BIBLIOTHECA SERAPHICO - CAPUCCINA
CURA INSTITUTI HISTORICI ORDINIS FR. MIN. CAPUCCINORUM EDITA

SECTIO HISTORICA — TOM. XVI

METODIO DA NEMBRO
O. F. M. CAP.

STORIA DELL'ATTIVITÀ MISSIONARIA DEI MINORI CAPPUCCINI NEL BRASILE

(1538? - 1889)

ROMAE - 1958
INSTITUTUM HISTORICUM ORD. FR. MIN. CAP.
VIA BONCOMPAGNI, 71

OPERA EDITA

CURA INSTITUTI HISTORICI

ORDINIS FR. MIN. CAPUCCINORUM

BIBLIOTHECA SERAPHICO-CAPUCCINA

1. — SECTIO HISTORICA

Vol. I. — LEUTFRID SIGNER, O.F.M.Cap., *Die Predigtanlage bei P. Michaël-Angelus von Schorno, O.F.M.Cap. (1631-1712). Ein Beitrag zur Geschichte des Barockschrifttums.* Assisi 1932. — 17,5×25,5 cm., XVI-152 p. L. 500 ($ 1.00).

Vol. II. — AGATHANGE DE PARIS, O.F.M.Cap., *Un cas de jurisprudence pontificale. Le P. Ange de Joyeuse, capucin et maréchal de France, avec pièces justificatives et documents inédits.* Assisi 1936. — 17,5×25,5 cm., XX-148 et 106* p. L. 700 ($ 1.20).

Vol. III-IV. — PACIFIQUE DE PROVINS, O.F.M.Cap., *Le voyage de Perse, édité d'après l'édition de 1645 avec des notes critiques par les PP. Godefroy de Paris et Hilaire de Wingene, O.F.M.Cap. - Briève relation du voyage des îles de l'Amérique, éditée avec des notes critiques par le P. Godefroy de Paris, O.F.M.Cap.* Assisi 1939. — 17,5×25,5 cm. XCII-271; et 48* et 84** p. L. 1.000 ($ 2.00).

Vol. V. — CONSTANTIUS AB ALDEASECA, O.F.M.Cap., *Natura iuridica paupertatis Ordinis Fratrum Minorum Capuccinorum ab anno 1528 usque ad annum 1638.* Romae 1943. — 17,5×25,5 cm., 234 p. L. 700 ($ 1.20).

Vol. VI. — BONAVENTURA VON MEHR, O.F.M.Cap., *Das Predigtwesen in der Kölnischen und Rheinischen Kapuzinerprovinz im 17. und 18. Jahrhundert.* Romae 1945. — 17,5×25,5 cm., XXXII-484 p. L. 2.000 ($ 4.00).

Vol. VII. — MELCHIOR A POBLADURA, O.F.M.Cap., *Historia generalis Ordinis Fratrum Minorum Capuccinorum. Pars prima (1525-1619).* Romae 1947. — 17,5×25,5 cm., XVI-392 p. et XI tab. L. 2.000 ($ 4.00).

Vol. VIII. — MELCHIOR A POBLADURA, O.F.M.Cap., *Historia generalis Ordinis Fratrum Minorum Capuccinorum. Pars secunda (1619-1761). Tomus I.* Romae 1948. — 17,5×25,5 cm., XVI-498 p. et XVI tab. L. 3.000 ($ 6.00).

Vol. IX. — MELCHIOR A POBLADURA, O.F.M.Cap., *Historia generalis Ordinis Fratrum Minorum Capuccinorum. Pars secunda (1619-1761). Tomus II.* Romae 1948. — 17,5×25,5 cm., XVI-528 p. et XVI tab. L. 3.500 ($ 7.00).

Vol. X. — MELCHIOR A POBLADURA, O.F.M.Cap., *Historia generalis Ordinis Fratrum Minorum Capuccinorum. Pars tertia (1761-1940).* Romae 1951. — 17,5×25,5 cm., XXIV-738 p. et XIX tab. L. 5.000 ($ 10.00).

Vol. XI. — OPTAT DE VEGHEL, O.F.M.Cap., *Benoît de Canfield (1562-1610). Sa vie, sa doctrine et son influence.* Romae 1949. — 17,5×25,5 cm., XXII-516 p. L. 4.000 ($ 8.00).

Vol. XII. — MARINUS A NEUKIRCHEN, O.F.M.Cap., *De Capitulo generali in primo Ordine Seraphico.* Romae 1952. — 17,5×25,5 cm., XXXII-544 p. L. 3.500 ($ 7.00).

Vol. XIII. — METODIO DA NEMBRO, O.F.M.Cap., *La Missione dei Minori Cappuccini in Eritrea (1894-1952).* Roma 1953. — 17,5×25,5 cm., XXIII-503 p. L. 3.000 ($ 6.00).

Vol. XIV. — GIOVANNI DA LOCARNO, O.F.M.Cap., *Saggio sullo stile dell'oratoria sacra nel Seicento esemplificata sul P. Emmanuele Orchi.* Roma 1954. — 17,5×25,5 cm., XVI-252 p. L. 1.800 ($ 3.50).

* *Attività missionaria.*

STORIA DELL'ATTIVITÀ MISSIONARIA NEL BRASILE

BIBLIOTHECA SERAPHICO - CAPUCCINA
CURA INSTITUTI HISTORICI ORDINIS FR. MIN. CAPUCCINORUM EDITA

SECTIO HISTORICA – TOM. XVI

METODIO DA NEMBRO
O. F. M. CAP.

STORIA DELL'ATTIVITÀ MISSIONARIA DEI MINORI CAPPUCCINI NEL BRASILE

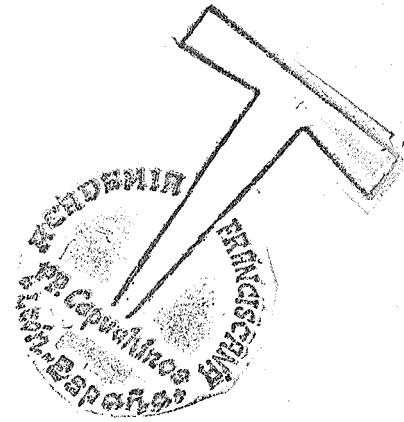
(1538 ? - 1889)

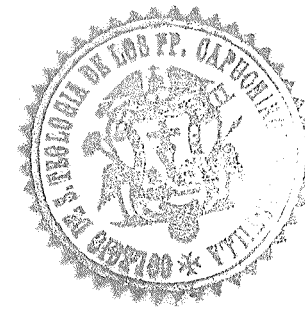
ROMAE - 1958
INSTITUTUM HISTORICUM ORD. FR. MIN. CAP.
VIA BONCOMPAGNI, 71

METODIO DA NEMBRO
O. F. M. Cap.

STORIA DELL'ATTIVITÀ MISSIONARIA DEI MINORI CAPPUCCINI NEL BRASILE

(1538 ? - 1889)





ROMAE - 1958
INSTITUTUM HISTORICUM ORD. FR. MIN. CAP.
Via Boncompagni, 71

Imprimi potest:

Romae, e Curia nostra Generali, die 23 dec. 1957

Fr. BENIGNUS A S. ILARIO M.
Minister Generalis O.F.M.Cap.

Imprimatur:

Perusiae, ex Curia Archiepiscopali, die 15 apr. 1958

BRUNO FRATTEGIANI, Vic. Gen.

I N D I C E

INDICE GENERALE . . . . . VII-XI

BIBLIOGRAFIA . . . . . XII-XXXV

INTRODUZIONE 1-22

1. Scoperta e successiva conquista, 1-3. - 2. Il costituirsi dell'unità politica, 3-5. - 3. Ambiente etnografico e amerindi, 6-10. - 4. Situazione religiosa, 10-11. - 5. L'opera dei missionari, 11-13. - 6. Vari ordini religiosi, 13-15. - 7. Periodi dell'attività cappuccina, 15-17. - 8. « Status » delle missioni cappuccine, 17-19. - 9. Ambito e criteri del presente studio, 19-22.

PARTE I

TEMPI COLONIALI ‹1538?-1822›

SEZIONE I

DALLE ORIGINI AI PRIMI ANNI DEL SETTECENTO

I. MISSIONARI ISOLATI (1538-1611). 25-33

1. Nel secolo delle origini, 25-27. - 2. I missionari cappuccini nel Brasile, 27-29. - 3. Nel Nordeste, 29-30. - 4. L'opera di P. Bernardino (da Viadana?), 30-31. - 5. Pôrto Seguro, Bahia e Rio S. Francisco, 31-33.

II. LA MISSIONE DEL MARANHÂO (1612-1615) . . 33-53

1. Il progetto di una « Francia Equatoriale », 34-36. - 2. Richiesta di missionari e viaggio al Maranhão, 36-38. - 3. Avvio alla catechesi indiana, 39-42. - 4. Morte di p. Ambrogio da Amiens, 42-44. - 5. Viaggio di p. Claudio e seconda spedizione, 44-46. - 6. Sviluppo della missione, 46-50. - 7. Espulsione dei francesi dal Maranhão, 50-52. - 8. Giudizi sulla missione e i missionari, 52-53.

III. ATTIVITA' DEI CAPPUCCINI DI BRETAGNA (1642-1702) 53-100

A. - IL NASCERE DELLA MISSIONE. . . 54-62

1. Conquiste e dominio olandese nel Brasile, 54-56. - 2. I primi cappuccini bretoni, 56-59. - 3. Apostolato sotto gli olandesi, 59-60. - 4. Durante la guerra di liberazione, 60-62.

B. - ALLARGAMENTO DELLA MISSIONE . . 62-73

1. Il primitivo ospizio di Olinda, 62-64. - 2. « Nossa Senhora da Penha » in Recife, 64-66. - 3. « Nossa Senhora da Conceição » in Rio de Janeiro, 66-68. - 4. In Rio Grande do Sul, 68. - 5. « Nossa Senhora da Piedade » in Bahia, 68-72. - 6. S. Paulo e Paraiba(?)-Lisbona, 72-73.

C. - RIDUZIONI O CATECHESI INDIANE . 73-94

1. Capitanerie di Pernambuco e Paraiba do Norte, 75-78. - 2. Sul fiume S. Francisco, 78-82. - 3. P. Martino da Nantes, 82-86. - 4. Numero e importanza delle catechesi sãofranciscane, 86-88. - 5. Sul territorio di Bahia, 88-90. - 6. Lungo il Paraiba del sud, 90-93. - 7. Nelle capitanerie del sud e della costa, 93-94.

D. - ESILIO DEI CAPPUCCINI FRANCESI . 94-100

1. Il clima di «tolleranza», 94-96. - 2. Il giuramento di fedeltà, 96-97. - 3. L'esodo dei missionari, 97-98. - 4. Riconoscimenti, 99-100.

SEZIONE II

DAI PRIMORDI DEL SEC. XVIII ALLA PROCLAMAZIONE DELL'INDIPENDENZA

I. I CAPPUCCINI ITALIANI E LA RIORGANIZZAZIONE DELLA MISSIONE 102-116

1. Precedenti italiani, 102-103. - 2. Letteratura riguardante il Brasile, 103-105. - 3. Riapertura degli ospizi di Bahia e Pernambuco: a) Bahia, 106-107; b) Pernambuco, 107-109. - 4. Il nuovo ospizio di Rio de Janeiro, 109-112. - 5. La missione articolata in tre prefetture: a) Prefettura di Bahia, 112-113; b) Prefettura di Pernambuco, 113-115; c) Prefettura di Rio de Janeiro, 115-116.

II. L'APOSTOLATO TRA I FEDELI 116-139

1. Missionari ambulanti, 116-118. - 2. Prefettura di Bahia: a) Alcuni nomi, 118-119; b) Apollonio da Todi, 119-121; c) Clemente da Andorno, 122-123; d) Giuseppe da Barbarolo, 123-124; e) Arcangelo da Ancona, 124-125. - 3. Prefettura di Pernambuco: a) Nei primordi della prefettura, 125-127; b) Carlo Giuseppe da La Spezia, 127-130; c) Annibale da Genova, 130-132; d) Vidal da Penha, 132-133. - 4. Prefettura di Rio de Janeiro, 134-139.

III. L'OPERA MISSIONARIA TRA GLI INDIOS. . . 139-168

1. Documentazione incompleta, 139-140. - 2. Rio S. Francisco e Bahia: a) Numero ed efficienza, 141-142; b) 5 zone, 142-144; c) Missionari, 144-146. - 3. Stati Nordestini: a) Pernambuco, 146-147; b) Ceará, 148-149; c) Paraiba, 149-151; d) Rio Grande do Norte, 151-153. - 4. Leggi di Pombal e perdita delle catechesi, 153-158. - 5. L'opera

indiana successiva, 158-159. - 6. Catechesi indiane della prefettura di Rio: a) Rio Grande do Sul, 160-161; b) S. João do Ipuca, 161-162; c) S. Fidelis, 162-163; d) Itaocara, 164-166; e) Altri aldeamenti, 166. - 7. Tentativo paraense e avvio catechetico nel Mato Grosso: a) Pará-Amazzonia, 166-167; b) Mato Grosso, 167-168.

PARTE II

IL PERIODO DELL'IMPERO (1822-1889)

SEZIONE I

PRIMO IMPERO E REGGENZA (1822-1840)

I. CARATTERI GENERALI DEL PERIODO . . . 171-184

1. Benemerenze dell'Impero, 171-172. - 2. Politica religiosa imperiale, 173-175. - 3. Il ruolo della massoneria, 175-177. - 4. Catechesi laica, 177-181. - 5. Evoluzione delle missioni cappuccine, 181-184

II. VICISSITUDINI DELLE PREFETTURE . . . 184-202

1. La situazione missionaria nel 1822, 184-187. - 2. Clima ostile ai missionari, 187-190. - 3. La prefettura di Bahia, 190-193. - 4. Espulsione dall'ospizio della Penha, 193-198. - 5. L'estinguersi della prefettura di Rio, 198-201. - 6. L'ultimo triennio della Reggenza (1837-1840), 201-202.

III. APOSTOLATO NEL PERIODO DI TRANSIZIONE . 203-217

1. Missionari ambulanti, 204-205. - 2. Catechisti indiani, 205-206. - 3. P. Ludovico da Livorno, 207-210. - 4. Le catechesi del Paraiba do Sul, 211-213. - 5. P. Giuseppe Maria da Macerata, 213-217.

SEZIONE II

SECONDO IMPERO (1840-1889)

A - Riorganizzazione e sviluppi interni

I. FATTORI POSITIVI E NEGATIVI 219-223

1. Missionari « ufficiali », 219-220. - 2. Remore del governo, 220-222. - 3. Documento significativo, 222-223.

II. PERSONALE, OSPIZI E PREFETTURE . . . 223-233

1. Aumento di missionari, 223-226. - 2. Residenze e ospizi, 226-230. - 3. Prefetture e viceprefetture, 230-233.

III. IL COMMISSARIATO GENERALE 233-247

1. Forma centralizzata di governo, 233-235. - 2. Commissari

generali: a) p. Fabiano da Scandiano (1846-1859), 235-238; b) p. Gaetano da Messina « senior » (1860-1878), 238-242; c) p. Fedele da Avola (1880-1894), 242-246. - 3. Attività missionarie nel secondo Impero, 246-247.

B - Catechesi indiana

I. AMBIENTAZIONE STORICA 248-253

1. Gli índios nel secondo Impero, 248-251. - 2. Apostolato indiano dei cappuccini, 251-253.

II. NELLE PROVINCE CENTRO-MERIDIONALI . . 253-274

1. Provincia di Rio de Janeiro, 253-254. - 2. Catechesi in Minas Gerais: Alto Jequitinhonha, 254-255; Surubí, 255-257; Aldea do Tevão, 257; Santa Maria di S. Felix, 258-260; altre 4 catechesi, 260-262; Itambacurí, 262-265. - 3. Viceprefettura di « S. Paulo-Paraná »: Itaporanga, 265-267; sul Paranapanema, 267-268; Serra dos Agudos, 268-269; sul Tibagí, 269-274.

III. LE REGIONI CENTRALI 274-313

1. Catechesi del Mato Grosso: a) prima della guerra del Paraguay, 275-278; b) dopo la guerra del Paraguay, 279-281. - 2. Sui fiumi Tocantins e Araguaia nel Goiás: a) p. Francesco da Monsanvito, 281-284; b) Raffaele da Taggia, 284-287; c) p. Antonio da Gangi, 287-289; d) p. Sigismondo da Taggia, 289-292; e) p. Savino da Rimini, 292-294. - 3. Colonie e catechesi in Espírito Santo: a) Aldea Afonsina, 294-295; b) Santa Izabel, 295-296; c) Rio Doce e Mutum, 296-297. - 4. Zone catechetiche nella prefettura di Bahia: a) Rio S. Francisco, 299-302; b) nel bacino dell'Itapicurú, 302-303; c) Rio Pardo e affluenti, 303-307; d) Pôrto Seguro e Caravelas, 307-309; e) p. Luigi da Grava, 309-313.

IV. LE CATECHESI DEL NORD 314-343

1. Collegi nella prefettura di Pernambuco, 314-318. - 2. Catechesi nel Maranhão, 318-322. - 3. Pará e Amazonas: a) Andirá e Purús, 323-326; b) Rio Branco, 326-328; c) Rio Tapajós, 328-331; d) Rio Trombetas e Xingú, 332-337; e) Rio Capim, 337-341. - 4. Le catechesi indiane alla caduta dell'Impero, 341-343.

C - Missioni "ambulanti„

I. ASSISTENZA AI CATTOLICI. 344-351

1. Dati sul clero nel secondo Impero, 344-345. - 2. Pericoli per la fede cattolica, 345-347. - 3. L'importanza delle missioni popolari, 347-350. - 4. L'apporto dei missionari cappuccini, 350-351.

II. PREFETTURA DI BAHIA 351-365

1. Continuità del ministero ambulante, 351-354. - 2. Missionari di rilievo, 354-361. - 3. Altri nomi, 361-363. - 4. L'ultima generazione, 363-365.

III. PREFETTURA DI RIO DE JANEIRO 366-384

1. Aspetti del ministero ambulante di Rio, 366-367. - 2. Alcune figure caratteristiche, 367-369. - 3. Viceprefettura di S. Paulo, 369-372. - 4. Minas Gerais, 273-382. - 5. Mato Grosso, Goiás e altre regioni, 382-384.

IV. PREFETTURA DI PERNAMBUCO 385-411

1. Governo di p. Placido da Messina (1841-1848), 386-391. - 2. Governo di p. Gaetano da Messina « senior » (1848-1860), 392-398. - 3. P. Sebastiano da Melia (1860-1863) e p. Serafino da Catania (1863-1870), 398-402. - 4. Missionari della seconda generazione (1870-1889), 402-407. - 5. Maranhão, Pará e Amazzonia, 407-409. - 6. Le « missioni ambulanti » nella parola di un brasiliano, 410-411.

D - Altre attività

I. FORME PARTICOLARI DI APOSTOLATO RELIGIOSO 412-420

1. Parrocchie « encomendadas », 412-413. - 2. Chiese delle residenze conventuali, 413-416. - 3. In difesa della fede, 417-420.

II. APOSTOLATO SOCIALE 420-436

1. Colonie o centri di soccorso, 420-424. - 2. Pacificatori durante rivoluzioni, 424-429. - 3. Assistenza durante morbi contagiosi, 429-432. - 4. Cappellanie militari, 432-436.

III. NEL SEMINARIO DI S. PAULO 437-440

CONCLUSIONE 441-442

APPENDICI 443-509

a) Pubblicazioni, 445-450; b) Documenti, 451-509.

INDICE ALFABETICO-ANALITICO 511-543

BIBLIOGRAFIA

1. FONTI

A) INEDITE

Il materiale inedito riguardante le missioni cappuccine nel Brasile è abbastanza abbondante, ma di assai diverso valore. Noi segnaliamo qui gli archivi e le biblioteche dove è conservato tale materiale accennando, in pari tempo, ai documenti o blocchi di documenti di più concreto valore. Il criterio seguito risponde a certa larghezza di proporzioni avendo lo scopo di fornire utili indicazioni ad altri eventuali ricercatori.

ACB = Arquivo da Custódia da Bahia.

Si trova allogato nel convento dei cappuccini di Bahia, dedicato a « Nossa Senhora da Piedade »: Padres Capuchinos - N. S. da Piedade - Salvador (Est. Bahia). Di questo archivio interessano il nostro studio alcuni *codici* e diverse *cartelle* di documenti che rientrano nella sezione generale dal titolo: Fonti Manoscritte. I codici sono segnati progressivamente con numeri arabici (1, 2, 3, ecc.); le cartelle, suddivise in doppio ordine, con lettere maiuscole dell'alfabeto (A, B, C, ecc.) e con cifre arabiche (1, 2, 3, ecc.).

1. - *Codici*

1 : *Libro Mastro ossia Registro storico della fondazione, delle fabbriche e riparazioni, successioni dei prefetti, arrivo e partenze dei missionari, progressi nelle missioni, spese straordinarie per la chiesa o per l'ospizio, funzioni principali, nota dei cadaveri qui sepolti, e d'ogni altra cosa rimarchevole occorsa nell'ospizio della Pietà dei Padri Missionari Cappuccini Italiani in Bahia.* In due volumi (I, II) di cui il primo riguarda soprattutto l'attività dei cappuccini in Bahia durante il periodo imperiale (1822-1889); l'altro va dal 1889 al 1933, limitandosi però, in generale, a un elenco delle missioni predicate al popolo.

2 : *Registro do Hospício.* Da p. 1 a p. 38 riassume parte del *Libro Mastro,* con qualche nuovo elemento. Il resto è dato da notizie che non riguardano il periodo del nostro studio.

4 : *Memorie storiche dei Missionari Cappuccini di Bahia.* In due volumi e complessive pp. 124. Vorrebbe essere una rapida sintesi dell'attività missionaria dei cappuccini sul territorio di Bahia; ma è condotta in modo piuttosto superficiale.

5 : *Memórias de Frei João Evangelista de Monte Marciano, Missionário Apostólico Capuchino, nascido em 1843, ordenado Sacerdote em 1870 e chegado na Bahia no dia 12 de Outubro de 1872.* Ms. di pp. 83; contiene elenco e notizie delle missioni predicate al popolo dal missionario tra il 1873 e il 1907, in numero di 246.

2. - *Cartelle*

a) Ordine alfabetico

A : *Rescritos da S. Sé - Correspondência: Congregação da Propaganda, da Nunciatura.* Vari atti e rescritti ufficiali relativi, in paricolare, al secolo XIX.

B : *Despachos Cúrias Diocesanas.* Comunicazioni, facoltà e cose del genere da parte degli Ordinari di Bahia.

C : *Correspondência do Comissário Geral das Missões.* Riguarda il periodo del commissariato generale (1846-1893).

D : *Correspondência do Rev.mo Prefeito: Bahia.* Atti del superiore della prefettura apostolica di Bahia (secolo XIX).

F : *Necrológios dos Confrades* (1881ss).

M : *Colónia de* 1) *Jequiriçá (Bahia);* 2) *Cachoeiras;* 3) *Memórias das colónias.* Notizie sugli aldeamenti-catechesi di Pacatuba, S. Pedro, Rodelas, ecc.

N : *Memórias de Frei Doroteo de Loreto, Luís de Grava, Jerônimo de Montefiori, Gabriel de Cagli, Boaventura de Elcito, Nicolau de Crispiero.* Contiene pure alcuni stampati che indichiamo tra le opere edite.

O : *Correspondência das Autoridades civís: Governos, Municípios e Consolato.* Incarichi ufficiali, emolumenti, anche qualche elogio.

T : *Estatística.* Generalmente riguardano il periodo successivo alla caduta dell'Impero (1889), pur non mancando documenti, anche non statistici, relativi al periodo da noi studiato.

V : *Memórias soltas.* Fogli sparsi con notizie su catechesi, aldeamenti (Ilha S. Pedro), missioni, funzioni nella chiesa della Pietà.

b) Ordine con cifre arabiche

1 : *Cartas pastorais e circulares - Decretos do Ministro Geral.* Si tratta di documenti relativi al secolo scorso.

2 : *Correspondência da Cúria Geral.* Comunicazioni, decreti e lettere della curia generalizia riguardanti, in modo particolare, il tempo della missione e custodia marchigiana (1892ss); si hanno però documenti relativi anche al periodo dell'Impero (1822-1889).

ACM = Arquivo da Custódia do Maranhão.

Allogato nel convento di « Nossa Senhora do Carmo » nella Capitale del Maranhão, S. Luís: Padres Capuchinhos - São Luís do Maranhão. Le 29 *gavetas* (cassetti), di cui è formato questo archivio sono segnate con progressivo numero arabico (1-29) e

contengono varie *cartelle* distinte con lettere maiuscole dell'alfabeto. Il materiale conservato riguarda soprattutto il periodo della missione-custodia, iniziatosi nel 1892; tuttavia si hanno documenti relativi al vecchio ospizio di S. Tiago e all'attività catechetica tra gli indiani, svolta durante il secondo Impero (1840-1889).

1. A/*Hospício S. Tiago. - Processo de Frei Sabino.*
   C/*Atas da Irmandade de S. Filomena.*
3. G/*Bispos e Cúrias.*
4. A/*Notícias históricas da Missão.*

ACP = Arquivo da Custódia de Pernambuco.

Si trova nel convento di « Nossa Senhora da Penha » in Recife: Padres Capuchinhos - Nossa Senhora da Penha - Recife (Pernambuco). L'abbondante materiale conservato in questo archivio serve per la ricostruzione storica dell'attività missionaria dei cappuccini nella prefettura di Pernambuco o « Nordestina », attività che si esplicò in modo largo e continuo negli attuali Stati di Pernambuco, Alagoas, Paraiba, Rio Grande do Norte e Ceará e successivamente (periodo del secondo Impero) nel Piauí e nel Maranhão. I documenti sono disposti in doppio ordine e cioè: in *cartelle,* segnate con progressivo numero romano (I-XXIX), e in *Avulsos,* codici e fascicoli sparsi.

1. - *Cartelle*

I. *Privilégios antigos - Associações - Santa Sé - Nunciatura.* Complessivamente 126 documenti, di diverso valore.

II. *Circulares e cartas dos Missionários antigos* (docc. 120). Di particolare valore il doc. 82 dal titolo: *Noticia acerca dest'hospício*: ms. di pp. 60, tutto di pugno di p. Placido da Messina che resse la prefettura apostolica di Pernambuco dal 1841 al 1848.

III. *Ofícios do Governo e documentos históricos gerais* (docc. 87). In questa cartella va segnalato il doc. 6 dal titolo: *Repertorio a Fundação deste Hospicio e seus Superiores, Missionarios e mais noticias pertencentes a este Hospicio e Prefeitura de Pernambuco*: ms. di pp. 40 che può ritenersi un « libro di cronaca » della residenza, condotto in forma sistematica e compilato da p. Gioachino da Cento che fu prefetto della missione nordestina dal 1795 al 1815.

IV. *Miscelânea.* Una quarantina di documenti che vanno dal 1842 al 1928 e contengono notizie, talvolta ricavate da pubblicazioni.

V. *Trabalhos na Igreja da Penha* (docc. 30). Contiene dati non solo relativi alla celebre chiesa della Penha, ma anche intorno a missioni predicate durante il secondo Impero (1840-1889).

VI. *Penha* (docc. 100). Blocco di documenti, simile al precedente, ma più esteso cronologicamente (1789-1874).

VII. *Bom Conselho - S. Izabel* (docc. 70). Documenti relativi ai collegi allogati in queste due residenze secondarie.

VIII. *Cúria Geral - Cúria Provincial* (docc. 381).

IX. *Legados - Escrituras - Terreno do Hospício - Biblioteca antiga - Cartas.* Quattro blocchi di documenti che complessivamente attingono il numero di 109 e vanno dal 1656 al 1931.

XI. *Frades* (docc. 186). Necrologi e notizie varie di missionari.

XXIX. *Subsídios para a história dos Padres Capuchinhos de Pernambuco.*

2. - *Avulsos*

Mappa dos Missionarios Capuchinhos desta Prefeitura. Ms. di 26 pp. contenente, con brevi notizie, i nominativi di 261 missionari italiani compresi tra il 1711 e il 1943.

Memórias do Hospício de Nossa Senhora da Penha. Voluminoso registro, parte ms. (pp. 1-120; 352-380) e parte con ritagli di giornali (pp. 121-328) con notizie e dati relativi alle missioni popolari predicate nel Nordeste tra il 1884 e 1937; vi sono pure accenni a solennità celebrate nella chiesa della Penha anteriormente.

Originaes de Officios recebidos na Colonia Soccorro em o anno de 1879. Documenti riguardanti sia questa colonia (sorta in aiuto alle popolazioni costrette a emigrare per la siccità) come quella di S. Izabel.

Missões. Registro con dati e notizie su missioni popolari predicate nel periodo successivo alla caduta dell'Impero (1889).

[*Blocco di prediche manoscritte, quasi tutte di p. Celestino da Pedavoli*]. Alcune riguardano Dom Vital Maria Gonçalves de Oliveira, vescovo di Olinda-Recife, condannato nel 1873 dal governo imperiale.

Cadernetas. 16 quaderni, di piccolo formato, contenenti dati su antiche riduzioni o catechesi indiane amministrate dai cappuccini nel Nordeste, come pure su missionari.

ACRJ = Arquivo da Custódia do Rio de Janeiro.

Allogato nel convento dei cappuccini di Rio de Janeiro: Padres Capuchinhos - Paróquia de São Sebastião - Rua Haddock Lobo 266 - Rio de Janeiro. Importante per lo studio dell'attività missionaria dei cappuccini nel Brasile durante il periodo del commissariato generale (1846-1893). I missionari, sparsi nel vastissimo impero, erano obbligati a mantenersi in corrispondenza con il superiore (commissario generale) che risiedeva a Rio: di qui l'origine del materiale conservato in questo archivio. Il criterio seguito nella catalogazione è quello per autori, secondo l'ordine alfabetico (A, B, C, ecc.); ogni lettera generalmente contiene più cartelle segnate con numero arabico (1, 2, 3, ecc.); per i singoli nomi si ricorre a numero romano (I, II, III, ecc.); infine i singoli documenti si susseguono con nuova numerazione arabica (1, 2, 3, ecc.).

Vi sono però anche documenti « avulsi » senza alcuna numerazione.

1. - *Cartelle*

Tra le cartelle più ricche di documenti e di più vivo interesse per il nostro studio, segnaleremo:

A : 1/VIII: Antônio de Gangi (docc. 27); 3/II: Antônio de Molinetto (docc. 11); 3/VI: Antonino de Reschio (docc. 45).

B : 1/III: Bento de Bubbio (docc. 7); 1/IV: vários (docc. 19).

C : 1/I: Caetano de Messina « senior » (1846-1873); 2/I-II: Caetano da Troina (docc. 30); 3/I: Cândido de Taggia (docc. 18); 3/III: vários (docc. 35).

E : 1/II: Egídio de Garessio (docc. 15); 1/III: Eugénio de Genova (docc. 17).

F : 2/I: Fidelis de Iesi (docc. 10); 3/I: Fabiano de Scandiano (docc. 21); 3/II: Florido de Città di Castello (docc. 28); 4/I: vários (docc. 22).

G : 1/I: Gregório Maria de Bene (docc. 5); 1/III: vários (docc. 34).

J : 1/I: José de Loro Piceno (docc. 15); 1/IV: vários (docc. 39).

L : 1/II: Luís de Cimitille e Lourenço de Sassoferrato (docc. 35); 3/I-II: Ludovico e Carmelo de Mazzarino (docc. 26+4).

M : 1/I: Mariano de Bagnaia (docc. 62); 2/I: Mathias de Genova (docc. 12); 2/III: Miguel Anjo de Troina (docc. 8).

N : 1/I: Núncios e Internúncios (1835-1878).

P : 1/I: Pelino de Castrovalva (docc. 6); 1/III: Pedro Paulo de Ceriana (docc. 7); 2/I: Paulo Antônio de Casanova (docc. 29); 2/II: vários (docc. 8); 3/I: Propaganda Fide (docc. 15).

S : 1/I: Sabino de Rimini (docc. 10); 1/II: Serafim de Gorízia (1871-1882); 2/I: Sigismundo de Taggia (docc. 18); 4/II: Serafim de Montalboddo (docc. 15).

T : 1/I: Timóteo de Castelnovo (docc. 80).

V : 1/I: Venâncio de Ferrara (docc. 49); 2/I: vários (docc. 5+21).

2. - *Avulsos*

Livro de Lembrança para o Governo da Missão e do Hospício do Rio de Janeiro. Ms. di un centinaio di pagine con appunti e notizie, condotti cronologicamente, riguardanti i vari commissari generali di Rio e il movimento dell'ospizio di Rio e della missione in genere; esso presenta interruzioni andando dal 1859 al 1869 e dal 1880 al 1896.

Noticias sobre o estado da Religião Catholica no Imperio do Brasil. Por um sacerdote secular da Diocese do Rio que as offereceu ao Delegado Apostolico aos 10 de Abril 1834. - Ms. di pp. 48 fittamente scritte, di medio formato: è una rapida sintesi storica del cattolicismo nel Brasile con particolare riferimento ai primi anni dell'indipendenza (1822-1834).

AGMC = Archivio Generale delle Missioni Cappuccine.

Allogato nella curia generalizia dei Minori Cappuccini (Via Piemonte 70, Roma). Il materiale di questo archivio andò in gran parte disperso sui primordi del secolo XIX (si veda a p. 21). Ciò che rimane della documentazione anteriore a tale data, unitamente a rescritti, relazioni e corrispondenza del periodo relativo al secondo Impero (1840-1889), si trova diviso nelle seguenti sezioni:

H 18: *Missio de Bahia.*

H 75: *Missio de Pernambuco.*

H 85: *Missio de Rio de Janeiro.*

H 86: *Commissariatus Generalis Brasiliae.*

Generalmente ogni sezione, che include anche documenti recenti posteriori al periodo da noi studiato, dà luogo alle seguenti suddivisioni: 1) *Documenta ufficialia;* 2) *Relationes particulares;* 3) *Communicationes ordinariae;* 4) *Folia typis edita;* 5) *Litterae ad tempus conservandae;* 6) *Acta S. Sedis;* 7) *Statistica.*

AHU = Arquivo Histórico Ultramarino (Lisbona).

Contiene documenti (di cui solo recentemente si è incominciata una catalogazione) relativi all'attività missionaria dei cappuccini nel Brasile durante i tempi coloniali (1612?-1822). Limitamente alle ricerche effettuate, segnaliamo le collezioni:

Códices.

Papeis avulsos, Pernambuco (Caixas 3-85, 1635-1790).

Documentos em formação (Maços 4-69, secoli XVIII-XIX).

AIHG = Arquivo do Instituto Histórico Geográfico (Brasileiro) - Rio de Janeiro.

La documentazione contenuta in questo archivio incomincia con l'anno di fondazione del celebre Istituto (1838) che pubblica la relativa *Revista,* importante veicolo di cultura del moderno Brasile (essa ha già edito centinaia di volumi). Il materiale conservato riguarda segnalazioni, relazioni, atti ufficiali e altri documenti che solo in parte furono pubblicati dalla *Revista.* Di particolare interesse:

Lata 366, ms. 2. Voluminoso blocco di documenti relativi agli ospizi, costruzioni di chiese e altre opere pubbliche, cappellanie, catechesi indiana e ad altra attività missionaria dei cappuccini durante il secondo Impero (1840-1889).

AMB = Arquivo Municipal da Bahia.

Allogato negli edifici del comune della capitale bahiana (Salvador). I documenti conservati, di cui taluno di concreto valore, riguardano i secoli XVII e XVIII; è però difficile dire circa la quantità di materiale che giace in questo archivio; noi segnaliamo le due collezioni di cui s'è incominciata la trascrizione e pubblicazione:

** *Attività missionaria.*

Atas da Câmara.

Cartas do Senado.

APB = Arquivo Público da Bahia.

E' l'archivio di Stato della capitale bahiana (Salvador). Contiene documenti successivi alla proclamazione dell'indipendenza brasiliana (1822). Di particolare importanza è la documentazione relativa al secondo Impero (1840-1889), concernente « riduzioni » e « catechesi » indiane effettuate dai missionari cappuccini sul territorio di Bahia in tale periodo.

3-10-1: *Indios. Correspondência a respeito das aldéias e assuntos concernentes a índios em geral.*

3-10-2: *Indios. Cartas, Portarias imperiais do Governo, Atos sôbre a Independência e Aldéias de índios (1833-1887).*

Si hanno, in questi due grossi faldoni, migliaia di documenti (non ordinati) relativi a índios e al loro incivilimento: gran parte di essi sono lettere e relazioni dei missionari cappuccini.

APCL = Archivio Provinciale dei Cappuccini Lombardi.

Situato nel convento della curia provinciale dei cappuccini lombardi (Viale Piave 2, Milano). Il materiale, raccolto in *buste* e *cartelle*, riguarda missionari lombardi che lavorarono in Brasile ovvero attività svolta da missionari di altre province: quest'ultima, in generale, appare solo per riferimenti indiretti.

APCN = Archivio Provinciale dei Cappuccini di Napoli.

Situato nel convento provincializio di Piedigrotta (Corso Vittorio Emanuele 657, Napoli). Ordinato in *cassetti* e *cartelle* numerati progressivamente con cifre arabiche. Oltre a documenti relativi a missionari napoletani che svolsero la loro attività in Brasile, si ha pure un discreto carteggio riguardante la cosiddetta « Madonna del Brasile », devota effige della Madonna col Bambino attualmente venerata nella chiesa di S. Eframo Vecchio, ma proveniente dalla chiesa dell'ospizio della Penha in Recife.

APE = Arquivo Público Estadual (Recife-Pernambuco).

E' l'archivio di Stato della capitale pernambucana (Recife), sorto dopo la proclamazione dell'indipendenza brasiliana (1822) e perciò con documentazione relativa all'Impero. Tra i volumi di documenti segnaliamo, in relazione al nostro studio, le due collezioni:

Autoridades Eclesiásticas (voll. I-XVIII, 1834-1880).

Colónias diversas (voll. I-VIII, 1853-1892).

La prima riguarda i rapporti intercorsi tra il prefetto apostolico e i missionari della Penha con i vescovi e le autorità civili; l'altra la fondazione e lo sviluppo dei due collegi di Bom Conselho e S. Izabel e di altre colonie o centri di soccorso creati in tempi di siccità, come in Palmares, Ouricurí e altrove. Im-

portante la documentazione circa l'attività svolta dai missionari durante rivoluzioni e morbi contagiosi; parte cospicua concerne pure la celebre figura di vescovo, Dom Vital Maria Gonçalves de Oliveira, cappuccino, che resse la chiesa di Olinda-Recife nel terz'ultimo decennio del secolo scorso e che fu condannato dal governo imperiale per il suo fermo atteggiamento contro la massoneria e il regalismo.

APF = Archivio di Propaganda Fide.

Acta (1642-1742).

Lettere della Propaganda (1641-1846).

Scritture riferite (1642-1792).

APG = Arquivo da Prelazia de Grajaú.

Allogato nella sede prelatizia di Grajaú (Maranhão). Diviso in *Gavetas* (cassetti) e *Carteiras* (cartelle), indicate, rispettivamente, con cifre arabiche e lettere maiuscole dell'alfabeto. Si hanno in questo archivio diverse relazioni sugli índios del Maranhão, del Pará, e del Goiás.

APN = Arquivo Público Nacional.

E' l'archivio di Stato di Rio de Janeiro, assai ricco di documenti (originali o copie) ma tuttora in gran parte inesplorato. La sua documentazione si estende sia ai tempi coloniali (1500-1822), sia al successivo periodo dell'indipendenza. Tra le principali collezioni di originali o registri, consultati in questo archivio, segnaliamo:

Cartas Régias (voll. II-XLVIII, 1679-1808).

Correspondência da Corte de Portugal (I-XXIII, 1763-1807).

Correspondência dos Governadores da Capitania do Rio de Janeiro com as diversas autoridades (IV-XIII, 1730-1759).

Catálogo da Exposição de História do Brasil (1881-1882).

Governadores do Rio de Janeiro (III-X, 1691-1701).

Memórias (I-XVIII, secolo XIX).

Ofícios dirigidos a Corte de Portugal pelos Vice-Reis do Brasil no Rio de Janeiro de 1763 a 1808 (voll. I-X).

Ordens Régias (1719-1808).

Vice-Reinado. Correspondência do Rio Grande do Sul (I-VI).

ASM = Archivio di Stato di Milano.

Busta 10: *Atti Storici.*

AV = Archivio Vaticano.

Nunziatura di Portogallo (voll. 13-207: 1645-1782).

BCIC = Biblioteca do Convento da Imaculada Conceição (S. Paulo).

In questa biblioteca, allogata nel convento dei cappuccini di S. Paulo (Avenida Brig. Luís Antônio 2071), sotto l'indicazione 18/1066 figura un grosso faldone dal titolo:

Antigos manuscriptos referentes ao Brasil. E' una copia dattilografica di alcuni manoscritti inediti, desunti, in gran parte, dalle *Scritture riferite* dell'archivio di Propaganda Fide in Roma; essi vanno dal 1643 al 1847.

BFPC = Bibliothèque Franciscaine Provinciale des Capucins.

Allogata nel convento provincializio dei cappuccini di Parigi (Rue Boissonade 26). Nella sezione manoscritti sono da segnalarsi:

Abrégé des Missions des Capucins jusqu'en 1675 (Imp. AE, 4). E' una copia mimeografica del ms. 916 della « Bibliothèque Municipale d'Orléans »; l'autore, nella documentata esposizione, si riferisce a registri, allora conservati nell'archivio generale dell'Ordine in Roma, ma oggi dispersi.

Maurice d'Epernay, O.F.M.Cap., *Abrégé des Annales des Capucins de la Province de Paris* (ms. 102). Copia del ms. 5859, fonds français, della « Bibliothèque Nationale de Paris ».

BMP = Bibliothèque Mazarine de Paris.

Maurice d'Epernay, O.F.M.Cap., *Chapitres Provinciaux des Capucins de Paris.* Ms. 2420.

BNRJ = Biblioteca Nacional do Rio de Janeiro.

Per i documenti conservati nella sezione manoscritti di questa importante biblioteca citeremo secondo la numerazione data dal

Catálogo da Exposição de História do Brasil, 1881-1882.

BPP = Biblioteca Pública de Pernambuco.

E' la biblioteca civica di Recife. Si hanno in essa interessanti collezioni di documenti riguardanti sia i tempi coloniali come il periodo dell'indipendenza; tra i volumi di originali o di copie consultati segnaleremo:

Cartas e Ordens Régias de Olinda (1655-1801).

Correspondência da Corte (1784-1819).

Oficios do Governo (1769-1834).

Ordens Reais (1675-1822).

Ordens Imperiais (1822-1835).

Relativamente al periodo del secondo Impero (1840-1889) bisogna ricorrere all'APE (*Arquivo Público Estadual*: Recife-Pernambuco).

B) Edite

Diamo qui un elenco delle principali riviste, periodici e altre pubblicazioni che contengono documenti (ufficiali e non ufficiali) od anche semplici notizie riguardanti l'attività dei missionari cappuccini nel Brasile. Di particolare valore, oltre ai volumi del Castro e Almeida, ai *Relatórios* di vari ministri dell'Impero e dei presidenti delle singole province (oggi Stati), ad alcuni numeri dell'*Anal.O.F.M.Cap.* (21 [1905];

22 [1906] con elenchi di nomi di missionari) e degli *Anais (Annaes) Franciscanos* (22-28 [1935-1941]), sono le imponenti collezioni che si vanno pubblicando in Brasile con decine e decine di volumi; tali, ad esempio, i *Documentos Históricos do Arquivo e Biblioteca Nacional* e le *Publicações do Arquivo Nacional.*

Acta Apostolicae Sedis, Roma 1908ss.

Anais (Annaes) da Biblioteca e Arquivo Público do Pará, VII-IX, Pará 1910-1916.

Anais (Annaes) da Biblioteca Nacional, VIII-LXXII, Rio de Janeiro 1880-1952.

Anais (Annaes) do Arquivo Público da Bahia, I-XXXII, Bahia 1917-1951.

Anais (Annaes) Franciscanos, São Paulo 1912ss.

Analecta Ordinis Fratrum Minorum Capuccinorum, Roma 1884ss.

Annales Franciscaines, Parigi 1861ss.

Annali Francescani, Milano 1870ss.

Anuário de Minas Gerais, a. VI (II), Belo Horizonte 1918.

Bullarium Ord. Fratrum Minorum S. P. Francisci Capuccinorum VII, Roma 1752.

Catalogo ou Collecção das Leis do Imperio do Brasil, Rio de Janeiro 1841ss.

Collectanea Franciscana, Assisi-Roma 1931ss.

Compendiosa noticia historica do Hospicio dos Religiosos Capuchinhos na Cidade do Rio de Janeiro (1659-1814), in FRANCESCO ZAVERIO, *I cappuccini genovesi* IV, Genova 1929, 65-109.

Discurso v. *Relatório.*

Documentação Histórica Pernambucana I, Recife 1954.

Documentos Históricos (Arquivo e Biblioteca Nacional) I-CIII, Rio de Janeiro 1928-1954.

Documentos Históricos do Arquivo Municipal (da Bahia) : *Atas da Câmara* I-VI, Bahia 1947-1955.

Documentos Históricos do Arquivo Municipal (da Bahia): *Cartas do Senado* I-III, Bahia 1951-1953.

Dom Vital. Revista de cultura franciscana e da Causa de D. Vital, Recife 1939ss.

Eco di S. Francesco (L'), Napoli-Sorrento 1873ss.

Falla v. *Relatório.*

Informação Geral da Capitania de Pernambuco (1749), Rio de Janeiro 1908.

Inventario dos documentos relativos ao Brasil existentes no Arquivo da Marina e Ultramar de Lisboa, 7 voll., Rio de Janeiro 1912-1935.

Italia Francescana (L'), Roma 1926ss.

Massaia (Il). Rivista missionaria dei cappuccini, Roma 1914ss.

Memorias de São Fidelis, in *Anais (Annaes) Franciscanos,* 22-23 (1935-1936).

Publicações do Arquivo do Estado da Bahia, Bahia 1937ss.

Publicações do Arquivo Nacional I (1922[2]) - LXXV, Rio de Janeiro 1888-1947.

Relatório. [E' il titolo più comune - gli altri sono *Falla* e *Discurso* - delle relazioni annuali, o rapporti, presentate dai vari ministri del governo imperiale - Impero, Culto, Giustizia, Agricoltura - alla Assemblea generale di Rio, ovvero dai presidenti delle varie province alle Assemblee particolari delle stesse province; queste relazioni contengono frequenti accenni all'attività dei missionari cappuccini durante il secondo Impero (1840-1889), allorché essi erano considerati, si può dire, i missionari ufficiali. Citeremo, di volta in volta, indicando ovviamente autore, luogo e anno di pubblicazione].

Revista de Geografia e História, S. Luís-Maranhão 1926ss.

Revista do Arquivo Público Mineiro, Belo Horizonte 1918ss.

Revista do Arquivo Público (Pernambuco), Recife 1946ss.

Revista do Instituto Archeológico Histórico Pernambucano, Recife 1863ss.

Revista do Instituto do Ceará VI-LXV, Fortaleza 1892-1951.

Revista do Instituto Histórico Geográfico Brasileiro, Rio de Janeiro 1838ss. (Nel marzo 1954 questa rivista aveva già raggiunto i 222 voll.).

Revista do Instituto Geográfico e Histórico da Bahia, Bahia 1895ss. (Nel 1952 aveva raggiunto il 77° volume).

Revista Eclesiástica Brasileira, Petrópolis 1941ss.

Revista Histórica do Mato Grosso, Cuiabá 1921ss.

Revue d'histoire franciscaine, Parigi 1924ss.

Santo Antônio. Orgão da Província Franciscana de Santo Antônio do Brasil, Recife 1943ss.

Voz de São Francisco (A), Fortaleza 1939ss.

2. - STUDI

Il seguente panorama bibliografico è limitato alle opere e studi che hanno diretta attinenza con la nostra sintesi storica e che furono, in qualche modo, messi e profitto per la sua stesura. Altre opere, se del caso, verranno indicate nelle note a piè di pagina.

ABREU J. Capistrano de, *Capitulos de historia colonial (1500-1800),* Rio de Janeiro 1934[3].

ACCIOLI DE CERQUEIRA E SILVA Ignacio, *Memorias historicas e politicas da Provincia da Bahia,* voll. 6, Bahia 1835-52.

ACCIOLI Hildebrando, *Os primeiros Núncios no Brasil,* São Paulo 1949.

ADRIANO DA ZANICA, O.F.M.Cap., *Tra gli indi della foresta tropicale,* Milano 1946.

AIRES DE CASAL Manoel, *Corografia Brasílica ou Relação histórico-geográfica do Reino do Brasil,* voll. 2, S. Paulo 1943[2].

[ALAIN DE PONTIVY, O.F.M.Cap.], *Capucins Missionnaires. Missions Franciscaines,* Paris [1926].

ALBUQUERQUE Filho (Motta), *O Nordeste Brasileiro: Pernambuco centro e origem de toda civilisação nordestina*, Recife 1932.

Alguns apontamentos dos serviços e trabalhos apostolicos prestados pelos Missionarios Capuchinhos no Brasil desde 1839 até 1863, in *Annaes (Anais) Franciscanos* 26(1939).

ALINCOURT Luis d', *Oficio... contendo noticias interessantes sobre a parte meridional da Provincia do Matto-Grosso*, in *Rev.Inst.Hist.Geogr. Brasil.* 20(1857) 343 ss.

ALMADA Manoel da Gama Lobo, *Descripção relativa a Rio Branco e seu territorio* (1787), in *Publicações do Arch. Publ. Nac.* XIV, Rio de Janeiro 1914, 3-85.

AMARAL José Ribeiro do, *O Estado do Maranhão em 1896*, Maranhão 1897.

— *Fundação do Maranhão*, Maranhão 1912.

— *As revoluções do segundo Imperio e a obra pacificadora de Caxias*, Maranhão 1922.

AMEDEO DA VARAZZE, O.F.M.Cap., *Itinerario delle missioni cappuccine*, Roma 1935.

ANTONINA, v. Barão d'Antonina.

ANTONINO DA CASTELLAMMARE, O.F.M.Cap., *Storia dei Frati Minori Cappuccini della Provincia di Palermo*, voll. 4, Roma-Palermo 1914-1928.

ANTONINO DE RESCHIO, O.F.M.Cap., *Um Ultrage vingado em defesa da Fé Catholica*, Bahia 1879.

ANTONIO (ZUCCHELLI) DA GRADISCA, O.F.M.Cap., *Relazioni del viaggio e missione del Congo nell'Etiopia inferiore occidentale*, Venezia 1712.

ANTUNES de Paranhos, *Um capelão do Exército na guerra do Paraguai*, (Estr. dalla *Revista do Instituto Geográfico e História Militar do Brasil*, a. IV, n. 6), Rio de Janeiro 1944.

APOLINARIO DA CONCEIÇÃO, O.F.M., *Primazia Seraphica na Regiam da America*, Lisbona 1733.

— *Claustro Franciscano ereto no dominio da Coroa Portuguesa*, Lisbona 1740.

ARAUJO AGUIRRE, *Em plena Floresta*, Rio de Janeiro 1920.

ARMITAGE João, *Historia do Brasil (1818-1831)*, Rio de Janeiro 1920.

[ARSÈNE DE PARIS, O.F.M.Cap.], *Histoire véritable de ce qui c'est passé de nouveau entre les François et Portugais en l'Isle de Maragnan au paye des Toupinambous*, Parigi 1615.

AZEVEDO J. Lucio, *Estudos de historia paraense*, Pará 1893.

BADARÓ F., *L'Eglise au Brésil pendant l'Empire et pendant la République*, Roma 1895.

BALEM João Maria, *A primeira paróquia de Pôrto Alegre*, Pôrto Alegre 1941.

Barão d'Antonina, *Itinerario das viagens exploradoras emprehendidas... para descobrir uma via de communicação entre o porto da Villa de Antonina e o Baixo Paraguay*, in *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil.* 10 (1948) 157-177.

Barão de Studart, *Ephemerides Cearenses*, in *Rev.Inst.Ceará* 22(1908).

— *O P. Martin de Nantes e o Coronel Dias d'Avila*, Fortaleza 1920.

— *A exploração das Minas de São José dos Cariris,* in *Rev.Inst.Ceará* 6(1892) 40.

BARATA José do Carmo, *Apontamentos para a historia ecclesiastica de Pernambuco,* in *Rev.Inst.Arch.Hist.Pernamb.* 24(1922) 319 ss.

— *Escola de heroes,* Recife 1926.

BARBOSA D'ALMEIDA Ermenegildo Antonio, *Viagem as Villas de Caravellas, Viçosa, Porto Alegre do Mucury e aos rios do Mucury e Peruhipe,* in *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil.* 8(1846) 425-52.

BARBOSA LIMA Alexandre José, *Um grande brasileiro,* in *Rev.Inst.Hist. Geogr.Brasil.,* LXXI, parte II, Rio 1909, 145ss.

BARBOSA LIMA Sobrinho, *Pernambuco e São Francisco,* Recife 1929.

— *O centenario da chegada de Nassau,* Recife 1936.

BARBOSA Manoel, *A Igreja no Brasil,* Rio de Janeiro 1945.

BARREDO, *Annaes historicos do Maranhão,* voll. 2, Florença 1905[3].

BEZERRA Antonio, *Algumas origens do Ceará,* Fortaleza 1918.

Bispo de Olinda, *Informações sobre os Indios barbaros dos Certões de Pernambuco,* in *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil.,* XLVI, parte I, Rio 1883, 103-09.

BONAVENTURA (GARGIULO) DA SORRENTO, O.F.M.Cap., *I Cappuccini della Provincia monastica di Napoli e Terra di lavoro,* S. Agnello di Sorrento 1879.

— *I conventi cappuccini della Provincia di Napoli,* Napoli-Sorrento 1889.

BORGES DE BARROS Francisco, *Bandeirantes e sertanistas bahianos,* Bahia 1920.

— *A casa da Torre e o Padre Martin de Nantes,* in *Anais do Arq. Públ. da Bahia* 24(1936) 70ss.

BORROMEU Carlos, C.PP.S., *Contribuição a história das paróquias da Amazônia,* Niterói 1946.

BOURROUL Estevam Leão, *Frei Caetano de Messina. Estudo historico-religioso,* São Paulo 1879.

BRANDÃO Alfredo, *Os Capuchinhos em Alagoas,* in *Dom Vital,* 18-19(1954-1955).

Brasile (Il), Milano 1909.

BRAZIL Etienne Ignace, *O Feticismo dos Negros do Brasil,* in *Rev.Inst. Hist.Geogr.Brasil.,* LXXIV, parte II, Rio 1911, 193-206.

CABRAL Luiz G., S.J., *Jesuitas no Brasil,* S. Paulo 1936.

CAEIRO José, S.I., *Jesuitas do Brasil e da India na perseguição do Marquêz de Pombal,* Bahia 1936.

CALDAS José Antonio, *Noticia Geral de toda esta Capitania da Bahia desde o seu descobrimento até o presente anno de 1759,* ed. Fac-sim., Bahia 1951.

CALMON Pedro, *História do Brasil,* voll. 2, São Paulo 1939-41.

CÂMARA CASCUDO Luís da, *Os Capuchinhos no Rio Grande do Norte,* Recife 1939.

— *Dicionário do Folclore Brasileiro,* Rio de Janeiro 1954.

— *História do Rio Grande do Norte,* Rio de Janeiro 1955.

CANDIDE DE NANT, O.F.M.Cap., *Pages glorieuses de l'épopée canadienne,* Parigi 1927.

CARVALHO Augusto de, *Apontamentos para a historia da Capitania de S. Thomé,* Campos 1888.

CARVALHO Carlota, *O Sertão,* Rio de Janeiro 1924.

CASTRO SOUSA L. de, *Caruarú e os Capuchinhos,* in *Diário de Notícias,* Recife 27 luglio 1952.

CELESTINO DE PEDAVOLI, O.F.M.Cap., *Combate ao Protestantismo,* Pernambuco 1904.

— *A Igreja, o Bispo de Olinda e a Maçonaria,* Recife 1888.

Centenário da Congregação das Religiosas de N.S. de Bom Conselho (1853-1953), Recife 1953.

CHAVES Joaquim, *Teresina. Subsídios para a história do Piauí,* Teresina 1952.

CINTRA Francisco Assis, *O nome « Brasil »,* São Paulo 1920.

CLAUDE D'ABBEVILLE, O.F.M.Cap., *Histoire de la Mission des Pères Capucins en l'Isle de Maragnan et terres circonvoisines,* Parigi 1614.

— *L'arrivée des Pères Capucins et la conversion des sauvages à nostre saincte Foy,* Parigi 1623.

CLEMENS A TERZORIO, O.F.M.Cap., *Manuale historicum Missionum Ordinis Minorum Capuccinorum,* Isola del Liri 1926.

— *Fino ai confini del mondo con la Croce,* in *Liber Memorialis,* Roma 1928, 285-327.

COINTE Paul le, *O Estado do Pará,* S. Paulo 1945.

Como foi a benção do Cruzeiro da Matriz de Fortaleza, in *Rev.Inst.Ceará* 12(1898) 220ss.

Convento de Santa Teresa, Rio de Janeiro 1955.

COSTANTINI Celso, *Va e annunzia il Regno di Dio,* voll. 2, Brescia 1942-1943.

COUTO DE MAGALHÂES, *O selvagem,* São Paulo 1935[3].

CRUZ Ernesto, *Procissão dos séculos,* Belem 1952.

CRUZ Filho, *Historia do Ceará,* São Paulo 1931.

CUNHA Euclydes da, *Os Sertões,* Rio de Janeiro 1946[19].

CURT Nimuendajú, *The Apinagé,* Washington 1939.

Defeza do missionario apostolico capuchinho fr. David de Perugia, Penedo 1873.

DE GOEJE C.H., *O Carirí,* in *Rev.Inst.Ceará* 64(1950) 210ss.

DENIS F., *Voyage dans le nord du Brésil fait durant les années 1613 et 1614 par le Père Yves d'Evreux,* Lipsia-Parigi 1864.

DINIZ Pedro, *Das Ordens Religiosas,* Lisbona 1854[2].

DJACIR Menezes, *O outro Nordeste,* Rio 1937.

DUARTE NUNES Antonio, *Almanac historico da Cidade de S. Sebastião do Rio de Janeiro,* in *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil.* 21(1858).

EDELWEIS Frederico G., *Tupís e Guaranís, Estudos de etnonimía e linguística,* Bahia 1947.

Efemérides da Prelazia de Lábrea, Franca 1950.

EMANUEL DE LANMODEZ, O.F.M.Cap., *Le manuscrit 776 de la Bibliothèque de Rennes,* Parigi 1895.

ESCRAGNOLLE Doria, *Terra Fluminense,* Rio de Janeiro 1929.

FARINHA Antonio Lourenço, *A expansão da Fé na Africa e no Brasil* I, Lisbona 1942.

FELICE DA MARETO, O.F.M.Cap., *Missionari cappuccini della Provincia Parmense,* Modena 1942².

— *Illustri missionari cappuccini e altri meno noti del territorio reggiano,* in *Il collegio missionario « S. Giuseppe da Leonessa »,* Reggio 1955, 269ss.

FELIX DE OLIVOLA, O.F.M.Cap., *Um grande brasileiro,* Recife 1935.

FERREIRA REIS Arthur Cezar, *A conquista espiritual da Amazônia,* São Paulo 1942.

— *Os ultimos missionarios de Maynas,* in *Jornal do Comercio,* Rio de Janeiro, 5 maggio 1940.

FERRITO Capistran, O.F.M.Cap., *Early Capuchin Missions in Brazil,* in *Round Table of Franciscan Research* 16(1951) 22-27.

FEYDIT Julio, *Subsidios para a historia dos Campos dos Goytacazes desde os tempos coloniaes até a proclamação da Republica,* Campos 1900.

FIDELIS DE FOGNANO, O.F.M.Cap., *Explicação pratica dos deveres dos educandos e impregados da Colonia Orphanologica Isabel,* Pernambuco 1893.

FIDELIS DE PRIMERIO, O.F.M.Cap., *Capuchinhos em Terras de Santa Cruz,* S. Paulo 1942² (1ª ed. São Paulo 1937).

FIGUEIREDO Candido de, *Novo Diccionario da Lingua Portuguesa,* voll. 2, Lisbona 1925⁴.

FRANCA Leonel, S.I., *A Igreja, a Reforma e a Civilisação,* Rio de Janeiro 1928².

— *O protestantismo no Brasil,* Rio de Janeiro 1937².

FRANCESCO DA VICENZA, O.F.M.Cap., *I missionari cappuccini della Provincia Serafica,* Città di Castello 1931.

FRANCESCO ZAVERIO, O.F.M.Cap., *I cappuccini genovesi,* voll. 4, Genova 1912-1929.

FRÉDÉGAND D'ANVERS, O.F.M.Cap., *L'apostolat des Frères-Mineurs Capucins,* in *Liber Memorialis,* Roma 1928, 1-51.

FREYRE Gilberto, *Nordeste,* Rio-S. Paulo 1951².

FRÓES ABREU S., *Na Terra das Palmeiras,* Rio de Janeiro 1931.

FROTA D. José Tupinambá da, *História de Sobral,* Fortaleza 1953.

FULGENCE DE GOUDELIN, O.F.M.Cap., *Capucins Brétons,* Roscoff 1937.

GAETANO DA MESSINA, O.F.M.Cap., *Missione dei Minori Cappuccini in Pernambuco,* Recife 1886.

GALANTI Raphael, S.J., *Compedio de historia do Brasil,* voll. 5, São Paulo 1895-1910.

GAMA José Bernardo Fernandes, *Memorias historicas da Provincia de Pernambuco,* voll. 4, Pernambuco 1844.

GAMA Manoel de Souza, *Os Capuchinhos em Pernambuco,* in *Dom Vital* 18(1954).

GARRO LOPO Curado, *Breve, verdadeira e autentica Relação das ultimas tyramnias e crueldades que os perfidos Holandeses usarão com os moradores do Rio Grande,* in *Publicações do Arq. Nac.,* XXVI, 157-170.

GENTIL Georges le, *Un Document inédit sur la seconde expédition de Capucins au Maranhão en 1614,* in *Revue d'Histoire Franciscaine* 3(1925) 376ss.

GIRÂO Raimundo, *Pequenha história do Ceará,* Fortaleza 1953.

GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, O.F.M.Cap., *Notizie storiche della Missione Capuccina di Rio de Janeiro (1650-1910),* Catania 1910.

GIUSEPPE DA FERMO, O.F.M.Cap., *Necrologio dei Frati Minori Cappuccini della Provincia Picena,* Ancona 1914.

GIUSEPPE DI S. TERESA, *Istoria delle guerre del Regno del Brasile accadute tra la corona di Portogallo e la Repubblica d'Olanda,* Roma 1698.

Gli Stati Uniti del Brasile, Milano 1908.

GODEFROV DE PARIS, O.F.M.Cap., in PACIFIQUE DE PROVINS, O.F.M.Cap. *Le voyage de Perse et brève relation du voyage des îles de l'Amérique,* Assisi 1939.

GONÇALVES DE MAGALHÂES Domingos José, *Memoria historica e documentada da revolução do Maranhão desde 1839 até 1840,* in *Rev. Inst.Hist.Geogr.Brasil* 11(1848) 236-362.

GONÇALVES DOS SANTOS Luiz, *Memórias para servir a história do reino do Brasil,* voll. 2, Rio de Janeiro 1943. [Rist. di un'opera già pubblicata in Lisbona, 1825].

GONÇALVES TOCANTINS Antonio Manuel, *Estudios sobre a tribu « Mundurucú »,* in *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil.,* XL, parte II, Rio de Janeiro 1877, 73-161.

GREGORIO DE S. MARINO, O.F.M.Cap., *Os Capuchinhos na Bahia,* in *Anais do primeiro congresso de história da Bahia* IV, Bahia 1950, 509-86.

GUENNES DA SILVA MELLO Joaquim, *Ligeiros traços sobre os capuchinhos contendo a descripção do novo templo de N.S. da Penha,* Recife 1871.

HILDEBRAND, O.F.M.Cap., *Les capucins en Portugal,* in *Etud.Franc.* 50(1938) 147ss.

IGNAZIO DA CALLIANO, O.F.M.Cap., *Vita del servo di Dio P. Bonaventura Carretti d'Occimiano predicatore cappuccino e missionario nel Brasile,* Casale 1791.

Il Brasile. Sue ricchezze, sue industrie, Milano 1909.

Informação Geral da Capitania de Pernambuco (1749), Rio de Janeiro 1908.

JABOATAM Antonio de Santa Maria, O.F.M., *Novo orbe seraphico brasilico ou chronica dos Frades Menores da Provincia do Brasil,* voll. 3, Rio de Janeiro 1858-62.

JACINTO DE PALAZZOLO, O.F.M.Cap., *Nas selvas dos vales do Mucurí e do rio Doce,* São Paulo 1954².

— *Capuchinhos franceses no Rio de Janeiro,* Rio 1952.

JAEGER Luiz Gonzaga, S.I., *O clero na epopéia Farroupilha,* Pôrto Alegre 1946.

JANN Adelhelm, O.F.M.Cap., *Candidus Sierro aus dem Kapuzinerorden: Ein Indianer-Missionär. Ein Beitrag zur brasilianischen Missionsgeschichte,* Stans 1915.

JEAN DE COGNIN, O.F.M.Cap., *Les Capucins en Savoie,* Chambéry 1934.

JÚLIO MARIA, *O catolicismo no Brasil,* Rio de Janeiro 1950.

KIDDER Daniel P., *Reminiscências de viagens e permanência no Brasil,* São Paulo 1943.

KLEIN Damianus, O.F.M., *Die Franziskaner in Nordbrasilien,* Düsseldorf 1919.

KNABENBAUER J., S.I., *Die Kirchenverfolgung in Brasilien,* in *Stimmen aus Maria Laach* VII, Freiburg i. B. 1874.

KOSERITZ Carl von, *Imagens do Brasil,* São Paulo 1943.

KOWALSKI Nicolaus, O.M.I., *Stand der Katholischen Missionen um das Jahr 1765,* in *Neue Zeitschrift für Missionswissenschaft* 11(1955) 49ss.

LACERDA DE ALMEIDA, *A Igreja e o Estado,* Rio de Janeiro 1924.

LACROIX Pascoal, *O mais urgente problema do Brasil. O problema sacerdotal e sua solução,* Petropolis 1936.

LAET Carlos de, *O Frade estrangeiro e outros escritos,* Rio de Janeiro 1953.

LAMEGO Alberto, *A Terra Goitacá,* voll. 3, Bruxelles 1913-1925.

LÁZARO DE ASPURZ, O.F.M.Cap., *La aportación extranjera a las Misiones del Patronato regio,* Madrid 1946.

LEHMANN João Batista, S.V.D., *O Brasil Católico,* Juiz de Fora 1953[6].

LEITE DE FARIA Francisco, O.F.M.Cap., *Os barbadinhos franceses e a restauração pernambucana,* Coimbra 1954.

LEITE Serafim, S.I., *História da Companhia de Jesus no Brasil,* voll. 10, Lisbona-Rio de Janeiro 1938-1950.

Lexicon Capuccinum, Roma 1951.

Liber Memorialis Ordinis Fratrum Minorum S. Francisci Capuccinorum quarto jam pleno saeculo ab Ordine condito, Roma 1928.

LIMA Junior Augusto de, *O Alejadinho e a arte colonial,* Rio 1942.

LINCOLN de Souza, *Os Xavantes e a civilização,* Rio de Janeiro 1953.

LORETO COUTO Domingos de, *Desagravos do Brasil e glorias de Pernambuco,* in *Anais (Annaes) da Biblioteca Nacional* XXIV-XXV, Rio 1902-1904.

LOUIS GONZAGUE, O.F.M.Cap., *Monseigneur Vital,* Parigi 1912.

LUCAS DE MONTERADO, O.F.M.Cap., *Convento e Igreja de N.S. da Piedade,* Bahia 1956.

LUIGI DA CIMITILLE, O.F.M.Cap., *Notizie intorno ai Camés o Coroados che vivono nella Provincia del Paraná,* Napoli 1889.

LUNA Joaquim G. de, *Os Monges beneditinos no Brasil,* Rio de Janeiro 1947.

LUNA Lima do Monte Carmelo, O Carm., *Memoria historica e biographica do Clero Pernambucano,* Pernambuco 1857.

LUSTOSA Dom Antonio de Almeida, *Dom Macedo Costa,* Rio de Janeiro 1939.

MACEDO FERNANDES de, S.I., *O Brazil religioso,* Bahia 1920.

MACEDO SOARES José Carlos de, *Fontes da história da Igreja Católica no Brasil,* in *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil.* 220(1954) 7-338.

MACHADO D'OLIVEIRA, *Os Cayapós,* in *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil.* 24 (1861) 491ss.

MAGALHÂES Alvaro, *Dicionário Enciclopédico Brasileiro,* São Paulo 1946.

MELESANI Emilio, *Brasile,* Roma 1929.

MARANHÂO Francisco de N.S. dos Prazeres (Frei), *Poranduba maranhense ou relação historica da Provincia do Maranhão,* S. Luiz-Maranhão 1946.

MARCELLINUS DE PISE (DE MÂCON), O.F.M.Cap., *Annales Ord.FF.MM. Cap.* III, Lione 1674.

MARIZ Celso, *Ibiapina, Um apóstolo do Nordeste,* Paraiba 1942.

MARQUEZ Cezar Augusto, *Diccionario historico-geographico da Provincia do Maranhão,* Maranhão 1870.

MARTIN DE NANTES, O.F.M.Cap. *Relation succinte et sincère de la Mission... dans le Bresil,* Bahia 1952. (ed. Fac-sim. a cura di Frederico G. Edelweis dell'ed. di Quimper, 1706).

MARTINS Elias, *Frei Serafim de Catania,* Rio de Janeiro 1917.

MELLO Mário, *Síntese cronológica de Pernambuco,* Recife 1943.

— *Guerra dos Maribondos,* in *Rev.Inst.Arch.Geogr.Pernamb.* 22(1920) 38-47.

Memorial. (Em tôrno de Frei Dorotheo de Loreto), Propriá 1922.

Memorias de São Fidelis, in *Annaes (Anais) Franciscanos* 22-23(1935-1936).

MENDES DE ALMEIDA Candido, *Memorias para servir a historia do extincto Estado do Maranhão,* voll. 2, Rio de Janeiro 1860-74.

— *Direito Civil Ecclesiastico Brasileiro antigo e moderno em suas relações com o Direito Canonico* I (1-3), Rio de Janeiro 1866.

MENEZES Luiz Barba Alardo de, *Memoria sobre a Capitania do Ceará Grande,* in *Rev.Inst.Ceará,* 11(1897) 36-60.

MESQUITA José de, *O Thaumaturgo do Sertão: Frei José Maria de Macerata,* in *Rev.Inst.Hist.Mato Grosso,* a. X, tt. XIX-XX, Cuiabá 1928, 43-122.

METODIO DA NEMBRO, O.F.M.Cap., *I cappuccini nel Brasile,* Milano 1957.

— *Le missioni cappuccine nel Brasile durante il primo Impero e la Reggenza (1822-1840),* in *Collectanea Franciscana* 27(1957) 385-415.

— *Studi missionari,* Roma 1953.

— *Notas sôbre os índios da Prelazia de Grajaú (Maranhão),* Fortaleza 1955.

— *São José de Grajaú,* Fortaleza 1955.

MICHAEL ANGELO (DE GUATTINI) DA REGGIO - DIONIGI (DE CARLI) DA PIACENZA, O.F.M.Cap., *Viaggio... nel Regno del Congo,* Bologna 1674.

MIÉCIO de Miranda Jorge, *Album do Maranhão,* S. Luís 1950.

MODESTO (REZENDE) DE TAUBATÉ-FIDELIS (MOTTA) DE PRIMERIO, *Os Missionarios Capuchinhos no Brasil,* São Paulo 1930.

MONTALBÁN Francisco J., S.I., *Manual de historia de las Misiones,* Bilbao 1952².

Monumenta antiqua. Missiones et missionarii Ordinis FF.MM. Capuccinorum decurrente saeculo XVIII, in *Anal.O.F.M.Cap.* 19-20(1905-1906).

MORENO Diogo de Campos, *Jornada do Maranhão,* in *Rev.Inst.Hist.Ceará* 21(1907) 209-230.

MÜLLER Christiano, *Memoria historica sobre a Religião na Bahia (1823-1923),* Bahia 1923.

MUNIZ Palma, *Delimitação Intermunicipal do Estado de Grão Pará,* in *Anais (Annaes) da Biblioteca e Arquivo Público do Pará* 9(1916).

Narração historica das calamidades de Pernambuco sucedidas desde o anno de 1707 até de 1715, in *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil.* 53(1890) 1-307.

NETTO Campello, *Barão de Lucena,* Recife 1914².

NÓBREGA Apolônio, *Dioceses e Bispados do Brasil,* in *Rev.Inst.Hist.Geogr. Brasil.* 222(1954) 3-324.

Notas historicas da Igreja da Penha e das missões dos Capuchinhos da Prefeitura de Pernambuco, Recife 1905.

OLIVEIRA José Joaquim Machado de, *Noticia raciocinada sobre as Aldeias de Indios da Provincia de S. Paulo desde o seu começo até a atualidade,* in *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil.* 8(1846).

OLIVEIRA LIMA, *Dom João VI no Brasil,* voll. 3, Rio de Janeiro 1945².

— *Pernambuco e seu desenvolvimento historico,* Lipsia 1895.

Omenagem a memoria de Fr. Paulo Antonio de Casanova, Bahia 1891.

O Piauhy no centenario de sua independencia (1823-1923), Therezina 1923.

Opinião de um Frade Capuchinho sobre a escravidão no Brasil em 1794, in *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil.* 60(1897) 155ss.

ORICO Osvaldo, *Feijó,* Rio de Janeiro 1932.

— *O Tigre da Abolição,* Rio 1953.

OTTONI Theophilo Benedicto, *Noticia sobre os selvagens do Mucury,* in *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil.* 21(1858) 191-228.

PACHÊCO F. Cundurú, *D. Luís de Brito* I, Rio de Janeiro 1954.

PAULA E SILVA D. Francisco de, *Apontamentos para a historia ecclesiastica do Maranhão,* Bahia 1922.

PELINO DA CASTROVALVA, O.F.M.Cap., *Un missionario nel Brasile,* Milano 1884. (Estr. da *Annali Francescani* 14-15 [1883-1884]).

Pequeno Dicionário Brasileiro da Língua Portuguêsa, Rio-S. Paulo-Bahia 1951[9].

[PEREIRA BASILIO], *Os religiosos capuchinhos da Bahia e sua Igreja de Nossa Senhora da Piedade,* Bahia 1909.

— *Tributo de saudade e veneração à memoria de Frei Venancio de Ferrara,* Bahia 1907.

PEREIRA DA COSTA F. A., *Anais Pernambucanos,* voll. 6, Recife 1951-54.

— *Chronologia historica do Estado do Piauhy,* Pernambuco 1909.

— *Os capuchinhos em Pernambuco,* in *Diario de Pernambuco,* Recife, 30-31 agosto 1922.

PEREIRA Francisco Lobo Leite, *Geographia historica de Minas Geraes,* in *Publicações do Arquivo Publico Nacional* IX, Rio 1909, 13-100.

PINHEIRO Ireneu, *O Cariri. Seu descobrimento, povoamento, costumes,* Fortaleza s. d.

PINTO Augusto Octaviano, *Hydrographia do Amazonas e seus affluentes,* Rio de Janeiro 1930.

PINTO Ireneu, *Datas e notas para a historia da Parahyba,* Parahyba do Norte 1908.

PIRES Heliodoro, *A paisagem espiritual do Brasil no seculo XVIII,* São Paulo 1937.

— *Temas de história eclesiástica do Brasil,* São Paulo 1946.

PIZARRO e Araujo José de Souza Azevedo, *Memorias historicas do Rio de Janeiro e das Provincias annexas á jurisdição do Vicerei do Estado do Brasil,* voll. 10, Rio de Janeiro 1820-1822, (2ª ed. voll. 9, Rio 1948).

PLACIDO DE MESSINA, O.F.M.Cap., *Trabalhos apostolicos dos Missionarios Capuchinhos da Prefeitura de Pernambuco,* Pernambuco 1846.

Polianteia do Seminario de S. Paulo, São Paulo 1906.

PRADO G. F. de Almeida, *A Bahia e as Capitanias do centro do Brasil (1500-1630),* S. Paulo 1945.

PRAT André, O.Carm., *Notas históricas sôbre as Missões carmelitanas no extremo Norte do Brasil,* Recife 1941.

— *Notas históricas... Apêndice,* Recife 1942.

Provincia do Rio de Janeiro, in *Publ.Arq.Publ.Nac.* IX, Rio 1909, 103ss.

PUETTER Pancrácio, O.F.M., *A Missão entre os Mundurucús de Bacabal,* in *Santo Antônio* 4-5(1945-1946).

— *Frei Pelino de Castro Valva e seus Mundurucús,* ib., 7(1949).

RAMOS Arthur, *Introdução á Antropologia brasileira,* voll. 2, Rio de Janeiro 1943-47.

RAMOS D. Alberto Gaudêncio, *Cronologia eclesiástica da Amazônia,* Manaus 1952.

RAPHAEL DE TAGGIA, O.F.M.Cap., *Mappas dos Indios Cherentes e Chavantes na nova povoação de Thereza Christina no Rio Tocantins e dos Indios Charaós da Aldêa de Pedro Affonso,* in *Rev.Inst.Hist.Geogr. Brasil.* 19(1856) 119-124.

Regulamento da Colonia orphanologica Isabel, Pernambuco 1883.

REIS Antonio Manuel dos, *O Bispo de Olinda D. Frei Vital Maria Gonçalves de Oliveira perante a historia,* Rio de Janeiro 1878.

RIBEYROLLES Charles, *Brasil Pitoresco,* voll. 2, São Paulo 1941.

ROCCO DA CESINALE, O.F.M.Cap., *Storia delle missioni dei cappuccini,* 3 voll. Parigi-Roma 1867-73.

ROCHA Augusto, *Notas chronologicas de Canindé,* in *Rev.Inst.Ceará* 28 (1914) 286-302.

ROCHA Geraldo, *O rio S. Francisco fator precípuo da existência do Brasil,* São Paulo 1946³.

ROCHA PITTA Sebastião de, *Historia da America Portugueza,* Lisbona 1880².

ROCHA POMBO José Francisco da, *Historia do Brasil,* voll. 10, Rio de Janeiro 1905-1906.

RODRIGUEZ Nina, *A loucura epidemica de Canudos, Antonio Conselheiro e os Jagunços,* Rio de Janeiro 1897.

ROMAG Dagoberto, O.F.M., *História dos Franciscanos no Brasil 1500-1659,* Curitiba 1940.

RÖWER Basílio, O.F.M., *A Ordem Franciscana no Brasil,* Petrópolis-Rio 1947.

— *Páginas de história franciscana no Brasil,* Petrópolis-Rio 1941.

— *Os Franciscanos no Sul do Brasil durante o século XVIII e a contribuição Franciscana na formação religiosa da Capitania das Minas Gerais,* Petrópolis-Rio-S. Paulo 1944.

— *História da Província da Imaculada Conceiçao do Brasil,* Petrópolis-Rio-S. Paulo 1951.

SALVATORE DA SASSO, O.F.M.Cap., *La provincia cappuccina di Bologna e la cronaca dei suoi Provinciali* I, Budrio 1946.

SAMPAIO VIANNA João Antonio de, *Breve noticia da primeira planta de café que houve na Comarca das Caravellas ao Sul da Provincia da Bahia,* in *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil.* 5(1843) 72ss.

SAMUELE (CULTRERA) DA CHIARAMONTE, O.F.M.Cap., *Itambacury o una missione fra i selvaggi del Brasile,* Chiaramonte 1908.

SAMUELE DA CHIARAMONTE, O.F.M.Cap., *Memorie storiche dei Frati Minori Cappuccini della Provincia monastica di Siracusa,* Modica 1895.

SANTA ROSA Enrique A., *Historia do Amazonas,* Pará 1926.

SAVINO DA RIMINI, O.F.M.Cap., *Tra i selvaggi dell'Araguaya. Memorie illustrate dei miei 29 anni di missione,* Ancona 1925.

SAVIO Pietro, *Una nota d'archivio sulle Missioni dei Cappuccini nel Brasile,* in *L'Italia Francescana* 7(1932) 306-314. 504-531.

SCHMIDLIN Giuseppe, *Manuale di storia delle missioni cattoliche,* voll. 3, Milano 1927-1929.

SCHURTZ H., *Katechismus der Völkerkunde,* Lipsia 1893.

SELLIN A. W., *Das Kaiserreich Brasilien* I, Leipzig und Prag 1881.

SILVA CAMPOS, *Crônica da Capitania de São Jorge dos Ilhéus,* Bahia 1947.

SILVA E SOUZA Luiz Antonio da, *Memoria sobre o descobrimento, governo, população e cousas mais notaveis da Capitania de Goiaz,* in *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil.* 13(1849) 429-510.

SILVA LISBOA Balthazar da, *Annaes do Rio de Janeiro,* voll. 7, Rio de Janeiro 1834-1835.

SILVA RÊGO Antonio da, *O Padroado Portuguêz do Oriente,* Lisbona 1940.

SOARES DE SOUZA Gabriel, *Noticia do Brasil,* voll. 2, São Paulo (s. d.).

SOUTHEY Roberto, *Historia do Brasil,* voll. 6, Rio de Janeiro 1862.

SOUZA-ARAUJO Heraclides Cezar de, *História da Lepra no Brasil,* voll. 2, Rio de Janeiro 1946-1848.

SOUZA Joaquim Silverio de, *Sitios e Personagens,* Belo Horizonte 1930².

— *Vida de D. Silverio Gomez Pimenta 1° Arcebispo de Marianna,* São Paolo 1927.

SOUZA SILVA Joaquim Norberto de, *Memoria historica e documentada das aldeas de Indios da Provincia do Rio de Janeiro,* in *Rev.Inst. Ist.Geogr.Brasil.* 17(1854) 109-552.

STUDART Carlos (Filho), *Notas historicas sobre os indigenas cearenses,* in *Rev.Inst.Ceará* 45(1913) 84ss.

STUDART, v. Barão de Studart.

TAUNEY Afonso de, *Missão Capuchinha no Nordeste (1762-63),* in *Jornal do Comercio,* Rio de Janeiro, 7.14 gennaio 1940.

— *Aventuras de Capuchinhos,* in *Jornal do Comercio,* Rio, 21 gennaio 1940.

TAVARES PINHEIRO, *Vultos eminentes do Clero Brasileiro,* Petrópolis 1943.

TAVORA Franklin, *A extinção da escravidão no Brasil,* in *Rev.Inst.Hist. Geogr.Brasil.* 51(1888) XVII-XXVII.

TEIXEIRA DE MELLO, *Campos dos Goitacazes,* Rio de Janeiro 1881.

TETTEROO Samuel, O.F.M., *O Municipio de Theophilo Ottoni,* Belo Horizonte 1922.

THALES DE AZEVEDO, *Povoamento da Cidade do Salvador,* S. Paulo 1955².

TIMOTEO (ZANI) DA BRESCIA, O.F.M.Cap., *Al Pará, Maranhão e Ceará,* Milano 1905.

— *Alto Brasile. Missione e colonie dei Cappuccini Lombardi,* Milano 1911.

TOLEDO PIZA M. da, *Itaocara antiga aldéia de Indios,* Niterói 1946.

TRINDADE DE FONSECA SILVA J., *Lugares e Pessoas* I, S. Paulo 1948.

Um grande lutador. Frei Celestino de Pedavoli, S. Paulo (s. d.).

Um pouco de vida brasileira, in *Publicações do Arq. Publ. Nac.* XX, Rio de Janeiro 1922, 139-159.

VAN DER VAT Odulfo, O.F.M., *Princípios da Igreja no Brasil,* Petrópolis-Rio-S. Paulo 1952.

VARNHAGEN Francisco Adolpho de, *Historia geral do Brasil antes da sua separação e independência de Portugal,* voll. 5, S. Paulo 1926-1936³.

VASCONCELLOS Diogo de, *Historia antiga das Minas Gerais,* Ouro Preto 1901.

VASCONCELLOS GALVÃO Sebastião de, *Diccionario chorographico, historico e estatistico de Pernambuco*, voll. 4, Recife 1897.

VASCONCELLOS Salomão de, *Bandeirismo* (Bibl. Mineira de Cultura XV), Belo Horizonte 1944.

VASCONCELLOS Simeão de, S.I., *Chronica da Companhia de Jesus do Estado do Brasil*, Lisbona 1865[2].

VEIGA CABRAL Mario da, *História do Brasil*, Rio de Janeiro 1954[18].

— *Compendio de Chorographia do Brasil*, Rio de Janeiro 1930[16].

VENANZIO DA FERRARA, O.F.M.Cap., *Le missioni dei Cappuccini nella Provincia di Bahia (Brasile)*, Genova 1892.

VIANA OLIVEIRA, *O occaso do Imperio*, S. Paulo 1925.

VIANNA Vicente Francisco, *Memoria sobre o Estado da Bahia*, Bahia 1893.

VICENTE DO SALVADOR, *História do Brasil 1500-1627*, S. Paulo 1953[3].

VIEIRA FAZENDA, *Antigualhas e memorias do Rio de Janeiro*, in *Rev. Inst.Hist.Geogr.Brasil.*, vol. 140, Rio 1919.

VIEIRA Sebastião, *O missionário gigante*, Pouso Alegre 1952.

VILHENA DE MORAES Ernesto, *O Gabinete Caxias e a amnistia aos bispos na « questão religiosa »*, Rio de Janeiro 1930.

— *O patriotismo e o Clero no Brasil*, Rio de Janeiro 1929.

— *Novos aspectos da figura de Caxias*, Rio de Janeiro 1937.

— *Figuras sacerdotais em tôrno de Caxias*, in *Jornal do Comercio*, Rio, 25 agosto 1955.

Visconde de Tauney, *Estrangeiros illustres e prestimosos*, in *Rev.Inst. Hist.Geogr.Brasil.*, LVIII, parte II, Rio 1895, 225ss.

VITAL MARIA GONÇALVES DE OLIVEIRA, O.F.M.Cap., *Abrégé historique de la question religeuse du Brésil*, Roma 1875.

— *A Maçonaria e os Jesuitas*, Rio de Janeiro 1875.

— *Carta pastoral premunindo os seos fieis contra as ciladas e machinações da Maçonaria*, Recife 1873.

VITTORIO DA CEVA, O.F.M.Cap. *Messaggeri del Vangelo*, Roma 1951.

VIVEIROS DE CASTRO Augusto Olympo, *Os franciscanos no Maranhão*, in *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil.*, XCVI, vol. 151, Rio 1927, 253-285.

WILKENS João de Mattos, *Alguns esclarecimentos sobre as missões da Provincia do Amazonas*, in *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil.* 19(1856) 124ss.

YVES D'EVREUX, O.F.M.Cap., *Suitte de l'histoire des choses plus mémorables aduenues en Maragnan es années 1613 et 1614*. Ed. F. Denis: *Voyage dans le nord du Brésil fait durant les années 1613 et 1614 par le Père Yves d'Evreux*, Lipsia-Parigi 1864.

ZANELLA Giacomo, *Elogio di fra Francesco Maria da Vicenza, architetto cappuccino*, Vicenza 1880.

ZAZUR Jorge, *A bacia do médio São Francisco*, Rio de Janeiro 1946.

ABBREVIAZIONI

ACB = Arquivo da Custódia da Bahia.
ACM = Arquivo da Custódia do Maranhão.
ACP = Arquivo da Custódia de Pernambuco.
ACRJ = Arquivo da Custódia do Rio de Janeiro.
AGMC = Archivio Generale delle Missioni Cappuccine.
AHU = Arquivo Histórico Ultramarino.
AIHG = Arquivo do Instituto Histórico e Geográfico (Brasileiro).
AMB = Arquivo Municipal da Bahia.
APB = Arquivo Público da Bahia.
APCN = Archivio Provinciale dei Cappuccini di Napoli.
APE = Arquivo Público Estadual.
APF = Archivio di Propaganda Fide.
APG = Arquivo da Prelazia de Grajaú.
APN = Arquivo Público Nacional.
ASM = Archivio di Stato di Milano.
AV = Archivio Vaticano.
BCIC = Biblioteca do convento da Imaculada Conceição.
BFPC = Bibliothèque Franciscaine Provinciale des Capucins.
BMP = Bibliothèque Mazarine de Paris.
BNRJ = Biblioteca Nacional do Rio de Janeiro.
BPP = Biblioteca Pública de Pernambuco.

INTRODUZIONE

Per orientare il lettore su quanto verremo esponendo intorno alle missioni cappuccine nel Brasile, riteniamo opportuno premettere alcune notizie sull'organizzazione politica, etnografica, religiosa e missionaria del paese e inoltre dire i criteri che ci hanno guidato nel presente studio.

1. - Scoperta e successiva conquista

Secondo la storiografia ufficiale brasiliana, che non tien conto dell'esplorazione compiuta da Amerigo Vespucci nel 1499 lungo le coste settentrionali del paese, il Brasile sarebbe stato scoperto casualmente dal navigatore portoghese Pedro Alvares Cabral il 22 aprile 1500[1]. Salpato da Lisbona il 9 marzo e diretto alle Indie orientali, il Cabral, dopo aver superato le Isole del Capoverde, fu dalla corrente equatoriale spinto verso occidente. Il 21 aprile venne avvistato un monte che emergeva dalle acque dell'oceano, chiamato dall'ammiraglio Monte Pascoal (si era nell'ottava di Pasqua), e il giorno seguente la flotta approdava all'isoletta di Porto Seguro detta Coroa Vermelha. Sbarcato poi sul continente, che venne ufficialmente battezzato col nome di Vera Cruz o Santa Cruz, il Cabral vi fece innalzare una grande croce portante le insegne del re del Portogallo e il 1° maggio si celebrava una messa. Disponendosi a continuare il suo viaggio verso le Indie orientali, lo scopritore il 2 maggio successivo spediva una delle navi a Lisbona per recar notizia dell'avvenimento. Grande, ovviamente, fu il giubilo della corte: il re Dom Manoel, trattandosi di territori a oriente della famosa linea di Tordesillas fissata da Alessandro VI il 3 maggio 1493, si affrettò a comunicare la scoperta a tutti i sovrani d'Europa, e con ciò il nuovo possedimento portoghese entrava ufficialmente nella storia[2].

La presa, diremmo ufficiale, di possesso e, in pari tempo, una prima attenta esplorazione delle coste avvenne l'anno dopo con la flottiglia salpata da Lisbona il 13 maggio 1501 e alla quale

---

[1] Esiste però oggi anche una corrente storiografica che sostiene trattarsi di scoperta intenzionale in quanto il re del Portogallo già sapeva dell'esistenza di un terra verso occidente da due anni (1498), ma ufficialmente lo ignorava per la cosiddetta « política de segrêdo », intesa a nascondere ai potenti vicini, e soprattutto alla Spagna, fatti da cui potevano trarre profitto. Cf. Veiga Cabral, *História do Brasil*, 17ss.

[2] Sui particolari si veda Rocha Pombo, *Historia do Brasil* I, 146ss.

partecipò anche Amerigo Vespucci. Questa spedizione, raggiunta la costa brasiliana presso il capo S. Roque (Rio Grande do Norte), rilevò tutto il littorale sino all'attuale Stato di S. Paulo, provando così l'esistenza di un nuovo mondo; le tappe di essa sono ricordate dai nomi dati alle principali località della costa, desunti dal calendario del giorno in cui esse venivano scoperte: così lo stesso « Cabo S. Roque » (16 agosto 1501), il « Rio S. Francisco » (4 ottobre), la « Bahia de Todos os Santos » (1° novembre), « Rio de Janeiro » (1° gennaio 1502), « Angra dos Reis » o dei Re Magi (6 gennaio, festa dell'Epifania)[3].

Il possedimento, assicurato con altre successive spedizioni armate condotte anche da privati, venne a circoscriversi col tempo tra l'Amazzoni e la foce del Rio de la Plata, non però senza contestazioni nel nord e nell'estremo sud (in quest'ultimo settore le lotte con gli spagnoli porteranno alla perdita del territorio in cui sorge il moderno Stato dell'Uruguay), mentre il nome di « Vera » o « Santa Cruz » si mutava in quello di Brazil a motivo di un legno tintorio di color rosso (*Coesalpinia echinata* = *braza*) che in gran copia si raccoglieva nelle foreste vicine al littorale ed era esportato in Europa[4].

Anche se la corte di Lisbona cercò di dar corpo e forma alla nuova colonia mediante l'attuazione dell'accordo con la Spagna che aveva spostato di 370 miglia più a ovest la famosa linea di Tordesillas, per vari anni la conoscenza e il possesso del Brasile restarono limitati alla costa; la conquista e conseguente esplorazione verso l'interno dovevano attuarsi per gradi mediante successive spedizioni che assunsero, nel tempo, nomi diversi.

Nel secolo XVI si ebbero le cosiddette Entradas, movimenti di penetrazione verso l'interno, di carattere ufficiale e rispettanti il meridiano fissato dallo spostamento della linea di Tordesillas; esse si organizzarono per cicli, denominati dalla regione di partenza, come il « ciclo bahiano » rappresentato, fra gli altri, dall'Espinosa (1553) che risalì il Jequitinhonha fino a Diamantina; il « ciclo sergipano » al quale appartenne Belchior Dias Moreira (1595) che esplorò il basso S. Francisco sino alla « serra » di Itabaiana; il « ciclo fluminense », illustrato da Martim de Sá (1597) che, superata la Mantiqueira[5], penetrò nelle foreste di S. Paulo e Minas meridionale raggiungendo il Rio Verde. Le Entradas furono promosse dai vari governatori che miravano a trar profitto dal territorio scoperto e a dare un avvio alla colonizzazione.

---

[3] Cf. E. MALESANI, *Brasile*, 246; R. GALANTI, *Historia do Brasil* I, 47ss.

[4] Sulle varie etimologie relative al termine *Brazil* o *Brasil* si veda F. ASSÍS CINTRA, *O nome « Brasil »*, São Paulo 1920.

[5] Catena di montagne che fa parte del massiccio atlantico ed è la continuazione naturale della cosiddetta Serra do Mar, contenendo le cime più alte del paese. Cf. AIRES DE CASAL, *Corografia brasílica*, I, 360s.

Nei secoli XVII e XVIII si segnalano invece le cosiddette Bandeiras, spedizioni a carattere più o meno militare, ordinariamente composte di portoghesi, *mamelucos* (meticci risultanti da incroci di bianchi con indigeni) e amerindi e aventi lo scopo di trovare metalli preziosi e di catturare i selvaggi dell'interno per farne degli schiavi; i centri principali di esse furono S. Paulo e Taubaté, ma non mancarono Bandeiras irradiatesi da Bahia e altri centri costieri. Generalmente esse erano organizzate da privati che disponevano di mezzi e recavano con sé sacerdoti, medici, giudici, cronisti, oltre, s'intende, a un solido nerbo d'armati. Le Bandeiras, il cui nome sembra derivato dall'uso di mandare a fronte della carovana uno stendardo, ebbero un'enorme importanza nella storia del Brasile in quanto, superando i limiti fissati dalla linea di Todesillas, contribuirono a dare al paese l'estensione attuale verso l'interno e, in pari tempo, crearono lungo il corso dei fiumi nuclei di popolazione che rapidamente si svilupparono e prosperarono gettando le basi del futuro Brasile. Tra i più celebri bandeirantes si ricordano Antônio Castanho da Silva (1622) che raggiunse l'attuale Paraguay; Antônio Raposo Tavares che, in diverse spedizioni tra il 1628 e il 1651, si spinse sino al Perú e alla Colombia; João de Souza Azevedo che esplorò il Goiás, il Mato Grosso e l'interno del Pará (1747); João Leme do Prado che, attraversando tutto il moderno Brasile, penetrò nel cuore dell'Amazzonia.

Nel secolo XIX incominciarono le esplorazioni scientifiche, soprattutto ad opera di stranieri come il Mawe (1809-10), l'Eschwege (1811-14), lo Spix e il Von Martius (1817 e seguenti), il D'Orbigny (1826), Francesco di Castelnau (1843-47), André Fredrik (1841-84), Alfred Russel Wallace (1849-51), L.I.R. Agassiz (1865), Jules Crévaux (1879) e Henri Coudreau (1895-99)[6].

2. - Il costituirsi dell' unità politica

Circa l'organizzazione politica del vastissimo paese si possono distinguere, durante il periodo coloniale (1500-1822), quattro momenti. Da prima il Portogallo, interessato ai più ricchi possedimenti dell'Asia (Indie orientali), si accontentò di un dominio poco più che nominale sui territori sudamericani. Ma poiché l'esportazione del legno tintorio, quasi subito organizzata da privati, incominciò presto ad attirare l'attenzione e i desideri di altre nazioni europee e specialmente della Francia, fu avvertita la necessità di un'occupazione stabile e sicura delle nuove terre, e il re Dom João III nel 1539 inviava al di là dell'Atlantico una flotta militare, affidata a Martim Afonso de Souza, con l'in-

[6] Oltre le opere già citate del Rocha Pombo, del Veiga Cabral e del Galanti, si veda: R. Southey, *Historia do Brasil* I-III, Rio de Janeiro 1862; J.C. de Abreu, *Capitulos de historia colonial*, 2ª ed., Rio 1928; P. Calmon, *Historia do Brasil*, I, S. Paulo 1939; F.A. de Vernhagen, *História Geral do Brasil*, Rio de Janeiro, s. d.

carico di fondare una regolare colonia. Il De Souza toccò vari punti della costa scendendo sino al Rio de la Plata e infine sostò nel porto di S. Vicente, dove fondò la prima città del Brasile e cioè Santos (S. Paulo).

La spedizione riuscì però assai dispendiosa, a giudizio della corte, e il re tre anni dopo (1542) pensò di ricorrere ad altra soluzione meno onerosa creando le cosiddette Capitanias (Capitanerie). Queste consistettero in vaste zone di terreno, di estensione uniforme, che partendo dalla costa si spingevano entro il retroterra sino a toccare la linea di Tordesillas; esse vennero date ad alcuni nobili portoghesi con vari diritti e privilegi, come la proprietà ereditaria e perpetua del territorio, la giurisdizione civile e penale, il diritto di commercio, la possibilità di donare, a lor volta, le terre incolte (*sesmarias*). In cambio però i donatari (*Capitães* = Capitani) avevano l'obbligo di favorirvi la colonizzazione creando *fazendas* e *engenhos* (fattorie e stabilimenti per la distillazione della canna da zucchero) e di riconoscere l'alta sovranità del re che manteneva nelle diverse capitanerie forze militari e inoltre si riservava il diritto di decima su tutta la produzione, di *vintena* (ventesimo) sull'esportazione del legno *brasil*, di un quinto sui metalli e pietre preziose scoperte.

Sorsero così, in tempi successivi, vari nuclei coloniali come quelli di Olinda (nell'attuale Stato di Pernambuco), d'Ilhéus e Pôrto Seguro (Bahia), di Espírito Santo, di São Tomé (Rio de Janeiro), di S. Vicente (S. Paulo). Ma l'esperienza insegnò ben presto che, se in alcune capitanerie la colonizzazione progrediva, in altre i donatari neppure si curarono d'iniziarla; inoltre le grandi distanze e i molteplici fattori geografici, etnografici, economici e culturali, mentre impedivano una azione collettiva di difesa, portavano a una inevitabile differenziazione dei vari nuclei, favorendone l'insita tendenza all'autonomia.

Perciò la corte (secondo momento) fu alla ricerca di un sistema politico che si opponesse alla progressiva disgregazione della vastissima colonia americana, il che si ottenne con la costituzione di un Governo Generale in luogo, il quale, pur lasciando immutato il quadro delle Capitanerie e conservando, in gran parte, le attribuzioni dei « Capitani », avesse a sua disposizione forze sufficienti per la sicurezza comune, indirizzasse gli sforzi civilizzatori degli stessi « Capitani » sorvegliandone l'attività e reprimendone gli abusi, incrementasse la produzione e il commercio e, infine, favorisse l'opera missionaria che si andava iniziando su larga scala. Come sede del nuovo Governo fu scelta la città che doveva fondarsi sulla costa della Bahia de Todos os Santos, ottimo porto in posizione centrale nella colonia, e come primo governatore fu designato Tomé de Souza che prendeva possesso della sua carica nel 1549, anno in cui giungeva in

Brasile con 400 soldati, 600 *degradados* (deportati) e il primo gruppo di gesuiti e gettava le basi della città di S. Salvador da Bahia (l'attuale *Salvador*). Il Governador Geral esercitava il pieno potere civile e militare; alle sue dirette dipendenze erano: l'Ouvidor-Mór, incaricato della amministrazione della Giustizia; il Procurador da Fazenda, per le questioni interessanti il fisco, e il Capitão-Mór, capo delle truppe alle quali spettava la sicurezza del territorio.

Questa forma di centralizzazione politica fu quella che rimase, anche se non mancarono altri brevi esperimenti dettati dalle condizioni geografiche, come lo sdoppiamento di governo tra il 1572 e il 1578 con Bahia a capo delle capitanerie del nord e Rio de Janeiro con giurisdizione sul territorio degli attuali Stati meridionali: essa si mostrò utile sia nel periodo in cui il Portogallo fu unito alla Corona di Spagna (1580-1640), come nei vari tentativi di conquista compiuti dalla Francia (1555, 1612) e dall'Olanda (1624-54). Solo nel nord, sempre a motivo delle distanze e del pericolo d'invasioni, si costituì il cosiddetto Stato del Maranhão (1621), comprendente anche il Pará e rimasto alle dirette dipendenze del governo metropolitano sino al 1770.

Gli altri due momenti politici del periodo coloniale son dati, rispettivamente, dalla costituzione di un Vicereame e di un Regno del Brasile, quest'ultimo unito al Portogallo nella persona del monarca. Il primo, stabilito nel 1640 e avente come suo primo titolare Dom José de Mascarenhas, fu determinato dal rinnovato interesse della metropoli verso la colonia transatlantica durante le guerre sostenute contro gli olandesi; il secondo invece, che prelude direttamente all'indipendenza essendo stato costituito il 16 dicembre 1815, si deve ritenere un effetto dell'aumentata importanza del Brasile e del desiderio di una certa autonomia dopo che la nobiltà terriera del paese aveva dato luogo a un'aristocrazia intellettuale educata in università europee e specialmente in quella di Coimbra: fattore immediato di tale evento sembra essere stato il trasferirsi del re e della corte a Rio de Janeiro, dinanzi all'incalzare delle truppe napoleoniche che invadevano il Portogallo (1808), e il nuovo clima spirituale che, in conseguenza, ne nacque.

Va poi notato che già nel terzo momento politico della colonia (1640-1815) accanto al viceré appaiono governatori a lui subordinati, come quello di Rio de Janeiro, di Pernambuco, di Rio Grande do Sul, di Belem (Pará-Maranhão) e altri, esigenza del decadere dell'istituto delle Capitanias conglobate entro più vaste unità politiche[7].

---

[7] Per la bibliografia in generale si veda alla nota precedente. Sugli ultimi anni del periodo coloniale, relativi alla permanenza del re portoghese in Brasile, si veda OLIVEIRA LIMA, *Dom João VI no Brasil*, 2ª ed., voll. 3, Rio de Janeiro 1945. Del periodo dell'indipendenza diamo brevi notizie a p. 171ss.

3. - Ambiente etnografico e amerindi

L'evolversi dell'organizzazione politica riflette circostanze che diremmo esterne; ma in esso ebbero il loro peso anche fattori intimi e, principalmente, quello etnografico.

Il primo problema che si affacciò ai colonizzatori fu quello di trovare sufficiente mano d'opera per le piantagioni, in particolare della canna da zucchero, e per gli stabilimenti (*engenhos*) che servivano alla sua distillazione. Attesa la limitata ampiezza del Portogallo e il bisogno di coloni in altri territori d'oltremare, tale problema apparve tosto di assai difficile se non impossibile soluzione: di qui il ricorso a importazioni anche dei cosiddetti degradados o condannati, che erano sempre degli individui dalla coscienza per lo meno elastica, e poi dell'elemento nero, soprattutto bantu, catturato nelle colonie dell'Africa occidentale portoghese[8].

L'elemento naturale per dar vita e prosperità alle sterminate regioni e costituire la solida base della colonizzazione era l'amerindio, assai numeroso nei primi tempi sulla costa; ma il criterio di costringerlo con la forza al lavoro, spesso sfruttandolo in modo indegno, si rivelò controproducente in quanto lo indusse prima a sporadiche rivolte, poi a rintanarsi nelle foreste dell'interno[9]. L'opera di ricupero fu intrapresa dai missionari che, se pur mossi principalmente dallo scopo dell'evangelizzazione, indirettamente contribuirono a strappare larghissime aliquote di primitivi alla vita nomade avviandoli verso la civiltà; ma la tendenza e gli sforzi dei fazendeiros per farne degli schiavi determinarono tra le missioni e i colonizzatori un secolare antagonismo che spesso attinse forme acute e, più ancora, produsse sommovimenti tra i nativi che in più di una occasione, anche appoggiandosi a invasori, misero in pericolo la compagine della colonia.

Comunque, sotto il peso di questi diversi fattori, l'ambiente etnografico brasiliano venne a configurarsi in tre elementi fon-

---

[8] La tratta dell'elemento nero incominciò verso la metà del secolo XVI. A prescindere dal fatto già triste in sé, anche se rispondente alla mentalità dei tempi, ingordigia di guadagno da parte dei comandanti delle navi rese ancor più tragico questo commercio, tanto che il re portoghese dovette più volte intervenire con severe sanzioni. Si veda in *App.* II, doc. 23, 468; C. de Abreu, *Capitulos*, 20s.

[9] Scrive il gesuita p. Fernão Guerreiro in una relazione riportata dal Mendes de Almeida: « Naquelles primeiros vinte annos que os nossos entraram no Brasil, havia junto do mar tão grande multidão de gente que dizia Thomé de Souza... a El-Rei D. João III, que ainda os cortasse em açougue, nunca faltaria... Porém, come os brancos iam provoando a terra e fazendo engenhos de açucar e fazendas, e para isso tinham necessidade de muitos trabalhadores, começaram a lançar dos naturais da terra, e, o que é pior, cativa-los e faze-los escravos, ferrando-os e vendendo-os para diversas partes da mesma Provincia. Pelo que os pobres Brazis, como de sua natureza são tristes e coitados, entraram em tamanha melanchonia, que os mais delles morreram e se consumiram; outros fugiram pelas terras a dentro e não pararam senão dali a cento ou duzentas leguas, e deixaram a fralda do mar despovoada ». Cf. C. Mendes de Almeida, *Memórias* II, 513.

damentali assai differenziati tra loro e cioè: il portoghese, conquistatore e colono; il negro africano, tenuto per secoli in dura schiavitù; e l'aborigeno americano, così definito con parola comprensiva, ma a sua volta atteggiato in multipla gamma di tribù o confederazioni di tribù di origine diversa e spesso in contrasto tra loro[10].

Pur tenuto conto del debito rilievo che, agli effetti del nostro studio, meritano i due primi elementi, maggiore importanza assume il terzo che attirò i più grandi sforzi dei missionari e la cui evangelizzazione costituì il fine principale della loro missione; perciò richiameremo qui alcune idee generali sull'etnografia degli autoctoni brasiliani, utili per la comprensione di quanto verremo in seguito esponendo.

Secondo studiosi tedeschi come lo Schurtz[11], il Sellin[12], lo Jann[13] e altri, gli amerindi del Brasile al tempo della scoperta portoghese appartenevano nella loro grande maggioranza a due distinte famiglie di popoli: i cosiddetti Tapuias («straniero», «barbaro», «nemico») e i Tupí («coraggioso», «valoroso»), diversi non solo per caratteri somatici e razziali, ma per il differente ceppo linguistico e grado di cultura raggiunto[14].

I Tapuias erano dei puri nomadi e non conoscevano ancora l'uso dell'amaca[15]; vivevano in piccoli raggruppamenti, ciascuno con lingua propria generalmente incompresa dagli altri gruppi; usavano frecce avvelenate e praticavano eventualmente l'antropofagia[16]. Loro vitto ordinario erano frutti selvatici, vermi, insetti e, in mancanza di meglio, semplice terra[17]. Dormivano sdraiati sul terreno e solo alcuni gruppi usavano della stuoia;

---

[10] Questa divisione evidentemente rispecchia le razze fondamentali, prescindendo dai vari incroci che ne derivarono di mamelucos, mulatos e in genere mestiços, come anche di gruppi asiatici (giapponesi) più tardi immigrati. Cf. ROCHA POMBO, *Historia do Brasil* II, Rio de Janeiro 1906; A. RAMOS, *Introdução a antropologia brasileira*, voll. 2, Rio de Janeiro 1943.

[11] *Katechismus der Völkerkunde*, 254-62

[12] *Das Kaiserreich Brasilien*, I, 76-101.

[13] *Candidus Sierro*, 65s, n.2.

[14] La divisione degli aborigeni brasiliani nelle due grandi famiglie dei Tupí e dei Tapuias non è però accolta da tutti; si vedano in proposito le idee di Couto de Magalhães, Karl von Martius, Paul Ehrenreich e altri raccolte da S. FRÓES ABREU, *Na Terra das Palmeiras*, 89ss. Alcuni studiosi collegano i due ceppi dei Tapuias e dei Tupí rispettivamente alle razze malese e cino-giapponese. Cf. ADRIANO DA ZANICA, *Tra gli indi*, 154.

[15] L'amaca, sorta di letto pensile generalmente formato da rete o stuoia, indica un ciclo culturale già abbastanza progredito; il termine, che vien dallo spagnolo hamaca, trova in Brasile il suo corrispondente in «rêde» (rete). Cf. *Pequeno Dicionário Brasileiro*, 1041.

[16] Quest'uso sembra avesse luogo soprattutto con i nemici catturati in guerra per la credenza che, con simile gesto, potesse accrescersi il proprio valore; non mancano però autori che dànno ad esso larga estensione includendosi, tra le vittime, parenti e amici. Cf. J.C. DE ABREU, *Capitulos*, 11.

[17] Uno dei primi missionari del Maranhão, p. Ivo da Evreux, parlando degli índios Tabajaras, scrive: «Ho visto più volte dei bambini tenere in mano una palla di terra e succhiarla e mangiarsela come i fanciulli di Francia fanno con le mele, le pere ed altri frutti». Cf. YVES D'EVREUX, *Suitte de l'histoire*, 76.

ingerivano crudi, per la maggior parte, gli alimenti, e gli uomini portavano i capelli tagliati a corona.

Come risultò più tardi dalle esplorazioni scientifiche del secolo XIX, i Tapuias si distinguevano in 5 gruppi principali e cioè: Gês, Carajás, Crêns (Guerens), Guk e Parexís, suddivisi a lor volta in numerosi gruppi minori che nell'Ottocento rimanevano tuttora inesplorati.

I Gês, da considerarsi una delle più antiche popolazioni del continente americano, comprendevano le tribù degli Aimorés (chiamati dai portoghesi Botocudos perché introducevano nei lobi delle orecchie e nel labbro inferiore una rotella di legno detta «botoque»), i Camacans, i Caiapós, i Bugres, i Timbiras, i Cainguangues, i Chavantes, i Cherentes e gli Apinagés, diffusi, questi ultimi, nella regione del Tocantins[18]. In molte di queste tribù larga fu l'opera catechetica e civilizzatrice esercitata dai cappuccini[19].

Difficile riesce stabilire le sottodivisioni del secondo e del terzo gruppo dei Tapuias e cioè i Carajás e i Crêns che appaiono, più tardi, stanziati rispettivamente lungo le vallate formate dall'Araguaia e affluenti[20] e nella regione centro-occidentale del Brasile (sud di Bahia, Minas Gerais e Espírito Santo); forse ai secondi son da aggregarsi pure talune tribù di Aimorés che, perciò, non apparterrebbero al gruppo Gês[21]; del resto, come è facilmente comprensibile, non mancano incertezze anche in altre suddivisioni. Pure tra questi índios, accostati in diversi periodi, fu presente l'azione missionaria cappuccina.

I Guk abbracciavano, fra le altre, le numerose tribù dei Cariris stanziate tra i due fiumi omonimi: l'Itapicurú di Bahia e l'Itapicurú del Maranhão[22]; nell'Ottocento esse erano già semicivilizzate e in grandissima parte convertite, e ciò per merito anche dei cappuccini che si erano dedicati alla loro evangelizzazione sin dalla metà del secolo XVII. Infine i Parexís, con altri gruppi minori, si estendevano dalle rive settentrionali dell'Amazzoni sino ai confini con la Guyana e il Venezuela.

---

[18] Grande fiume che nasce dall'altipiano centrale del Brasile e attraversa da sud a nord lo Stato del Goiás e inoltre il Pará sino a formare l'ampio estuario che prende il nome da quest'ultimo Stato; è lungo 2.850 chilometri e in gran parte navigabile; il nome gli venne da tribù di índios. Cf. LYSIAS A. RODRIGUES, *O rio dos Tocantins*, Rio de Janeiro 1954.

[19] A queste tribù Gês altre sarebbero da aggiungere, come i Javarés e i Gradaús, sui quali vi è tuttavia discordanza tra gli studiosi; certamente «Gês» sono le tribù dei Canelas, Caracatís e Gaviões, tuttora esistenti nell'interno del Maranhão e sui confini meridionali del Pará. Cf. METÓDIO DE NEMBRO, *Notas sôbre os índios*, 29, 61ss.

[20] L'Araguaia è il principale affluente (di sinistra) del Tocantins e ha una lunghezza di 2.627 chilometri, di cui 1.300 navigabili, e una larghezza media di metri 1.600; nasce nel sudovest del Goiás e segna il confine tra questo Stato e quelli del Mato Grosso e del Pará. Cf. H.S. DE SOUZA, *Bacia do Amazonas*, 53ss.

[21] Cf. A. JANN, *Candidus Sierro*, 62, n.2.

[22] Si vedano le note di Frederico G. Edelweis all'edizione facsimile di MARTIN DE NANTES, *Relation succinte* [II] 28s.

La seconda grande famiglia di amerindi brasiliani, e cioè i Tupí, si trovavano a un livello culturale superiore a quello dei Tapuias. Sembra che le prime sedi di questi índios fossero lungo il corso dei fiumi Paraná e Paraguay; con forti spinte successive e terribili lotte, il cui retroscena è avvertibile anche al tempo dei portoghesi, queste tribù inflissero perdite elevatissime ai Tapuias e li costrinsero ad abbandonare le regioni costiere e a rifugiarsi nell'interno[23].

Uno dei più importanti gruppi tupí fu quello dei Tupinambá, da alcuni assunto a prototipo di questa famiglia di popoli; ma la divisione più comune sembra essere quella dei Tupí del sud o Guaraní e Tupí del nord. I primi, già evangelizzati dai gesuiti nelle celebri «riduzioni» durate sino al 1754[24], sono oggi quasi totalmente scomparsi sia per assimilazione ovvero per vecchiaia e distruzione; uniche superstiti, alcune tribù disperse ed erranti nelle foreste del Paraguay.

I Tupí del nord, risalendo in tappe successive le coste brasiliane dove lasciarono monumenti cospicui del loro passaggio sia nella toponimia come nella lingua e nel tipo etnico[25], si estesero fino all'estuario del Pará e penetrarono nell'Amazzonia meridionale. Storicamente le tribù più conosciute furono quelle dei Potiguares, Tapés, Carijós, Tamoios, Tupiniquins, Taietés e Tupinambá. Pur decimati dai coloni portoghesi in varie lotte, talvolta accanite, ovvero assimilati per effetto della catechesi, nell'Ottocento sussistevano tuttavia numerosi: tali le tribù dei Mundurucús, Parintintins, Maués, Jurunas e Amanagés, tutti stanziati nel bacino amazzonico; dei Guajas, Guajajaras, Urubús e Tembés nel Maranhão; dei Tapirapés e Cainguás nel Brasile centrale.

Anche tra questi índios non mancò l'attività missionaria dei cappuccini, resa più facile dalla fondamentale unità di linguaggio mantenutasi fra le varie tribù. Infatti il cosiddetto «tupí-guaraní», da considerarsi una sola lingua secondo diversi autori[26], ebbe senza dubbio espressioni e sfumature differenti, ma queste poterono essere conglobate entro la cosiddetta língua geral dei catechizzatori e dei coloni portoghesi che formò la base dei rapporti tra l'elemento civile europeo e quello primitivo americano[27].

Aggiungeremo che, in base alle valutazioni del Sellin, gli amerindi del Brasile nella seconda metà dell'Ottocento assommavano ancora a oltre mezzo milione, con alte percentuali nelle re-

---

[23] Cf. ROCHA POMBO, *Historia do Brasil* II, 120ss.

[24] Cf. G. SCHMIDLIN, *Manuale* II, 123ss.

[25] Cf. A. MAGALHÃES, *Dicionário Enciclopédico Brasileiro*, 1508.

[26] Karl VON DEN STEINEN, *Durch Central-Brasilien*, Lipsia 1886, 323. Non mancano però coloro che negano trattarsi di una sola lingua. F.G. EDELWEIS, *Tupís e Guaranís*, 165.

[27] Cf. MARANHÃO, *Poranbuda*, 196; COUTO DE MAGALHÃES, *O Selvagem*, 91.

gioni assai arretrate dell'interno, come l'Amazzonia, il Pará, Mato Grosso, Goiás e Maranhão: in minor numero invece nell'interno di Bahia, Minas Gerais, Paraná, S. Paulo e altre regioni[28].

4. - Situazione religiosa

Su questo variopinto mondo umano, con endemici contrasti nel suo seno, fortunatamente venne presto a inserirsi l'opera pacificatrice e rendentrice della Chiesa, sia con l'attività missionaria vera e propria, sia con la sua organizzazione di parrocchie e diocesi. Quest'ultima, a dir vero, specialmente per ciò che riguarda le diocesi, fu nella sua evoluzione assai lenta, e di ciò la causa, almeno in parte, fu il diritto di padroado che i re del Portogallo, come gran maestri dell'Ordine di Cristo, avevano sulle terre da essi conquistate[29]; ma in compenso i re favorirono largamente l'opera missionaria.

L'evoluzione gerarchica della Chiesa nei tempi coloniali (1500-1822) e nel successivo periodo dell'Impero (1822-89) si compendia nei seguenti dati: costituita la prima diocesi di S. Salvador (Bahia) con la bolla di Giulio III *Super specula* (25 febbraio 1551) mediante smembramento della diocesi di Funchal (Isola di Madeira), solo 125 anni dopo e cioè nel 1676 essa diveniva arcidiocesi con le due suffraganee di Olinda (Pernambuco) e Rio de Janeiro[30]. L'anno dopo (1677) con la bolla *Super universas* Innocenzo XI creava la diocesi del Maranhão e Clemente XI, nel 1719, con la *Copiosus in misericordia* quella del Pará, vincolate però giurisdizionalmente non a Bahia, ma a Lisbona. Nel 1745 venivano erette le diocesi di Mariana (Minas) e S. Paulo, suffraganee di Bahia, mentre le due prelazie del Goiás e di Cuiabá (Mato Grosso), costituite pure in tale anno, erano elevate a diocesi solo nei primordi dell'Impero e cioè nel 1826. Durante l'Impero si ebbe inoltre la creazione delle diocesi di Porto Alegre in Rio Grande do Sul (1848), di Fortaleza e di Diamantina (1854) stabilite rispettivamente nel Ceará e in Minas Gerais[31].

Ovviamente, il costituirsi delle parrocchie fu più rapido, ma su di esso venne a pesare la scarsezza del clero, problema sempre vivo nella storia religiosa del Brasile[32]. Fissando un momento nell'evolversi dell'istituto parrocchiale, segnaleremo alcuni dati relativi al 1617 e cioè a 117 anni dalla scoperta del paese. In tale

---

[28] Cf. A.W. Sellin, *Das Kaiserreich Brasilien* I, 81.

[29] Si veda l'introduzione dello studio di A. da Silva Rêgo, *O Padroado Português do Oriente*, Lisbona 1940.

[30] Rio de Janeiro era stata eretta in prelatura nel 1575, Olinda nel 1614.

[31] Cf. P.B. Gams, O.S.B., *Series episcoporum Ecclesiae Catholicae*, Ratisbona 1873, 132-37; M. Barbosa, *A Igreja no Brasil*, 17-30; J.B. Lehmann, *O Brasil Católico*, 6ª ed. Juiz de Fora 1953, Indice.

[32] Cf. P. Lacroix, *O mais urgente problema do Brasil*, Petropolis 1936.

anno diverse Capitanerie non formavano che una sola parrocchia, con un vicario e un vicario coadiutore; tra quelle che ne contavano di più figurano Bahia con 14 e Olinda con 12[33]; quella di S. Vicente, pure assai importante per il suo sviluppo e progresso, non ne contava che 4 (Itanhaem, S. Vicente, Santos e S. Paulo), e quella di Espírito Santo 2: Espírito Santo e Vitoria[34].

5. - L'OPERA DEI MISSIONARI

Ben altro sviluppo e importanza ebbe l'attività missionaria che, per « concorde affermazione degli storici », fu nella civilizzazione del Brasile elemento il cui valore si misura con il divenire stesso del grande paese[35]. Scrive Rocha Pombo che i conquistatori del nuovo mondo, se pur consapevoli della propria forza e spirito d'intraprendenza, non potevano dimenticare come la civiltà europea dovesse la sua unità e consistenza al cristianesimo: perciò, accanto al potere militare e civile entrò in scena, nel dramma della conquista, la figura del missionario[36]. E il Lamego, sottolineando anche in modo più rilevato il distacco tra le due categorie di civilizzatori, non esita a collocare il missionario su un piano più alto e a farne il vero elemento positivo di civiltà nelle ombre accumulate dai primi coloni che, in generale, non brillarono per spirito e pratica cristiana[37].

Storicamente l'opera missionaria si afferma alla radice stessa del processo evolutivo da cui verrà il moderno popolo brasiliano in quanto, nel confluire dei tre contrastanti elementi etnografici surriferiti (portoghese, nero africano e amerindio), si mostra fattore essenziale che elimina o attutisce le discordanze razziali e tribali e agevola quella progressiva fusione che è determinante nell'evoluzione storica del paese[38]. Ma essa non si limita a questo incontro di razze, diventando positivo coefficiente di civiltà me-

---

[33] Le parrocchie di Bahia erano le seguenti: Villa-Velha, Santo Amaro, Sant'Iago, Peruaçú, Matoim, Nossa Senhora do Socorro, Sergipe do Conde, Taparica, Passé, Pirajá, Cotegipe, Tamary, Sergipe del-Rei e la cattedrale; quelle della capitaneria di Pernambuco erano: Olinda, S. Pedro, Recife, S. Lourenço, Igaraçú, Santo Antônio, Verzea, Moribeca, Santo Amaro, Pojuca, Serinhaem e Porto Calvo. Cf. J.C. de ABREU, *Capitulos*, 80.

[34] *Il Brasile*, 17s.

[35] Si veda ciò che scrive Costa Pôrto in *Centenário da Congregação*, 3ss. Il Costa, con la frase « concorde affermazione », si riferisce naturalmente alla vera e grande storiografia brasiliana, trascurando singole espressioni del pensiero laicista e massonico del secolo XIX o del nostro, tipo, ad esempio, quella di J. CATUNDA, *Estudos de história do Ceará*, 2ª ed., Fortaleza 1919, 43ss.

[36] *Historia do Brasil* III, 347.

[37] « Os abnegados apostolos com a conversão dos selvagens, com as escolas que estabeleceram em tôda parte, as unicas da colonia, com a pregação da verdade evangelica aos primeiros colonos, perversos e criminosos, foram os criadores da nossa civilização, e, mais ainda, os garantidores da integridade do nosso solo, quando ameaçado pela cobiça do estrangeiro ousado, sempre rechassado por êles, auxiliados pelos seus catecumenos e fieis ». A. LAMEGO, *A Terra Goitacá* III, 115.

[38] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 13ss; H. PIRES, *Temas de história*, 13ss.

flotta del Cabral rimanesse allora sulla nuova terra scoperta; ma, dopo gli sporadici approdi scaglionati lungo i successivi ottanta anni, essi attuarono la loro prima stabile organizzazione nel 1584 fondando una custodia che venne sanzionata da Sisto V con la bolla *Piis fidelium votis,* del 27 novembre 1587. In seguito, con l'ampliarsi e il rafforzarsi dell'opera missionaria nei suoi molteplici aspetti, costituirono le due province di S. Antonio (Bahia) e dell'Immacolata Concezione (Rio de Janeiro) e il Commissariato del Pará-Maranhão, mentre varie missioni indigene create nel bacino amazzonico dipesero direttamente dalle province del Portogallo[46].

I gesuiti giunsero nel Brasile nel 1549 sulle navi del primo governatore generale della colonia, Tomé de Souza, e sotto la guida del celebre p. Manoel de Nóbrega che lavorò attivamente perché vi fosse eretta la prima diocesi, Bahia (1551), indipendente da Funchal nell'isola di Madeira. Per le straordinarie qualità organizzative del Nóbrega e il favore del Governo, la missione nel 1553 già costituiva una provincia indipendente con residenze in Bahia, S. Vicente, Pôrto Seguro, Espírito Santo e, poco dopo, Piratininga (S. Paulo). La ferocia ugonotta dei capitani di mare Sorria e Capdeville nel biennio 1570-71 inferiva un duro colpo all'attività missionaria gesuitica che si vedeva privata di una sessantina di padri, reclutati dall'Avezedo nel Portogallo e nella Spagna[47]; ma nulla poteva arrestare il suo sviluppo, affidato a figure di primo piano come il Nóbrega stesso, l'Azpilcueta Navarro, l'Anchieta, il Paiva, Francisco Pinto, Luiz Figueira, il Cardim, Antônio Vieira e altri; collegi, scuole, seminari, residenze, catechesi e riduzioni indiane andarono moltiplicandosi in un crescendo continuo. Secondo lo Schmidlin, nel 1622 i 180 gesuiti delle missioni brasiliane assistevano 100.000 índios, già convertiti, e su tale cifra si aggiravano pure gli schiavi neri assistiti nelle *fazendas* e negli *engenhos*[48]. La missione continuò a svi-

[46] Sull'opera dei francescani nel Brasile si vedano, fra gli altri, Dagoberto ROMAG, *História dos Franciscanos no Brasil (1500-1659)*, Curitiba 1940; Basilio RÖWER O.F.M., *Páginas de história franciscana no Brasil,* Petrópolis 1941; Idem, *A Ordem franciscana no Brasil,* 2ª ed., Petrópolis 1947; Odulfo VAN DER VAT, O.F.M., *Princípios da Igreja no Brasil,* Petrópolis 1952. Per fissare almeno un momento dell'attività francescana nel Brasile, valgano i dati relativi al 1733; in tale anno la provincia di s. Antonio con sede in Bahia, contava: 15 conventi, 1 ospizio e 13 missioni indiane; la provincia dell'Immacolata Concezione, con sede in Rio de Janeiro, a sua volta contava: 13 conventi, 1 ospizio e 3 missioni indiane. Dalle tre province portoghesi di s. Antonio, Immacolata Concezione e Nostra Signora della Pietà dipendevano direttamente 3 conventi, 3 ospizi e 18 missioni indiane, situate in gran parte nel bacino amazzonico. Cf. *Boletim mensal,* Braga 24(1931) 341s.

[47] Il Sorria comandava la squadra francese che nel 1570 catturò il « Santiago », sul quale viaggiava p. Ignazio d'Azevedo con 40 compagni: i religiosi furono lanciati in mare. Il Capdeville, l'anno dopo, a capo di una squadriglia anglo-francese, catturava altri 14 religiosi che condannò a morte. Cf. FIDELIS DE PRIMEIRO, *Capuchinhos,* 18.

[48] Cf. G. SCHMIDLIN, *Manuale* II, 135. Fazenda era suppergiù la nostra fattoria e cioè una vasta estensione di terreni coltivati; engenho, uno sta-

lupparsi sino alla violenta soppressione ed espulsione ordinata da Pombal intorno al 1760, quando, come scrive il Cabral, « ammonticchiate sulle navi come quadrupedi destinati al macello ovvero come carichi di mercanzie, le vittime della tirannia pombalina erano avviate alle prigioni di Lisbona, dopo essere state strappate al campo delle loro eroiche fatiche »[49]. Poco prima di quest'ultima data i gesuiti raggiungevano nel Brasile il numero di 450 e avevano: 9 collegi, 3 seminari distinti e 3 con annesso collegio, 5 case formate, 25 residenze e 36 missioni indiane[50].

Altri ordini e congregazioni religiose vennero, col tempo, ad affiancarsi ai francescani e ai gesuiti. Nel 1580 si stabilirono in Olinda i carmelitani che, aperte altre residenze, si raggrupparono in vicaria provinciale nel 1624 e attuarono opera riduzionistica soprattutto nell'Amazzonia e nel Maranhão[51]. Nel 1581 approdarono a Bahia i benedettini, iniziandovi la costruzione di un monastero, che ebbe il suo primo abbate nel 1584 e, in seguito, innalzando altri conventi a Rio de Janeiro (1590), Olinda, Paraiba do Norte, S. Paulo, Brotas, Vila dos Santos e altrove[52]. Nel 1640, scendendo dalle Ande, entrarono nell'Amazzonia e Pará i mercedari; nel 1662 nacquero gli oratoriani, mossi da Olinda verso le catechesi dell'interno; altra importante congregazione segnalatasi nel 700 per la sua attività indiana fu quella dei cosidetti Padres do habito de São Pedro[53].

7. - Periodi dell'attività cappuccina

I cappuccini, probabilmente apparsi nel Brasile già nel secolo XVI, benché saltuariamente, vi si stabilirono in forma organizzata sui primordi del secolo XVII e, sia pure con qualche interruzione, vi continuarono la loro attività sino al presente. Storicamente questo apostolato presentò fasi di maggiore o minore ampiezza, ma, secondo la parola di vari scrittori, recò un apporto considerevole alla cristianizzazione e civilizzazione del Brasile. Feliciano de Castilho, con riferimento all'opera compiuta dai

---

bilimento agricolo destinato soprattutto alla distillazione della canna da zucchero. Cf. C. de Figueiredo, *Novo Diccionario* I, 732, 871.

[49] Cf. P. Cabral, *Jesuitas no Brasil*, S .Paulo 1936, 73, 84: citato da Fidelis de Primeiro, *Capuchinhos*, 20.

[50] Cf. A. Lamego, *A Terra Goitacá* III, 145. La bibliografia sull'attività dei gesuiti nel Brasile è ingente: indicheremo qui la recente, voluminosa opera di Serafim Leite *História da Companhia de Jesus no Brasil*, voll. 10, Lisbona-Rio, 1938-1950.

[51] Cf. André Prat, O. Carm., *Notas históricas sôbre as Missões Carmelitanas no extremo Norte do Brasil*, Recife 1941, e *Apêndice*, ib., 1942. Tra i carmelitani emerse nei primi tempi la grande figura di Frei José das Chagas che diede un vivace impulso all'opera reduzionistica. Nel 1718 gli « aldeamenti » amministrati dai carmelitani erano 19; trent'anni dopo (1748) essi erano saliti a 24.

[52] Cf. Joaquim G. de Luna, *Os monges beneditinos no Brasil*, Rio de Janeiro 1947.

[53] Sull'origine, lo svilupo e l'attività dei diversi ordini e istituti religiosi nel Brasile si veda lo studio di Fernando de Macedo, S.I., *O Brasil Religioso*, Bahia 1920; sintesi si trovano pure in H. Pires, *A paisagem espiritual do Brasil no seculo XVIII*, São Paulo 1937; Idem. *Temas de história eclesiástica do Brasil*, São Paulo 1946.

missionari a favore dell'índio, scriveva: « Questi uomini, sempre calunniati da chi non li conosce, toglievano alla terra la sua selvatichezza e barbarie; attirando e fissando i nomadi presso le loro coltivazioni, popolavano foreste e deserti. Mitigavano l'incolta rozzezza degli animi, ammansivano i costumi, rappacificavano i nemici, stabilivano e mantenevano la pace nelle famiglie, educavano i giovani alla religione e alla cultura »[54]. E lo storico pernambucano José do Carmo Barata, con frase alquanto vaga ma rispecchiante una realtà storica che affiora da molti indizi, soggiunge testualmente: « Seria injustiça não reconhecer e não declarar que, se os Jesuitas baptizaram a Infância Brasileira, os Capuchinhos formaram-lhe a virilidade durante quasi três séculos »[55]. Euclydes da Cunha, uomo estraneo al cattolicismo e fors'anche al cristianesimo di cui non comprese l'intimo fermento rinnovatore ed elevatore, ammise però onestamente che l'opera sia dei gesuiti come dei cappuccini e dei francescani fu elemento determinante nell'« incorporamento delle tribù indiane alla vita nazionale » brasiliana[56]. E recentemente Costa Pôrto, lamentando la mancanza di un approfondito lavoro storico che dovrebbe dar corpo a frasi piuttosto vaghe ripetute dagli scrittori, si esprimeva pure testualmente:

> « Não se escreveu, ainda — e é uma pena — a história completa e riquíssima da ação dos capuchinhos na obra da cristianização do Brasil, em especial do Nordeste, e a história reclama êste preito de homenagem a que fazem jús os heroicos evangelizadores que entre "sangue, suor e lágrimas" levaram a cabo a missão estupenda de não sómente cristianizar, mas tambem de civilizar porção larguíssima da região nordestina. Esta história tem traços empolgantes e rasgos sensacionais: quem, um dia, a escrever, terá realizado um trabalho de revisão e de glorificação que os fatos revelam ser fundamental e inadiável »[57].

L'attività brasiliana dei cappuccini si estende in forma organizzata per quasi 350 anni, trovando la sua naturale divisione nei tre periodi che distinguono la storia del paese: Tempi coloniali (1612-1822), Impero (1822-89) e Repubblica (1989...). Ovviamente essa riflette nel tempo le condizioni ambientali e umane del grande paese adattandosi ai bisogni che emergono dalle singole epoche. Così, nei tempi coloniali, suo campo d'azione diventa il triplice elemento che sta alla base della società brasiliana e attua

---

[54] Citato da [B. Pereira], *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 24.

[55] Riportato in copertina in *Programma das SS. Missões*, Fortaleza 1936. Lo stesso concetto viene espresso dalla scrittrice Campos Rachel nei termini seguenti: « Disse um historiador: Se os gesuitas baptizaram o Brasil, os capuchinhos o crismaram ». Cf. *Centenário da Congregação*, 5. Frasi del genere, tuttavia, non sembrano meritare soverchio peso perché dovrebbero scaturire da un approfondito esame storico che tuttora manca.

[56] *Os sertões*, 101s.

[57] *Centenário da Congregação*, 3. Altre testimonianze incontreremo nel corso dello studio.

opere d'apostolato sia tra i bianchi, già civilizzati, come tra gli schiavi neri e gli aborigeni amerindi. Nel periodo dell'Impero, attenuatosi l'impegno verso l'elemento nero che va gradatamente acquistando la libertà[58] ed è ormai fuso nel tessuto connettivo della nazione sia civilmente che religiosamente, l'azione apostolica riprende con più larghezza le due fondamentali direttrici di marcia: catechesi dell'indio e assistenza ai fedeli; la prima, nel nuovo clima di favore, si estende rapidamente a tutto il paese e viene in contatto con le più svariate tribù indiane, di cui taluna è tuttora estranea a qualsiasi rapporto col mondo civile; l'altra, specialmente nel secondo Impero (1840-89), si riveste di molteplici forme che sono richieste dalla persistente scarsezza del clero e che vanno dalle missioni al popolo a supplenze parrocchiali, a cappellanie nell'esercito e negli ospedali, all'opera di pacificazione durante rivoluzioni, all'assistenza tra i colpiti da sventure nazionali come siccità e morbi contagiosi, e compiti del genere, realizzando, fra l'altro, numerose opere di pubblica utilità. Infine il periodo della Repubblica elimina definitivamente le restrizioni che nel passato avevano più o meno coartato la vitalità e stabilità dell'azione missionaria: l'ordine cappuccino, potendo ormai reclutare vocazioni nazionali[59], acquista diritto di cittadinanza nel paese e può liberamente e integralmente esplicare tutta quella attività che rientra nelle sue tradizioni.

8. - « STATUS » DELLE MISSIONI CAPPUCCINE

Limitandoci ai due periodi studiati in questa sintesi storica e cioè i tempi coloniali e l'Impero, va notato che i cappuccini, a differenza di altri ordini religiosi, apparvero nel Brasile come stranieri in quanto il personale missionario non fu mai portoghese o brasiliano. Nonostante i vari tentativi di aprir noviziati per le vocazioni cosiddette indigene, prima l'indirizzo politico della corte di Lisbona e poi il regalismo dominante dell'Impero tolsero la possibilità di tradurre ad effetto tale disegno[60]. Di qui la persistente scarsezza del personale, le cui spedizioni erano sempre strettamente controllate, e la forzata limitazione nell'ambito

---

[58] Il processo di emancipazione degli schiavi, determinato dalle idee umanitarie dell'Impero, trovò precursori sin dai tempi coloniali e, tra essi, anche dei cappuccini, come p. Giuseppe da Barbarolo (1779-1794). Cf. GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 535ss.

[59] Per l'esattezza storica, l'aviso che permise il reclutamento di vocazioni indigene dopo che ormai da tre secoli i cappuccini lavoravano nel Brasile, si deve all'ultimo ministro dell'Impero, Ferreira Viana, che lo emanò in data 11 maggio 1889; con la Repubblica fu però tolta ogni restrizione. Cf. F. BADARO, *L'Eglise au Brézil*, 61s.

[60] Vari furono i passi compiuti in tal senso sia dai cappuccini francesi nel secolo XVII come, successivamente, dai cappuccini italiani. Cf. ROCCO DA CESINALE, *Storia* III, 708, n. 2; A. JANN, *Candidus Sierro*, 105; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 346.

dell'attività che si vide molte volte esposta al sospetto e talora fu violentemente stroncata, come nell'esilio dei cappuccini francesi.

Tuttavia tale incresciosa situazione fu mitigata nelle sue conseguenze sia dalla stima che i religiosi si acquistarono presso le autorità del paese, come anche dalla venerazione di cui il popolo costantemente li circondò sino a imporre, in molti casi, la sua volontà ai governanti[61]; inoltre essa giovò indirettamente alla causa dell'apostolato perché, non vincolando i missionari a conventi formali, li rese più agili nell'assolvimento dei molteplici compiti che furono loro imposti. Così, per addurre un fatto, se i missionari occupati nella catechesi indiana praticamente e liberamente si dedicavano ad essa per tutta la vita, quelli impegnati nell'assistenza ai fedeli potevano intraprendere « viaggi apostolici » che duravano interi anni, passando senza sosta da una località all'altra[62].

Anche le missioni cappuccine, ovviamente, sottostarono al diritto di patronato che spettava al re del Portogallo. Trattandosi di missionari stranieri, il Governo, per agevolare l'organizzazione e consistenza dell'opera missionaria ma anche per controllarne il personale, concesse un ospizio in Lisbona sia ai cappuccini francesi (1647), come, più tardi, ai cappuccini italiani[63]; anche gli ospizi costruiti in Brasile furono generalmente sovvenzionati dalla corte.

Per i loro viaggi i missionari si avvalevano o della carità privata ovvero dell'aiuto regio. Giunti poi sul campo di missione, quelli occupati nell'assistenza ai fedeli vivevano delle elemosine liberamente offerte, mentre a quelli che s'internavano per la catechesi degli índios il Governo passava annualmente un aiuto in danaro e, saltuariamente, attrezzi di lavoro, oggetti per la chiesa e cose del genere. Quest'ultima attività, da prima lasciata alla intraprendenza dei missionari, venne poi regolata con la cosiddetta « Junta das Missões » che ebbe diramazioni nei governatorati e che, nei documenti, incomincia ad affiorare intorno al 1680[64].

---

[61] Così avvenne in varie fondazioni ovvero riaperture di residenze come in Recife, Bahia, Rio, Sergipe e in altre capitanerie o province. Il popolo testimoniò anche in altre maniere la sua devozione ai missionari, come quando li accompagnava processionalmente al porto allorché erano espulsi dall'autorità ovvero li nascondeva nelle sue case allorché erano fatti oggetto di persecuzione da parte di esaltati. Cf. J. GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 52, 63.

[62] Cf. [B. PEREIRA], *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 44; GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 22ss; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 156.

[63] Ivi risiedeva anche il cosiddetto « procuratore delle missioni », incaricato di provvedere alle necessità delle stesse missioni mantenendosi a contatto con la corte di Lisbona; egli si occupava però anche delle missioni sorte in altri territori portoghesi, come quelle del Congo e di S. Tomé nell'Africa occidentale. Cf. HILDEBRAND, O.F.M.Cap., *Les Capucins au Portugal*, in *Étud.Franc.* 50(1938) 147-171.

[64] Cf. APN, *Cartas Régias*, III, f. 5, dove il re, in data 7 marzo 1681, relativamente alla capitaneria di Rio de Janeiro scrive: « Fuy servido resolver, que nessa Capitania se erija hûa Junta das Missões, com subordinação à que ha neste Reyno; a qual terá cuidado de promover as Missões, na forma que o papel aponta — e que na dita Junta assistaes (e a convoqueis aonde vos parecer) ou quem vosso cargo tiver; o Bispo, e em sua falta, o Vigario Geral do Bispado; o Ouvidor geral;

Del resto il criterio sia delle sovvenzioni come dell'organizzazione missionaria stabilita dalla corte muta variamente nel tempo e verrà indicato di volta in volta per ogni periodo storico.

Utile è vedere i rapporti in cui vennero a situarsi le missioni cappuccine nei riguardi dell'autorità ecclesiastica. Pur sottostando all'alta direzione dei vescovi anche in forza del patronato regio, i missionari cappuccini ricevevano le necessarie facoltà non dagli stessi vescovi ma dalla S. Congregazione di Propaganda Fide, dalla quale ottenevano anche il titolo di « missionari apostolici »[65]. Con ciò le missioni da essi fondate vennero a trovarsi in posizione di una certa autonomia rispetto alle missioni degli altri ordini religiosi, che erano sotto la diretta giurisdizione degli ordinari diocesani e non di Propaganda; così si spiega come le missioni dei cappuccini di Bretagna (1642-1702) furono raggruppate entro una prefettura apostolica il cui immediato superiore era il ministro provinciale di Bretagna, rappresentato in Brasile da un viceprefetto, e, più tardi, le missioni dei cappuccini italiani vennero riorganizzate in 3 distinte prefetture con superiori residenti in luogo e nominati direttamente da Propaganda (1712-1889). Tali prefetture non avevano però un loro territorio proprio, ma, pur delimitate spazialmente per la necessaria organizzazione del lavoro, riguardavano soprattutto il personale che vi esercitava il sacro ministero[66].

9. - Ambito e criteri del presente studio

Nella nostra ricerca noi abbracciamo il periodo che va dalle origini al tramonto dell'Impero (1889), il meno studiato ed anche il più difficile nella sua ricostruzione storica. Il successivo, e recente, determinato dall'applicazione dello *Statutum pro missionibus* avvenuta sotto il generalato di p. Bernardo da Andermatt (1884-1908) che riorganizzò completamente le missioni dell'Ordine dando ad esse nuova vita, presenta caratteristiche nuove per la mutata condizione politica e l'iniziato reclutamento delle vocazioni indigene che dà l'avvio per un definitivo impianto dell'Ordine nel paese, attuato attraverso i tre successivi stadi delle « quasi missioni », « custodie » e « province o commissariati provincia-

---

e Provedor da fazenda. Encommendo-vos muyto, e mando, que nesta conformidade disponhaes este negocio, e o façaes presente às pessoas referidas, para que nelle se obre com o zelo, que de todos espero, por ser tanto do serviço de Deos, e minha obrigação ».

[65] Quest'ultimo titolo sino al 1664 non fu concesso da Propaganda se non ai cappuccini e agli oratoriani di Olinda, nonostante le molte istanze fatte da altri ordini religiosi, come i gesuiti e i francescani; la ragione di questa distinzione va ricercata nel fatto che solo le missioni dei cappuccini e degli oratoriani erano vincolate a Propaganda, mentre le altre dipendevano dagli ordinari. Cf. P. Savio, *Una nota d'archivio*, in *L'Italia Franc.* 7(1932) 339.

[66] Per ciò che riguarda l'organizzazione delle missioni cappuccine nei secoli XVII e XVIII si veda Melchior a Pobladura, *Historia generalis* II/2, 270-277.

li »[67]; dato il costituirsi di particolari campi di attività, affidati a singole province monastiche, una sintesi generale di quest'ultimo periodo non potrà essere condotta che in base a singole monografie.

Sull'attività missionaria, relativa al periodo da noi studiato, diremo che non mancano lavori sia d'indole generale per tutto il Brasile e sia d'indole particolare, limitati a singole regioni o periodi[68]. Rocco da Cesinale, lo storico delle missioni cappuccine, dà una buona sintesi dell'attività dei cappuccini francesi, circoscritta al secolo XVII: successivi incarichi affidatigli dalla S. Sede non gli consentirono di portare la *Storia* oltre i primordi del Settecento, e ciò fu una grave perdita perché l'autore rivela alte qualità di storico.

Fidelis de Primerio, rifondendo due precedenti lavori di cui uno condotto in collaborazione con p. Modesto Rezende de Taubaté, recentemente presentava una sintesi storica che si estende sino alle soglie del Novecento: tale lavoro rimane certo una utile fonte di consultazione, ma sfortunatamente manca di tecnica scientifica e talora dà luogo a valutazioni troppo soggettive. Sintesi efficaci, circoscritte però all'ambito di rapidi sunti informativi, sono, fra le altre, quelle di Adelhelm Jann in *Candidus Sierro,* di Clemens a Terzorio in *Manuale historicum missionum* e di Melchiorre da Pobladura nella *Historia Generalis Ordinis Fratrum Minorum Capuccinorum.*

Limitati a singole zone missionarie sono altri lavori che, in generale, costituiscono buone fonti di consultazione ma che presentano sempre la grave lacuna della mancata documentazione. Così per il territorio della Prefettura di Pernambuco, estesa al Nordeste e cioè ai moderni Stati di Pernambuco, Alagoas, Paraiba, Rio Grande do Norte, Ceará e talora Piauí, abbiamo la sintesi del Guennes da Silva Mello, che arriva sino al 1870, mentre le anonime *Notas historicas da Igreja de Nossa Senhora da Penha* illustrano il successivo periodo sino alla soglia del Novecento; rapidi accenni sono pure tra le note del Costa Pereira che si stanno tuttora pubblicando sotto il titolo di *Anais Pernambucanos*[69].

Dell'attività svolta nella Prefettura di Bahia, che incluse i moderni Stati di Bahia, Sergipe, nord di Minas e, saltuariamente, Espírito Santo, si occuparono mons. Basilio Pereira, dotto e stringato, Christiano Müller, relativamente all'Ottocento, e, più completo dei precedenti ma forse meno perspicuo, Gregorio de S. Marino. Il convento della Pietà, sede della prefettura, è stato ultimamente illustrato da Lucas de Monterado.

---

[67] Cf. METODIO DA NEMBRO, *I cappuccini nel Brasile,* 17s, 415ss.

[68] Per i titoli delle opere qui indicate con il rispettivo luogo e anno di pubblicazione, rimandiamo alla *Bibliografia.*

[69] Dato il criterio cronologico col quale sono condotte queste note, gli accenni ai cappuccini si trovano, nei vari volumi, assai dispersi; la fonte verrà indicata di volta in volta.

Sulla missione, poi prefettura, di Rio de Janeiro che si estese via via a molte capitanerie del sud e centro-ovest del Brasile, l'unica sintesi esistente è quella dovuta a p. Giuseppe da Castrogiovanni, di modesto valore.

Altre brevi monografie relative a singoli periodi o, meglio diremmo, a particolari argomenti, sono quelle di Francisco Leite de Farias e Jacinto de Palazzolo. Infine, nei riguardi dell'attività esplicata dai cappuccini francesi (secolo XVII), assumono grande importanza le opere lasciate dagli stessi missionari e cioè quelle di Claude d'Abbeville e Yves d'Evreux per la missione del Maranhão (1611-15) e di Martin de Nantes per le successive missioni dei cappuccini di Bretagna (1642-1702).

Il criterio seguito nel presente lavoro tien conto, ovviamente, di quanto si è già scritto, ma cerca soprattutto di basarsi su fonti d'archivio e di documentare quanto si afferma nel modo più largo possibile: ciò s'impone sia per supplire al difetto dei lavori sopra segnalati come anche per orientare altre ricerche che s'impongono per una ricostruzione storica dell'apostolato cappuccino nel Brasile.

Gli archivi dell'Ordine si può dire che ormai non riservano più importanti sorprese: tali l'*Archivio Generale delle Missioni Cappuccine* in Roma, assai povero di documenti sulle missioni brasiliane del tempo, il fondo manoscritti della *Bibliotèque Franciscaine* di Parigi e i tre archivi delle antiche prefetture (oggi custodie) brasiliane e cioè: Pernambuco, Bahia e Rio de Janeiro.

Sfortunatamente molta documentazione che dovrebbe trovarsi in questi archivi sembra ormai irrimediabilmente perduta: ed eccone i principali motivi. I documenti relativi all'opera missionaria dei cappuccini francesi (secolo XVII) furono dagli stessi missionari portati in patria al momento della loro espulsione e, in seguito, andarono perduti per incendi e soppressioni religiose avvenute in Francia[70]. L'archivio generale in Roma, che doveva indubbiamente contener documenti per i rapporti mantenuti dai prefetti apostolici e dai missionari con i superiori dell'Ordine[71], fu saccheggiato al tempo dell'invasione napoleonica[72]. Più grave ancora fu la perdita dei documenti conservati negli ospizi del Brasile avvenuta intorno al 1867 e così descritta dal missionario paraense p. Pelino da Castrovalva:

> « Conviene qui notare di passaggio, che pochi anni prima del 1870, dovendo scrivere il P. Rocco Cocchia da Cesinale, attuale Ar-

---

[70] Cf. Rocco da Cesinale, *Storia* III, 709, n. 3.

[71] Questi rapporti erano solo mediati in quanto i missionari, una volta assunti da Propaganda, dipendevano immediatamente da quest'ultima; nessuno però impediva che gli stessi missionari mantenessero corrispondenza epistolare con i superiori dell'Ordine per le varie occorrenze.

[72] Cf. Clemens a Terzorio, *Manuale historicum*, 355.

civescovo di Sirace e Vicario Apostolico di S. Domingo, la storia delle nostre missioni, richiese dai nostri Superiori del Brasile tutto ciò che negli archivi di colà esistesse scritto sopra le nostre missioni per inserirlo nella storia. I Superiori ben volentieri annuirono, e da Pernambuco fu spedita a Roma una grande cassa di scritti e documenti preziosi, di tutto il Brasile. Questa cassa e questi documenti furono consegnati in Pernambuco con molte raccomandazioni a un individuo di una società religiosa, che di là partiva verso Roma. Ma ahimè! che costui arrivato in Roma, non consegnò ciò che con tante raccomandazioni eragli stato confidato, adducendo per ragione, che li *aveva perduti in mare!!!* Se in mare ci fosse stata alcuna tempesta, o se alcuno sconvolgimento fosse avvenuto nel naviglio, la scusa forse sarebbe stata plausibile: ma!... pazienza. Per intanto la nostra storia delle missioni deve soffrire in questo punto importantissimo, che è il Brasile, una grave lacuna »[73].

Tuttavia, nonostante queste dolorose perdite, molta luce può venire dagli archivi estranei all'Ordine e cioè: l'*Archivio Vaticano* (Nunziatura di Portogallo) per le relazioni che il Nunzio di Lisbona, informato a sua volta dai vescovi e dai prefetti apostolici, trasmetteva alla S. Sede; l'*Archivio di Propaganda Fide,* molto importante per la dipendenza dei misisonari dalla stessa sacra Congregazione; l'*Arquivo Histórico Ultramarino* di Lisbona, dove sono in gran parte conservate le relazioni dei rappresentanti del Governo portoghese in Brasile e varia corrispondenza dei prefetti e dei missionari; e, infine, gli archivi del Brasile, come l'*Arquivo Público Nacional* di Rio de Janeiro e i vari archivi statali e municipali dei moderni Stati di Bahia, Pernambuco, Rio de Janeiro, Mato Grosso, Pará e altri.

Dopo lunghe e pazienti ricerche nei vari archivi noi abbiamo potuto raccogliere un discreto materiale; ma siamo convinti che altre fruttuose scoperte sono riservate a chi si sobbarcherà alla stessa ricerca con più diuturna fatica.

[73] PELINO DA CASTROVALVA, *Un missionario nel Brasile,* 18.

PARTE I

TEMPI COLONIALI

(1538?-1822)

SEZIONE I

Dalle origini ai primi anni del Settecento

Questa prima sezione si estende a due periodi dell'attività missionaria dei cappuccini nel Brasile: il primo, tuttora involto da fitte ombre, è rappresentato da missionari isolati che sembra lavorassero, sporadicamente, sul tratto di costa che va da Pôrto Seguro al Rio Grande do Norte (1538?-1611); l'altro invece, propriamente storico, è caratterizzato da missioni organizzate (1612-1702) e, sia pure con qualche frattura, vede successivamente al lavoro i cappuccini francesi delle due monastiche province di Parigi e di Bretagna; l'apostolato missionario, iniziatosi nel Maranhão e poi stroncato dalla conquista portoghese della regione, riprende più tardi a Pernambuco, estendendosi in seguito ad altre capitanerie; i religiosi fondano ospizi nelle città costiere e, di qui movendo, penetrano nell'interno alla catechizzazione degli índios. Circostanze politiche, sulla fine del secolo XVII, portano all'esilio dei cappuccini francesi, la cui eredità verrà raccolta dai confratelli italiani.

I.

MISSIONARI ISOLATI
(1538-1611)

1. - NEL SECOLO DELLE ORIGINI

L'Ordine cappuccino, sorto nel 1525 con lo scopo di far rivivere integralmente l'ideale francescano[1], accolse del francescanesimo tutta l'ansia missionaria facendone elemento essenziale della sua vita e spiritualità[2]. Una prova di ciò si ha nelle costituzioni del 1536 che, praticamente, son da ritenersi le prime costituzioni dell'Ordine perché quelle di Albacina (1529), riflettendo il particolare momento storico della riforma cappuccina ancora nel suo divenire, non potevano contemplare e disciplinare tutta l'attività a cui l'Ordine si sarebbe dedicato, dopo raggiunta l'efficienza e stabilità necessaria[3].

Ora il programma missionario tracciato dai legislatori del-

---

[1] Cf. CUTHBERT, *I Cappuccini*, 9ss; MELCHIOR A POBLADURA, *Historia generalis* I, 17.

[2] Cf. ROCCO DA CESINALE, *Storia* I, 46s; AMEDEO DA VARAZZE, *Itinerario*, 24.

[3] Cf. FRÉDÉGAND D'ANVERS, *L'apostolat des Frères-Mineurs Capucins*, in *Liber Memorialis*, 31.

l'Ordine a 8 anni dalla sua approvazione ufficiale[4] è del seguente tenore:

« E perche la conversione de li infideli fu molto a core al nostro seraphico Patre, per questo, a gloria de Dio et ad salute loro, secondo la Regula se ordina che se alcuni Frati perfetti, infiammati del amore de Christo benedetto et del zelo de la sua catholica fede, vorranno per inspiratione andare a predicarla tra loro, ricorrino da li loro Vicarii provinciali, o dal P. Vicario generale[5], da li quali essendo iudicati idonei, vadino con loro licentia et benedittione a tale ardua impresa. Ma non voglino li subditi presumptuosamente iudicarse idonei a si difficile et periculoso negotio, ma con ogni timore et humilita remettano tal loro desiderio al iudicio de loro Prelati. Si potrà anchora fare differentia tra infideli asai mansueti, ductibili et disposti a recevere facilmente la christiana fede, come sonno *quelli novamente ritrovati da Spagnoli, o Portugalesi nel le Indie,* et tra li Turchi et Agareni, quali solamente con arme et inflittione de tormenti sostenneno et defendeno la lor maledetta secta. Non stimino li Prelati la paucita de Frati ne dogliansi per la partita de boni, ma gettando ogni loro sollecitudine et affanno in quello, el quale ha continua cura di noi, in tutte le cose faciano secondo ditta el spirito de Dio, et con la charita, che niuna cosa fa male, disponghino il tutto»[6].

Queste sapienti norme furono attuate nei primi decenni della riforma cappuccina compatibilmente con le condizioni ad essa create dal decreto prudenziale *Dudum siquidem,* provocato dal card. Quiñones[7], e cioè con tentativi a carattere personale: ufficialmente l'Ordine restava circoscritto all'Italia, ma singoli frati, con licenza dei propri superiori e il beneplacito della S. Sede, potevano recarsi tra gl'infedeli, sospinti anche dal segreto desiderio del martirio[8].

---

[4] La riforma cappuccina fu approvata da Clemente VII con la bolla *Religionis zelus* del 3 luglio 1528. Cf. EDUARDUS ALENCONIENSIS, O.F.M.Cap., *De primordiis Ordinis Fratrum Minorum Capuccinorum (1525-1534)*, Romae 1921, 44ss.

[5] Le espressioni « Vicarii provinciali » e « Vicario generale » vanno messe in relazione al periodo, abbastanza lungo, in cui i cappuccini rimasero in qualche modo sotto la tutela dei frati Minori conventuali; la completa autonomia fu concessa da Paolo V col breve *Alias felicis recordationis* del 23 gennaio 1619. Cf. *Bullarium Ordinis* I, 62.

[6] Cf. EDUARDUS ALENCONIENSIS, *Primigeniae legislationis Ordinis Fr. Min. Capuccinorum textus originales seu Constitutiones,* in *Liber Memorialis,* 414s. Il corsivo riguardante gl'infedeli delle colonie spagnole e portoghesi è aggiunto per richiamar l'attenzione in relazione a quanto verremo esponendo più avanti. Queste prescrizioni missionarie rimasero, si può dire in forma letterale, nelle varie revisioni a cui, successivamente, le costituzioni furono sottoposte; così nel 1552, 1575, 1608.

[7] Tale decreto, del 5 gennaio 1537, proibiva ai cappuccini di estendersi al di là delle Alpi sotto pena di scomunica. Cf. MELCHIOR A POBLADURA, *Historia generalis* I, 46; EDUARDUS ALENCONIENSIS, *Tribulationes Ord. Fratrum Minorum Capuccinorum primis annis pontificatus Pauli III (1534-1541)*, Romae 1914, 48s.

[8] Il primo tentativo del genere, di cui si ha sicura notizia, fu quello compiuto da p. Giovanni Zuazo da Medina del Campo e dal fratello laico Giovanni da

Piena libertà d'espansione fu concessa ai cappuccini da Gregorio XIII col breve *Ex nostri pastoralis officii* del 6 maggio 1574[9], e allora essi passarono le Alpi e rapidamente si stabilirono in altre nazioni europee, mentre la prima spedizione di missionari sembra essere stata ufficialmente organizzata dall'Ordine solo nel 1587[10]: tale avvio, come scrive il Cuthbert, «fu di somma importanza nella storia dei Cappuccini: in un mezzo secolo li avrebbe portati in quasi tutte le contrade cristiane e messi in una stretta relazione con la lotta mondiale da cui nasceva il mondo moderno. Nello stesso periodo i Cappuccini sarebbero andati come missionari nelle terre selvagge del nord e del sud d'America, nell'Africa centrale e nei quasi sconosciuti regni dell'Asia occidentale»[11].

2. - I MISSIONARI CAPPUCCINI E IL BRASILE

Anche se accettiamo l'opinione corrente nella storiografia dell'Ordine e cioè che i primi cappuccini entrarono nel Brasile al seguito della spedizione militare francese comandata da Francesco de Rasilly e Daniele de la Touche e approdata sulle coste del Maranhão nel 1612[12], si vede che il distacco dal primo ufficiale avvio, stabilito dal capitolo generale del 1587, non è grande, e possiamo concludere col Pereira[13] che l'Ordine cappuccino «realmente consacrò al Brasile una parte delle sue primizie» missionarie.

Ma qui entriamo in una questione che è necessario ora sollevare, anche se non è altrettanto agevole addivenire a conclusioni sicure: si tratta cioè di stabilire se i cappuccini della spedizione francese surriferita[14] furono cronologicamente i primi che

---

Troia che morirono di stenti al Cairo nel 1551, dopo essere stati imprigionati in odio alla fede cristiana. Cf. ROCCO DA CESINALE, *Storia* I, 408; CUTHBERT, *I Cappuccini*, 422ss. Bisogna però tener presente che, già sotto il superiorato di p. Ludovico da Fossombrone (1529-1535), molti religiosi domandavano frequentemente «la licenza e la benedizione per recarsi tra gl'infedeli ad annunziare il vangelo e acquistarsi la palma del martirio». Cf. BERNARDINUS A COLPETRAZZO, O.F.M.Cap., *Historia Ordinis Fratrum Minorum Capuccinorum (1525-1593)*, in *Monumenta historica Ordinis Minorum Capuccinorum* II, Assisi 1939, 215.

[9] Cf. *Bullarium Ordinis* I, 35; MELCHIOR A POBLADURA, *Historia generalis* I, 83. Giova però notare che s. Pio V, già nel 1567, aveva concesso ai cappuccini di stabilirsi a Creta dove, in pochi anni, fondarono 5 conventi. Cf. ZACHARIAS BOVERIUS, O.F.M., *Annales, sive Sacrae Historiae Ord. Capuccinorum S. Francisci* I, Lugduni 1632, 655ss; *Anal. O.F.M.Cap.* 45(1929) 144s; G. GEROLA, *I Francescani in Creta al tempo del dominio veneziano*, in *Coll.Franc.* 2(1932) 306s, 321.

[10] Cf. ROCCO DA CESINALE, *Storia* I, 55; MELCHIOR A POBLADURA, *Historia generalis* I, 328.

[11] *I Cappuccini*, 223s.

[12] Cf. ROCCO DA CESINALE, *Storia* I, 442; A. JANN, *Candidus Sierro*, 101; CLEMENS A TERZORIO, *Manuale historicum*, 341, nota; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 26; MELCHIOR A POBLADURA, *Historia generalis* I, 329s; JACINTO DE PALAZZOLO, *Capuchinhos franceses*, 15.

[13] *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 12. Si veda anche F. DE MACEDO, *O Brazil Religioso*, 118.

[14] Sui particolari si veda al capitolo seguente, p. 33ss.

raggiunsero il Brasile, ovvero se furono preceduti da altri[15]. Sfortunatamente, della prima attività missionaria cappuccina tra gl'infedeli non rimangono pressoché documenti[16]: il che avvalora l'opinione di coloro che, basandosi sul decreto *Dudum siquidem* che inibiva l'uscita dall'Italia, concludono con l'assenza di tale apostolato.

Tuttavia, per collocare il problema nella sua giusta luce, bisogna tener presente che le costituzioni dell'Ordine sin dal 1536 fissano una norma disciplinare per i missionari che rimase inalterata anche nella revisione del 1552[17], distinguendo nettamente un doppio blocco d'infedeli: i musulmani, dominati da un fanatismo esaltato che non rifugge dalla violenza, e gli aborigeni delle colonie spagnole e portoghesi, assai più miti e disposti a ricevere il battesimo. Ora, provato storicamente che tentativi missionari, sia pure a carattere personale, non mancarono per il blocco musulmano[18], non vi dovrebbe essere prevenzione circa la possibilità di tentativi anche per l'altro blocco, di più facile evangelizzazione.

Le difficoltà relative ai territori dipendenti dalla Spagna, dove il governo sin dal 1530 aveva vietato l'ingresso ai missionari stranieri[19], sembra non esistessero per il Brasile perché risulta che un decreto in tal senso fu varato dal governo portoghese solo nel 1620[20] e si hanno esempi, durante il Cinquecento, di missionari stranieri anche tra i francescani e i gesuiti[21]. Data la mancanza di ben definite norme circa i missionari in tal tempo, in fondo bastava che il religioso, ottenuta licenza dal suo superiore e il beneplacito della S. Sede, si trovasse un comandante di nave che offriva viaggio gratuito per spostarsi in qualsiasi regione d'infedeli e attendere al ministero che, a tenore delle costituzioni,

---

[15] Gli autori citati alla nota 12 in generale non si pongono il problema, accettando la data convenzionale; tra coloro che invece se lo pongono, il Pereira e Fidelis de Primerio sembrano volerlo positivamente escludere, mentre è ammesso, fra gli altri, da Salvatore da Sasso Marconi e Vittorio da Ceva. Si veda, rispettivamente: *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 39; *Capuchinhos*, 23; *La provincia cappuccina di Bologna* I, 57; *Messaggeri del Vangelo*, 34s. Melchiorre da Pobladura, accennando al problema, sottolinea la carenza di una precisa documentazione storica. Cf. *Historia generalis* I, 330, n. 1.

[16] Cf. AMEDEO DA VARAZZE, *Itinerario*, 28.

[17] Cf. EDUARDUS ALENCONIENSIS, *Primigeniae legislationis... textus originales seu Contitutiones*, in *Liber Memorialis*, 414s; MELCHIOR A POBLADURA, *Historia generalis* I, 327.

[18] Si veda alla nota 8. Rocco da Cesinale, riferendosi alla notizia data da Bernardino da Colpetrazzo e dal Boverio sulla richiesta, da parte di molti religiosi, di recarsi missionari tra gl'infedeli, scrive: « L'apostolato dimestico è fondamento dello straniero, e quanto a noi ce ne accorgiamo più presto di quello che altri possa credere; poiché non erano passati ancora otto anni dal primo spuntar dell'Ordine, che tale si apprese ai primi frati sete di martirio, da mettere a partito tutta la perizia del Fossombrone, per non veder fuggire agli Infedeli quanti erano ed uccidere così la congregazione nella culla ». *Storia* I, 43.

[19] Cf. LÁZARO DE ASPURZ, *La aportación extranjera*, 216.

[20] Cf. PIZARRO E ARAUJO, *Memorias historicas* VII, 195; *Bullarium Ordinis* VII, 223; ROCCO DA CESINALE, *Storia* III, 700.

[21] Cf. B. RÖWER, *A Ordem Franciscana no Brasil*, 29, 32, 41; S. LEITE, *História da Companhia de Jesus no Brasil* I, 560ss.

Piena libertà d'espansione fu concessa ai cappuccini da Gregorio XIII col breve *Ex nostri pastoralis officii* del 6 maggio 1574[9], e allora essi passarono le Alpi e rapidamente si stabilirono in altre nazioni europee, mentre la prima spedizione di missionari sembra essere stata ufficialmente organizzata dall'Ordine solo nel 1587[10]: tale avvio, come scrive il Cuthbert, «fu di somma importanza nella storia dei Cappuccini: in un mezzo secolo li avrebbe portati in quasi tutte le contrade cristiane e messi in una stretta relazione con la lotta mondiale da cui nasceva il mondo moderno. Nello stesso periodo i Cappuccini sarebbero andati come missionari nelle terre selvagge del nord e del sud d'America, nell'Africa centrale e nei quasi sconosciuti regni dell'Asia occidentale»[11].

2. - I MISSIONARI CAPPUCCINI E IL BRASILE

Anche se accettiamo l'opinione corrente nella storiografia dell'Ordine e cioè che i primi cappuccini entrarono nel Brasile al seguito della spedizione militare francese comandata da Francesco de Rasilly e Daniele de la Touche e approdata sulle coste del Maranhão nel 1612[12], si vede che il distacco dal primo ufficiale avvio, stabilito dal capitolo generale del 1587, non è grande, e possiamo concludere col Pereira[13] che l'Ordine cappuccino «realmente consacrò al Brasile una parte delle sue primizie» missionarie.

Ma qui entriamo in una questione che è necessario ora sollevare, anche se non è altrettanto agevole addivenire a conclusioni sicure: si tratta cioè di stabilire se i cappuccini della spedizione francese surriferita[14] furono cronologicamente i primi che

---

Troia che morirono di stenti al Cairo nel 1551, dopo essere stati imprigionati in odio alla fede cristiana. Cf. ROCCO DA CESINALE, *Storia* I, 408; CUTHBERT, *I Cappuccini*, 422ss. Bisogna però tener presente che, già sotto il superiorato di p. Ludovico da Fossombrone (1529-1535), molti religiosi domandavano frequentemente «la licenza e la benedizione per recarsi tra gl'infedeli ad annunziare il vangelo e acquistarsi la palma del martirio». Cf. BERNARDINUS A COLPETRAZZO, O.F.M.Cap., *Historia Ordinis Fratrum Minorum Capuccinorum (1525-1593)*, in *Monumenta historica Ordinis Minorum Capuccinorum* II, Assisi 1939, 215.

[9] Cf. *Bullarium Ordinis* I, 35; MELCHIOR A POBLADURA, *Historia generalis* I, 83. Giova però notare che s. Pio V, già nel 1567, aveva concesso ai cappuccini di stabilirsi a Creta dove, in pochi anni, fondarono 5 conventi. Cf. ZACHARIAS BOVERIUS, O.F.M., *Annales, sive Sacrae Historiae Ord. Capuccinorum S. Francisci* I, Lugduni 1632, 655ss; *Anal. O.F.M.Cap.* 45(1929) 144s; G. GEROLA, *I Francescani in Creta al tempo del dominio veneziano*, in *Coll.Franc.* 2(1932) 306s, 321.

[10] Cf. ROCCO DA CESINALE, *Storia* I, 55; MELCHIOR A POBLADURA, *Historia generalis* I, 328.

[11] *I Cappuccini*, 223s.

[12] Cf. ROCCO DA CESINALE, *Storia* I, 442; A. JANN, *Candidus Sierro*, 101; CLEMENS A TERZORIO, *Manuale historicum*, 341, nota; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 26; MELCHIOR A POBLADURA, *Historia generalis* I, 329s; JACINTO DE PALAZZOLO, *Capuchinhos franceses*, 15.

[13] *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 12. Si veda anche F. DE MACEDO, *O Brazil Religioso*, 118.

[14] Sui particolari si veda al capitolo seguente, p. 33ss.

raggiunsero il Brasile, ovvero se furono preceduti da altri[15]. Sfortunatamente, della prima attività missonaria cappuccina tra gl'infedeli non rimangono pressoché documenti[16]: il che avvalora l'opinione di coloro che, basandosi sul decreto *Dudum siquidem* che inibiva l'uscita dall'Italia, concludono con l'assenza di tale apostolato.

Tuttavia, per collocare il problema nella sua giusta luce, bisogna tener presente che le costituzioni dell'Ordine sin dal 1536 fissano una norma disciplinare per i missionari che rimase inalterata anche nella revisione del 1552[17], distinguendo nettamente un doppio blocco d'infedeli: i musulmani, dominati da un fanatismo esaltato che non rifugge dalla violenza, e gli aborigeni delle colonie spagnole e portoghesi, assai più miti e disposti a ricevere il battesimo. Ora, provato storicamente che tentativi missionari, sia pure a carattere personale, non mancarono per il blocco musulmano[18], non vi dovrebbe essere prevenzione circa la possibilità di tentativi anche per l'altro blocco, di più facile evangelizzazione.

Le difficoltà relative ai territori dipendenti dalla Spagna, dove il governo sin dal 1530 aveva vietato l'ingresso ai missionari stranieri[19], sembra non esistessero per il Brasile perché risulta che un decreto in tal senso fu varato dal governo portoghese solo nel 1620[20] e si hanno esempi, durante il Cinquecento, di missionari stranieri anche tra i francescani e i gesuiti[21]. Data la mancanza di ben definite norme circa i missionari in tal tempo, in fondo bastava che il religioso, ottenuta licenza dal suo superiore e il beneplacito della S. Sede, si trovasse un comandante di nave che offriva viaggio gratuito per spostarsi in qualsiasi regione d'infedeli e attendere al ministero che, a tenore delle costituzioni,

---

[15] Gli autori citati alla nota 12 in generale non si pongono il problema, accettando la data convenzionale; tra coloro che invece se lo pongono, il Pereira e Fidelis de Primerio sembrano volerlo positivamente escludere, mentre è ammesso, fra gli altri, da Salvatore da Sasso Marconi e Vittorio da Ceva. Si veda, rispettivamente: *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 39; *Capuchinhos*, 23; *La provincia cappuccina di Bologna* I, 57; *Messaggeri del Vangelo*, 34s. Melchiorre da Pobladura, accennando al problema, sottolinea la carenza di una precisa documentazione storica. Cf. *Historia generalis* I, 330, n. 1.

[16] Cf. AMEDEO DA VARAZZE, *Itinerario*, 28.

[17] Cf. EDUARDUS ALENCONIENSIS, *Primigeniae legislationis... textus originales seu Contitutiones*, in *Liber Memorialis*, 414s; MELCHIOR A POBLADURA, *Historia generalis* I, 327.

[18] Si veda alla nota 8. Rocco da Cesinale, riferendosi alla notizia data da Bernardino da Colpetrazzo e dal Boverio sulla richiesta, da parte di molti religiosi, di recarsi missionari tra gl'infedeli, scrive: « L'apostolato dimestico è fondamento dello straniero, e quanto a noi ce ne accorgiamo più presto di quello che altri possa credere; poiché non erano passati ancora otto anni dal primo spuntar dell'Ordine, che tale si apprese ai primi frati sete di martirio, da mettere a partito tutta la perizia del Fossombrone, per non veder fuggire agli Infedeli quanti erano ed uccidere così la congregazione nella culla ». *Storia* I, 43.

[19] Cf. LÁZARO DE ASPURZ, *La aportación extranjera*, 216.

[20] Cf. PIZARRO E ARAUJO, *Memorias historicas* VII, 195; *Bullarium Ordinis* VII, 223; ROCCO DA CESINALE, *Storia* III, 700.

[21] Cf. B. RÖWER, *A Ordem Franciscana no Brasil*, 29, 32, 41; S. LEITE, *História da Companhia de Jesus no Brasil* I, 560ss.

era tra i più alti e di quelli che stavano più a cuore a s. Francesco[22].

Vi è però una reale difficoltà per il Brasile e cioè il pericolo di prendere per cappuccini i cosiddetti Capuchos di sant'Antonio che erano dei francescani recolletti portoghesi appartenenti, a partire dal 1568, alla monastica provincia di sant'Antonio: ciò accadde a diversi autori[23]. Tuttavia non si può stabilire come principio che, quando si parla di Capuchos, il discorso debba sempre riferirsi a francescani, a meno che intervengano altri elementi discriminanti; il termine in molti documenti portoghesi dei secoli XVII e XVIII ritorna indifferentemente per designare sia i francescani come anche i cappuccini[24], mentre la documentazione del secolo XVI è spesso incerta e lacunosa e deve essere illuminata da raffronti molteplici.

3. - Nel Nordeste

Queste osservazioni s'imponevano trovandoci innanzi a testimonianze che segnalano la presenza di qualche cappuccino nel Brasile ben prima della spedizione Rasilly-De la Touche. Senza voler dare ad esse troppo peso e molto meno dedurne una certezza storica che dovrebbe basarsi su documentazione d'archivio, noi ci limitiamo a riferirle perché si abbia una visione completa della realtà storica.

Luís da Câmara Cascudo[25], in un opuscolo sopra i cappuccini nel Rio Grande do Norte, scrive di un antico osservatore « sentanejo », certo Manuel Antônio de Oliveira Coriolano, che avrebbe consegnato al « desembargador » Felipe Guerra delle note manoscritte sulla regione nordestina nelle quali si parla della presenza di cappuccini italiani già dal 1538[26]; in tali note sono al-

---

[22] Sino al tempo in cui fu istituita la sacra Congregazione di Propaganda Fide (1622), le facoltà necessarie erano concesse o direttamente dal Sommo Pontefice ovvero dalla sacra Congregazione del S. Ufficio e, generalmente, ai moderatori delle province monastiche che potevano delegarle ai loro sudditi; le trattative con la S. Sede a riguardo di missioni e missionari erano però condotte dal generale dell'Ordine. Cf. Melchior a Pobladura, *Historia generalis* I, 305s; II/2, 270.

[23] Cf. J. Guennes da Silva Mello, *Ligeiros traços*, 48. Altri autori, portoghesi e brasiliani, che caddero in questo errore, sono segnalati dal Pereira, *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 11s. Lo stesso accadde a Rocco da Cesinale e allo Jann a proposito dei francescani che, nel Maranhão, subentrarono ai cappuccini francesi dopo la vittoria delle armi portoghesi (1614-15). Cf. *Storia* I, 470; *Candidus Sierro*, 103.

[24] Cf. APN, *Cartas Régias* VII, f. 51, 57, 144; VIII, f. 20; XVI, f. 253.

[25] *Os capuchinhos no Rio Grande do Norte*, Recife 1939. Il Da Câmara Cascudo, attento ricercatore di usi folcloristici brasiliani, è pure storico serio e apprezzato; tra le sue numerose opere, ricorderemo le due più recenti: *Dicionário do Folclore Brasileiro*, Rio de Janeiro 1954; *História do Rio Grande do Norte*, Rio de Janeiro 1955.

[26] Questa data, relativa al quarto decennio dopo la scoperta del paese e successiva di appena 13 anni alla fondazione dell'Ordine cappuccino, può sembrare inammissibile; tuttavia si ricordi quanto si è accennato alla nota 8 e cioè la richiesta, da parte di molti religiosi, rivolta a p. Ludovico da Fossombrone (1529-1535), per recarsi tra gl'infedeli e, inoltre, l'espresso accenno, nelle costituzioni del 1536.

meno due i cappuccini segnalati nel secolo XVI: p. Anselmo, non meglio identificato che dal semplice appellativo « di origine italiana », e p. Angelo da Lucca.

Del primo è scritto testualmente: « Nel 1538 arrivò il cappuccino italiano p. Anselmo, di origine italiana, vero apostolo che, aiutato da alcuni bianchi che qui già dimoravano, catechizzò gli índios in un tratto di Alagoas, nel luogo al quale la tradizione conservò il nome di Córrego da Missão[27] ». Il missionario, con legno e fango battuto, costruì una cappella dedicata a s. Giovanni Battista[28]; all'apostolato indiano ovviamente egli abbinò anche l'assistenza ai portoghesi della zona; nulla però è detto circa il tempo a cui si estese la sua missione.

L'altro missionario, p. Angelo da Lucca, appare intorno al 1580 ed opera nell'interno della regione sul fiume Apodí; datosi alla catechizzazione degli índios sparsi nella zona, fonda una « riduzione » che costituirà la base della futura parrocchia di Apodí, mentre l'umile cappella costruita dal missionario si trasformerà in chiesa matrice[29].

Dai pochi accenni che si ricavano dalle note dell'osservatore « sertanejo » si riporta l'impressione che l'azione di questi e forse di altri missionari, per quanto limitata e sporadica, contribuì alla penetrazione del cattolicismo nella regione; nei secoli successivi altri confratelli, ricollegandosi idealmente a questi lontani pionieri, avrebbero svolto opera più completa e sistematica[30].

4. - L'opera di p. Bernardino (da Viadana?)

Il Da Câmara Cascudo, nell'opuscolo surriferito, parla a sua volta di un « Frei Bernardino », altro cappuccino italiano non meglio identificato, che appare in Rio Grande do Norte « nello stesso anno della colonizzazione » e cioè durante le guerre condotte da Jerônimo de Albuquerque tra il 1598 e il 1599 contro francesi e índios, alleati, per ristabilire il dominio portoghese sulla regione[31]. P. Bernardino, che già conosce la lingua degli in-

ai pagani delle colonie spagnole e portoghesi. - Il termine « desembargador », che ricorre nel periodo, indica il « giudice » che fa parte di un tribunale d'appello relativo a singole unità politiche o civili. Cf. A. Magalhães, *Dicionário Enciclopédico Brasileiro*, 542.

[27] *Córrego* letteralmente significa solco, letto scavato da acque correnti temporanee e, perciò, torrente (« della missione »). Cf. C. de Figueiredo, *Novo Diccionario* I, 535.

[28] Questo tipo di costruzione, tuttora in uso nel Brasile, era detto *taipa*, così descritto dal De Figueiredo: « parede de barro calçado entre enxaméis atravessados por fasquias ». *Novo Diccionario* II, 777.

[29] Cf. L. da Câmara Cascudo, *Os capuchinhos no Rio Grande do Norte*, 4.

[30] Si veda a p. 151.

[31] Qui il Da Câmara Cascudo non è però sufficientemente chiaro perché le sue parole, se da una parte sembrano riferirsi alla prima conquista e colonizzazione del Rio Grande do Norte (*Natal*, la capitale del moderno Stato, fu fondata da Jerônimo de Albuquerque nel 1597), dall'altra potrebbero applicarsi anche alle grandi lotte sostenute dai portoghesi nella seconda metà del secolo XVII contro i *Cariri* della regione rifugiatisi, dopo l'aiuto da essi prestato agli olandesi, sulle « serre »

digeni, funge da interprete nei vari contatti tra portoghesi e indiani per addivenire a una pacifica convivenza; poi, passato il turbine bellico, tra difficoltà e pericoli rimane « isolato e magnifico in mezzo alle tribù barbare, predicando la Buona Novella ai catecumeni dipinti di *jenipapo* e *urucú* »[32]. Dall'attività reduzionistica di questo missionario sarebbe venuto il nucleo catechetico di Mipibú con chiesa e, successivamente, parrocchia dedicata a Nossa Senhora d'O[33].

L'indicazione sommaria, data dallo scrittore riograndense, potrebbe trovare un elemento comprovante in ciò che scrive lo storico della monastica provincia cappuccina di Bologna, p. Salvatore da Sasso Marconi: accennando ai missionari che già nei secoli XVI e XVII si dedicarono all'evangelizzazione degli infedeli in Algeria, Tunisia, Congo, Angola, Guinea e Brasile, egli aggiunge in una nota: « Il primo missionario che toccò il nuovo mondo fu il P. Bernardino da Viadana che morì eroicamente in Brasile il 24 giugno 1601, come si ha da « Biografie sparse »[34].

Supposto che si tratti dello stesso personaggio del Da Câmara Cascudo, il missionario, dopo la sua opera pacificatrice, sarebbe vissuto altri due anni; d'altra parte nel 1598 già da tempo egli doveva esser venuto a contatto con gli aborigeni della zona, come è dimostrato dall'ascendente che godeva sopra di loro e dal pieno possesso della loro lingua[35].

5. - Pôrto Seguro, Bahia e Rio S. Francisco

Purtroppo, ombre fitte si stendono sul periodo e, finché non sarà dato far luce con documenti d'archivio, i vari accenni hanno solo un valore indiretto e, direi, problematico. Testimonianze diverse segnalano la presenza di cappuccini anche nelle capitanerie che formano l'attuale Stato di Bahia, da Pôrto Seguro al Rio S. Francisco[36]. Tale presenza, che appare ora ravvivata da un

---

di Ibiapaba e Borborema. Si vedano le note di F. G. Edeweis, in Martin de Nantes, *Relation succinte* [III], 29.

[32] Il *jenipapo* o *jenipapeiro* (« Genipa americana ») e l'*urucú* (« Bixa orellana ») appartengono, rispettivamente, alla famiglia delle rubiacee e delle bixacee: dal primo si ricava una sostanza colorante nera, dall'altro, rossa. Cf. A. Magalhães, *Dicionário Enciclopédico Brasileiro*, 962, 1521.

[33] Cf. L. da Câmara Cascudo, *Os capuchinhos no Rio Grande do Norte*, 3s. Anche in questa zona riappare, successivamente, l'attività reduzionistica dei cappuccini. Cf. J. Guennes da Silva Mello, *Ligeiros traços*, 57s.

[34] Cf. Salvatore da Sasso Marconi, *La provincia cappuccina di Bologna* I, 57, n. 3.

[35] Va però detto che J. Capistrano de Abreu (Cf. *Capitulos*, 67), riferendosi al missionario che funse da interprete nella pace solennemente giurata in Paraiba il 15 giugno 1599 tra i portoghesi e gli índios *Potiguares*, accenna a un « frei Bernardino das Neves, filho de João Tavares, escrivão de orphãos de Olinda », il che farebbe supporre trattarsi di un francescano. Indicativo potrebbe essere il fatto che il convento francescano di Olinda, costruito a partire dal 1585, era dedicato a « Nossa Senhora *das Neves* ». Cf. D. Romag, *Historia dos franciscanos no Brasil*, 22-27.

[36] Bahia, al centro del vasto impero coloniale creato dal Portogallo nell'America del sud, si affermò presto per la sua importanza e, praticamente, su di essa

certo numero di comparse anche se pur sempre sporadiche, va forse messa in relazione con la piena libertà d'azione concessa ai cappuccini nel 1574[37] e, più ancora, col fatto che la corona del Portogallo nel 1580 passò alla Spagna[38], la quale manteneva stretti rapporti con l'Italia per i possedimenti stabiliti nella penisola[39].

In Pôrto Seguro si avvicendarono nel Cinquecento missionari francescani e gesuiti[40]. Il Röwer[41], appoggiandosi al Calmon[42], scrive che nel 1546 « esercitarono il loro ministero in Porto Seguro p. Diego, francescano esiliato, e p. Giorgio, cappuccino, di molto santa vivta »; ambedue, lo stesso anno, contribuirono ad espellere dalla capitaneria il donatario Pedro do Campo Tourinho.

Molto più tardi, e cioè ormai sulla soglia del periodo storico iniziato dai cappuccini francesi, una tradizione locale parla di due cappuccini italiani approdati nel 1611 in Pôrto Seguro e datisi all'evangelizzazione degli índios nella zona; tuttavia il Pereira[43] sembra non voler dare ad essa troppo peso, chiamandola « vaga e laconica ».

Per ciò che riguarda Bahia, il Du Jarric[44] attribuisce ai cappuccini una « sede » nella città sin dal 1595; ma probabilmente si tratta di confusione con i capuchos francescani che costruirono un convento in Bahia con l'appoggio del vescovo e del go-

---

vennero a gravitare le capitanerie vicine; con l'istituzione del governatorato generale (1549) e il concreto avvio civilizzatore da esso irradiato, la sua preponderanza politica e amministrativa rimase assicurata sin verso la fine del secolo XVIII, quando il primato passò a Rio de Janeiro. Cf. E. MALESANI, *Brasile*, 260.

[37] Si veda a p. 27. Tale libertà ebbe tosto le sue favorevoli ripercussioni anche sull'attività missionaria tra gl'infedeli, come può raccogliersi dal martirio di due missionari avvenuto in Palestina nel 1577 ad opera dei turchi. Cf. ROCCO DA CESINALE, *Storia* I, 408.

[38] Ciò avvenne con l'estinzione della casa regnante portoghese degli Alviz e la ferma politica del re spagnolo Filippo II. Il Portogallo riacquistò la sua completa autonomia con la salita al trono di D. João IV (1640), che inaugurò la nuova casa di Bragança. Cf. M. DA VEIGA CABRAL, *História do Brasil*, 90s.

[39] E' forse utile notare che nel 1584 l'Ordine compì dei passi presso Sisto V perché fosse concessa ai religiosi la licenza di recarsi nelle Indie occidentali; il papa, pur lodando lo zelo, rispose che si richiedeva anche l'assenso del re di Spagna (Filippo II), il quale si mostrò contrario. Cf. FRÉDÉGAND D'ANVERS, *L'apostolat des Frères-Mineurs Capucins*, in *Liber Memorialis*, 36. Tuttavia si può pensare che se pur nulla di fatto si concluse a riguardo di una missione ufficiale, qualche individuo privatamente ottenesse il beneplacito delle autorità interessate.

[40] Cf. B. RÖWER, *A Ordem franciscana no Brasil*, 26ss; S LEITE, *História da Companhia de Jesus no Brasil* I, 197ss.

[41] Cf. *A Ordem franciscana no Brasil*, Petrópolis 1942, 18. Nella seconda edizione il Röwer aggiunge però in nota: « De Frei Jorge se diz que era « capuchinho »; mas é de advertir que naquele tempo já existia em Portugal a « Recoleção » franciscana, restaurada por Quiñones e que deu origem, em 1568, à Provincia de Santo Antônio, cujos religiosos eram frequentemente chamados « capuchos » ou mesmo « capuchinhos ». *A Ordem franciscana no Brasil*, 2ª ed., Petrópolis 1947, 39, n. 28.

[42] *História do Brasil* I, 186ss.

[43] *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 39.

[44] *Histoire des... Indes orientales* II, Bordeaux 1614, 462; ed. latina, II, Colonia 1615, 388; VITTORIO DA CEVA, *Messaggeri del Vangelo*, 35.

verno a partire dal 1587[45]. A meno che per « sede » si debba intendere una base qualsiasi, facile a lasciarsi come ne era stata facile l'accettazione senza intervento di formalità burocratiche da parte del governo, il primo ospizio cappuccino nella capitale della colonia risale a circa 90 anni dopo, come a suo tempo vedremo[46].

Forse più attendibile il Du Jarric è quando informa che, intorno a quel tempo, una certa attività reduzionistica fu svolta dai cappuccini tra gli índios del Rio S. Francisco, attività che i francescani non iniziarono nella zona che assai più tardi, e cioè sulla fine del secolo XVII[47]. Punto d'arrivo nella colonia e passaggio obbligato per dirigersi verso il nord fu, nel secolo XVI, la città di Bahia, dove generalmente approdavano le navi che provenivano dall'Europa; è quindi possibile che, tra i missionari spintisi nel Nordeste, qualcuno si fermasse nella zona sãofranciscana, popolata da numerose tribù di índios Cariri (Kiriri) per la grande corrente fluviale e le impervie foreste. Questa zona formò uno dei campi apostolici preferiti dai cappuccini francesi nel secolo XVII[48].

II.

LA MISSIONE DEL MARANHÂO (1612-1615)

La prima missione formale creata dai cappuccini nel Brasile fu quella del Maranhão, circoscritta alla grande isola su cui sorge l'attuale città di S. Luís e alle immediate adiacenze del continente. Pur inquadrandosi nei vari tentativi coevi della Francia per accaparrarsi territori d'oltremare, in concorrenza con la Spagna e il Portogallo, questo apostolato cappuccino rivestì un carattere nettamente missionario tanto da costituire, secondo l'autorevole parola di mons. Francisco de Paula e Silva, « la prima fase della storia ecclesiastica del Maranhão »[1].

Nei riguardi dell'Ordine, che poté assumere una decisa orientazione missionaria verso gl' infedeli solo con l'avvento di Propaganda Fide[2], essa rappresenta il primo tentativo di una missione organizzata oltre oceano e segnatamente in America. P. Clemente da Terzorio, dedicando ad essa un breve accenno, rifugge

[45] Cf. D. ROMAG, *Historia dos franciscanos no Brasil*, 29; B. RÖWER, *A Ordem franciscana no Brasil*, 55.

[46] Si veda a p.68ss.

[47] Il primo aldeamento costituito dai francescani fu quello di *Guanhás* o *Gualhás*. Si veda F. G. Edelweis, in MARTIN DE NANTES, *Relation succinte*, [III] 40s.

[48] [B. PEREIRA], *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 39ss; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 60ss.

[1] *Apontamentos*, 16.

[2] Cf. MELCHIOR A POBLADURA, *Historia generalis* II/2, 263s.

dal chiamarla vera e propria missione affermando trattarsi « piuttosto di un viaggio d'esplorazione »[3]. Ma ciò non è esatto poiché, se avverse circostanze politiche e militari dopo pochi anni dispersero i missionari e in gran parte li costrinsero a rimpatriare, rimane lo scopo che determinò il loro arrivo al Maranhão e, inoltre, l'avvio e l'impostazione data al lavoro apostolico. Del resto, basta leggere le memorie lasciate dai pp. Claudio da Abbeville e Ivo da Evreux per capacitarsi di come la missione, formalmente iniziata, già avesse una sua organizzazione gerarchica e tattica e rapidamente si andasse affermando tra i primitivi pagani della regione[4].

1. - Il progetto di una « Francia Equatoriale »

Lungo il secolo XVI e sui primordi del XVII, mentre i viaggi oceanici e la scoperta di terre e ricchezze lontane commovevano profondamente i popoli d'Europa, anche in Francia andò concretandosi l'idea di conquiste coloniali. Avventurieri audaci, mercanti arditi e intraprendenti, capitani di mare, nobili decaduti ovvero sull'orlo del fallimento, politici e nazionalisti guardavano al nuovo mondo e alle sue favolose ricchezze ardendo del desiderio di dare alla Francia un impero d'oltremare, degno della sua potenza e grandezza. In particolare l'idea di creare « nuove Francie », o artiche o antartiche, tormentava i responsabili della cosa pubblica che, nella corsa delle nazioni alla spartizione del mondo, temevano che la Francia potesse arrivare ultima e non avere che le briciole[5].

La monarchia da prima si trovò invescata in lotte religiose per l'estendersi dell'ugonottismo e calvinismo e il loro conseguente peso politico; ma presto fece sue queste ambizioni e, a più riprese, organizzò arditi tentativi di esplorazioni e conquiste. Così Francesco I (1515-1547) già nel 1524 mandava il fiorentino Giovanni Venazzani ad esplorare le coste dell'America settentrionale e questi toccava in vari punti il territorio disteso tra gli Stati Uniti e la Nuova Inghilterra, su un tratto di 700 leghe. Dieci anni dopo (1534) il Cartier, dietro ordine della corte, saliva ancor più a nord frugando i golfi e le spiagge che si estendevano dal fiume S. Lo-

[3] Cf. Clemens a Terzorio, *Manuale historicum*, 341, n. 1. Si veda anche A. Prat, *Notas históricas sobre as missões carmelitanas*, 31, n. 1.

[4] Per le due opere, che costituiscono la base per una ricostruzione storica di questa missione, si veda nella *Bibliografia*. Avvertiremo qui che esse furono tradotte in portoghese da Cezar Augusto Marques, il quale le arricchì di utili note. Cf. Claudio d'Abbeville, *Historia da Missão dos Padres Capuchinhos na Ilha do Maranhão e suas circumvisinhanças*. Traduzida e annotada pelo Dr. Cezar Augusto Marques, Maranhão 1874; Ivo d'Evreux, *Viagem ao Norte do Brasil (1613-14)*. Traduzido e annotado pelo Dr. Cezar Augusto Marques, Maranhão 1874.

[5] Quando, dopo la scoperta dell'America, Portogallo e Spagna concordarono di spostare di 370 leghe più a ovest la famosa linea cosiddetta di Tordesillas tracciata da Alessandro VI (3 maggio 1493), dividendosi in tal modo pacificamente il dominio del mondo, il re di Francia Francesco I, piccante, avrebbe esclamato: « Mi piacerebbe vedere il testamento col quale il padre Adamo spartì il mondo tra i due e a me non ne avrebbe lasciato neppure un palmo ». Cf. Rocco da Cesinale, *Storia* I, 439.

renzo a Terranova e tracciando un vasto piano di futura penetrazione. Più tardi, sotto Enrico II (1547-1559) e Carlo IX (1559-1574), si ebbero tentativi di vera e propria conquista patrocinati dal Coligny che, uomo dai vasti progetti quanto tenace nella sua fede ugonotta, sognò di creare colonie politico-religiose francesi in Rio de Janeiro (1555), nella Florida e sul Maine, ricorrendo all'audace esperienza e coraggio del Villegagnon, Ribaut e Laudonnière, rispettivamente. Divisioni, lotte politiche e religiose, avversione della Francia cattolica a queste discriminazioni settarie dell'eresia fecero naufragare tali progetti e avvii coloniali, tra i quali praticamente poteva salvarsi solo quello compiuto dal Champlain che, sui primordi del secolo XVII, esplorava il Canadà e sull'estuario del S. Lorenzo fondava la città di Québec (1608), dando alla Francia « la sua più bella colonia » americana[6].

Fu in questo clima che, tra la fine del secolo XVI e l'inizio del XVII, si attuava il tentativo di creare una Francia Equatoriale nel nord del Brasile e precisamente nella regione che forma il moderno Stato del Maranhão[7]. Su questo tratto di costa brasiliana nel 1594 approdava l'avventuriero francese Riffault che, ben accolto dagli aborigeni, concepì l'idea di fondarvi una colonia[8]. Ma per la discordia sopravvenuta tra i francesi, la perdita di una nave e fors'anche il prevalere dell'istinto piratesco che era in fondo al suo animo, in seguito rinunziava all'impresa e, con parte della spedizione, riprendeva il mare alla volta di Francia[9].

Frattanto il gruppo di francesi rimasti continuò a collaborare con gl'indigeni stringendo amicizie con altre tribù e allargando la sua sfera d'influenza. Tra essi un giovane gentiluomo, Carlo des-Vaux, studiando l'ambiente e forse iniziando tentativi di culture, valutò meglio le possibilità d'un impianto coloniale; resosi noto per il suo valore e indotti gli índios del luogo a parteggiare per la Francia, prese la risoluzione di recarsi a Parigi per sollecitare aiuti dalla corte e caldeggiare una spedizione militare[10].

In Francia il progetto lasciò da prima indecisi per i molti tentativi del genere già naufragati; ma, alla fine, dovette preva-

---

[6] Cf. JACINTO DE PALAZZOLO, *Capuchinhos franceses*, 12.

[7] Nei documenti e bibliografia ricorre anche la frase di « Francia Equinoziale ». Cf. PAULA E SILVA, *Apontamentos*, 11. Si noti che già da lungo tempo l'attenzione della Francia era rivolta alla vasta colonia portoghese sudamericana; prima ancora del tentativo compiuto dal Villegagnon nella baia di Rio de Janeiro (1555), si ha notizia di una fattoria francese creata nel moderno stato di Pernambuco. Cf. J.C. DE ABREU, *Capítulos*, 38ss.

[8] La regione, sino a quel tempo, solo nominalmente dipendeva dai portoghesi; la conquista effettiva portoghese dei territori brasiliani, che andava risalendo da sud, avrebbe raggiunto il Rio Grande do Norte solo tre anni dopo (1597) e il Ceará nel 1612, mentre una « capitaneria del Maranhão » appare costituita nel 1609. In questa avanzata portoghese non fu estraneo il movente d'impedire ai francesi quanto essi già stavano attuando nelle varie zone. Cf. E. MALESANI, *Brasile*, 260; R. GIRÂO, *Pequena história*, 57ss.

[9] Cf. CLAUDE D'ABBEVILLE, *Histoire de la Mission*, 12.

[10] *Ib.*, 12*v*-13. Il Des-Vaux portava con sé l'assicurazione che i nativi avrebbero abbracciato il cristianesimo.

lere il clima di favore determinato dalle conquiste canadesi del Champlain[11]. Enrico IV (1589-1610) ordinò a Daniel de la Touche, soprannominato « Seigneur de la Ravardière », di compiere con il Des-Vaux un sopraluogo nella regione ed egli vi si recava riportandone un'impressione oltremodo favorevole. Frattanto il re moriva (1610), ma il progetto della colonia, fortemente sostenuto dal De la Touche, poteva sopravvivere. Al suo ritorno dal Brasile egli ne fece parola al luogotenente generale delle Indie Occidentali, François de Rasilly, e, se pur con qualche remora, sotto gli auspici della Reggente Maria de' Medici si fecero i necessari preparativi. L'ideata spedizione alla fine risultò composta di tre navi da guerra e 1200 uomini[12] e il suo comando venne affidato congiuntamente al De Rasilly e De la Touche: essa salpava però da Cancale solo nel marzo del 1612[13].

2. - Richiesta di missionari e viaggio al Maranhâo

Mentre tuttora fervevano i preparativi per la partenza, la Reggente si era rivolta al ministro provinciale dei cappuccini, p. Leonardo da Parigi, chiedendo alcuni religiosi come missionari[14]. Il documento, del 23 aprile 1611[15], è importante perché fissa chiaramente il compito dei religiosi che non dovranno essere dei semplici cappellani accompagnanti la spedizione, ma risiedere stabilmente nelle nuove terre e « introdurvi la religione cristiana »; inoltre già si profila in esso un'organizzazione gerarchica che mette capo al provinciale di Parigi e che costituisce un vero e proprio avvio alla fondazione della missione.

La richiesta giunse nelle mani del superiore mentre a Parigi era celebrato il capitolo provinciale. Letta ai vocali convenuti per sentirne il parere e sollecitare, chi lo avesse desiderato, a dare il proprio nome, i rappresentanti della provincia decidevano alla unanimità di accettare la proposta, mentre ben 42 religiosi risposero con entusiasmo all'appello, offrendosi a partire[16]. Fu scritto allora al superiore generale dell'Ordine, p. Girolamo da Castelferretti (1608-13), il quale prontamente dava il suo assenso delegando

---

[11] Si ricordi che la fondazione di Québec avveniva nel 1608.

[12] Cf. Rocco da Cesinale, *Storia* I, 440; A. Jann, *Candidus Sierro*, 101. Il Marques invece scrive (*Diccionario historico*, 337) che si trattò solo di 500 uomini.

[13] Cf. Claude d'Abbeville, *Histoire de la Mission*, 22.

[14] Si veda in *App.* II, doc. 1, 451.

[15] Secondo p. Pacifico da Provins (cf. *Relation succinte*, in ASM, *busta 10, Atti storici*, 6) la lettera della Reggente porterebbe la data del 26 aprile.

[16] Cf. Maurice d'Epernay, *Chapîtres Provinciaux*, in BFPC, *ms. 97*, 116s; Melchior a Pobladura, *Historia generalis* I, 330. Tra le domande figurava anche quella di p. Pacifico da Provins che, più tardi, doveva rendersi noto per molti tentativi missionari nel medio oriente (Persia) e nell'America centrale (Isole Antille), ma che allora non fu scelto perché non aveva ancora ultimato gli studi. Cf. *Relation succinte*, in ASM, *busta 10, Atti storici*, 10. Su questo grande missionario si veda l'ampia introduzione dei pp. Godefroy de Paris e Hilaire de Wingere in Pacifique de Provins, O.F.M.Cap., *Le voyage de Perse et Brève relation du voyage des Iles de l'Amérique*, Assisi 1939, IX-XCII.

a tal fine la sua autorità al ministro provinciale sia per la scelta dei religiosi e del superiore, come per le altre formalità relative alla missione[17]. Così, a tenore della richiesta reale, si procedette alla scelta di quattro missionari che risultarono: p. Ivo da Evreux, superiore, e, in ordine di decananza, i pp. Claudio da Abbeville, Arsenio da Parigi e Ambrogio da Amiens[18], tutti assai commendati dal Denis per la loro dottrina e il loro zelo[19].

Essi lasciarono Parigi il 28 agosto 1611 per recarsi a Cancale in Bretagna, porto fissato per il concentramento della spedizione militare; ma qui dovettero attendere vari mesi per dissensioni scoppiate tra i partenti e fortunatamente appianate dal De Rasilly. Il 25 gennaio 1612, festa della conversione di S. Paolo, il vescovo di Saint-Malo benediceva solennemente i 4 crocefissi dei missionari, la bandiera che doveva sventolare sui nuovi territori della Corona di Francia e le armi del De Rasilly; alla fine quest'ultimo, il 19 marzo successivo, poteva dare il segnale della partenza e le tre navi (*Régente, Charlotte* e *Sainte Anne*) levavano le ancore per salpare verso la Nuova Francia Equatoriale, secondo la denominazione già data ufficialmente al futuro possedimento brasiliano[20].

Il viaggio sull'oceano, dopo una lunga sosta in porti inglesi e attraverso numerose peripezie, durò oltre 4 mesi. Il 17 giugno la spedizione superava la linea equatoriale e il 23 toccava l'isola di Fernando de Noronha, dove sbarcava il giorno seguente[21]; ma la sosta fu breve e, piegando verso il nord, il 26 luglio le tre navi si trovavano dinanzi alle coste del Maranhão, approdando all'« isola piccola » (*Ypaon-miry,* nel linguaggio « tupinambá ») che venne battezzata dal De Rasilly col nome della santa del giorno: Sant'Anna; essa distava 12 leghe dall'« isola grande » (*Ypaon-assú*) ed era completamente disabitata. Qui, mentre il Des-Vaux si recava sull'isola grande per sondare le disposizioni degli índios, ebbe luogo la cerimonia religiosa solita ad effettuarsi in imprese

[17] Si veda in *App.* II, doc. 2. Rocco da Cesinale scrive che il vicario generale rispose « dietro ispirazioni dalla Santa Sede ». *Storia* I, 441.

[18] Cf. MAURICE D'EPERNAY, *Chapitres Provinciaux, loc.cit.*

[19] « Il fallait certainement que le P. Yves eut acquis déjà dans l'ordre une renommée incontestable, pour qu'on le préferât aux trois religieux qui venaient de lui être adjoints. Tous trois ils étaient prêtres; comme lui, ils ont donné la preuve qu'ils possédaient une instruction solide, et le troisième d'entre eux, déja fort avancé dans sa carrière, avait été à diverses reprises revêtu de certains emplois honorables qui attestaient la considération dont il jouissait auprès de ses supérieurs. Le P. Ambroise s'était d'ailleurs voué avec ardeur à toutes les oeuvres de charité, durant les années calamiteuses qui avaient pesé sur la fin du siècle, et sa bonté active était si connue, ses prédications ferventes étaient si bien accueillies par le peuple, qu'on l'avait surnommé l'*Apôtre de la France* ». Cf. F. DENIS, *Voyage dans le nord du Brésil,* XIIs.

[20] Cf. CLAUDE D'ABBEVILLE, *Histoire de la Mission,* 20ss.

[21] Sull'isola i francesi trovarono 18 índios tapuias e un portoghese, esiliati da Pernambuco; alcuni primitivi ricevettero il battesimo. A ricordo del suo passaggio la spedizione lasciò una croce (*cruzeiro*). Cf. F. A. DE VARNHAGEN, *Historia geral do Brasil antes da sua separação e independencia de Portugal* II, cap. XXVI, n.1: JACINTO DE PALAZZOLO, *Capuchinhos franceses,* 15.

del genere come primo gesto della presa di possesso. Scrive il D'Abbeville: « Facemmo costruire una grande croce e, quando fu pronta, scendemmo a terra: era il 29 luglio, giorno di domenica. Dopo aver benedetta l'acqua, si cantò il *Veni Creator* e di lì salimmo processionalmente verso una piccola prominenza o collina, distante dal porto mille passi, dove la croce doveva essere piantata. Il signor De Rasilly e tutti i principali del nostro equipaggio con molto rispetto e devozione portarono la croce a spalla, ripieni di molta allegria e soddisfazione e con gli ochi molli di lagrime per la commozione. Giunti sull'altura, intonammo il *Te Deum* e benedicemmo la croce con tutta solennità, dopo aver premesso una piccola esortazione... La croce fu piantata allo sparo di molti pezzi d'artiglieria, come fu ordinato dal signor De la Ravardière in segno d'allegria. Frattanto noi cantavamo l'inno *Vexilla Regis prodeunt* levando e spiegando al vento le insegne e lo stendardo del nostro Re, Gesù Cristo. La croce fu poi adorata con molta devozione e tenerezza da tutti i cattolici[22], felici del nostro arrivo e di aver potuto innalzare le insegne di Gesù Cristo su questa terra infedele »[23].

Ritornava intanto il Des-Vaux con buone notizie e la spedizione, fatti i necessari preparativi per lo sbarco, s'accostava all'« isola grande », che ebbe in seguito il nome di S. Luís[24], poco discosta dal continente e situata tra due insenature dell'oceano Atlantico[25]. Qui i francesi, avuta dagli indigeni entusiastica accoglienza, iniziarono lo sbarco il 6 agosto 1612 e tosto intraprendevano la costruzione del forte di S. Luís, a protezione della nascente colonia. Ma il De Rasilly pensava pure alla parte religiosa: tracciata « una bella piazza in cima a una piccola collina, lì vicina, si tagliarono tutti gli alberi e il terreno venne preparato nel modo più acconcio perché potesse accogliere una cappella provvisoria, dove fu collocato l'altare portatile »; poi il 12 dello stesso mese (agosto 1612), festa di santa Chiara d'Assisi, si celebrò la prima messa con grande solennità, presenti numerosi gruppi di índios nei loro variopinti costumi[26].

---

[22] Per capir la frase è da notare che gli uomini della spedizione erano in parte ugonotti, tra i quali Daniel de la Touche (Ravardière). Cf. ROCCO DA CESINALE, *Storia* I, 465.

[23] *Histoire de la Mission*, 57-59v.

[24] Il Marques scrive che il nome di S. Luís, dato alla fortezza costruita dai francesi, passò poi alla città e a tutta l'isola. Cf. CLAUDIO D'ABBEVILLE, *Historia da Missão*, 98 n. 1, dove vengono segnalati i diversi nomi assunti dall'isola (Upaon-açú, Ilha dos Tupinambás, Ilha das Vaccas, Ilha de Nazareth, Maranhão, Ilha de ferro, Ilha de Todos os Santos).

[25] Si veda la descrizione data dal MARQUES, *Diccionario historico*, 321s.

[26] Cf. CLAUDE D'ABBEVILLE, *Histoire de la Mission*, 64s. Dell'impressione prodotta dalla messa sugli índios P. Claudio scrive: « Il ne faut pas demander si ces pauures gens estoient consolez de voir les belles ceremonies qui se font en ce Diuin mystere, et particulierement les beaux ornemens dont nous estions reuestus à l'Autel, iugeans bien que là dessoubs estoient compris des mysteres qu'ils n'entendoient pas: le temps qu'ils emploient en l'admiration de ces belles ceremonies leur tardoit nullement.

3. - Avvio alla catechesi indiana

Nelle prime settimane dopo l'arrivo, mentre gli uomini della spedizione erano intenti a innalzare il forte intorno al quale sarebbe sorta la città di S. Luís[27], i missionari si occuparono nella costruzione di un ospizio e di una piccola chiesa, dedicata a san Francesco d'Assisi, che doveva servire per l'assistenza religiosa ai francesi e l'incipiente missione[28]. Non trascuravano però i contatti diretti con gli índios che, del resto, spinti da naturale curiosità, accorrevano numerosi da tutti i punti dell'isola per vedere l'accampamento francese[29].

L'inizio ufficiale della catechesi, caldamente patrocinata dal De Rasilly, fu preceduto da un gesto che chiameremo impressionistico, nei riguardi degli índios, nonostante abbia un suo proprio contenuto di fede, come era nello spirito del tempo. Edificata ormai la chiesa e la parte essenziale della fortezza, l'8 settembre si procedette alla benedizione della grande croce che venne issata in parte prominente del forte al canto del *Te Deum* e del *Vexilla Regis* e dopo una processione simile a quella organizzata sull'isola di Sant'Anna, qui nondimeno arricchita dalle variopinte tenute dei selvaggi; durante la cerimonia notevoli discorsi furono pronunciati dai missionari in francese e, dal Des-Vaux, nella lingua « tupinambá » per gli indigeni[30].

Da questa collettiva manifestazione di fede la catechesi prese il suo formale inizio, secondo un piano ben definito. Mentre i pp. Ivo e Ambrogio rimasero fissi in sede per assistere i coloni[31], gli altri due missionari, p. Claudio e p. Arsenio, accompagnati dal

---

Quand ce vint à l'Offertoire on ferma le deuant du pauillon suiuant les Ordõnances de l'Eglise, laquelle n'admet à ce Diuin mystere que les fideles Chrestiens: dont ils demeurerent fort estonnez et marris, tant pour se voir priuez du contentement qu'ils prenoient à nous voir, que pour l'affront qu'ils croyoient leur estre fait: quelques uns, mesme des Catholiques en furent scãdalisez, estãs peu instruis de cette separation des Catecumenes et infideles, selon que l'Eglise ordonne... les Indiens entendans que nous n'y pouuions admettre que ceux qui sont baptisez et receus au nombre des enfans de ce grãd T o u p a n, ils ne leur resta plus qu'un desir seulement de se faire bien tost instruire et baptiser ».

[27] Secondo il Marques la moderna città avrebbe avuto il suo primo nucleo dal vincitore dei francesi, Jerônimo de Albuquerque. Cf. *Diccionario historico*, 376.

[28] Il De Paula e Silva scrive (cf. *Apontamentos*, 15) che essa fu costruita sulla riva sinistra del fiume Anil nel luogo oggi occupato dall'ex convento di s. Antonio, dove è allogato il seminario diocesano. Il Denis (*Voyage dans le nord du Bresil*, 391), pensa che essa fu la prima cattedrale del Maranhão, quando, nel 1676, fu elevato a diocesi.

[29] Vivo interesse e curiosità tra i primitivi fu pure destato dai missionari: « Cependant les Indiens ne se pouuant assouuir de nous voir, les principaux et plus anciens... nous venoient saluer à leur façon avec tous les temoignages de bienveillance qu'ils se pouuoit ». Claude d'Abbeville, *Histoire de la Mission*, 63.

[30] *Ib.*, 85v-89. Della croce non rimane più traccia da lunghissimo tempo perché, come dice il Marques, non fu rinnovata. *Historia da Missão*, 97, n. 1.

[31] Naturalmente si occupavano anche degli índios che dimoravano nei pressi del forte o che vi si recavano a motivo di curiosità, lavoro e qualsiasi altra ragione. Cf. Rocco da Cesinale, *Storia* I, 451; A. Jann, *Candidus Sierro*, 101.

De Rasilly e dal Des-Vaux, che fungeva da interprete in questi primi contatti[32], si diedero a visitare le 27 aldee o villaggi indigeni dell'isola incontrandosi con i capi e allacciando rapporti di amicizia con i diversi gruppi indiani[33]. Nell'aldea di Iuniparan, sede del supremo capo indigeno Iapy-Uassú, radunati molti índios quasi in assemblea plenaria, il Des-Vaux pronunciò un importante discorso che diede il tono alla prima evangelizzazione, limitata naturalmente all'idea di Dio e della Redenzione e condotta in forma pubblica con quegli accorgimenti che erano ritenuti più adatti a impressionare la mente dei primitivi. Generalmente la piccola comitiva, entrando nelle diverse aldee, era preceduta da un trombettiere che richiamava l'attenzione degli índios; i missionari seguivano recando il crocifisso; visitate, una per una, tutte le capanne, si collocavano davanti alla dimora del capo e, radunatisi gli abitanti, davano inizio all'insegnamento del catechismo[34].

I primitivi dell'isola di S. Luís appartenevano alla famiglia amerindia dei Tupí[35] costituendo il gruppo dei Tupinambá che da prima sembra fosse stanziato nei territori costieri delle regioni centrali (Bahia, Sergipe, Pernambuco) e poi, per le lotte mosse dai portoghesi, si spostò verso il nord stabilendosi prevalentemente nel Maranhão e nel Pará[36]. Sull'isola maragnense essi erano divisi in varie tribù, rette da un capo supremo chiamato Iapy-Uassú e residente nell'aldea di Iuniparan; sommavano a 10-12.000 e vivevano di pesca, caccia e dei frutti che la meravigliosa isola, di una bellezza e feracità senza pari, spontaneamente offriva[37]. Praticavano la poligamia e il ripudio; tuttavia, nonostante il clima assai caldo e l'uso invalso della schiavitù, il vincolo familiare era mantenuto e l'adulterio punito con la morte.

Secondo quanto scrivono i missionari, essi ammettevano l'esistenza di un Essere supremo, Tupan, «che ha fatto ogni cosa, è dappertutto e a tutti manda il suo tuono»[38]. Accanto a Tupan esisteva anche un principio del male, Juruparí, che era già

---

[32] Si ricordi che il Des-Vaux era già vissuto con gl'indigeni per diversi anni e cioè dal suo approdo sulle coste del Maranhão (1594). Anche altri francesi servirono inizialmente da interpreti. ROCCO DA CESINALE, *Storia*, I 450.

[33] P. Claudio sia dei capi che delle aldee ha conservato i nomi con il relativo significato; i nomi delle aldee erano i seguenti: Timbohu, Ita-pary, Carnaupiop, Euayue, Ita-endaue, Arsuy-Ieuue, Pindotuue, Uatimboup, Iuniparan, Toroiépéep, Ianouarem, Uarapiran, Coyieup, Eussauap, Maracana pisip, Taperussu, Toroupé, Aketeuue, Carana-vue, Ieuirée, Eucatu, Ieuirée-miry, Ury-Uassu, Mayoue, Pacury-euue, Euapar e Meuruty-euue. Cf. *Histoire de la Mission*, 181-185v.

[34] Questo criterio fu usato nelle prime visite; vedremo più avanti affiorare altri elementi di metodo, relativi all'evolversi delle singole catechesi.

[35] Si veda a p. 9.

[36] Cf. TIMOTEO (ZANI) DA BRESCIA, *Alto Brasile*, 15s.

[37] Cf. CLAUDE D'ABBEVILLE, *Histoire de la Mission*, 201-215v; C. A. MARQUES, *Diccionario historico*, 321s.

[38] Tupan «sarebbe il Dio del tuono e dei lampi coi quali egli manifesta la sua volontà e il suo chiaror divino». Cf. Ernesto FERREIRA FRANÇA, *Chrestomathia da lingua brasileira*, Lipsia 1859, 45; TIMOTEO (ZANI) DA BRESCIA, *Alto Brasile*, 20. Sulla mitologia indiana si vedano le note di Couto de Magalhães, *O selvagem*, 156ss,

stato ministro di Tupan ma che per le sue reità era stato da lui allontanato. Seguivano poi altri spiriti, buoni e cattivi, detti rispettivamente Apoiaueuê e Uaiupiá: i primi, a servizio di Tupan, mandavano la pioggia, non danneggiavano le coltivazioni, rispettavano e proteggevano l'incolumità personale degli uomini; gli altri, dipendenti da Jurupari, trattenevano la pioggia, mettevano discordie e spingevano alla guerra, colpivano anche fisicamente gli uomini e in genere causavano ogni sorta di male. Jurupari aveva a suo servizio anche diversi animali, chiamati Soo-Jurupari, e uccelli muti Uyra-Jurupari che comunicavano i loro responsi ai pagé o stregoni. Questi ultimi erano insieme maghi e sacerdoti che si presentavano coperti di amuleti e, attraverso l'incubo dei loro rapporti con gli spiriti, tiranneggiavano i primitivi spingendoli a compiere quanto essi volevano; generalmente il sortilegio o comunicazione con gli spiriti avveniva in luoghi sacri e reconditi (boschi), sparsi di idoletti di legno cui si attribuiva un potere taumaturgico; ma, al bisogno, tale comunicazione poteva effettuarsi ovunque. Infine, solo le donne erano buone: gli uomini, più o meno iniqui e malvagi, avrebbero vissuto una vita futura « al di là delle montagne, premio di grandi massacri e della più squisita antropofagia »[39].

I missionari, iniziata formalmente la catechesi, innalzarono in ogni aldea una croce e intorno ad essa, periodicamente, radunavano i nativi a suon di tromba[40]; l'istruzione religiosa, impartita in forma pubblica, includeva le verità elementari del catechismo e le preghiere più comuni, come il *Pater*, l'*Ave Maria*[41]. Il nucleo catechetico principale, sin dai primi tempi, fu costituito sotto l'egida del capo Iapy-Uassú nell'aldea di Iuniparan, dove fu costruita un'altra cappella e dove venne a risiedere stabilmente p. Arsenio da Parigi. I primi tra gli índios a ricevere il battesimo furono i 4 figli di Iapy-Uassú, che, pur attaccato personalmente alle tradizioni del *clan*, si mostrò contento del passo compiuto dai figli e col peso della sua autorità diede impulso notevole alle conversioni[42]. Infatti altri battesimi seguirono rapidamente e p. Claudio da Abbeville, mentre parla di « un fervore incredibile » e di « grande gioia e allegrezza » nei giovani neofiti[43], scrive

---

dove l'autore, tuttavia, sembra indulgere troppo ai sistemi evoluzionistici del secolo scorso e dei primi decenni del nostro.

[39] Cf. CLAUDE D'ABBEVILLE, *Histoire de la Mission*, 321-327v; YVES D'EVREUX, *Suitte de l'histoire*, 277ss. Un riassunto è in ROCCO DA CESINALE, *Storia* I, 447. Jurupari è detto « Jerupary » da p. Claudio e « Giropary » da p. Ivo.

[40] Cf. A. JANN, *Candidus Sierro*, 101.

[41] Si vedano queste preghiere, con il simbolo degli apostoli e altre risposte del catechismo, riportate da Yves d'Evreux in « tupinambá » con il testo francese a fianco. *Suitte de l'histoire*, 272-277.

[42] Cf. CLAUDE D'ABBEVILLE, *Histoire de la Mission*, 129ss.

[43] Data la difficoltà di abolire rapidamente la poligamia, i missionari puntarono da prima sulla conversione di giovinetti e giovinette più accessibili alla fede, rimandando ad altro tempo il conferimento del battesimo agli adulti.

apertamente della « nascita della Chiesa » nel mondo pagano travolto dalla superstizione e dalla corruzione[44].

I missionari, rivelando un sicuro intuito metodologico, sin dall'inizio si dedicarono alla formazione di un gruppo di catechisti che li coadiuvassero nella loro opera agevolando la penetrazione nelle singole aldee; così, vagliando accuratamente le prime reclute, scelsero un certo numero di giovinetti ai quali impartirono un'adeguata istruzione e poi se ne servirono per la catechizzazione dei fanciulli e, eventualmente, anche degli anziani. Alcuni di questi giovinetti mostrarono qualità... apostoliche ancor prima di ricevere il battesimo. Di uno di essi, a nome Acaiuy Miry, racconta il D'Abbeville che, appresa in breve tempo l'orazione domenicale, la salutazione angelica, il simbolo degli apostoli, i comandamenti di Dio e della Chiesa e i 7 sacramenti, si diede con fervore e ingegnosità a insegnarli ai coetanei: « Non è possibile dire la sua soddisfazione quando istruiva i compagni. Per vocazione naturale ovvero per ispirazione divina, passava la maggior parte del tempo ripetendo e facendo ripetere ai suoi amici quanto aveva appreso; e poiché nella loro lingua non esiste termine che indichi un numero superiore a 5 e, d'altra parte, volendo il ragazzo imprimere nelle menti dei suoi giovani uditori i 10 comandamenti ovvero i 7 sacramenti, prendeva un pezzo di legno e tracciava per terra 10 oppure 7 segni uguali agevolando in tal modo la comprensione e la memoria delle verità insegnate »[45].

Difficoltà alla catechesi sorgevano da parte dei p a g é o stregoni che, mediante i loro sortilegi, s'imponevano alla semplicità dei primitivi creandosi una specie di feudo spirituale in tutte le vaste regioni che si estendevano dal Rio de la Plata all'Orinoco[46]; ma neppur essi furono insensibili alla predicazione dei missionari e p. Ivo da Evreux riuscì più tardi a convertirne alcuni[47].

4. - Morte di p. Ambrogio da Amiens

La missione si poteva dire ormai impiantata perché, oltre l'ospizio e l'importante catechesi di Iuniparan, altri due centri minori sembra accogliessero un missionario, mentre gl'indigeni avrebbero voluto che tutte le aldee avessero un sacerdote[48]; del resto, se il fervore dei neofiti e catecumeni era straordinario ed espresso in forma commovente[49], l'attività dei catechisti allargava la sfera d'influenza moltiplicando le richieste di battesimo.

---

[44] *Histoire de la Mission*, 129v-130.

[45] *Ib.*, 101.

[46] Cf. Rocco da Cesinale, *Storia* I, 465.

[47] Si veda a p. 49s.

[48] Cf. Claude d'Abbeville, *Histoire de la Mission*, 94v.

[49] A questo proposito scrive p. Claudio che, passando vicino alla croce eretta nelle varie aldee, essi « si curvavano e si inginocchiavano ai suoi piedi e la abbracciavano con tale devozione che molti cattolici europei avrebbero avuto di che vergognarsi di fronte a tanto fervore ». *Ib.*, 124v.

Sfortunatamente il piccolo gruppo di missionari, già bersagliato dal clima insalubre e dalle febbri, si vide ridotto di numero per la morte di p. Ambrogio da Amiens che, presumibilmente causata da paludismo, avvenne il 9 ottobre 1612 gettando nell'angoscia non solo i suoi compagni ma gli stessi índios che, al dire di p. Claudio, ruppero in alti singhiozzi gridando: « *Pay omano, omano Pay yman*: il Padre è morto, è morto il povero Padre »[50]. Lo zelante missionario nel suo breve apostolato si era mostrato di una instancabilità esemplare, nonostante la sua età non più giovane; sia con i francesi, ma più volentieri con gli indiani, come scrive il D'Abbeville, non lasciava sfuggire occasione alcuna per parlar di Dio e dell'anima, dedicandosi con entusiasmo a tutto ciò che riguardava la gloria di Dio e segnalandosi per grande spirito di carità[51]. Dati i molti bisogni della nascente missione, l'uomo che aveva studiato alla Sorbona e possedeva straordinarie qualità oratorie non rifuggì dai compiti più umili e faticosi, come abbatter alberi e preparare il vitto ai confratelli.

Secondo p. Ivo, il missionario contrasse le febbri « per essersi troppo affaticato nel tagliar grossi alberi, impregnando il suo abito di sudore eccessivo »[52]. Dopo celebrata la santa messa in tali condizioni, avvertì i primi brividi di freddo e allora incominciò la sua impari lotta con la morte, resa ancor più dolorosa dalla mancanza di qualsiasi conforto: « Non uno stramazzo, — scrive Rocco da Cesinale[53] — ma pochi rami di palma e d'altro seccume accoglievano le membra dell'ardente missionario: un casile sarebbe stato troppo, invece una capanna di *araribas*... formava tutto il suo padiglione ». E p. Ivo aggiunge: « Io posso parlare con sicurezza perché l'assistii sino all'ultimo...: il povero cappuccino non aveva che della farina o poco di più »[54].

Sul breve decorso della malattia (26 settembre - 9 ottobre) il D'Abbeville dà questi accenni: « Aggravandosi ognor più la febbre, egli non faceva altro che parlar di Dio e delle cose del cielo, con tanta devozione come se già vi si trovasse in spirito. Non si stancava di lodare Iddio e ringraziarlo del favore d'averlo chiamato in quel luogo; un solo dispiacere diceva di avere: quello di non morir martire, come avrebbe desiderato. Dalle mani di p. Ivo ricevette il santo viatico e l'estrema unzione... In capo al suo giaciglio stava un quadro di s. Pietro apostolo al quale portava speciale devozione per il nome avuto nel secolo (Pietro). Poco

---

[50] *Ib.*, 133s.

[51] *Ib.*, 135v. Secondo il Denis, « l'âge déjà avancé auquel il était parvenu aurait dû le faire exclure du voyage, à l'issue duquel il succomba, mais il est certain qu'on ne put résister à ses instances et qu'il mit tout en œuvre pour faire partie de la mission ». Cf. *Voyage dans le nord du Brésil*, XIII, n. 1.

[52] *Suitte de l'histoire*, 210.

[53] *Storia* I, 452.

[54] *Suitte de l'histoire*, 210.

prima di morire, il quadro venne a cadere su di lui e il moribondo, traendo da ciò presagio della sua morte vicina, esclamò: — Su, andiamo, buon santo, andiamo: poiché siete venuto a prendermi, eccomi pronto! —. Detto questo, il suo stato precipitò rapidamente verso la fine; agonizzò qualche tempo, poi, vinto dalla febbre fortissima che soffrì serenamente, rese lo spirito nelle mani di Colui che glielo aveva dato »[55].

5. - Viaggio di p. Claudio e seconda spedizione

Dopo che i francesi si videro saldamente stabiliti sulla costa del Maranhão con la conclamata sudditanza dei Tupinambá al re di Francia[56] e l'amicizia stretta con altre tribù del continente come i Tapuytapera[57], fu decisa dai capi un'ambasciata a Parigi, affidata a Francesco de Rasilly. Lo scopo, ovviamente, era quello di comunicare alla corte l'esito della prima spedizione e ottenere nuovi aiuti per il consolidamento della colonia e il suo necessario allargamento sul continente perché i portoghesi, presto o tardi, non avrebbero mancato di tentare la rioccupazione del loro possedimento[58].

Con ciò si offerse ai missionari la possibilità di mettersi a diretto contatto con i propri superiori e ottener rinforzi di personale, necessari allo sviluppo della missione. Così al De Rasilly si unì p. Claudio da Abbeville accompagnato da 6 catecumeni « tupinambá », mentre i pp. Ivo da Evreux e Arsenio da Parigi rimanevano rispettivamente negli ospizi di S. Luís e Iuniparan[59].

La spedizione partì dal Maranhão sui primi di dicembre del 1612 e raggiunse il porto di Le Havre il 16 marzo del 1613. Grandi accoglienze ai pionieri della « Nuova Francia Equatoriale » e ai 6 Tupinambá ebbero luogo anzitutto a Le Havre dove il governatore li ricevette solennemente in un padiglione eretto sulla pubblica piazza e allo sparo dei cannoni, mentre il corteo terminò poi nella cattedrale al suono delle campane e con il canto del *Te*

---

[55] *Histoire de la Mission*, 136.

[56] Tale cerimonia, promossa dal De Rasilly, ebbe luogo il 1° novembre 1612, festa di Ognissanti, con l'innalzamento ufficiale della bandiera di Francia; nello stesso tempo fu mandata un'ambasciata agli índios del continente perché si dichiarassero ufficialmente amici e alleati dei francesi e, in pari tempo, fu pubblicato uno schema di legge atto a regolare i rapporti tra i francesi e i nativi. Cf. Rocco da Cesinale, *Storia* I, 453s; Maranhão, *Poranduba*, 26.

[57] I Tapuytapera abitavano la terra ferma dirimpetto all'isola di S. Luís, sul lato a ponente, a una distanza di tre o quattro leghe; questi indiani formavano quindici o venti aldee, di cui le principali erano quelle di Tapuytapera, Sery-ieu, Ieneupa-eupé, Meureutieupé, Caaguire. Cf. Claude d'Abbeville, *Histoire de la Mission*, 185v-187.

[58] E infatti già si stavano facendo i preparativi necessari. Cf. C.A. Marques, *Diccionario historico*, 338; Maranhão, *Poranduba*, 29ss, dove si parla di una « carta » di Filippo II al governatore del Brasile (8 ottobre 1612) con l'ordine della « conquista e descobrimento das terras e rio Maranhão ».

[59] I uniparan, come si è detto, rimaneva il centro catechetico indiano principale da cui l'evangelizzazione s'irradiava sulle altre aldee.

Deum[60]. In seguito la comitiva per la via di Rouen raggiunse Parigi (12 aprile), dove l'avvenimento ebbe una risonanza anche maggiore: basti dire che il convento dei cappuccini di Saint-Honoré, nel quale furono alloggiati i 6 índios del Maranhão, dovette essere presidiato dalle guardie reali per impedire alla folla numerosissima di penetrarvi[61]; i 6 indiani furono poi ricevuti a corte in udienza pubblica dal re e dalla reggente, secondo il cerimoniale del tempo, e ivi l'índio Itapucú recitò un indirizzo in lingua tupí[62].

Sfortunatamente il clima della Francia, inadatto ai primitivi del Maranhão, costò la vita a 3 di essi[63]; agli altri venne pubblicamente amministrato il battesimo il 24 giugno 1613: scelta la chiesa del convento di Saint-Honoré, che per l'occasione fu addobbata con arazzi della corte, la cerimonia si svolse in forma solennissima alla presenza del re e della reggente e, ministro, l'arcivescovo di Parigi e cardinale di Retz, Enrico de Gondi[64].

Si doveva ora pensare al vero scopo del viaggio e cioè agli aiuti necessari sia alla colonia come alla missione. Più fortunato nelle trattative fu p. Claudio da Abbeville che trovò pieno appoggio nel ministro provinciale, p. Onorato da Parigi, che si trovava allora in Roma per la celebrazione del capitolo generale[65]. Infatti, mentre il Rasilly non otteneva che 300 uomini, un quinto degli effettivi della prima spedizione, p. Onorato scelse 12 religiosi che, al momento della partenza, salirono poi a 18[66], ai quali fu dato per superiore l'ardente convertito p. Arcangelo, della nobile famiglia scozzese Pembrok, già calvinista e poi fattosi cattolico, entrato tra i cappuccini di Parigi e segnalatosi per virtù e zelo non comuni[67]. Questi, eletto dal ministro provinciale a suo

---

[60] CLAUDE D'ABBEVILLE, *Histoire de la Mission*, 336-338.

[61] Ib., 338ss; ROCCO DA CESINALE, *Storia* I, 455; MARANHÂO, *Poranduba*, 27.

[62] Cf. CLAUDE D'ABBEVILLE, *Histoire de la Mission*, 341. Il tupí era la lingua parlata dai Tupinambá con qualche particolare sfumatura; esso formò la base della cosiddetta *lingua geral*, studiata e usata dai missionari e dai colonizzatori portoghesi nei loro rapporti con gli índios. Si veda sopra a p. 11, con relative note.

[63] Furono gli índios: Carypyra, che ebbe nel battesimo il nome di Francesco, Patuá (Giacomo) e Manen (Antonio). Cf. CLAUDE D'ABBEVILLE, *Histoire de la Mission*, 348, 356, 359.

[64] *Ib.*, 365ss. Per l'occasione il Gauthier compose una sarabanda ritenuta, come scrive il Malherbe, « uno dei più eccellenti pezzi che potesse sentirsi ». Cf. ROCCO DA CESINALE, *Storia* I, 457, n.2.

[65] Da questo capitolo risultò eletto a ministro generale dell'Ordine p. Paolo da Cesena. Cf. FELICE DA MARETO, *Tavole dei capitoli generali*, 117. In quest'occasione p. Onorato, con l'ambasciatore di Francia presso la S. Sede, poté ottenere udienza dal santo Padre al quale comunicò l'esito e le speranze della missione del Maranhão; il papa fu largo d'incoraggiamenti e concesse varie facoltà per i missionari. Cf. ROCCO DA CESINALE, *Storia* I, 457s.

[66] Cf. R. SOUTHEY, *Historia do Brasil* II, 108; JACINTO DE PALAZZOLO, *Capuchinhos franceses*, 17. Questa cifra non sembra tuttavia sicura e discorde è il parere dei vari autori. Cf. ROCCO DA CESINALE, *Storia* I, 458; R. GALANTI, *Compendio de historia do Brasil*, I, 388; ROCHA POMBO, *Historia do Brasil* V, 27; PAULA E SILVA, *Apontamentos*, 15; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 34ss.

[67] P. Arcangelo, che spesso è detto « de Pembroc », entrò tra i cappuccini il

rappresentante nella missione e munito delle debite facoltà concesse dal sommo Pontefice[68], raccolse i suoi compagni, tra i quali figurava il terzo cronista della missione: p. Gianfrancesco da Bourdemare[69], e con essi si preparò a partire.

La nuova spedizione fu però lenta nell'organizzarsi, come era già avvenuto per la prima: essa levò le ancore il 28 marzo 1614 e, in due mesi e mezzo di viaggio, raggiungeva le coste del Maranhão[70].

6. - Sviluppo della missione

Frattanto nel Maranhão, in un anno e mezzo dalla partenza del De Rasilly, erano accadute cose notevoli. Il De la Touche, rimasto l'unico capo responsabile, era entrato in contatto con altre tribù indiane attirandole nell'orbita francese; il gruppo più importante di esse fu quello dei Tabajaras, stanziati lungo il Mearim a cento leghe da S. Luís[71]; dopo aver stretta amicizia, il capo francese li indusse a lasciare le loro sedi per stabilirsi nei pressi dell'« isola grande », su cui sorgeva il forte di S. Luís[72]. Si ha notizia anche di varie esplorazioni compiute dal De la Touche o dai suoi sottocapi sia nell'interno del Maranhão come verso il Ceará e specialmente nel Pará[73], da dove avrebbe risalito il Tocantins[74]; inoltre, sotto di lui, nel 1613 incominciarono le prime

---

4 aprile 1587 e fu figura emergente nei primi decenni della monastica provincia cappuccina di Parigi, dove esercitò gli uffici di maestro dei novizi, definitore provinciale e commissario speciale della missione del Maranhão. Fu per qualche tempo legato al movimento di Port-Royal, ma se ne staccò quando esso andò scivolando verso l'eresia. Morì a Parigi il 24 agosto 1632 in fama di santità. Cf. Rocco da Cesinale, *Storia* I, 398, 455, 458; II, 417; Cuthbert, *I cappuccini*, 377; H. Brémond, *Histoire littéraire du sentiment religieux en France* XII, *Index Gen.*, 12; Ubald d'Alencon, *Les capucins et les débuts de la réforme de Port-Royal*, in *Études Franc.* 24(1920) 46-62. 249-65. 665-679; *Franciscan Annals*, 59(1935) 303, 333.

[68] Esse erano 6 e riguardavano l'amministrazione dei sacramenti agli infedeli, dispense negli impedimenti di affinità e consanguineità, benedizione delle suppellettili e vasi sacri e celebrazione della messa su altare portatile. Si veda in *App.* II. doc. 4, p. 452.

[69] Scrisse: *Relatio de populis brasiliensibus*, Madrid 1617, di cui tuttavia né il Denis né Rocco da Cesinale, per quante ricerche compissero, non poterono trovar copia. Cf. Rocco da Cesinale, *Storia* I, 458, n.4.

[70] Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 32s, dove si accenna al numero dei missionari di questa seconda spedizione, agli oggetti loro concessi e a un salvacondotto di Luigi XIII, in data 1° febbraio 1614.

[71] Il Mearim è fiume che bagna le zone centrali del Maranhão con un percorso di circa 1.000 chilometri; esso si getta nella grande baia di S. Marcos, a nord dell'isola di S. Luís. Cf. J. Ribeiro do Amaral, *O estado do Maranhão em 1896*, Maranhão 1897, 18ss.

[72] P. Ivo da Evreux li chiama Miarigois; loro capo era un certo Thion; essi avevano costumi diversi da quelli dei Tupinambá. Cf. Yves d'Evreux, *Suitte de l'histoire*, 39ss.

[73] *Ib.*, 25ss. Quest'ultima spedizione mirava probabilmente alla conquista della regione e ad arrotondare il possedimento francese del Maranhão; il De la Touche, che la comandò personalmente, con una cinquantina di francesi condusse con sé anche molti nativi tanto da raggiungere il numero di 1.200 uomini. Cf. Rocco da Cesinale, *Storia* I, 463.

[74] Ciò mi fu assicurato dal prof. Rubens de Almeida che è il direttore del l'Instituto Histórico e Geográfico do Maranhão e della relativa rivista, in cui ha pubblicato diversi articoli di storia.

avvisaglie di guerra con i portoghesi nella zona di Caeté. Ma in generale si poteva dire che il prestigio dei francesi, basato sull'amicizia dei Tupinambá, dei Tabajaras e di altre tribù indiane, fosse aumentato nella regione[75].

Allo stesso modo, per quanto lo consentiva la scarsezza del personale, era andata affermandosi la missione. P. Ivo da Evreux, risiedendo abitualmente nell'ospizio presso il forte S. Luís, aveva continuato a mantenersi a diretto contatto con i francesi, mentre p. Arsenio estendeva la sua azione tra gl'indigeni, legato al suo romitaggio di Iuniparan. Scriveva a p. Claudio (a Parigi) in data 2 luglio 1613 il signor de Pezieux, luogotenente del De la Touche durante l'assenza di quest'ultimo per il suo viaggio al Pará: « P. Ivo non può abbandonare il forte, specialmente ora che il signor de la Ravardière è partito e tutti i francesi si sono raccolti nella fortezza; dopo aver ricuperata la salute, egli predica tutte le domeniche e giorni di festa, con nostra grande soddisfazione. P. Arsenio fa quel che può in Iuniparan e luoghi circonvicini... Assai spesso si reca a Tapuytapera per contentare quella buona gente, che lo desidera, e confermarvi i nuovi cristiani »[76].

Tuttavia anche p. Ivo non era estraneo al mondo indigeno a cui recava il peso della sua dottrina e del suo zelo; lo stesso Pezieux, scrivendo a p. Arcangelo di Pembrok, che era allora definitore provinciale e superiore delegato della missione del Maranhão, soggiungeva che « molti selvaggi dell'isola e del continente, spinti dalla curiosità, giungono al forte non solo per vedere p. Ivo, ma per udirlo parlare di Dio e della nostra religione, domandando, la più parte, il battesimo »[77].

L'ascendente acquistato dai missionari sui primitivi era grande. Usando prudenza e dolcezza, li invitavano anzitutto a costumi più morigerati facendo capire la sconvenienza della poligamia, dei riti d'iniziazione, della schiavitù, e cose del genere; si sforzavano inoltre di creare aborrimento all'antropofagia, al costume d'esporre le proprie figlie, al tatuaggio e, più ancora, alle pratiche superstiziose[78]. L'insegnamento catechistico continuò a basarsi sulle verità fondamentali; tuttavia il battesimo in generale non era con-

[75] P. Ivo in data 15 luglio 1613 scriveva al ministro provinciale di Parigi: « Depuis le partement du Pere Claude, les choses vont tousiours de bien en mieux. Pour le regard du temporel: tous les iours on descouure nouuvelles richesses et marchandises: mais ie laisse à en escrire à ceux à qui cela touche. Le fort sainct Louis est à present inexpugnable et ne craindroit une armée Royale s'il y en pouuoit venir. Quant aux Sauuages il s'affectionnent de plus en plus aux François qui est ce qui les rend plus forts que tout le reste. Et quant aux voisins que l'on pourroit craindre icy, qui sont Portugais, Espagnols et Anglois, ils les haïssent en telle sorte que plutost ils iroient la teste baissée en Enfer que de receuoir le Christianisme par eux, quoy qu'ils y soient fort affectionnez comme ie diray cy apres ». Cf. CLAUDE D'ABBEVILLE, *Histoire de la Mission*, 382.

[76] *Ib.*, 392.

[77] *Ib.*, 389v. Questa lettera porta la data del 2 luglio 1613, come la precedente.

[78] Si veda, in generale, il « secondo trattato » della *Suitte de l'histoire*, 227ss; ROCCO DA CESINALE, *Storia* I, 465.

ferito se non ai fanciulli, cosa che induceva gli índios a portare i loro bambini ai missionari in una gara commovente: « E' impossibile — scrive p. Ivo[79] — dire a parole il contento e la gioia che provavamo nel vedere questi poveri selvaggi recarci spontaneamente i loro figli per ricevere il battesimo, coperti di qualche pezzo di tela ricevuta dai francesi ». Il battesimo era però dato anche ai moribondi e ai vecchi, dopo sufficiente istruzione, e in questi casi erano i missionari che si spostavano, secondo il bisogno, di aldea in aldea.

Con gli altri invece si usava una prudente severità sia perché difficile toglierli alle loro inveterate abitudini e sia per dare loro una migliore istruzione. Scriveva p. Ivo al ministro provinciale di Parigi: « Se volessimo battezzare tutti quelli che con insistenza lo richiedono, già avremmo superata la cifra di trenta o addirittura di centomila. Costa molto far loro comprendere la ragione del rifiuto: io mi scuso con dire che siamo in pochi e li rimando a quando saranno arrivati i nuovi missionari[80]. Intanto cerco di catechizzarli sulle verità principali ed essi prestano una meravigliosa attenzione, ammirando i misteri del cristianesimo »[81].

Poiché il desiderio di farsi cristiani dai Tupinambá si era comunicato alle tribù del continente, come i Tapuytapera, i Tabajaras e i Commá o Cumá[82], i due missionari superstiti puntarono con più larghezza sulla tattica del catechistato, che diede frutti insperati. Tra i Tapuytapera, ad esempio, merita di esser ricordato un certo Martino Francesco, battezzato nella festa della ss. Trinità del 1613: egli divenne un neofita tanto fervente che, pur avendo moglie e figli, si diede a percorrere tutti i villaggi « tapuytapera » sollevando tale entusiasmo che tutti richiedevano il battesimo. A lui seguì p. Arsenio da Parigi completando l'opera del catechista: costruita una chiesa-capanna e amministrato il battesimo a un gruppo di ragazzi, il missionario vi collocò un « maestro della preghiera » assicurando che, « giunti dalla Francia i nuovi Caraybas »[83], uno vi avrebbe fissato la sua stabile dimora[84].

---

[79] *Suitte de l'histoire*, 233s.

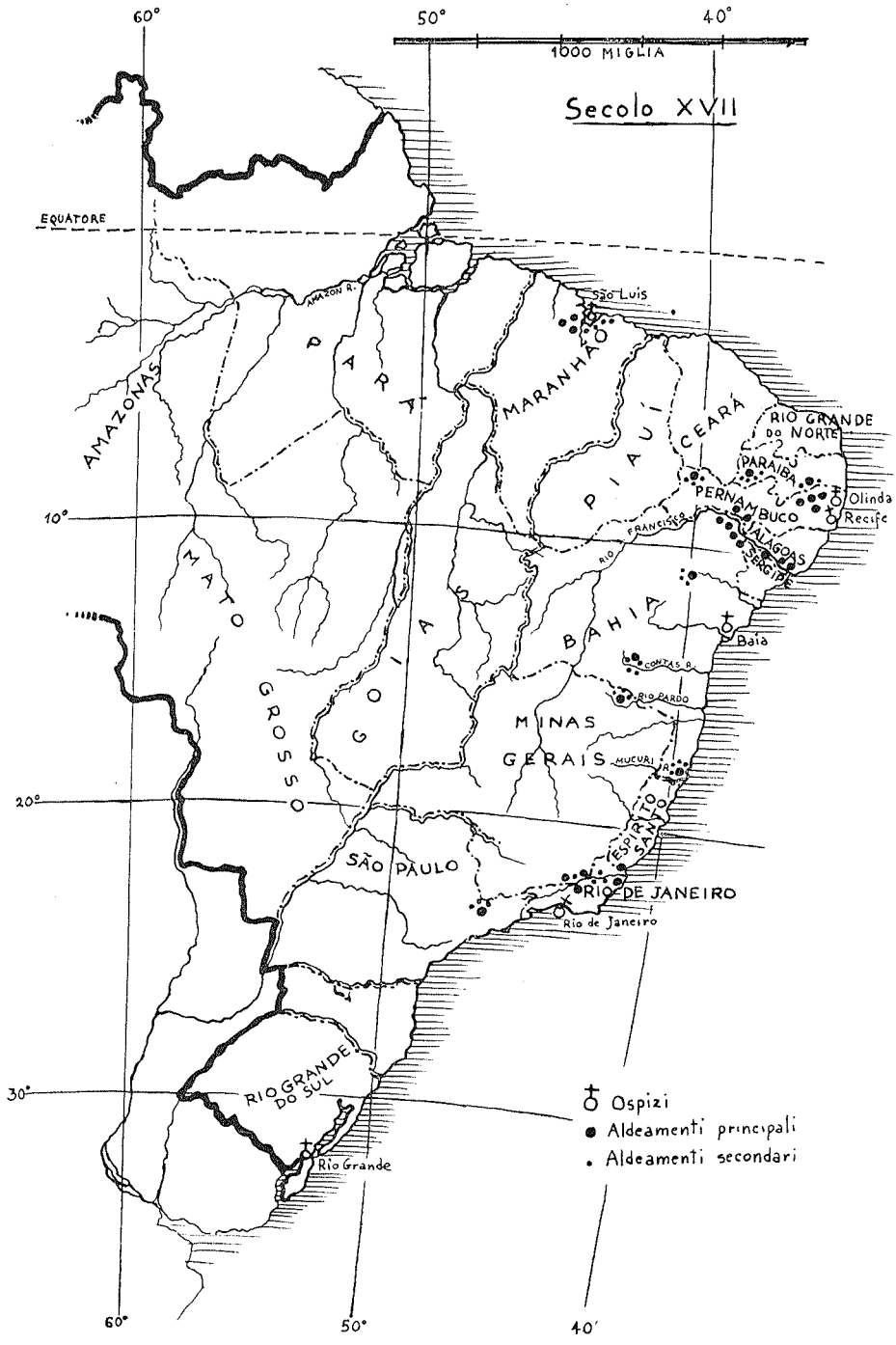
[80] Si tratta, ovviamente, della spedizione guidata da p. Arcangelo de Pembrok, partita dalla Francia nel marzo del 1614. I pp. Ivo e Arsenio rimasero soli un anno e mezzo.

[81] Cf. CLAUDE D'ABBEVILLE, *Histoire de la Mission*, 382v-383. La lettera, in data 15 luglio 1613, fu mandata con due navi francesi di Dieppe che avevano sostato nella baia di S Luís.

[82] Questi índios, indicati col nome del fiume lungo il quale erano stanziati, erano divisi in 11 aldee, di cui p. Claudio dà il nome con il relativo capo. *Histoire della Mission*, 187v-188.

[83] Carayba (« Padri o Profeti ») era il titolo dato dagli indigeni ai missionari. *Ib.*, 383v. Il termine, dai successivi missionari del Maranhão, fu impiegato a esprimere il concetto di « angelo ». Cf. MARANHÃO, *Poranduba*, 211.

[84] Questo Martino Francesco era uno dei capi tra gli índios Tapuytapera e la sua conversione, accompagnata da fatti straordinari, è così raccontata da p. Ivo: « S'estant trouué un Dimanche à la Messe des Cathecumenes (car nous leur permettons cela), comme ie donnois l'eauë benite en estant tombé sur luy, elle luy pe-



Secolo XVII. — Dal Maranhão l'apostolato si estende alle capitanerie nordestine, Rio S. Francisco, Bahia, Paraiba do Sul e S. Paulo.

Come si è detto, difficoltà all'evangelizzazione nascevano da parte dei pagé o stregoni che esercitavano il loro sinistro potere con magie e sortilegi. Il criterio adottato dai missionari per combattere la loro malefica influenza fu da prima quello di sventare e mettere in ridicolo i loro trucchi. Già nella visita alle aldee compiuta dai missionari in compagnia del De Rasilly[85], si era ricorso all'arte di un giovane prestigiatore francese che, esibendosi in giochi davanti ai nativi, fu tosto da loro battezzato col nome di pagé-uassú e cioè grande stregone. « Ma — scrive il D'Abbeville — il signor de Rasilly interveniva immediatamente e mostrava loro come tutte le cose strane, compiute dal prestigiatore, fossero dovute a sveltezza e bravura, prendendo da ciò motivo per correggere la loro dabbenaggine nel credere ai trucchi dei pagé »[86].

Questo metodo diede buoni risultati tanto che, al dire di p. Claudio, « gli stessi fanciulli motteggiavano i pagé. Tra gli altri, il piccolo Giovanni Acaiuy, di cui si è già parlato, talvolta stringendo nelle mani degli ossicini o altre cose del genere, chiedeva al signor de Rasilly: *Muruvichave de akan omano?* (« Signore, vi duole la testa? »). E allora, fingendo di soffiargli addosso e di soffregarlo, gli mostrava ciò che teneva nelle mani dicendo: — Ecco la causa del vostro dolore. — Naturalmente la compagnia scoppiava a ridere e in tal modo il credito dei pagé andava in frantumi »[87].

Occorreva però conquistare anche i pagé, se possibile, e p. Ivo narra come riuscì a convertirne diversi. Uno fu Pacamont, di non grande apparenza esterna ma che godeva larghissimo ascendente nel Maranhão, specialmente nelle aldee di Cumá. Essendo uno dei capi, egli venne a far atto di deferenza al signor de la Ravardière « accompagnato da gran numero dei suoi » e portato a cavalcioni da una delle sue trenta mogli, « nera come un buon diavolo per essersi dipinta da capo a piedi col succo del *jenipapo* »[88]. Dopo gli omaggi al De la Touche, fece visita al carayba bianco e cioè

---

netra tellement l'Ame, qu'il fut si eclairé de la necessité du Christianisme pour estre sauué; et tellement enflammé du desir de l'estre, que depuis cette heure n'a peu ny nuict ny iour penser à autre chose, comme il a dit depuis. Estant ce neanmoins sans dire mot sorti de l'Isle pour retourner à sa maison qui est en terre ferme, il tomba fort malade d'une grande disenterie et par plusieurs nuicts luy sembloit de veoir les Cieux ouuers et les *Caraybes, Pay* ou prophets (ainsi appelent-ils les Religieux) qui y entroient, et entendoit vne voix qui luy disoit: — Si tu veux estre sauué il faut que tu soit laué de l'eaue de laquelle tu fus aspergé quand tu estois à la Messe. Ce qu'ayãt entendu il depescha vn homme en l'Isle pour demander de cette eaue et enuoya du cotton pour le tremper dedans de peur qu'elle ne s'epandit par le chemin ».

Egli fu poi visitato dai missionari, e in seguito, sebben malato, si recò su una barca a S. Luís per domandare il battesimo; istruito e rimasto con una sola donna, fu accontentato. Cf. CLAUDE D'ABBEVILLE, *Histoire de la Mission*, 383s.

[85] Si veda a p 39s.

[86] *Histoire de la Mission*, 327.

[87] *Ib.*, 327v.

[88] *Suitte de l'histoire*, 325s.

a p. Ivo, dinanzi al quale si vantò del suo potere con gli spiriti. Il missionario lo lasciò dire, accontentandosi di non molte frasi che gettarono nell'animo dell'individuo un certo disorientamento e sconcerto. In una seconda visita Pacamont finì per domandare il battesimo, ma fu ammesso solo tra i catecumeni[89].

Il secondo dei pagè convertiti apparteneva alla « nazione tapuytapera » ed era il rovescio della medaglia, rispetto a Pacamont: « uomo assai venerabile, di bella statura e ben formato, buon guerriero, modesto, grave, di poche parole, grande amico dei francesi e di tanta autorità nella sua provincia quanta ne aveva Pacamont in Cumá, Iapy-Uassú nell'isola di Maranhão, il Gran Raya a Caeté, Thion e La Farina Detrempé tra i Tabajaras[90]. Date le sue buone disposizioni e la sveglia intelligenza, egli si lasciò convincere dal missionario sin dalla sua prima conversazione e fu annoverato tra i catecumeni.

Un altro dei muruvichava[91] attirato verso il cristianesimo si chiamava Iacupen ed era uno dei capi della « tribù dei cannibali », venuta a stabilirsi nell'isola di Maranhão dietro persuasione del signor de la Ravardière. L'avvio alla conversione gli venne da uno dei figli, *Acaiuy-Miry*, che, ricevuto il battesimo, si era trasformato in catechista della sua tribù; egli lo condusse a p. Ivo che, trovandolo ben disposto e preparato, dopo qualche tempo l'accolse tra i neofiti[92].

7. - Espulsione dei francesi dal Maranhão

Con l'arrivo della seconda spedizione di missionari, l'azione di questi agì in estensione e profondità non solo sull'isola di S. Luís, ma anche fra le tribù del continente come i Tapuytapera, i Cumá, i Tabajaras, i Tremembés, e altre. Accanto alla ventina di missionari e ai catechisti già formati nella missione, si segnalarono ora i tre Tupinambá reduci dalla Francia e trasformatisi in ardenti propagandisti della fede cristiana tra i propri connazionali[93]. I risultati si resero tosto evidenti perché in breve tempo si amministrarono 650 battesimi a fanciulli e adulti[94] e altri venivano amministrati negli ultimi mesi del 1614 e nel 1615. Così le catechesi o singole missioni sparse

---

[89] *Ib.*, 333ss.

[90] *Ib.*, 340s.

[91] Questo termine *tupi* ha il valore di « tuxaua » (« tuchawa ») e cioè « capo ». Cf. C. de Figueiredo, *Novo diccionario* II, 228, 881.

[92] Cf. Yves d'Evreux, *Suitte de l'histoire*, 348ss, dove è accenno anche ad altre « conferenze » di p. Ivo con pagé e capi indiani.

[93] Cf. Marcellinus de Pise Matisconensis, *Annales* III, Lione 1676, 28; Rocco da Cesinale, *Storia* I, 466.

[94] Cf. Marcellino da Macon [Antonio (Olgiati) da Como], *Annali de' Frati Minori Cappuccini* III, Trento 1708, 42; A. Jann, *Candidus Sierro*, 102; Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 34. Questi battesimi furono amministrati dal nuovo superiore, Arcangelo de Pembrok. Cf. F. Denis, *Voyage dans le nord du Brésil* XIX.

nelle varie aldee salirono ad alcune decine, i battezzati a 20.000[95] e i catecumeni a un numero imprecisato; oltre alla piccola chiesa eretta accanto all'ospizio, in S. Luís, e alla cappella costruita nell'aldea di Iuniparan, altri due edifici del culto, sempre nelle umili condizioni d'inizio, si andarono innalzando tra i Cumá e i Tabajaras, mentre altri si progettavano altrove.

Ma la politica venne bruscamente a stroncare simile avvio col sopravvenire della lotta tra francesi e portoghesi. Questi ultimi, dopo scaramucce premonitrici, al comando di Jerônimo de Albuquerque e Alessandro de Moura il 13 agosto 1614 iniziarono il blocco al possedimento francese, finché, nello scontro in forze del 19 novembre dello stesso anno a Guaxemduva, i francesi erano sconfitti e il De la Ravardière accettava l'armistizio; il 16 dicembre 1614 partiva da S. Luís la nave ammiraglia *Régente* e l'avventura francese nel Maranhão si poteva dire virtualmente conchiusa, anche se la definitiva capitolazione, imposta da Alessandro de Moura, avveniva solo nel novembre del 1615[96].

Questi avvenimenti infersero un duro colpo alla missione che praticamente andò perduta per i cappuccini[97], mentre l'evangelizzazione del Maranhão fu ripresa da gesuiti, francescani e carmelitani[98]. Tuttavia, se la maggior parte dei missionari rimpatriava nel 1616[99], alcuni restarono per l'assistenza ai cattolici francesi, ai 20.000 índios già battezzati e al grandissimo numero di catecumeni tanto da poterne battezzar 100.000, « se avessero voluto accontentarli tutti »[100].

Ciò che più nocque alla nascente cristianità maragnense fu la severità con la quale i portoghesi punirono, o meglio sterminarono gli índios, rei di aver prestato il loro aiuto ai francesi e di mostrarsi insofferenti della dominazione portoghese. Tale crudeltà scosse fortemente il prestigio dei missionari presso i nativi e fu causa che questi ultimi concepissero un odio mortale contro i bianchi in generale[101].

---

[95] Cf. C. MENDES DE ALMEIDA, *Memorias* II, 249; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 39.

[96] Sulle lotte dei portoghesi contro i francesi e l'espulsione di questi ultimi dal Maranhão si vedano: A. SOUTHEY, *Historia do Brasil* II, 72ss; C.A. MARQUES, *Diccionario historico*, 337ss; R. GALANTI, *Compendio de historia do Brasil* I, 378ss; ROCHA POMBO, *Historia do Brasil* V, 27ss; MARANHÂO, *Poranduba*, 29ss.

[97] La perdita della missione da parte dell'Ordine cappuccino non va però intesa come annientamento della missione in se stessa, come sembra voler affermare Clemente da Terzorio (*Manuale historicum* 341 n.1); l'attività missionaria dei cappuccini francesi rimane la prima fase della storia ecclesiastica del Maranhão. Cf. PAULA E SILVA, *Apontamentos*, 16.

[98] Cf. F. DE MACEDO, *O Brazil Religioso*, 112ss; MARANHÂO, *Poranduba*, 43ss; PAULA E SILVA, *Apontamentos*, 17ss.

[99] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 363s. I pp. Arcangelo de Pembrok, Arsenio da Parigi e Ivo d'Evreux erano rimpatriati sulla fine del 1614.

[100] Cf. G. SCHMIDLIN, *Manuale di storia delle missioni cattoliche* II, 135.

[101] Cf. ROCCO DA CESINALE, *Storia* I, 468s; A. JANN, *Candidus Sierro*, 102. Lo Jann scrive testualmente: « Die Portuguiesen die armen Indianer in unerhörter Grausamkeit mit Feuer und Schwert verfolgten und sogar Kleidungsstücken von

D'altra parte l'incorporazione del Maranhão ai possedimenti del Portogallo indirettamente ebbe un benefico effetto anche nei riguardi della missione cappuccina. Alcuni missionari, assumendo nome portoghese, sembra si spingessero verso il Pará, dove avrebbero contribuito all'impianto del cristianesimo[102]; altri invece, secondo una permanente tradizione, si sarebbero volti al sud raggiungendo Pôrto Seguro e lavorando alla catechizzazione degli índios della zona[103].

8. - GIUDIZI SULLA MISSIONE E I MISSIONARI

Come si vede, la missione del Maranhão fu dunque ben più di un « utile inizio » ovvero di un « viaggio d'esplorazione », come incautamente hanno affermato alcuni autori[104]. Con i dati e gli elementi di metodo che abbiamo già esposto, si può riferire anche un altro particolare, giustamente sottolineato da mons. De Paula e Silva anche se non avvertito da altri storici e cioè che i missionari, con lo scopo di rendere la catechizzazione indiana

> « la più efficace possibile... fondarono un seminario dove i giovinetti francesi e nativi, mentre ricevevano una formazione che li preparava al ministero evangelico, apprendevano la lingua gli uni degli altri »[105].

In generale la storiografia brasiliana ha riconosciuto il valore di questa prima missione cattolica del Maranhão e non ha risparmiato encomi ai suoi operai evangelici. Il p. José de Morais nella sua *Historia da Companhia de Jesus na vice-Provincia do Maranhão e Pará* scrive:

> « I cappuccini francesi furono i primi religiosi che entrarono nell'isola del Maranhão ottenendo apprezzabili risultati tra i nativi... con l'esempio e sante opere »[106].

E il p. Manoel Gomes, che fu tra i primi gesuiti penetrati nel Maranhão al seguito delle truppe portoghesi, soggiungeva nella relazione inviata al suo superiore provinciale:

> « Quando giungemmo al forte di S. Luís, prendemmo dimora presso i religiosi francesi di S. Francesco che, severissimi con se stessi, erano animati da straordinaria carità, umiltà e zelo delle anime: essi ben mostravano la perfezione del loro Ordine »[107].

Blatternkranken auf ihre Waldwegen legten. Indem die Rothäute diese sich eneigneten, räumte die Seuche in erschrecklicher Weise unter ihnen auf ».

[102] Cf. ROCCO DA CESINALE, *Storia* I, 470; A. JANN, *Candidus Sierro*, 102; F. DE MACEDO, *O Brazil Religioso*, 125s. Questi autori sembrano però fare confusione con i capucho s francescani.

[103] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 36s.

[104] Cf. CLEMENS A TERZORIO, *Manuale historicum*, 341, n.1; VITTORIO DA CEVA, *Messaggeri del Vangelo*, 35.

[105] F. DE PAULA E SILVA *Apontamentos*, 15s. Si veda CLAUDE D'ABBEVILLE, *Histoire de la Mission*, 93.

[106] Citato da FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 37.

[107] Cf. PAULA E SILVA, *Apontamentos*, 24.

Lo storico maragnense Cândido Mendes de Almeida[108], a sua volta, li chiama « esemplari servi di Dio » e « virtuosi e intrepidi apostoli dell'Ordine cappuccino » ; e finalmente il Guennes da Silva Mello, alludendo direttamente alla loro opera, scrive:

> « Se pur giunti in compagnia di un avventuriero, la loro missione fu però ben differente, traducendosi nella predicazione delle verità eterne e riportandone frutti ubertosi. Essi lavorarono e lavorarono molto: oggi ancora la provincia del Maranhão si mostra riconoscente alla loro attività »[109].

L'opera dei religiosi, improntata a una moderna concezione del problema missionario, fu notevole non solo agli effetti della propagazione della fede, ma anche per le memorie da essi lasciate, pregevoli sia dal punto di vista storico come per il loro contenuto etnografico e linguistico, relativo alla regione da essi evangelizzata[110].

III.

ATTIVITA' DEI CAPPUCCINI DI BRETAGNA (1642-1702)

L'apostolato cappuccino nel Brasile, iniziato dalla monastica provincia di Parigi nel Maranhão e poi stroncato da fattori politici, riprese più tardi a Pernambuco, allorché impreviste circostanze portarono i cappuccini nel cuore della lotta combattuta tra olandesi e portoghesi per il possesso dei ricchi territori coloniali[1]. Tale ripresa, dovuta alla monastica provincia della Bretagna fran-

---

[108] *Memorias*, II, 235; JACINTO DE PALAZZOLO, *Capuchinhos franceses*, 17.

[109] *Ligeiros traços*, 49. Si veda anche ROCHA POMBO, *Historia do Brasil* V, 28; F. DE MACEDO, *O Brazil Religioso*, 122ss.

[110] In un giudizio sull'opera e gli scritti dei missionari così si esprime p. Fredegando da Anversa: « En peu de temps et à l'admiration de bons connaisseurs en matière d'apostolat comme Saint François de Sales, ils ont accomplis une oeuvre remarquable, non seulement pour la propagation de la Foi, mais aussi pour la connaissance de l'histoire, de la langue et des moeurs du pays, que les PP. Claude d'Abbeville, Yves d'Evreux et Jean-François de Bourdemare on été les premiers à decrire ». *L'apostolat des Frères-Mineurs Capucins*, in *Liber Memorialis*, 37. Per l'accenno a s. Francesco de Sales si veda nel *Traité de l'Amour de Dieu*, l. V, cap. IX. - Circa i motivi del rimpatrio della maggior parte dei missionari che, secondo alcuni, sarebbero stati « costretti » ad abbandonare il Brasile e, secondo altri, vi si sarebbero indotti spontaneamente per le mutate circostanze politiche del Maranhão con la vittoria dei portoghesi, si veda FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 38s.

[1] Clemente da Terzorio (cf. *Manuale historicum*, 313, 341, n.1) vuole che le missioni cappuccine del Brasile s'inizino a quest'ultima data e non con la missione del Maranhão, ma si veda quanto si è detto sopra a p. 33s. Secondo lo Jann (cf. *Candidus Sierro*, 103), poi, a Pernambuco non si ha l'inizio di una nuova missione formale, ma si tratta solo di una sostituzione dei missionari di Parigi con quelli di Bretagna.

cese[2], si prolungò per un sessantennio e cioè sino ai primordi del secolo XVIII, quando l'eredità dei cappuccini francesi fu raccolta dai confratelli italiani. Creato il primo punto d'appoggio in Olinda-Refice, esso divenne poi il trampolino di balzo per altre capitanerie della costa, dal Paraiba do Norte al Rio Grande do Sul, mentre dagli ospizi costieri i missionari penetrarono via via nell'interno per dedicarsi alle riduzioni e catechesi degli índios.

Come si rivela da molti indizi, questo apostolato sessantennale ottenne risultati notevoli, ma non è facile darne una ricostruzione storica completa per la scarsezza delle fonti. Delle memorie lasciate dai missionari, che furono sicuramente più d'una[3], sembra non fosse data alle stampe che quella di p. Martino da Nantes[4], unitamente a un catechismo in lingua cariri pubblicato da p. Bernardo da Nantes[5]. La documentazione in possesso dei missionari, portata in Francia quando l'antagonismo tra le corti francese e portoghese determinò l'esilio dei religiosi, andò successivamente perduta forse per incendi e soppressioni[6]; l'altra, di carattere ufficiale e riguardante i rapporti tra la missione e le autorità civili ed ecclesiastiche, rimane dispersa negli archivi del Brasile, di Lisbona e di Roma[7]. Infine gli accenni che si riscontrano nei vari scrittori sono monchi e spesso contraddittori.

In questo capitolo, sulla scorta delle lunghe ricerche compiute, noi esamineremo il nascere della missione sotto il dominio olandese, il moltiplicarsi dei suoi punti d'appoggio con la fondazione di ospizi, l'opera riduzionistica tra gli indiani e infine l'esilio dei missionari.

A. - Il nascere della missione

1. - *Conquiste e dominio olandese nel Brasile*

L'Olanda, piccola ma coraggiosa nazione resasi indipendente dalla Spagna con la proclamazione della cosiddetta Repubblica delle sette Province Unite sotto Guglielmo d'Orange (Utrecht, 1579), volse presto la sua attenzione ai ricchi possedimenti coloniali portoghesi sia del Brasile che dell'Africa occidentale; a ciò la spin-

---

[2] Il Pereira (*Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 15), il Guennes da Silva Mello (*Ligeiros traços*, 50) e altri accennano anche a cappuccini di Borgogna; ma si tratta verosimilmente di scambio di nome.

[3] Cf. Martin de Nantes, *Relation succinte*, 6.

[4] *Relation succinte et sincère de la Mission... dans le Brésil parmy les Indiens appellés Cariris*, Quimper [1706]. Una seconda edizione fu stampata a Roma nel 1888, e un'edizione facsimile della prima a Bahia nel 1952. Noi ci serviamo di quest'ultima, curata e arricchita di note dal prof. Federico G. Edelweis.

[5] *Katecismo indico da lingua Kariris, acrescentado de varias praticas doutrinas, e moraes, adaptadas ao genio, e capacidade dos Indios do Brasil*, Lisboa, na Officina de Valentim da Costa Deslandes, impressor de sua Magestade, 1709.

[6] Cf. Rocco da Cesinale, *Storia* III, 709, n.3.

[7] Si veda a p.21s.

geva il fatto che tali colonie, come lo stesso Portogallo, dal 1580 erano cadute sotto il dominio della Corona di Spagna[8] contro la quale era impegnata in lotta accanita, durata praticamente sino al trattato di Westfalia nel 1648[9].

Per limitarci al Brasile, dopo fugaci comparse a Bahia (1604) e nel vastissimo bacino amazzonico (1612), l'Olanda attuò un piano organico di assalto alla colonia sudamericana a partire dal 1624, un anno dopo la costituzione della Compagnia delle Indie Occidentali, favorita dal governo e con scopi più militari che mercantili[10]; in tale anno gli olandesi sbarcarono in forze a Bahia occupandola, e se, l'anno dopo, essi erano cacciati dalla città per il valore delle truppe di terra aiutate da una flotta ispano-portoghese[11], ormai navi e flotte nemiche, comandate da audaci capitani di mare come lo Jol, incrociavano vittoriose le rotte dell'oceano rendendo permanente lo stato d'insicurezza nei territori d'oltremare. Così nel 1630, approfittando di turbamenti politici esistenti tra la Spagna e il Portogallo in un ennesimo tentativo di quest'ultimo per svincolarsi dalla soffocante tutela e riprendere la sua libertà d'azione[12], gli olandesi occuparono Olinda e la costa pernambucana facendone il caposaldo delle loro successive conquiste che si estesero a Bahia (1637) e, sempre limitatamente al Brasile, a Sergipe, Paraiba e infine al Maranhão, caduto in mani olandesi nel 1641[13].

Gl'invasori, almeno nei primi tempi, mostrarono un odio fanatico contro il cattolicismo: l'amministrazione dei sacramenti fu proibita, la predicazione punita con la morte, le chiese devastate e distrutte, le sacre suppellettili profanate, i più venerandi misteri esposti al ludibrio[14]. In Olinda, ad esempio, i calvinisti olandesi, indossati i paramenti sacri asportati dalle chiese, in macabre mascherate scimmiottanti le cerimonie del culto cattolico, gettarono lo scherno sulle sacre Specie nelle pubbliche piazze; la città fu poi abbandonata all'incendio[15].

Con particolare livore gli eretici si accanirono contro i sacerdoti. Riferisce il Marshall, sulla scorta del Southey, che « missio-

---

[8] Si veda a p.32, n.38.

[9] Gli olandesi, anche per conquistarsi la loro libertà religiosa avendo accettata la Riforma, si sollevarono contro la Spagna nel 1566; questo primo periodo di lotta si protrasse per 43 anni e cioè sino al 1609 allorché fu stabilita una tregua di 12 anni. Ma più tardi la guerra riprese per concludersi nel 1648.

[10] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 41.

[11] Cf. E. MALESANI, *Brasile*, 261. Si ricordi che in questo tempo il Portogallo dipendeva dalla Spagna.

[12] Cf. *Annaes de Portugal restituido a Reys naturaes, ms. 6818* della « Biblioteca Nacional » di Lisbona.

[13] La bibliografia su questi avvenimenti è abbondante. Cf. R. SOUTHEY, *Historia do Brasil* II, 145ss; R. GALANTI, *Historia do Brasil* II, 2ª ed., São Paulo 1911, 1ss.

[14] Il quadro, dipinto a fosche tinte dai cronisti antichi, rimane essenzialmente vero. Cf. José Antônio GONÇALVES DE MELLO, *O Tempo dos Flamengos*, Rio de Janeiro 1947.

[15] Cf. ROCCO DA CESINALE, *Storia* III, 694; A. JANN, *Candidus Sierro*, 103. Olinda fu distrutta il 23 novembre 1631.

nari olandesi cercarono di sostituire il credo luterano al papista, ma non riuscirono », dato l'attaccamento della popolazione brasiliana al cattolicismo. Ordinarono allora

> « ai membri degli ordini ecclesiastici di lasciare nello spazio di un mese le possessioni olandesi sul continente. Tale misura fu eseguita con fierezza. Gli olandesi spogliarono i religiosi degli abiti, e li gettarono con solo una camicia in dosso sulle rive deserte, dove la più parte perirono »[16].

La situazione mutò in parte sotto il governatorato del principe Maurizio di Nassau (1637-44), spirito liberale che mitigò il fanatismo dei « Signori della Compagnia » e instaurò un regime più tollerante, come è riconosciuto anche dalla moderna storiografia brasiliana[17]. Egli concesse ai cattolici una certa libertà permettendo il culto nelle chiese, mentre, per altro lato, favorì largamente arti e commerci promovendo una sincera elevazione del popolo.

2. - *I primi cappuccini bretoni*

Fu sotto questo governatore olandese che i cappuccini francesi della monastica provincia di Bretagna, giunti inaspettatamente al Brasile, poterono fondare in Pernambuco una missione di largo respiro che si estese in seguito a varie altre capitanerie e, col favore del re di Portogallo, recò un notevole contributo alla catechesi indiana della vastissima colonia. Ciò, secondo lo Schmidlin, si verificò nel 1636[18], mentre altri autori spostano la data al 1641[19], 1642[20] e perfino al 1645[21]; ma oggi è ormai sicuro trattarsi del 1642, come pure è accertato che i primi missionari provennero dall'isola di S. Tomé nel golfo di Guinea[22]. La missione ebbe origine in modo singolare tanto da poter essere classificata tra le avventure missionarie del Seicento[23].

Dopo un antecedente viaggio di p. Colombino da Nantes

---

[16] *Le missioni cristiane* III, Napoli 1868, 26s; R. SOUTHEY, *Historia do Brasil* II, 200; CLEMENS A TERZORIO, *Manuale historicum*, 315.

[17] Cf. BARBOSA LIMA SOBRINHO, *O centenario da chegada de Nassau*, Recife 1936, 3ss. Per la diversa valutazione nel passato si veda C.A. MARQUES, *Diccionario historico*, 339; R. GALANTI, *Historia do Brasil* II, 274ss.

[18] *Manuale di storia delle missioni cattoliche* II, 135.

[19] Cf. JACINTO DE PALAZZOLO, *Capuchinhos franceses*, 21s. Fidelis de Primerio (cf. *Capuchinhos*, 43ss), tentando di chiarir la questione con abbondanza di citazioni, rimane incerto tra il 1641 e 1642.

[20] SILVA LISBOA, *Annaes do Rio de Janeiro* VII, 352.

[21] Cf. APOLLINARIO DA CONCEIÇÃO, *Claustro Franciscano*, 90s.

[22] Per il passato vari autori, come dissentivano sull'anno di fondazione, così indicavano pluralità di luoghi circa la provenienza del primo gruppo di missionari. Così l'autore della *Nota d'archivio* (*L'Italia Franc.* 7[1932] 313s) riteneva che i missionari fossero stati catturati su galeoni spagnoli durante il loro viaggio verso l'Africa; Clemente da Terzorio (*Manuale historicum*, 313), al quale si associa lo Schmidlin, sulle coste della Guinea africana.

[23] Autori dell'Ordine parlano piuttosto di provvidenza divina che in tal modo « suscitava in sì gravi momenti una Missione tanto necessaria ». Cf. ROCCO DA CESINALE, *Storia* III, 697; CLEMENS A TERZORIO, *Manuale historicum*, 313; JACINTO DE PALAZZOLO, *Capuchinhos franceses*, 22.

(1633) sulle coste occidentali dell'Africa, i cappuccini bretoni a partire dal 1634 stabilirono sulle coste della Guinea africana una missione che attinse nel suo raggio d'azione anche l'isola di S. Tomé, verso la quale si ebbero pure spedizioni di missionari[24]. Non è qui il caso di soffermarsi sulle difficoltà incontrate a motivo del clima che in breve tempo stroncò la vita a 8 missionari; allo scopo nostro basti notare che nel 1641, mentre da poco era giunta notizia dell'indipendenza del Portogallo dalla Spagna (1640), la isola cadde nelle mani degli olandesi che fecero prigionieri i religiosi superstiti e li collocarono su distinte navi perché non avessero a comunicare tra loro. Ciò avvenne il 27 ottobre 1641 e, mentre due giorni dopo, nella notte del 29, uno di essi moriva ed era sepolto sulla spiaggia[25], gli altri tre con lunghissimo e periglioso viaggio di mare venivano deportati a Pernambuco in Brasile, dove giungevano il 14 gennaio 1642: essi erano i pp. Colombino da Nantes e Giorgio da Combourg e il fratello laico Bonizio da Quimper[26].

A Pernambuco i religiosi ebbero la fortuna d'incontrare un francese di St.-Malo, Luigi Heyns, un mercante influente che li accolse in casa sua circondandoli delle sue premure. Ma il fatto più sintomatico fu l'insperato atteggiamento del governatore olandese, Maurizio di Nassau, che, interessandosi ai casi loro, mostrò dispiacere per i maltrattamenti a cui erano stati sottoposti a S. Tomé e nell'interminabile viaggio e loro concesse piena libertà d'azione, assicurandoli del suo favore e della sua protezione[27].

In tale atteggiamento entrava indubbiamente il calcolo politico sia per essere i religiosi di nazionalità francese e quindi appartenenti a una nazione amica dell'Olanda, come anche per calmare gli animi dei cattolici pernambucani che avevano a più riprese mostrato insofferenza per il dispotico dominio olandese[28]; comunque, p. Colombino da Nantes, capo del piccolo drappello di missionari catturati, in una lettera a Propaganda Fide del 25 agosto 1643 lo descriveva come uno spirito tollerante che, se pur privo di fede cattolica, era nondimeno ricco di molte qualità naturali, « umanissimo » e, specialmente verso i missionari, comprensivo e benevolo così da sostener la loro opera contro luterani esaltati e, anzi, da promuoverla sinceramente[29].

[24] Cf. MELCHIOR A PABLADURA, *Historia generalis* II/2, 345s. Particolari condotti su fonti d'archivio si hanno in FRANCISCO LEITE DE FARIA, *Os barbadinhos franceses*, 2ss.

[25] Era il p. Michele da Fresnay che morì « derelitto e abbandonato ». Cf. FRANCISCO LEITE DE FARIA, *Os barbadinhos franceses*, 7.

[26] Si veda in *App.* II, doc. 7. Per dati sui singoli missionari e il loro precedente apostolato in S. Tomé si veda FRANCISCO LEITE DE FARIA, *Os barbadinhos franceses*, 5ss.

[27] Cf. APOLLINARIO DA CONCEIÇÃO, *Claustro franciscano*, 90; JACINTO DE PALAZZOLO, *Capuchinhos franceses*, 22.

[28] Cf. R. GALANTI, *Historia do Brasil* II, 119ss.

[29] « Benedictus Deus qui nobis Principem qui summam huius ditionis adminitrat ita propicium fecit ac benevolum, ut sua benignitate nos foveat nostraque

In tale clima e certamente pregati dall'Heyns e da altri cattolici a restare per la grande penuria di sacerdoti[30], i tre cappuccini bretoni a mezzo del loro provinciale chiesero lettere commendatizie del re di Francia e del card. Richelieu per il governatore Maurizio di Nassau e l'estensione al Brasile delle facoltà di cui già godevano per la Guinea[31] per dar inizio alla loro nuova missione. Fortunatamente l'interposizione del ministro provinciale di Bretagna, p. Severino da Morlaix, riuscì efficace perché, se da una parte Luigi XIII scriveva al Nassau in favore dei missionari una lettera che piacque moltissimo al governatore olandese e che fu pubblicata in Pernambuco con notevole vantaggio per i cattolici[32], dall'altra la sacra Congregazione di Propaganda Fide l'11 luglio 1642 decideva di ricorrere al santo Ufficio perché i missionari potessero usare in Brasile le facoltà concesse per la Guinea[33].

Tuttavia agli inizi, data la precaria situazione nel perdurante clima di tensione tra olandesi e portoghesi e le difficoltà create da calvinisti ed ebrei, qualche momento di sfiducia non dovette mancare ai missionari che, per la loro nazionalità francese, furono da prima guardati con sospetto dalla corte di Lisbona; di ciò è eco in una determinazione di Propaganda Fide che, il 2 gennaio 1643, consigliava al ministro provinciale di Bretagna di ammonire i religiosi a restar nel Brasile[34]; ma, ottemperando all'ingiunzione del provinciale e della sacra Congregazione, essi si ripresero prontamente e con alacre animo si dedicarono al loro difficile compito[35].

---

consilia non solum non retardare, imo etiam quantum licet promovere studeat. Princeps certe omnibus a natura dotibus ornatus, humanissimus, gratiosus omnibus... pacificus ac mansuetus, solum fidei lumen ad viri perfectionem omnibus partibus absolvendam desideramus ». Si veda in *App. II*, doc. 8, 458.

[30] Cf. FRANCISCO LEITE DE FARIA, *Os barbadinhos franceses*, 11. « Et saprà VR. che in 130 leghe in tutto questo paese non ci sono 30 sacerdoti, che sono distanti, e separati e di pochiss.a soddisfat.ne alli Christiani ». Si veda a p. 456s.

[31] Si vedano i docc. 7 e 8 in *App. II*, p. Queste facoltà, di cui non si ha notizia certa, dovevano press'a poco assomigliarsi a quelle concesse da Paolo V ai missionari del Maranhão. Si veda il doc. 4 in *App.* II, 453. La *Nota d'archivio* (cf. *L'Italia Franc.* 7[1932] 314) parla comunque della « formula 4ª ».

[32] Cf. FRANCISCO LEITE DE FARIA, *Os barbadinhos franceses*, 12.

[33] « Referente Emo D. Cardinali Sancti Onuphrii Sacra Congregatio jussit adiri Sanctum Ufficium pro obtinenda extensione facultatum concessarum missionariis capuccinis Veteris Guineae, in Affrica, qui capti in itinere ab Hollandis Hereticis ducti fuerunt in Brasiliam, ad eam ipsius Brasiliae partem quàe ab Hollandis occupata fuit, idque donec ibi manebunt, cum in parte praedicta sint Heretici cum praedicantibus et periculum sit ne Catholici, ibi sine libertate exercitii catholicae Religionis degentes. Haeresi inficiantur ob penuriam operariorum in controversiis expertorum, qui eorundem Praedicantium conatibus se opponant ». Cf. APF, *Acta* 15, f. 131v-132.

[34] « Referente eodem Emo D. Cardinali Sancti Onuphrii litteras Patris Severini de Morlais Provincialis Capuccinorum Britaniae de capuccinis missionariis qui, capti ab Hollandis Haereticis, perducti in Brasiliam ad juvandos Catholicos Fernambuci eosque defendendos a Praedicantibus Haereticis et de periculo ne inde ejiciantur, Sacra Congregatio jussit per dictum provincialem commoneri praedictos Capuccinos in Brasilia existentes, ut omni diligentia curent ibi manere, ne tot fideles Haeresi Hollandorum inficiantur ». Cf. APF, *Acta* 15, f.247r e *L'Italia Franc.* 7(1932) 314.

[35] Si veda la relazione di p. Colombino da Nantes a Propaganda Fide in data 25 agosto 1643: *App.* II, doc. 8, 457.

Ottenute nuove facoltà ed anche un certo numero d'indulgenze « a consolazione dei fedeli, privi di qualsiasi conforto terreno e temporale »[36], con l'appoggio del card. Mazzarino giunsero anche altri contingenti di personale[37] e in tal modo la nuova missione poté affermarsi attingendo il suo scopo[38]. Gerarchicamente essa venne a configurarsi in una prefettura apostolica il cui superiore immediato (prefetto) era il ministro provinciale di Bretagna, rappresentato in loco da un viceprefetto[39].

3. - *Apostolato sotto gli olandesi*

Il momento in cui i cappuccini bretoni giunsero inaspettatamente a Pernambuco era dei più critici sia per le tristi condizioni del cattolicismo, come per il latente antagonismo tra gl'invasori calvinisti e l'elemento portoghese che aspirava a riconquistare la sua indipendenza politica e religiosa. Il cattolicismo era insidiato dal dilagare dell'eresia, in combutta con il giudaismo, e mortificato dalla penuria di sacerdoti che, dato il prevalente sostrato africano e amerindio della popolazione, aveva determinato un rigoglio di superstizioni. Nel fosco quadro tracciato a un anno e mezzo dal suo arrivo, p. Colombino da Nantes, oltre che di templi distrutti, di monasteri trasformati in caserme, di religiosi e sacerdoti espulsi, di giudaismo e altre sette che impunemente si espandono, parla espressamente di

> « abominationes ac flagitia undique scaturientia supra modum, plurimi quoque abusus et comicae quaedam ceremoniae lapsu temporis elapsae in cultum divinum atque invectae non sine scandalo gravique nominis christiani blasphemia et opprobrio, sed et animarum salutis dispendio luctuoso »[40].

D'altra parte la grave e permanente tensione tra nativi e olandesi portava a saltuari scoppi di ribellione, spesso soffocati nel sangue; e poiché spiriti esaltati non mancavano tra le due opposte fazioni, l'odio si rinfocolava negli animi traendo esca da ogni appiglio.

I missionari, cercando di non suscitare ombrosità nei due campi avversi, si destreggiarono nell'attuazione del loro compito, predicando assiduamente la parola di Dio, restaurando o rifacendo chiese, assistendo infermi e bisognosi, soprattutto, come scrive p. Colombino, «mostrandoci con l'esempio delle buone opere irreprensibili nella dottrina e integrità dei costumi». Stabilita la loro prima sede in Olinda costruita con l'aiuto dei cattolici e

---

[36] *Ib.*, (postscriptum).

[37] Si veda la supplica, in tal senso, dei cappuccini di Bretagna al cardinale: *App.* II, doc. 9, 459.

[38] Cf. APOLLINARIO DA CONCEIÇÃO, *Claustro Franciscano*, 90ss; SILVA LISBOA, *Annaes do Rio de Janeiro* VII, 352; ROCCO DA CESINALE, *Storia* III, 696ss; CLEMENS A TERZORIO, *Manuale historicum*, 314ss; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 43ss.

[39] Cf. CLEMENS A TERZORIO, *Manuale historicum*, 319.

[40] Si veda a p. 457.

le elemosine giunte dalla Francia[41], di lì irradiarono la loro opera benefica allargando via via il raggio della loro azione in sostegno del cattolicismo.

La missione venne così a prendere consistenza assumendo, a detta del segretario di Propaganda Fide Ugo Cerri, un ruolo salvatore per le languenti comunità cattoliche di Pernambuco e forse di altre zone dominate dagli olandesi[42]. Possiamo farci una idea dei risultati ottenuti già nei primi anni da quanto scriveva il parroco di s. Pietro Martire in Olinda, Antonio Bezerra, in data 16 luglio 1649 e cioè che

> « i padri cappuccini, giunti nella capitaneria di Pernambuco dopo che gli olandesi se n'erano impadroniti con la forza delle armi, chiamarono o riconfermarono nella fede di Gesù Cristo non solo nativi e portoghesi, ma anche individui di altre nazioni assoldati nell'esercito olandese ».

Scoppiate poi le ostilità che dovevano portare alla completa liberazione del Brasile dagli invasori calvinisti, i missionari presero posizione contro gli eretici a fianco dei portoghesi,

> « accompagnando ovunque le milizie pedestri, animandole ad essere coraggiose ed assistendole in quasi tutti i conflitti. E ultimamente risiedendo dove si trovava il governatore Enrico Dias, sempre pronti e zelanti della fede nell'amministrare i sacramenti e nel dare l'esempio della più santa vita, si resero degni di ogni favore che il re voglia loro concedere »[43].

Lo storico francescano Apollinario da Conceição a sua volta aggiunge che « essi prestarono servizio ai sani e feriti con tanto zelo che il re Giovanni IV, avutane notizia, scrisse al maestro di campo, Antonio Telles, nei termini seguenti: « Ho saputo che alcuni religiosi cappuccini, di nazionalità francese, si trovano in Olinda, capitaneria di Pernambuco, in qualità di missionari. Informato che i portoghesi, edificati della loro vita esemplare, portano loro grande stima ed affetto, vi raccomando caldamente che li abbiate a favorire in ogni cosa, anche in vista della loro qualità di sudditi del re cristianissimo »[44].

4. - *Durante la guerra di liberazione*

Gli attestati del re del Portogallo e del parroco di s. Pietro Martire in Olinda risalgono rispettivamente al 1646 e 1649, in

---

[41] Cf. Frei Manoel CALADO, *O valoroso Lucideno e Triunfo da Liberdade*, Lisbona 1948, 295; FRANCISCO LEITE DE FARIA, *Os barbadinhos franceses*, 13.

[42] Si veda in Rocco da Cesinale, *Storia* III, 700s. L'opera di Urbano CERRI: *Stato della Religione Cattolica in tutto il mondo* (il cui originale italiano si conserva tuttora manoscritto) fu pubblicata in francese col titolo: *Etat présent de l'Eglise Romaine dans toutes le parties du Monde*, Amsterdam 1716. Essa però fu scritta nel 1677.

[43] Si veda in *App.* II, doc. 10, 459.

[44] *Claustro Franciscano*, 91. Si veda anche in *Bullarium Ordinis* VII, 223; SILVA LISBOA, *Annaes do Rio de Janeiro*, 350; JACINTO DE PALAZZOLO, *Capuchinhos franceses*, 22s. La lettera del re è datata da Alcantara il 14 luglio 1646.

piena guerra di liberazione. Questa, durata quasi un decennio (1645-54), fu condotta dai portoghesi con valore al comando dei 4 celebri capi: Andrea Vidal, Fernando Vieira, Enrico Dias e l'índio Camarão che, nonostante la tregua firmata il 12 giugno 1641 e il parere contrario del re, ruppero in armi contro l'invasore, « sdegnati della condotta del consiglio olandese, il quale aveva fatto impiccare tre disertori della loro nazione senza permettere che un sacerdote portoghese recasse loro i conforti della religione »[45].

Durante il lungo periodo e tra l'alterna fortuna delle armi non si smentì lo spirito d'iniziativa dei missionari che, aumentati di numero[46], poterono assolvere compiti molteplici sia nelle retrovie come sui fronti, curando feriti e animando i portoghesi alla lotta, e talvolta partecipando a quest'ultima direttamente[47]. L'episodio più saliente si ebbe forse nella battaglia di Casa Forte (17 agosto 1645), dove un laico cappuccino, esperto nell'arte militare, avrebbe condotto l'esercito portoghese all'assalto e alla vittoria[48].

Quest'ultimo fatto, anche se messo in dubbio da qualche scrittore[49], ha nondimeno a suo sostegno l'autorità del segretario di Propaganda Fide, Ugo Cerri, che scriveva già nel 1677[50]. Del resto, altre testimonianze coeve dànno all'opera dei missionari anche un'importanza maggiore considerandola determinante nella liberazione di Pernambuco dal dominio olandese. Il ministro provinciale dei cappuccini di Bretagna, p. Angelo da Mamers, in una relazione esaminata dalla sacra Congregazione di Propaganda Fide il 7 aprile 1662, affermava espressamente esser merito di 4 suoi religiosi se Pernambuco era ritornata in potere di un principe cattolico e cioè del re portoghese[51]. E lo storico benedettino

[45] Cf. ROCCO DA CESINALE, *Storia* III, 698. La bibliografia sull'argomento è abbondante: si vedano le fonti principali in R. GALANTI, *Historia do Brasil* II, 400ss. In italiano apparve l'opera di GIUSEPPE DI S. TERESA, O. Carm., *Storia delle guerre del Brasile tra il Portogalo e l'Olanda*, Roma 1698.

[46] Sulla fine del 1644 i missionari erano saliti a sette, di cui soltanto sei sono conosciuti e cioè i pp. Colombino da Nantes, Giorgio da Combourg, Ugo da Ancenis, Cirillo da Mayenne e Fabiano da Nantes, e il fratello laico Bonizio da Quimper. Altri, negli anni seguenti, vi furono di passaggio. Cf. FRANCISCO LEITE DE FARIA, *Os barbadinhos franceses*, 14ss, dove son descritte le loro peripezie.

[47] Cf. APOLLINARIO DA CONCEIÇÃO, *Claustro Franciscano*, 89.

[48] Cf. HENRION, *Histoire générale des Missions Catholiques* III, Parigi 1846, 573; ROCCO DA CESINALE, *Storia* III, 700. Altra bibliografia è in Fidelis de Primerio (cf. *Capuchinhos*, 53ss), che cerca d'individuare la personalità del fratello laico. Jacinto de Palazzolo così commenta l'episodio: « O fato não deve causar estranheza, pois eram frequentes, naquela época, as vocações de homens ilustres nas armas e na política que, desiludidos das vaidades do mundo, se recolhiam ao silêncio da vida religiosa, onde brilharam pela santidade e dedicação a toda prova ». *Capuchinhos franceses*, 25.

[49] Cf. FRANCISCO LEITE DE FARIA, *Os barbadinhos franceses*, 26s.

[50] Si veda la bibliografia citata alle note 48 e 42.

[51] Cf. APF, *Acta* 31, f.198v: congregazione del 7 aprile 1662. Il documento, che è un riassunto, dice fra l'altro: « Havevano [i Cappuccini di Bretagna] la Missione in Guinea nell'Africa, ma doppo la morte di due di loro, uno per veleno, e l'altro di fame furono dagli Olandesi trasportati nel Brasile in q.lla parte ch'era

Frei Raphael de Jesus, che scriveva intorno al 1679, pur non discendendo a particolari sull'opera svolta dai missionari cappuccini, notava in generale aver essi avuto un ruolo eccezionale nelle lotte per l'indipendenza, « pois sendo estranhos obrarão como se forão naturaes »[52].

Conclusasi la guerra di liberazione nei primi mesi del 1654 con la definitiva espulsione degli olandesi[53], il maestro generale da campo, Francisco Figueroa, in data 20 luglio 1654 inviava al re dal forte di S. Lucia il seguente attestato:

> « Lo zelo col quale i cappuccini francesi servirono, la carità che prestarono negli ospedali, la prontezza e dedizione con che furono presenti nei combattimenti mi obbligano a dichiarare che essi, in qualsiasi occasione e dovunque, si mostrarono non solo solleciti, ma accesi di straordinario zelo per la gloria di Dio e il servizio di vostra Maestà. Il che in modo anche più luminoso hanno dimostrato nella restaurazione di questi domini, allorché apparvero non solo come pii religiosi, ma ben anche come insigni eroi incitando gli altri col loro esempio, mentre erano i primi ad affrontare i pericoli. Per questo motivo mi son sentito in dovere di darne notizia a vostra Maestà affinché si degni di premiarli con quei favori e onori con che essa suole distinguere coloro che hanno ben meritato »[54].

B. - Allargamento della missione

1. - *Il primitivo ospizio di Olinda*

Scrive lo Schmidlin che i cappuccini bretoni, condotti dagli olandesi a Pernambuco, «vi si fermarono per ordine di Propaganda non solo per sostenere i cattolici contro gli eretici, ma anche per evangelizzare gli indiani e i negri, al quale lavoro furono lasciati, anzi favoriti dal Portogallo, quando ebbe ripresa la colonia »[55].

L'atteggiamento di favore della corte portoghese maturò solo attraverso lunghe incertezze e trattative[56]; ma in compenso esso costituì la base perché la missione, inquadrandosi nei diritti del Padroado[57], potesse rafforzarsi ed estendersi, agevolata dalla

---

soggetta ad i medesimi, e la trovarono del tutto destituita de Sacramenti e di ministri, onde non solo si sono adoprati per abbattere l'heresia, ma quattro Capp.ni furono anche causa, che quella vastissima Provincia occupata da gli Olandesi ritornasse sotto il dominio di Pñpe Cattolico, essendovi la missione in molte altre parti dell'America ».

[52] *Castrioto Lusitano*, Lisbona 1679, 631.

[53] Le truppe portoghesi entrarono vittoriose in Recife il 28 gennaio di tale anno: spedizioni successive rioccuparono i diversi punti della costa nordestina. Cf. R. Galanti, *Historia do Brasil* II, 390s.

[54] *Bullarium Ordinis* VII, 223.

[55] *Manuale di storia delle missioni cattoliche* II, 135. Per la decisione di Propaganda si veda a p.58 n.34.

[56] Si vedano i numerosi documenti pubblicati da Francisco Leite de Faria e specialmente l'importante « consulta » del Conselho Ultramarino di Lisbona in data 16 maggio 1652. *Os barbadinhos franceses*, 70ss, 82.

[57] Si veda a p.13.18. Sorto a poco a poco in virtù di bolle concesse da vari

normalizzazione che seguì alla reintegrazione del dominio portoghese. Investendo però altre capitanerie, essa necessitava di punti d'appoggio per i missionari e a ciò si provvide con la creazione di ospizi centrali che, fra l'altro, si trasformarono con le loro chiese in focolai di pietà per il popolo, come a Pernambuco, Rio de Janeiro e Bahia.

Le residenze aperte dai cappuccini bretoni furono almeno 5, senza computare le residenze secondarie stabilite nelle riduzioni indiane sia nell'interno come sulla costa. Esse ebbero diversa vita e importanza: nondimeno alcune di esse, come le tre surriferite di Pernambuco, Rio de Janeiro e Bahia, formarono per lungo tempo la base dell'attività cappuccina nel Brasile.

Il primo ospizio costruito dai missionari sembra sia stato quello di Olinda, distrutta dagli olandesi nel 1631 e risorta nel 1639[58]. P. Colombino da Nantes vi accenna nella lettera a Propaganda Fide del 25 agosto 1643 in questi termini: « *jamque hic exstat Ecclesia ac juxtá humilis exstructa Domus, quo frequenter Catholici se consolaturi conveniunt* »[59].

Secondo il p. Francisco Leite de Faria[60], questo « pequenino convento », costruito nei dintorni della cittadina con l'aiuto dei cattolici e le elemosine giunte dalla Francia superiori a 14.000 « cruzados », sorse accanto alla chiesa dedicata a « Nossa Senhora do Monte do Calvario ». Il Guennes da Silva Mello[61] vorrebbe invece che i missionari si stabilissero presso la chiesa di « Nossa Senhora dos Prazeres ». Ma lo storico francescano, Bonifácio Müller[62], paziente ricercatore di antichità sacre olindesi, in una comunicazione trasmessami sull'argomento si mostra incerto affermando espressamente che « não nos foi possivel localizar a primitiva morada dos Capuchinhos Francêses em Olinda », mentre le diverse ipotesi non reggono alla critica storica[63].

---

pontefici, come Niccolò V (1452), Callisto III (1456), Leone X (1514) e Paolo III (1534), il *Padroado* aveva lo scopo di propagare la fede cattolica e indubbiamente, specie nei primi tempi, esso acquistò molte benemerenze; ma, come scrive Jacinto de Palazzolo, i molti diritti acquisiti o pretesi finirono per « manietar a Igreja na sua liberdade, desde que os governantes começaram a abusar dos privilégios de que gozavam ». *Capuchinhos franceses*, 20.

[58] Essa fu riconquistata dai portoghesi nel 1645. Cf. A. JANN, *Candidus Sierro*, 104; R. SOUTHEY, *Historia do Brasil* III, 175s.

[59] Si veda in *App.* II, 457.

[60] *Os barbadinhos franceses*, 13.

[61] *Ligeiros traços*, 52. Anche il *Repertorio a Fundação* scrive: « Se diz que no tempo dos Olandeses os PP. Franceses asistirão em N. S. dos Prazeres. Como consta de dous Capuchinhos pintados nos dous Paineis grandes que se achão nas paredes lateraes da ditta Igreja, em acto de irem adiante das Tropas, e Indios Portugueses: Porem o documento, que se acha no ditto lugar não se acha premunido daquelles fundamentos, que são necessarios p. formarem huma solida verdade ». ACP, III, 6, f.4v.

[62] Si veda, fra l'altro, il suo studio: *Olinda e suas igrejas*. Esboço historico, Recife 1945.

[63] Trascriviamo le sue parole: « Como os cronistas Franciscanos e Carmelitas nada dizem, e o Vigário de Olinda, pe. Antônio Bezerra, se expressa assim: « Com as esmolas que os católicos desta Capitania lhes davam, pelo amor de Deus, construiram

Il futuro di Olinda era però segnato e, nonostante che nel 1676 fosse eretta in diocesi perché di più antica fondazione[64], la città dell'avvenire era la vicina Recife, divenuta ben presto la capitale della capitaneria di Pernambuco e centro di tutto il Nordeste brasiliano[65]. Del resto, l' « umile casa » di Olinda non doveva servire che per l'immediato bisogno in attesa che la mutata situazione politica desse stabilità alla nascente missione, sulla quale, fra l'altro, pendeva la legge del 1620 che proibiva ai religiosi stranieri di entrare nei possedimenti portoghesi[66].

A quest'ultima legge derogò ufficialmente nel 1652 il re Giovanni IV che, in vista dei servizi prestati dai cappuccini francesi, permetteva loro di rimanere sul territorio brasiliano e in pari tempo ordinava che, appena riconquistata Recife, fosse lor dato un appezzamento di terreno per la costruzione di un ospizio[67]. Ciò si effettuava due anni dopo (1654) con la presa della città, ultimo baluardo del tramontato dominio olandese sul Brasile: in tale anno il generale Francisco Barreto, in esecuzione dell'ordine regio, assegnava ai missionari un tratto di terreno nel sobborgo di Recife intitolato a sant'Antonio. Fu questa la base della futura chiesa e ospizio della Penha[68].

2. - *«Nossa Senhora da Penha» in Recife*

Sulla data della fondazione realizzata nella città di Recife esiste una certa discordanza tra gli storici sostenendo alcuni che la primitiva chiesa, dedicata allo Spirito Santo, sorgesse già nel 1641[69], altri affermando che ospizio e chiesa furono costruiti a

---

um hospício nas proximidades de Olinda », parece que pouco tempo ficaram em algum dos conventos arruinados. Diz Frei Manoel Calado no *Valoroso Lucideno*, vol. II, p.226: « Na Vila de Olinda ordenou Pedro Gomes Chaves outra procissão, a qual saiu da sua igreja de S. Pedro e se foi acabar no mosteiro dos Frades Capuchos Franceses, intitulado de Nossa Senhora do Monte Calvario ». Poder-se-ia pensar em Nossa Senhora do Monte, propriedade dos Monges Beneditinos. Mas não lhes consta que, em algum tempo sua igreja tivesse levado o título de « Nossa Senhora do Monte Calvario ».

[64] Ciò avvenne per la bolla d'Innocenzo XI *Ad sacram Beati Petri*, del 16 novembre 1676. Cf. M. BARBOSA, *A Igreja no Brasil*, 19s.

[65] Su questa regione (che si estende agli attuali Stati di Pernambuco, Alagoas, Paraiba, Rio do Norte, Ceará, Piauí e, secondo alcuni, anche del Maranhão) e sulla posizione di Recife, si veda ALBUQUERQUE FILHO (Motta), *O Nordeste brasileiro. Pernambuco centro e origem de toda civilização nordestina*, Recife 1932.

[66] Cf. PIZARRO E ARAUJO, *Memorias historicas* VII, 245; ROCCO DA CESINALE, *Storia* III, 700.

[67] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 50, 59. Tuttavia quest'ultima disposizione riguardante l'ospizio non appare nella *provisão régia* del 9 settembre 1652 che dava licenza ai pp. Fabiano da Nantes e Bonaventura da Quintin di raggiungere Pernambuco. Si veda il documento in FRANCISCO LEITE DE FARIA, *Os barbadinhos franceses*, 86s.

[68] Ugo Cerri lascia intendere che i missionari, stabilendosi nella nuova località, mantennero anche l'antico ospizio di Olinda che doveva tuttora sussistere allorché egli scriveva le sue note (1677). Cf. ROCCO DA CESINALE, *Storia* III, 701. Ciò non trova conferma in altre fonti.

[69] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 51, 56, dove l'autore fa da prima supporre l'esistenza della chiesetta dedicata allo Spirito Santo e poi afferma che fu costruita sul terreno donato ai missionari nel 1656.

partire dal 1642[70], e altri infine scrivendo che la chiesa venne iniziata dopo il 1655[71]. Tuttavia, se si tien conto di un documento di donazione in data 19 aprile 1656, la questione sembra chiarirsi in modo da concludere che i missionari, venuti a stabilirsi in dimora provvisoria sul terreno concesso dal general Barreto, non edificarono chiesa e ospizio formale se non a partire dal 1656. L'atto di donazione venne steso dal notaio Domingos Dias Timbó, donatori i coniugi Belchior Alves e Joana Bezerra, donatari i pp. Cirillo da Mans [Mayenne], superiore, Giorgio da Combourg, Fabiano e Antonio da Nantes, e testimoni i signori Gaspare Fagundes, Manoel Gonçalves Barroso e Antônio Ribeiro Vareno. Dice fra l'altro il documento:

> « Diamo 40 bracci di terreno che si estenderanno sul lato nord dell'attuale proprietà dei detti religiosi [i cappuccini]... Il terreno è dato con tutti gli alberi da frutta e palme da cocco che vi si trovano, con la casa e le altre migliorie che vi furon fatte e al presente vi si trovano. I reverendissimi religiosi, cintato il terreno, vi costruiranno un piccolo convento secondo le loro possibilità e le elemosine che a questo scopo verranno loro date; in tale convento Belchior Alves e sua moglie Joana Bizerra s'impegnano a costruire a loro spese la *capela-mór*[72], tutta in pietra e calce perché sia duratura: però i reverendissimi padri, a lor volta, hanno l'obbligo di aiutarli chiedendo ai fedeli pietre e altre cose che potessero occorrere. L'ospizio sarà sotto l'invocazione dello Spirito Santo e, nella *capela-mór* che il detto Belchior Alves e sua moglie Joana Bizerra costruiranno, collocheranno a loro spesa un'ancona dello Spirito Santo, molto bella e ornata con quella decenza che conviene al divin culto »[73].

Fu dunque questa l'umile origine della futura chiesa della Penha, divenuta il più bel tempio di Recife[74], e dell'ospizio che le sorse accanto. Loreto Couto nota che i missionari nella chiesetta dello Spirito Santo collocarono « una devotissima immagine della Regina degli Angeli alla quale diedero il titolo di Nossa Senhora da Penha de França... che divenne oggetto di singolare devozione per gli abitanti della città »: i prodigi da essa operati fecero col tempo dimenticare il primo patrono e chiesa e ospizio finirono per intitolarsi a Nossa Senhora da Penha[75], come furono poi sempre conosciuti nella storia religiosa pernambucana.

---

[70] Cf. JACINTO DE PALAZZOLO, *Capuchinhos franceses*, 22. L'autore segue Apollinario da Conceição, *Claustro Franciscano*, 90.

[71] *Notas historicas sobre a Igreja de Nossa Senhora da Penha*, 6.

[72] *Capela-mór* (letteralmente « cappella maggiore ») corrisponde su per giù al nostro « presbiterio », compreso l'altar maggiore e il coro.

[73] Si veda il doc. 11 in *App.* II, 460. Una clausola aggiungeva che i due donatori s'impegnavano a ultimar la cappella entro lo spazio di tre anni.

[74] Il tempio attuale fu però costruito assai più tardi e cioè tra il 1870 e il 1881. Si veda a p. 403.

[75] *Annaes da Biblioteca Nacional* XXIV, Rio 1902, 163. Penha vuol dir « rupe », « roccia ». Cf. C. DE FIGUEIREDO, *Novo Diccionario* II, 386.

La residenza della Penha servì di base all'apostolato nella vasta zona brasiliana che va sotto il nome di Nordeste[76]; generalmente essa ospitò da quattro a cinque padri impegnati nel predicare le cosiddette « missioni ambulanti » tra i fedeli, a differenza di quelli che, internandosi, passavano la loro vita nella catechizzazione degli índios e non riaffioravano alla costa se non dopo lunghi anni, ormai disfatti dagli acciacchi e dalle fatiche.

Circa i superiori di quest'ospizio, che erano in pari tempo i viceprefetti di tutta la missione cappuccina brasiliana in rappresentanza del ministro provinciale di Bretagna[77], l'autore del *Repertorio a Fundação* accenna ai pp. Cirillo da Mayenne (1655), Teodoro da Lucé (1685), Gabriele da Le Mans o forse Mayenne (1701) e ad alcuni altri come i pp. Egidio e Mattia di Borgogna e Bonaventura da Nantes, indicati senza alcuna data[78]. La dispersione dei documenti appartenuti ai cappuccini francesi[79] resta una lacuna incolmabile e non consente dati più completi.

3. - «*Nossa Senhora da Conceição*» *in Rio de Janeiro*

L'impeto giovanile che pervadeva la missione nel 1650 spinse p. Giambattista da Le Croisic con alcuni confratelli verso il sud con lo scopo di aprire un ospizio in Rio de Janeiro[80]. La data surriferita non è accolta da alcuni autori che la spostano di un vario numero di anni[81]; tuttavia le diverse opinioni si possono forse conciliare con ammettere che la fondazione si attuò in tre momenti successivi.

Inizialmente i missionari vissero, per così dire, alla ventura, alloggiati in casa privata messa a disposizione da qualche benefattore ovvero appoggiati a uno dei vari conventi che sorgevano nella città carioca; poi, il 3 giugno 1653, Donna Marta Borges, vedova del governatore Duarte Correia Vasqueanes († 1650), donò loro il romitorio di Nossa Senhora da Lapa, situato a una lega dalla città[82]. Quest'ultima residenza, forse comoda in

---

[76] Sull'estensione di questa vastissima zona, ecclesiasticamente compresa nell'unica diocesi di Olinda fino ai tempi dell'Impero, si veda sopra alla nota 65 di questo capitolo.

[77] Si veda a p.19.

[78] Cf. ACP, III, 6, 5v, dove l'autore scrive: « Por falta de documentos não se sabem os nomes de todos os Superiores Franceses, q. governarão este Hospicio pello espaço de 43 annos ».

[77] Si veda a p.21.

[80] Sulla data del 1650 si vedano: GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 6; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 64s; JACINTO DE PALAZZOLO, *Capuchinhos franceses*, 27s.

[81] Apollinario da Conceição (*Claustro Franciscano*, 101s) la riporta al 1653; Pizarro e Araujo (*Memorias historicas* VII, 243) e la *Compendiosa noticia* (FRANCESCO ZAVERIO, *I cappuccini genovesi* IV, 65) al 1659; Francisco Leite de Faria (*Os barbadinhos franceses*, 54, n.4) esclude il 1653 e quindi, a fortiori, il 1650.

[82] SILVA LISBOA, *Annaes do Rio de Janeiro* VII, 362; FRANCISCO LEITE DE FARIA, *Os barbadinhos franceses*, 54.

se stessa e adatta ad esser trasformata in convento, sembra non fosse utilizzata dai missionari a motivo della sua distanza dalla città dove, per il momento, si concentrava l'apostolato di p. Giambattista; così, 6 anni dopo (1659), l'amministratore apostolico di Rio, D. Manoel de Souza e Almada, affidava ai cappuccini la chiesetta della Concezione che sorgeva su una delle alture (*morro*) prossime alla città, dando in pari tempo licenza di costruirvi accanto un ospizio[83]. Come risulta dal documento relativo, p. Giambattista, che era solo e senza un punto d'appoggio in città che consentisse l'arrivo di altri missionari, aveva deciso di ritirarsi, e il gesto dell'amministratore apostolico mirava a trattenerlo a Rio in vista della « carità con la quale ascolta le confessioni, predica la parola di Dio e presta assistenza negli ospedali ».

Lo storico Silva Lisboa scrive che l'atto dell'amministratore, approvato dal governatore e dalla camera cittadina, non fu registrato che nel 1668[84]; intanto però i missionari poterono stabilirsi alla Concezione e l'ospizio andò sorgendo lentamente con le elemosine offerte dai fedeli. L'apostolato irradiato da questa residenza fece sì che l'altura, sulla quale essa sorgeva, col tempo venisse chiamata Morro da Conceição e i suoi religiosi fossero pure volgarmente indicati col titolo di Nossa Senhora da Conceição. L'ospizio, umile e piccolo, consistente in 5 celle, il refettorio, la cucina e alcuni altri ambienti, era nondimeno sufficiente per i tre o quattro padri che attendevano al ministero nella città e nei dintorni, essendo il maggior numero di essi impiegati, anche qui, nella catechesi indiana[85]. I cappuccini francesi vi abitarono sino ai primordi del secolo XVIII (1701). Al primo superiore, p. Giambattista da Le Croisic, successe p. Matteo di Nostra Signora della Concezione, celebre missionario che godette grande stima sia in Brasile come alla corte di Lisbona[86] e che fu l'ultimo cappuccino francese a lasciare Rio de Janeiro dopo un'intensa attività apostolica durata quasi mezzo secolo[87].

Più tardi, quando i cappuccini francesi furono espulsi dal

---

[83] Si veda il doc. 12 in *App.* II, 461; PIZARRO E ARAUJO, *Memorias historicas* VII, 195.

[84] *Annaes do Rio de Janeiro* VII, 362.

[85] Le umili condizioni dell'ospizio di Rio risultano, fra l'altro, da una lettera del vescovo diocesano, D. Fernando M. Mascarenhas, in data 6 gennaio 1706. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 66.

[86] Cf. APN, *Cartas Régias* VII, 144r; VIII, 20r.

[87] Cf. JACINTO DE PALAZZOLO, *Capuchinhos franceses*, 53. Secondo p. Giuseppe da Castrogiovanni, vari furono i missionari che passarono per questo ospizio; scrive egli: « Al P. Fra Giovan Battista della Provincia di Bretagna, successe nel nuovo ospizio... di Rio de Janeiro come superiore il P. Fra Matteo, pure di nazionalità francese con altri 6 suoi confratelli, i cui nomi infelicemente furono omessi, come omessi furono i nomi dei compagni del P. Fra Giovan Battista du Croisic ». *Notizie storiche*, 7. Si veda anche la *Compendiosa noticia*, che scrive: « se augmentou o numero de 5 ou 6 Sacerdotes Franceses com o seu Superior, catequizavão Indios, doutrinavão povos, e entrando pelos mattos fundarão duas Aldeas, a saber a de S.o Miguel na Freguezia de S.o João dos Campos, a segunda a de Muggi, caminho de Minas ». Cf. FRANCESCO ZAVERIO, *I cappuccini genovesi* IV, 65.

Brasile per ordine della corte, il piccolo convento passò al vescovo diocesano che vi stabilì la sua sede, non senza aver prima compiuto lavori d'ingrandimento per i quali ottenne sovvenzioni dal re di Portogallo[88]; esso andò allora definitivamente perduto per i cappuccini[89].

4. - *In Rio Grande do Sul*

I cappuccini bretoni nel 1664 fecero istanza presso Propaganda Fide perché fosse loro concesso di estendersi in tutto il Brasile; e la sacra Congregazione, informatasi prima delle missioni già esistenti e affidate ad altri ordini religiosi, permise che avessero a stabilirsi nelle zone dove non si trovavano altri missionari, solo però dietro invito dei vescovi[90].

Forse è da mettersi in relazione a tale licenza il fatto che, dalla capitaneria di Rio de Janeiro, essi penetrarono in quella di Rio Grande do Sul, regione detta allora « Continente de S. Pedro ». Non si conoscono i particolari di questa nuova fondazione: essa appare improvvisa nel 1667, determinata dalla richiesta rivolta dalla città di S. Pedro al re del Portogallo per avere un ospizio di cappuccini[91]. Ciò fa supporre che i missionari già vi fossero conosciuti.

Balthazar da Silva Lisboa, dopo aver accennato al fatto[92], fa seguire la breve lettera di ringraziamento al re da parte del governatore e della Camera della città[93], il che dunque comprova l'effettivo stabilirsi dei missionari a S. Pedro. Tuttavia sino a quando risiedettero i cappuccini in quest'ospizio e quale fu l'ambito della loro azione? Su questa fondazione, di cui si tace completamente nell'*Abrégé des Missions des Capucins*, si desidererebbero altri particolari[94].

5. - *«Nossa Senhora da Piedade» in Bahia*

L'ospizio costruito dai cappuccini francesi in Bahia risponde forse più degli altri ad esigenze tattiche per una buona

---

[88] Cf. APN, *Cartas Régias* XVI, 253r; *Compendiosa noticia, loc.cit.*, 66.

[89] La ragione della perdita definitiva è addotta dal Silva Lisboa, che scrive: « A Camara desta Cidade fez a doação aos Capuchos Franceses, em quanto houvesse por bem a sua assistencia, e a desistencia se entendia abandonando o Hospicio ». *Annaes do Rio de Janeiro* VII, 362.

[90] Si veda la *Nota d'archivio*, in *L'Italia Franc.* 7(1932) 314.

[91] Cf. ROCCO DA CESINALE, *Storia* III, 705; FIDELIS DE PRIMERIO *Capuchinhos*, 72.

[92] « Por ordem da Corte de Lisboa se permettio residirem na Cidade de S. Pedro do Rio Grande dous Missionarios Barbadinhos daquella nação: por supplicas deste povo forão pedidos aquelles Missionarios em 1667, que sendo-lhes permitido, a Camara agradeceu a El-Rei em carta de 16 Julho de 1668 ». *Annaes do Rio de Janeiro* VII, 364s.

[93] FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 72.

[94] Per l'*Abrégé* si veda la copia mimeografica conservata in BFPC, Imp. AE, 4. Anche p. Martino da Nantes tace completamente di quest'ospizio nella sua *Relation succinte*. Nasce il sospetto che l'autore brasiliano abbia forse dato luogo a confusione.

organizzazione del campo missionario. Bahia, quasi al centro dell'immenso dominio coloniale che si estendeva dalle foci del rio Amazonas alla Lagoa dos Passos nel Rio Grande do Sul, era sede del governatore generale e del metropolita del Brasile e inoltre raramente le navi provenienti da Lisbona o dall'Africa occidentale portoghese non toccavano il suo porto[95]. Per la missione bretone c'era in più la ragione dell'esistenza, nell'interno bahiano e soprattutto sul fiume S. Francisco, di numerose catechesi che esigevano contatti con le autorità, senza contare che la metropoli era punto di passaggio obbligato per i missionari.

Sulla fondazione di quest'ospizio vi sono opinioni contrastanti tra gli storici, attribuendo alcuni la sua origine ai cappuccini italiani[96] e altri ai cappuccini francesi[97], mentre non mancano coloro che concludono per la fraterna collaborazione dei religiosi delle due nazionalità[98]. Recentemente la questione fu ripresa da due studiosi che esaminarono le sentenze opposte; ma non sembra che le loro conclusioni si possano ritenere definitive[99]. Noi non entriamo qui nell'esame delle varie sentenze che, a seconda del punto di vista da cui si tenta di definire il problema, potrebbero avere un egual peso di ragioni: solo ricostruiremo i fatti che portarono alla fondazione di questa importante residenza che fu base di larga attività missionaria nella storia dei cappuccini nel Brasile.

P. Martino da Nantes, celebre missionario catechista tra gli índios Cariri del fiume S. Francisco[100], nel gennaio o febbraio del 1678 venne a Bahia per procurarsi l'occorrente alle varie catechesi da lui fondate. Costatata la necessità di un ospizio nella capitale, egli s'interessò per avere un appezzamento di terreno adatto allo scopo e, mentre scriveva ai confratelli di Lisbona perché si occupassero delle formalità necessarie presso la corte[101],

---

[95] Cf. E. MALESANI, *Brasile*, 256.

[96] Cf. ACB, *Fonti mss.*, 1/I, 5; ROCCO DA CESINALE, *Storia* III, 706; Vicente Francisco VIANA, *Memoria sobre o Estado da Bahia*, Bahia 1893, 308s; Fernando DE MACEDO, *O Brazil Religioso*, 138ss; CLEMENS A TERZORIO, *Manuale historicum*, 317; GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 513ss.

[97] Cf. ROCHA PITTA, *Historia da America Portugueza*, ed. facsimile Rio 1950, 308; José Antonio CALDAS, *Noticia geral de toda esta Capitania da Bahia*, ed. facsimile Bahia 1951, 16s; SILVA LISBOA, *Annaes do Rio de Janeiro* VII, 353; e altri.

[98] Cf. [B. PEREIRA], *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 15ss. Singolare è la posizione di Fidelis de Primerio (cf. *Capuchinhos*, 75, 120, 139ss) che, dopo avere a più riprese insinuato che si tratta di fondazione italiana, conclude recisamente con la sentenza opposta.

[99] I due studiosi sono rispettivamente il prof. Federico G. Edelweis nell'ed. facsimile di MARTIN DE NANTES, *Relation succinte et sincère de la Mission... dans le Brésil*, Bahia 1952, [II] 15-26; e Lucas de Monterado, *Convento e Igreja de N. S. da Piedade*, Bahia 1956, 5-15. L'Edelweis propende risolutamente per i cappuccini francesi, attribuendo loro sia la priorità dell'idea di fondazione, come la scelta del terreno e la costruzione formale. Lucas de Monterado, pur adducendo nuova documentazione, lascia tuttora sospesa la questione.

[100] Si veda a p.82ss.

[101] I cappuccini francesi, sin dal 1647, avevano ottenuto per concessione regia un ospizio in Lisbona. Si veda a p.73.

si rivolgeva pure al governo di Bahia pregandolo a interporre i suoi buoni uffici presso il reggente, principe Pietro[102]. E infatti, in data 24 marzo 1678, la Camera di Bahia si faceva portavoce della richiesta del missionario, appoggiandola con varie ragioni[103]. L'esito fu che il principe reggente, udito il parere del suo consiglio, il 25 agosto 1679 dava risposta affermativa; la sola condizione da lui posta era che la residenza avesse la capacità di ospitare non più di sei a otto religiosi[104].

Mentre questo scambio d'uffici era tuttora in corso e p. Martino era ritornato alle sue riduzioni sãofranciscane, ecco approdare a Bahia i due cappuccini italiani p. Giovanni da Romano[105] e p. Tomaso da Sestola, reduci, dopo il prescritto settennio, dalla missione del Congo[106]. Datisi con ardore alla predicazione, essi acquistarono tanta stima nella città che, per trattenerli, il popolo offrì generosamente i mezzi per costruire un ospizio, mentre una distinta signora mise a loro disposizione la casa che abitava, con cappella privata e un vasto terreno di 150 per 300 bracci, solo imponendo l'onere di 52 messe annuali[107]. Anche la Camera di Bahia, probabilmente influenzata da un prepotente signorotto a nome Francisco Dias d'Avila e avverso a p. Martino da Nantes per la sua lotta in favore degli índios[108], rinnovò al reggente la richiesta di un ospizio in favore dei cappuccini, non più però dei francesi ma degli italiani[109].

---

[102] Cf. MARTIN DE NANTES, *Relation succinte*, 119ss, 180.

[103] Di tale richiesta è rimasta eco nella « consulta » del Conselho Ultramarino del 7 gennaio 1679 in cui il « procurador da Coroa », pur affermando che « a multiplicação dos conventos tem crescido de modo nesta Côrte e neste Reino, que mais pede o govêrno politico e economico se extingam alguns do que se permitam outros », soggiunge testualmente: « *Contudo, o exercicio dos Padres Capuchinhos barbados na conversão do gentio do Brasil tem por noticia que é tanto em serviço de Deus, que não tem duvida a que se lhes conceda hospicio para os seus missionarios, com declaração que nele não poderão tomar novicios, nem ter outros religiosos mais que os necessarios para suas missões* ». Cf. *Documentos historicos*, LXXXVIII, Rio de Janeiro 1950, 153ss. A sua volta il Silva Lisboa, accennando alla *Carta régia* del 25 agosto 1679 in favore dei cappuccini francesi, scrive che la Camera di Bahia nella sua richiesta aveva fatto presente il loro « zelo, fervor e prudencia incessantemente trabalhando em pregar, havendo ganhado e convertido immensidade de Indios a fé ». *Annaes do Rio de Janeiro* VII, 353. Si veda anche il *Libro Mastro*: ACB, *Fonti mss.*, 1/I, 6.

[104] Cf. *Bullarium Ordinis* VII, 219; ROCCO DA CESINALE, *Storia* III, 707.

[105] Si tratta di Romano Lombardo: il missionario apparteneva alla monastica provincia di Brescia. Cf. CLEMENTE DA TERZORIO, *Le Missioni dei Minori Cappuccini* X, Roma 1938, 507, 510; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 366.

[106] Su questa importante missione cappuccina dell'Africa occidentale portoghese, durata dal 1645 al 1835, esiste ricca bibliografia. Cf. MELCHIOR A POBLADURA, *Historia generalis* II/2, 350ss.

[107] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 75, 139. A meno che si tratti di altra donazione, il che è improbabile, questa signora in altri documenti appare invece come un certo Manoel Dantas Pereira che avrebbe offerto ai missionari un « sitio » (appezzamento di terreno con casa) di cui essi presero possesso con atto notarile. Cf. LUCAS DE MONTERADO, *Convento e Igreja*, 8s.

[108] Si veda a p.85s.

[109] Il documento si trova nella collezione bahiana dei *Documentos históricos do arquivo municipal. Cartas do Senado* II, Bahia 1952, 57. Un ospizio in Bahia era nei desideri dei cappuccini italiani, dato che la città era punto di scalo nelle comu-

Tuttavia i primi trovarono un potente alleato in Lisbona nella regina, Donna Maria Isabella di Savoia, che fece pendere la bilancia dalla loro parte, il che veniva riconfermato dal reggente con *alvará* dell'11 dicembre 1679[110]. Poco dopo la nuova risposta della corte giungeva a Bahia p. Luigi da Tiffange con l'incarico di dar principio alla costruzione dell'ospizio: vistisi innanzi i due appezzamenti di terreno, l'uno, forse piccolo e spoglio, donato a p. Martino da Nantes due anni prima, l'altro vasto e con abitazione e cappella offerto ai cappuccini italiani, egli optò ovviamente per quest'ultimo installandosi provvisoriamente in alcune « celluzze di *taipa* », trovate sul luogo[111].

La costruzione della residenza doveva essere effettuata da p. Martino da Nantes, come già ben noto a Bahia e quindi in condizioni migliori per ottenere aiuti dai benefattori. Verso la fine del 1681 o sul principio del 1682, p. Bernardo da Nantes, destinato a succedere a p. Martino nelle catechesi del fiume S. Francisco, raggiungeva il missionario sul suo campo di lavoro e gli consegnava l'obbedienza del ministro provinciale di Bretagna che lo trasferiva a Bahia « pour y bâtir un Hospice ou Couvent »[112]. P. Martino differì la partenza di alcuni mesi, dedicati a istruire nella catechesi e nella lingua « cariri » il suo successore, al quale lasciò inoltre un dizionario da lui composto nella stessa lingua con un « esame di coscienza, un metodo per confessarsi e alcune vite di santi recanti a fronte il testo portoghese ». Poi raggiunse la metropoli bahiana (1682) dando principio alla fabbrica dell'ospizio per il quale ottenne aiuti dal principe reggente, dall'arcivescovo di Bahia e da altri benefattori[113].

La costruzione, rallentata dallo scoppio della peste nella quale morì lo stesso arcivescovo, occupò p. Martino per tutto il resto

---

nicazioni tra Lisbona e l'Angola. Il documento citato nota fra l'altro: « Os Religiozos Capuchinhos da Nação Italiana que assistem nas Missoens de Angola e Congo, quando voltão para Roma, vem a esta Cidade buscar embarcações para passarem a esse Reino para dahi conseguirem sua viagem; da assistencia que com nosco tem feito, temos conhecido serem verdadeiros filhos de sua Religião e o mostrão no particular zello com que se empregão no serviço de Deus, e bem das almas, e tem edificado com seus bons exemplos e virtude este Povo ».

[110] Si veda il doc. 16 in *App.* II, 463.

[111] P. Martino da Nantes dice testualmente « cellules de simple terrasse » (*Relation succinte*, 190), dove « terrasse » è la traduzione francese del termine « taipa »: costruzione fatta con legname e fango battuto, ancora praticata nell'interno del Brasile. Quest'umile edificio sembra fosse servito per dimora ai pp. Giovanni da Romano e Tomaso da Sestola, ma rimane incerto se fu da essi costruito oppure successivamente ottenuto da p. Tomaso da Sestola con adattamento della casa esistente sul terreno offerto dalla benefattrice. Comunque, secondo ogni probabilità, in ciò sarebbe da vedersi l'origine italiana dell'ospizio di Bahia secondo i sostenitori di questa opinione. Si veda alla nota 96.

[112] Cf. MARTIN DE NANTES, *Relation succinte*, 190.

[113] *Ib.*, 191, 201, 207. I contributi del Reggente sono forse accennati nella p r o v i s ã o del 30 marzo 1680 per la quale « Sua Alteza fez mercê de cem mil reis por anno aos Religiosos Capuchinhos franceses pagos no rendimento das Beleias para poderem edificar o Hospicio nesta citade por tempo de dez annos ». Cf. *Documentos historicos* XXVII, Rio de Janeiro 1934, 252s.

del tempo ch'egli trascorse in Brasile e cioè sino al 1687, quando, acciaccoso per le tante fatiche sostenute, ed anche per difendersi da accuse contro la sua opera a favore degli índios, s'imbarcava per Lisbona. A tale data l'opizio era terminato e presentava un aspetto accogliente; la chiesa invece, di piccole proporzioni, stava ancora sorgendo[114].

6. - *S. Paulo e Paraiba(?) - Lisbona*

Secondo l'*Abrégé des Missions* i cappuccini bretoni nel 1670 avrebbero esteso il loro campo missionario in Brasile a vari luoghi, come sul fiume S. Francisco, nella zona di Rio de Janeiro, in località detta Omtacazis e finalmente a S. Paulo[115]. Ora, mentre delle due prime fondazioni ci occuperemo in seguito trattandosi di riduzioni indiane, qui è necessario dedicare alcuni accenni alle due ultime.

L'autore dell'*Abrégé* scrive che Omtacazis e S. Paulo distano rispettivamente da Rio de Janeiro 80 e 100 leghe, senza specificare se si tratti di veri e propri ospizi ovvero di altre riduzioni indiane. Sfortunatamente sulle due località i documenti superstiti tacciono. Omtacazis è probabilmente una corruzione di *Goitacazes,* nome di una tribù di índios stanziati nei cosiddetti « Campos dos Goitacazes », zona che si estende sulla riva sinistra del corso inferiore del Paraiba do Sul dove, come vedremo, i cappuccini bretoni svolsero attività riduzionistica; perciò, verosimilmente, si tratta anche qui di una riduzione indiana.

Più difficile, invece, è scendere a particolari sull'altra località che, data la distanza da Rio de Janeiro e il nome già celebre, non può essere che la moderna città di S. Paulo. La decisione di Propaganda, del 1664, permetteva ai missionari di estendere la loro attività apostolica dove non esistessero altri religiosi[116], ma tale non era certo il caso di S. Paulo; perciò, più che di un vero e proprio ospizio, dovette trattarsi anche qui di un centro catechetico sul tipo di quello creato tra i Goitacazes[117].

Lo stesso *Abrégé* scrive che nel 1672 i padri di Bretagna allargarono ulteriormente la missione con la fondazione di « due ospizi », uno a Bahia (il che è inesatto perché l'ospizio di quest'ultima città, come si è veduto, sorse più tardi) e l'altro a Baraibak[118]. E' facile vedere in « Baraibak » una corruzione

---

[114] « Le couvent étoit déjà bâti, mais l'église ne l'étoit pas, et nous devions à l'architecte bien deux mille francs ». MARTIN DE NANTES, *Relation succinte,* 219.

[115] Cf. BFPC, Imp. AE, 4, 91s.

[116] Si veda a p.68.

[117] Una prova, indiretta, si potrebbe vedere in ciò che scrive p. Martino da Nantes che, accennando alle varie missioni indiane tenute dai confratelli dopo il suo rimpatrio, scrive: « Les Paulistes nous en ont enlevé une par force. Le Roy de Portugal a envoyé ordre de la rendre, mais je doute fort qu'ils le fassent ». *Relation succinte,* 53.

[118] Cf. BFPC, Imp. AE, 4, 91s.

di Paraiba: ma si tratta del Paraiba *del sud* ovvero *del nord?* Nel primo caso l'accenno allude forse a un'ulteriore penetrazione tra i Goitacazes, mentre, nel secondo, l'allusione si riferisce certamente a una nuova riduzione indiana che viene indicata anche da p. Martino da Nantes[119].

Noteremo qui che i cappuccini francesi con la protezione di Anna d'Austria ottennero di poter aprire un ospizio anche in Lisbona: ciò avvenne con beneplacito regio notificato a mezzo del segretario di Stato, Pedro Vieira da Silva, in data 11 agosto 1647. Il movente di tale concessione, accordata direttamente a p. Cirillo da Mayenne, è espresso in una lettera dell'ambasciatore Francesco Lanier al cardinal Mazzarino in questi termini:

> « Il re di Portogallo, a titolo di gratitudine per i servizi prestati da lui e dagli altri padri missionari, gli ha concesso un ospizio in questa città [Lisbona] affin di agevolare la detta missione, secondo la raccomandazione delle loro Maestà, che io gli ho presentato ».

L'ospizio fu dedicato a Nossa Senhora dos Anjos e uno dei suoi scopi, secondo la politica della corte portoghese, fu pure quello di controllare i missionari che si recavano nei paesi d'oltremare soggetti al Portogallo[120].

C. - Riduzioni o catechesi indiane

La missione dei cappuccini bretoni nacque in aiuto dei cattolici nel periodo della dominazione olandese, e tale compito essa continuò anche in seguito non solo nelle residenze sorte nelle città, ma mediante il cosiddetto « ministero volante » che si concretava in assistenze parrocchiali e svariata predicazione ai fedeli della costa e dell'interno[121]. Tuttavia l'azione dei missionari si orientò ben presto verso la catechesi indiana, che divenne col tempo lo scopo principale della missione. Già nel 1652 il Conselho Ultramarino di Lisbona, esaminando la richiesta di p. Fabiano da Nantes per un aumento del personale missionario, dava dei religiosi francesi un giudizio che merita di esser riportato testualmente:

> « O conselho dis que tem aos Capuchos barbados por Religiosos de grande virtude e que em toda a parte em que estiverem farão muitos serviços a Deos e beneficio nas almas dos fieis christãos e *tratarão da conversão dos infieis com grande cuidado* »[122].

---

[119] *Relation succinte*, 53.

[120] Cf. Apollinario da Conceiçâo, *Claustro Franciscano*, 92; Silva Lisboa, *Annaes do Rio de Janeiro* VII, 350s; Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 84ss; Francisco Leite de Faria, *Os barbadinhos franceses*, 36, 73.

[121] Si vedano accenni in Rocco da Cesinale, *Storia* III, 696ss; Clemens a Terzorio, *Manuale historicum*, 314ss.

[122] Si veda in Francisco Leite de Faria, *Os barbadinhoss franceses*, 86. Anche la *Nota d'archivio*, compilata forse da uno dei minutanti di Propaganda per esser presentata nella seduta plenaria dei cardinali, ribadisce tali concetti: « Grandissimo

La storiografia brasiliana è concorde nel sottolineare tale fatto. Pizarro e Araujo, ad esempio, ribadendo lo scopo specifico della missione cappuccina sin dal suo nascere, scrive:

> « A istanza del re Giovanni IV[123] e con licenza della Congregazione di Propaganda Fide vennero dalla Francia alcuni religiosi dell'Ordine dei cappuccini, incaricati della missione e conversione degli indiani brasiliani... Tutti entrarono nei s e r t õ e s [124] e con profitto attesero a portare al grembo della Chiesa gli indi erranti »[125].

Silva Lisboa con visione più concreta soggiunge che, stabilitisi i religiosi con i loro ospizi in varie zone del Brasile, ovunque si occuparono nella riduzione ed evangelizzazione degli índios portandoli in gran numero alla fede e alla civiltà: « tanto zelanti ed esimi operai evangelici essi si mostrarono »[126].

> « L'opera evangelizzatrice del Paraiba — scrive a sua volta Rocha Pombo — iniziata dai gesuiti e dai francescani, fu portata innanzi dai cappuccini. Nelle sole capitanerie di Pernambuco e Paraiba essi giunsero ad amministrare 14 missioni »[127].

E Euclydes da Cunba, cogliendo l'aspetto esterno civilizzatore della catechesi, afferma:

> « La calcolata sollecitudine dei gesuiti e la rara abnegazione dei cappuccini e dei francescani si devono dire i fattori che incorporarono le tribù indiane alla nostra vita nazionale. Quando, sull'albeggiare del secolo XVIII, i paulisti irruppero in Pambú e Jacobina[128], videro, con loro grande sorpresa, parrocchie formate che, in quei luoghi, avevano già vincolato i selvaggi erranti alla terra. La prima delle due località, 22 leghe più a monte di Paulo Afonso, dal 1682 era stata incorporata all'amministrazione della metropoli. Un cappuccino la reggeva eliminando le discordie di tribù e comandando, umilissimo, ai m o r u b i c h a b a s mansuefatti »[129].

Del resto, l'accenno al lavoro reduzionistico tra gli indiani torna insistente negli stessi documenti ufficiali della corte per la

---

frutto si ricavò da questi missionari Cappuccini, e col mantenere illibata la fede cattolica nei già convertiti e collo spargere il seme evangelico nelle contrade mediterranee del Pernambuco, abitate dagl'indiani infedeli e barbari, giacché le sole coste del Brasile sono possedute dagli europei, ma nell'interno non vi sono che barbari ». Cf. *L'Italia Franc.* 7(1932) 314.

[123] Giovanni IV fu il fondatore della dinastia di Bragança che regnò sul Portogallo dal 1640 al 1834; egli tenne la corona portoghese dalla liberazione del Portogallo dalla Spagna (1640) alla sua morte (1656).

[124] Il s e r t ã o è così definito dal De Figueiredo: « Lugar inculto, geralmente distante de povoações ou de terrenos cultivados. Floresta, no interior de um continente, ou longe da costa ». *Novo Diccionario* II, 707.

[125] *Memorias historicas* VII, Rio de Janeiro 1948, 194s.

[126] *Annaes do Rio de Janeiro* VII, 251ss.

[127] Citato da FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 60; JACINTO DE PALAZZOLO, *Capuchinhos franceses*, 33.

[128] L'autore allude qui a quelle spedizioni di carattere più o meno militare, sebbene privato, che furon dette b a n d e i r a s. Si veda a p.3.

[129] *Os sertões*, 101s. M o r u b i c h a b a è il capo tribù, chiamato in altre regioni americane « cacique ». Cf. C. DE FIGUEIREDO, *Novo Diccionario* II, 212.

concessione degli ospizi: talora, come per quello di Bahia, esso ne è il motivo determinante[130].

Quando ebbe inizio tale attività? « In generale — scrive Rocco da Cesinale — sappiamo che fin da principio i missionari si diffusero nelle selve, raccolsero molti indi, li unirono in aldee »[131]. In tal senso si esprimono anche altri autori, come il Pizarro e Araujo, il Milliet, lo Jann e Michele da Zug[132]. Tuttavia echi diretti non si colgono che solo più tardi ed anche allora senza precisazioni di luoghi. Gli *Acta* di Propaganda Fide, in data 3 dicembre 1657, segnalarono che

> « il provinciale dei cappuccini di Bretagna ebbe notizia che i missionari del suo Ordine, in Brasile, da Recife si spinsero di cento leghe nell'interno di Pernambuco, entro terre montuose e deserte, e incontrarono, in foreste vastissime, un grande numero di selvaggi che vivono allo stato di natura. Dopo avere incominciato, con l'aiuto d'un interprete, a istruirli nelle cose della fede, i primitivi chiedono il battesimo; ma, dato che contraggono matrimonio anche tra parenti stretti, i missionari abbisognano di facoltà speciali per dispensare i convertiti dagli impedimenti di secondo grado semplice »[133].

Sarebbe questo l'inizio formale di un piano organico di lavoro, forse dopo saltuari tentativi scaglionati negli anni precedenti? Esso coinciderebbe press'a poco con la normalizzazione della colonia portoghese in seguito alla totale espulsione degli olandesi (1654). E' però difficile stabilire alcunché di sicuro con le ombre che involgono il periodo dopo la dispersione cui andò soggetta la documentazione relativa; comunque, anche se i trambusti politici e militari, unitamente a una certa diffidenza della corte portoghese verso i missionari stranieri[134], ritardarono l'attuarsi di un piano sistematico di catechesi indiana, in compenso lo vediamo poi rapidamente integrarsi ed estendersi non solo nelle capitanerie di Pernambuco e Peraiba, ma nel bacino del fiume S.Francisco, nell'interno di Bahia, sul Paraiba do Sul e nella capitaneria di Rio de Janeiro, in S. Paulo e forse altrove, così da recare un notevole contributo all'opera di evangelizzazione e civilizzazione attuata dai missionari cattolici nel Brasile.

1. - *Capitanerie di Pernambuco e Paraiba do Norte*

In base ai documenti di cui possiamo disporre, i primi aldeamenti indiani effettuati dai cappuccini bretoni ebbero luogo sul

---

[130] Si vedano le note 88 e 104 di questo capitolo.

[131] *Storia* III, 704. Un primo accenno sembra risalire al 1644, due anni dopo l'arrivo dei missionari nel Brasile. Si veda in *App.* II, doc. 9, 459.

[132] Si vedano, rispettivamente, *Memorias historicas* VII, 195; *Diccionario do Imperio do Brasil* I, 282; *Candidus Sierro*, 104; *Bullarium Ordinis* VII, 227.

[133] Cf. APF, *Acta* XI, 588. Tali facoltà erano però state richieste da p. Colombino da Nantes sin dal 1643. Si veda il doc. 8, in *App.* II, 457.

[134] Ciò si rileva dalle numerose e difficili pratiche compiute per ottenere la permanenza in Brasile del primo gruppo di missionari e i successivi rinforzi di personale. Cf. FRANCISCO LEITE DE FARIA, *Os barbadinhos franceses*, 10ss.

territorio di Pernambuco, l'importante capitaneria che trovò il suo centro in Recife. Essi formano due gruppi distinti, situati all'interno della regione e distanti l'uno dall'altro una novantina di leghe (oltre 500 chilometri). Del primo è dato sapere che esisteva già nel 1657 e che sorgeva in luoghi alpestri e coperti da dense foreste, a un centinaio di leghe da Recife; gli amerindi erano qui assai numerosi e i missionari, venuti a contatto con essi da poco tempo, ne ignoravano tuttora la lingua dovendosi servire dell'interprete[135].

L'esistenza del secondo gruppo di aldeamenti è testimoniata da p. Martino da Nantes tredici anni dopo e cioè nel 1670. Il missionario racconta che p. Teodoro da Lucé, dovendo recarsi sul fiume Paraiba per evangelizzare una tribù di índios Cariri, vi fu accompagnato da una « dozzina d'indiani, detti *caboclos*, di cui — egli scrive — noi avevamo l'amministrazione, a dieci e dodici leghe da Pernambuco, e che conoscevano i detti Cariri »[136]. Ora, se anche mancano altre indicazioni come per il gruppo precedente, non c'è dubbio che si tratta di aldeamenti distinti: la distanza di 90 leghe tra gli uni e gli altri non consente equivoci in proposito; solo che p. Martino, secondo il criterio da cui è guidato nella stesura delle sue memorie[137], vi accenna solo di passaggio non indicando elementi che per noi avrebbero grande valore, come il nome, l'esatta ubicazione e la consistenza.

La stessa incompiutezza di dati esiste a proposito della capitaneria di Paraiba do Norte che, a quanto afferma il Rocha Pombo, entra in notevole misura nel raggio d'azione dei missionari bretoni, avendo essi raccolto l'eredità dei gesuiti e dei francescani[138]. Ora i gesuiti si ritirarono da questa capitaneria verso la fine del secolo XVI[139] e i francescani interruppero la loro attività riduzionistica nel 1619, non riprendendola che nel penultimo decennio del secolo XVII[140]; in conseguenza i cappuccini rimasero soli sul campo per vari decenni, accollandosi l'apostolato indiano della regione.

---

[135] Si veda la nota 133. Clemente da Terzorio (cf. *Manuale historicum*, 316) scrive che da questi aldeamenti, a una distanza di 120 leghe da Recife, in seguito si svilupparono città. Lo Jann (cf. *Candidus Sierro*, 104) tende a farli coincidere con quelli situati sul fiume Paraiba.

[136] *Relation succinte*, 2s.

[137] Egli, in generale, si attiene a cose relative alla sua attività personale, dato che per l'attività degli altri missionari egli afferma esistere altre relazioni. Cf. *Relation succinte*, 6, dove scrive: « Je ne m'arrête pas à faire à Vôtre Grandeur une description exacte du fleuve de S. François, ny des Indiens qui habitent sur ses rivages, le Pere François de Lucé Capucin, témoin oculaire, en a faite une fort exacte ».

[138] Il territorio della capitaneria era assai più vasto dell'attuale Stato di Paraiba; la capitale (« Paraiba », oggi João Pessôa) fu fondata il 4 novembre 1585. Ireneu PINTO, *Datas e notas para a historia da Parahyba*, Parahyba do Norte 1908, 20.

[139] Cf. S. LEITE, *História da Companhia de Jesus no Brasil* I, Lisbona 1938, 505ss. Il motivo per cui i gesuiti si ritirarono furono i contrasti con i colonizzatori perché i missionari difendevano gli índios.

[140] Cf. B. RÖWER, *A Ordem franciscana no Brasil*, 104.

Ma non è agevole scendere a dati concreti perché, come si è detto, la documentazione cappuccina del tempo è andata perduta non salvandosi dal naufragio che l'operetta di p. Martino da Nantes che, d'altronde, è contenuta di proposito entro l'ambito della esperienza personale. Delle catechesi nordparaibane p. Martino parla solo di quella fondata da p. Teodoro da Lucé nel 1670 e dove egli trascorse i primi 8 mesi della sua vita missionaria, iniziandosi all'apostolato indiano. Essa nacque per iniziativa di un colonizzatore portoghese, certo Antonio Dolivera, che, cercando terreni da pascolo lungo il fiume Paraiba, s'incontrò a una settantina di leghe dalla capitale in índios Cariri e tosto venne a Pernambuco per avere un missionario catechizzatore, trovandolo nella persona di p. Teodoro da Lucé[141]. Più tardi il colonizzatore, che mirava a sfruttar gli índios, si mise in urto con p. Teodoro che fu indotto da p. Martino a spostarsi sul fiume S. Francisco; ma in seguito la catechesi sembra riprendesse, come si potrebbe dedurre dalle stesse memorie di p. Martino[142].

Il *Repertorio a Fundação* parla inoltre dell'aldea di Boldrim, pure di índios Cariri e dedicata a « Nossa Senhora do Pilar ». Ma sembra si tratti della catechesi precedente, quantunque affiorino qui altri particolari che, in definitiva, ne fanno un secondo aldeamento. Fondata da p. Teodoro da Lucé nel 1668, egli vi rimase 6 anni costruendovi una « piccola chiesa »; ma, ritornati gli índios alla foresta forse per le prepotenze del Dolivera, il missionario l'abbandonò. Più tardi, in località Taipú, p. Anastasio da Audierne gettò le basi di un altro aldeamento composto in gran parte degli stessi índios e affidato, successivamente, a p. Gabriele da Le Mans[143].

Lo stesso *Repertorio,* accennando ad altra attività reduzionistica dei cappuccini francesi, scrive: « Si dice che essi ebbero pure la missione di Araripe, di índios Enxús, nel distretto di Enxuij: ma, esaminati i documenti, non li ho trovati sicuri »[144]. Araripe è la « serra » che segna il confine tra Pernambuco e il Ceará e quindi situata assai all'interno del territorio nordestino. Tra gli índios di questa zona i cappuccini italiani nel secolo seguente svolsero larga attività missionaria[145]: ora è facile che il suo precedente risalga qui, come altrove, ai cappuccini francesi.

La mancanza di documenti non consente dati più concreti, ma, secondo ogni probabilità, vi furono altre riduzioni pernambucane e paraibane create dai cappuccini bretoni; vari indizi fanno intravedere nel loro apostolato un'ampiezza maggiore di

---

141 Cf. Martin de Nantes, *Relation succinte,* 2.

142 *Ib.,* 53.

143 Cf. ACP/III, 6, 4r, 34r. Il cronista, p. Gioachino da Cento, aggiunge: « Consta de duas certidões, q. se achão neste Arquivo N: 45, 46: 4 H ». Questa catechesi fu poi ripresa dai cappuccini italiani.

144 *Ib.,* 4r-v.

145 Si veda a p. 146s.

quella che è dato documentare. Del resto, bisogna tener presente che i religiosi occupati nella catechesi godevano di ampia libertà d'azione, bastando tutt'al più la licenza del superiore perché potessero spostarsi quasi a piacimento in zone dove più ricco si attendeva il risultato dei propri sforzi[146]; inoltre (cosa che ha pure la sua importanza) i nuclei catechetici che avevano raggiunto un certo sviluppo passavano al ruolo di parrocchie e poiché il vescovo diocesano, con clero scarso, non sempre vi poteva provvedere in modo efficace, infelicemente si sciolsero con la dispersione degli índios[147].

2. - *Sul fiume S. Francisco*

Un gruppo di riduzioni indiane, di cui si hanno notizie più sicure e complete, è quello sorto sul corso inferiore del Rio S. Francisco, il grande bacino fluviale che con i suoi 3161 chilometri di percorso bagna i moderni Stati di Minas Gerais, Bahia, Pernambuco, Sergipe e Alagoas[148]. L'evangelizzazione di questa zona si svolse tra le varie famiglie di índios Cariri che vanno sotto il nome di *Rodelas, Aramurús, Procás* o *Procazes, Acarás* e altri[149] e, secondo il Pereira[150], ebbe luogo a partire dal 1660, con precedenza sui gesuiti e sui francescani. Accettando quest'ultima data[151], bisogna però supporre che i primi contatti con i primitivi, appartenenti al gruppo amerindio dei Guk e alla superiore divisione dei Tapuias[152], fossero stabiliti probabilmente in forma episodica, senza un'organizzazione sistematica ed efficiente che appare delinearsi solo verso il 1670.

---

[146] Si veda, ad esempio, la libertà con la quale si spostavano i pp. Francesco da Domfront e Anastasio da Audierne, secondo quanto scrive MARTIN DE NANTES, *Relation succinte*, 4.

[147] Cf. A. JANN, *Candidus Sierro*, 108; B. RÖWER, *A Ordem franciscana no Brasil*, 104.

[148] Cf. M. DA VEIGA CABRAL, *Compendio de chorographia*, 82ss. Il nome ricorda il fatto che i primi europei, con la spedizione alla quale partecipò Amerigo Vespucci, vi giunsero il 4 ottobre (1501), festa di S. Francesco da Assisi. Si veda a p.2.

[149] Si vedano le note di Frederico G. Edelweis in MARTIN DE NANTES, *Relation succinte*, [II] 27.

[150] *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 39. Scrive l'Edelweis che il gesuita p. João Barros nel 1669 prese breve contatto con l'aldea di Sorobeba; tuttavia solo tra il 1683 e 1687 i gesuiti poterono organizzare stabili catechesi sul fiume S. Francisco. MARTIN DE NANTES, *Relation succinte*, [II] 33. Sulle catechesi saõfranciscane dei gesuiti si veda S. LEITE, *História da Companhia de Jesus no Brasil* V, Rio de Janeiro 1945, 270-327. I francescani crearono il loro primo aldeamento sul S. Francisco (Guanhãs o Gualhãs) solo verso la fine del secolo XVII, facendone in seguito il centro d'irradiamento per altre missioni indigene nella zona. Cf. E. DE CASTRO E ALMEIDA, *Inventario dos documentos* I, 26.

[151] Fernando de Macedo sembra voler accennare a catechesi antecedenti anche al 1660 scrivendo: «J. E. Wapaeus no *Brazil Geographico e Historico* refere que os Capuchinhos evangelizavam nas missões ao longo do rio S. Francisco os Obatuaras, que ocupavam noutro tempo as ilhas desse rio, cujos descendentes vivem nas ilhas de Propriá e Maroim. Depois do anno 1660 estabelecerem-se elles nas aldeias do rio S. Francisco para trazerem ao christianismo os indios dessa região». *O Brazil Religioso*, 135.

[152] Si veda a p.7s.

Il primo missionario che fissò la sua sede fra le tribù sãofranciscane sembra essere stato p. Francesco da Domfront che scelse come suo campo d'azione i Rodelas, da cui venne il nome all'aldeamento[153]. Un episodio relativo a questo missionario fu motivo perché il governatore generale di Bahia, Afonso Furtado de Castro, desse un significativo apprezzamento sull'attività reduzionistica dei cappuccini bretoni. Essendosi p. Francesco provvisto di alcuni fucili che dovevano servire, oltre che per legittima difesa, per l'unica risorsa di vita nei periodi di siccità e cioè la caccia, il « capitão-mór » di Pernambuco se ne preoccupò emanando disposizioni intese a togliere le armi ai missionari; ma il governatore generale, interpellato dal subalterno, il 9 settembre 1674 risolveva la questione nei termini seguenti:

> « Rispondo a vostra Signoria che non mandi a ritirar i fucili ai missionari, che anzi faccia restituire quelli già presi perché l'opera che per amor di nostro Signore stanno compiendo nella conversione delle anime è molto gradita a Sua Altezza, il quale nulla più desidera della diffusione della fede e del Vangelo tra questi gentili. Vi raccomando perciò caldamente che abbiate a prendere a cuore la loro sicurezza e il loro benessere, esigendo dai coloni di codesti distretti che trattino bene e favoriscano i missionari »[154].

Da altro documento risulta che lo stesso governatore il 29 agosto dello stesso anno concesse all'índio Francisco Rodelas la patente di « capitão-mór » per l'« Aldea do Rodella no Rio de S. Francisco », terminologia che indica senza dubbio la riduzione indiana in cui lavorava p. Francesco[155]. Un ultimo accenno al missionario torna in altro documento indirizzato dallo stesso governatore a p. Martino da Nantes, documento che, se infelicemente è andato in gran parte distrutto, è nondimeno notevole perché rivela le buone relazioni di amicizia e familiarità che correvano tra i missionari e le autorità[156], come è dimostrato anche da altra documentazione[157].

Accanto a p. Francesco da Domfront già dal 1671 troviamo come catechista del S. Francisco p. Anastasio da Audierne che sceglie come suo campo d'azione gli índios Aramurús, stanziati sulle rive del fiume più all'interno dei Rodelas[158]. Uomo attivo e zelante egli si prende inoltre la cura spirituale dei

---

[153] Rodela ovviamente è termine portoghese e precisamente il diminuitivo di roda (« ruota »). Tale denominazione potrebbe essere venuta agli indiani forse da rotelle inserite nei lobi delle orecchie e nel labbro inferiore ovvero dalla forma degli scudi da loro usati, dato che *rodela* indica pure uno « escudo redondo ». Cf. C. DE FIGUEIREDO, *Novo Diccionario* II, 632.

[154] Cf. *Documentos históricos* X, Rio de Janeiro 1929, 116s.

[155] *Documentos históricos* XII, ib., 1929, 319s.

[156] E' stato pubblicato in *Documentos históricos* X, 119s.

[157] Tale la lettera del governatore generale Francisco Barreto a p. Cirillo da Mayenne in data 6 luglio 1657: *Documentos históricos* IV, 8.

[158] Si veda quanto scrive l'Edelweis in MARTIN DE NANTES, *Relation succinte*, [III] 39.

portoghesi della zona (colonizzatori e ricercatori di oro) per una estensione di 15-20 leghe e cioè un centinaio di chilometri, essendo privi di sacerdoti.

La figura di questo missionario emerge con quella di p. Martino da Nantes nella difesa degli índios. I coloni portoghesi, trovandosi a corto di mano d'opera per le fazendas e altri servizi, miravano a sfruttare gli aborigeni facendoli schiavi: ciò che provocava la tenace opposizione dei missionari, forti della libertà concessa per legge agli stessi índios[159]. In una razzia mascherata con una pretesa incursione da parte degli índios, dai portoghesi furono catturati 12 Aramurús con un imprecisato numero di altri Cariri: l'atto piratesco toccò nell'intimo p. Anastasio che, per salvar la sua catechesi, s'indusse a percorrere tra indicibili disagi ben 300 leghe (1800 chilometri) affin di ottenerne la liberazione. Venuto a Bahia, presentò ricorso al governatore generale Afonso Furtado de Mendonça e riuscì a strappare dalle mani dei razziatori non solo i 12 Aramurús, ma altri 500 índios e inoltre a provocare dallo stesso governatore questa severa disposizione:

> « Ordino a tutti i funzionari militari e civili di questo Stato che non rechino molestia alcuna alle aldee degli Aramurús dipendenti da questo governo; ma anzi aiutino i missionari e prestino loro assistenza, non consentendo che gli abitanti della città od altri muovano guerra agli índios o in qualsiasi modo li disturbino: chiunque s'attenterà a fare tali cose, sarà da me severamente punito »[160].

Nei suoi sforzi per liberare gli índios catturati p. Anastasio trovò appoggio nei gesuiti che pure lottavano strenuamente in difesa degli amerindi e, nel caso specifico, erano parte interessata trattandosi d'individui catturati nelle loro aldee; tuttavia al missionario cappuccino toccò il compito più arduo, descritto da p. Martino in questi termini:

> « Egli solo si sobbarcò al sacrificio del lungo e penosissimo viaggio e si prese poi cura di ricondurre i 500 índios nella località stabilita dal governo, dato che le loro primitive aldee erano state abbruciate e circa 200 uomini, atti alle armi, uccisi »[161].

L'episodio è importante perché rivela lo sfondo difficile su cui si moveva l'opera dei missionari, spesso coartata o impedita dalla cupidigia di uomini senza scrupolo; che se l'onestà dei governatori interveniva a ristabilire l'impero della legge e dell'ordine, agli sfruttatori degli índios rimaneva l'arma della calunnia con la quale, mediante alte influenze, giungevano nella stessa corte di Lisbona, creando ombre sull'operato dei missionari. La storia

---

[159] La libertà degli índios fu proclamata da Paolo III il 9 giugno 1537 e a questa disposizione pontificia venne adattandosi la legislazione portoghese. Cf. J. N. DE SOUZA SILVA, *Memoria historica e documentada*, in *Rev. do Inst. Hist. Geogr. Brasil* 17(1854) 146ss.

[160] Cf. *Documentos históricos* VIII, Rio 1928, 116s.

[161] *Relation succinte*, 6.

delle relazioni tra p. Martino da Nantes e il colonnello Francisco Dias d'Avila, alla quale accenniamo più avanti, può esser presa ad esempio[162].

Un'altra disposizione governativa del 3 giugno 1673 ordinava al « provedor-mór da fazenda » di dare a p. Anastasio tutto l'occorrente per la sua nuova missione[163]. Si trattava di ordinaria amministrazione oppure il missionario, forte del prestigio acquistatosi l'anno prima, stava allargando il raggio della sua azione tra gli Aramurús o altri índios affini? E' difficile dire: solo si sa con certezza che il missionario nel 1677 cedette la catechesi degli Aramurús a p. Teodoro da Lucé ed egli si spostò nella zona di Pambú, assumendo l'amministrazione di aldeamenti già fondati in precedenza da p. Martino da Nantes[164]. Qui rimase alcuni anni, essendosi più tardi recato nella capitaneria di Paraiba dove, come abbiam veduto, gettò le basi dell'aldeamento di Taipú. Ritiratosi in seguito a Pernambuco, prestò assistenza ai colpiti dalla peste durante il 1686, disponendo tra gli altri alla morte il vescovo diocesano, D. João Duarte do Sacramento, che lo volle accanto a sé nel convento degli oratoriani dove era stato ricoverato[165].

P. Anastasio morì a Pernambuco forse non molto dopo. Il *Repertorio a Fundação* non ricorda di lui che il nome[166], ma p. Martino scrive di lui in un giudizio riassuntivo:

> « P. Anastasio era un religioso dotato di grandi talenti naturali e di uno zelo meraviglioso e infaticabile nel servizio del prossimo... Dopo tante fatiche sostenute Nostro Signore l'ha chiamato al riposo eterno a Pernambuco dopo che, con straordinaria carità, aveva assistito agli appestati non solo amministrando loro i Sacramenti che, senza di lui, sarebbero in gran parte mancati, ma anche servendo come infermiere di giorno e di notte, ovunque egli poteva »[167].

---

[162] Si veda a p.85s.

[163] Cf. *Documentos históricos* VIII, 156s. Il documento non chiarisce se si tratta della missione stabilita dal missionario tra gli Aramurús, ma dal contesto risulta che egli vi aveva già raccolto qualche frutto: « Assistia de presente nas Aldeias dos Barbaros que habitam as Ribeiras do Rio de São Francisco mais de cem Leguas para o Sertão, donde havia ja feito algum progresso com esperança de ser muito maior pela disposição que achava no gentio para receber a fé Catolica e que para este fim lhe era necessario fazer uma igreja ». - Intorno a questo tempo non erano però cessati i disturbi recati dai coloni agli índios catechizzati dai missionari e il governatore generale, Afonso Furtado de Castro do Rio de Mendonça, scriveva alcune forti lettere al capitão-mór della zona del S. Francisco, Domingos Pinto do Rego (10 giugno 1673), al capitão Manuel Gomes Rabello (14 giugno 1673) e a un certo Theodosio da Rocha (10 giugno 1673), in cui tornano sinceri apprezzamenti sull'opera svolta dai missionari. *Ib.*, 369; docc. 14, 15 in *App.* II, 462s.

[164] Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 64; e Edelweis in Martin de Nantes, *Relation succinte*, [II] 39.

[165] Martin de Nantes, *Relation succinte*, 6.

[166] Cf. ACP, III/6, 9r.

[167] *Relation succinte*, 5s, passim. P. Anastasio era stato compagno di studi di p. Martino e con lui aveva compiuto il viaggio dalla Francia al Brasile. *Ib.*, 4.

3. - *P. Martino da Nantes*

Grande missionario della zona sãofranciscana e apostolo degli índios Cariri fu p. Martino da Nantes, rivelatosi spirito intraprendente e organizzatore così da creare un buon nucleo di catechesi sul S. Francisco, dove si segnalò anche per la sua strenua difesa degli aborigeni. Di lui è possibile dare notizie più complete grazie alle memorie che della sua missione ci ha lasciato[168].

P. Martino da Nantes entrò nell'Ordine cappuccino nel 1659. Destinato alla missione del Brasile, nel 1671 raggiunse Lisbona in compagnia di p. Anastasio da Audierne e di qui salpò per la grande colonia portoghese iniziando sulla nave un fruttuoso apostolato che portò alla conversione di un giovane calvinista olandese. A Bahia, dove approdò il 3 agosto dello stesso anno, riuscì sulla banchina del porto a impedire che due portoghesi, già con le armi in pugno, avessero pericolosamente ad azzuffarsi dopo una lite furibonda a base d'ingiurie. Dopo 12 giorni di attesa, prese la nave per Recife e di qui, poco dopo, si recava sul fiume Paraiba incominciando ufficialmente la sua missione[169].

Sul Paraiba p. Martino rimase otto mesi. Ma desiderando forse attuare un suo piano d'azione a più vasto raggio, un giorno venne a sapere dai catecumeni che sulle rive del fiume S. Francisco vivevano altri Cariri, in tribù assai più numerose[170] e privi di missionari. Lasciò allora il Paraiba e, come scrive l'Edelweis, « ritornò sui suoi passi alla ricerca di quel vasto fiume che portava a regioni tuttora inesplorate, avvolte da allucinanti incantesimi »[171]. Risalendo il fiume, egli visitò le catechesi di p. Francesco da Domfront e p. Anastasio da Audierne, che l'aveva preceduto nella zona; ma non si fermò tra loro, risolvendo di fissar la sua dimora più all'interno, tra Cariri tuttora inesplorati: così raggiunse l'isola fluviale di Uracapá che divenne il centro della sua attività riduzionistica e dove egli trascorse un decennio (1672-1682), assai ricco di risultati[172].

---

[168] La fonte principale per la sua biografia missionaria rimane la *Relation succinte et sincère de la Mission*, pubblicata a Quimper in Francia nel 1706, mentre era guardiano del convento locale. Si vedano inoltre: [B. Pereira], *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 15ss; F. de Macedo, *O Brazil Religioso*, 134; Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 61ss.

[169] *Relation succinte*, 57ss. Il motivo di questa sua prima destinazione sul Paraiba fu l'ammutinamento degli índios assistiti da p. Teodoro da Lucé, determinato dall'assassinio del figlio del capotribù compiuto da un negro in Recife. *Ib.*, 63.

[170] Di questa grande famiglia di amerindi scrive l'Edelweis: « Ressalta... que os Cariris formavam um contingente respeitável no quadro da população indígena brasileira. Com exceção dos Camurús e Sabuias, assinalados mais ao Sul, espalhavam-se, pelo sertão, entre as bacias dos dois Itapicurús da Bahia e do Maranhão ». In Martin de Nantes, *Relation succinte*, [II] 28s.

[171] *Ib.*, [II] 39.

[172] Uracapá è detta oggi Aracapá. *Ib.*, e inoltre la cartina geografica aggiunta in fondo al volume.

P. Martino, spirito osservatore e con buona preparazione all'apostolato missionario, come si rileva dalle sue memorie, attuò il suo programma catechetico secondo un metodo che venne via via concretando e perfezionando. Raccolti da prima un buon nucleo di índios e poste le basi della riduzione, cominciò a studiare i primitivi nella loro indole, nelle tendenze, nella costituzione sociale e specialmente nei loro errori religiosi[173] e, in base ai risultati della sua indagine, applicò quegli elementi di metodo che gli parvero più opportuni ed efficienti.

Volendo, tra essi, sceverarne alcuno, si deve anzitutto notare il profondo senso di paternità di cui informò la sua azione.

> « Compresi subito — scrive — che se avessi potuto guadagnare il loro affetto, io sarei venuto a capo di ogni cosa, con la grazia di Dio: perciò nulla trascurai per far loro comprendere che io li amavo sinceramente e che soltanto il desiderio della loro salvezza mi aveva portato tra loro ».

Così, mentre si prendeva a cuore tutto ciò che riguardava il loro benessere, la loro salute fisica e, in generale, i loro interessi, si sottoponeva a grande parsimonia per procurar loro tela, scuri, coltelli e altri oggetti necessari a incamminar l'aldea verso un principio di civiltà:

> « Essi rimasero meravigliati del mio modo di operare e mi consideravano come il loro padre, e in verità io sentivo in me una tenerezza di padre e di madre... Col tempo essi mi manifestarono tale rispetto e obbedienza che per nessun motivo si allontanavano dall'aldea senza chiedermi il permesso e, al loro ritorno, venivano a baciarmi la mano »[174].

Naturalmente il piccolo mondo dell'aldea aveva pure bisogno di leggi « perché i deboli trovassero un sostegno e i colpevoli fossero trattenuti dal mal fare »; e p. Martino ne stabilì alcune, ma « sempre assai umane » in modo da prendere i primitivi « dalla parte del cuore ». Dolcezza e comprensione usò pure nell'evangelizzazione vera e propria evitando schemi rigidi, partendo dalle preghiere più semplici e arrivando alle verità fondamentali del catechismo, illustrate con immagini adatte alla loro mentalità. Grande aiuto in questo trovò nel canto, al quale i primitivi erano assai sensibili[175].

---

[173] *Relation succinte*, 7-16.

[174] *Ib.*, 82s.

[175] P. Martino così descrive il metodo adottato nei primi tempi: « Je commençay donc au nom de Nôtre-Seigneur au bout du mois, d'appeller les Indiens à l'Eglise au son d'une petite clochette, ils y vinrent incontinent: il est à croire que la curiosité les y menoit plûtôt que la devotion. Je commençay donc à leur enseigner à faire le Signe de la Croix, me servant pour leur exemple de mon Indien; ensuite je leur enseignay le *Pater*, l'*Ave*, le *Credo*, et tout le reste du devoir d'un Chrêtien successivement en Langue Portuguaise, ne sçachant pas leur Langue, et parce que c'est l'usage des Portuguais parmy lesquels je demeurois. Je fis ensorte que les personnes âgées apprirent comme les autres, quoyqu'au commencement ils s'excusoient en me montrant qu'ils n'avoient plus de dents pour prononcer les mots; en ayant fait dire quelques mots à quelques uns, je les louois, encore qu'ils pronon-

Compendiando questa prima parte del suo metodo catechetico che, in fondo, era più o meno comune anche alle altre riduzioni fondate dai missionari, p. Martino fissa questi elementi: 1) *intenso studio della lingua* perché « senza di questo si è barbari tra i barbari »; 2) *grande carità* per sopportare « le imperfezioni, mancanze di civiltà ed anche l'ingratitudine dei primitivi sino a che non siano civilizzati: l'insensibilità e l'ingratitudine sono figlie dell'ignoranza »; 3) *completo disinteresse proprio* e, al contrario, grande interessamento per i propri catechizzati « facendo loro tutto il bene che è possibile e proteggendoli contro coloro che li opprimono »[176].

La parte nuova del suo metodo riguarda il modo di portare i selvaggi alla civiltà. P. Martino rivela qui alcune idee che rivoluzionano il dominante concetto della « riduzione », intesa come un mondo chiuso alieno da qualsiasi contatto col mondo civile; egli, di proposito, manda i suoi índios a visitare i centri civili e perfino la lontana capitale di Bahia affinché, dalla visione della civiltà creata dal cristianesimo, il suo insegnamento esca rafforzato e acquisti quella concretezza che parla in modo unico alla mente del primitivo[177]. Ciò, mentre acuisce nei « figli della foresta » il desiderio di abbandonare la loro vita di natura e d'inserirsi attivamente nel mondo civile sorto dal cristianesimo, ha i suoi benefici effetti anche nei riguardi della catechesi:

« Essi poco a poco si formarono delle idee sublimi sulla gran-

---

çassent tres-mal: ensorte qu'ensuite ils y avoient de l'emulation à dire les prières; les veillards se pleignans si je ne les leur faisois pas dire. Ensorte que non seulement les jeunes gens, mais aussi les anciens de l'un et de l'autre sexe apprirent leur prières en Portuguais, à quoy les aida beaucoup la coûtume que nous avions de chanter tous les soirs la Couronne de la Sainte Vierge en faux bourdon comme j'ay dit. Ils y prenoient un singulier plaisir, à cause de l'harmonie n'ayant jamais rien entendu parmy eux d'approchant. J'étois aussi charmé d'entendre loüer Dieu et la Sainte Vierge par ces pauvres Indiens qui ne l'avoient jamais connu ». *Relation succinte*, 80ss.

[176] In quest'ultima frase è un'allusione alle angherie di cui spesso eran vittime gli índios da parte dei colonizzatori portoghesi. *Ib.*, 93.

[177] « Je m'appliquay premièrement à les former peu à peu à une vie raisonnable et civile leur parlant souvent dans les discours que je leur faisois tous les jours de ce qui se pratiquoit parmy les gens policés, leur représentant par le détail, selon la portée de leur esprit et leur état, l'utilité de la vie civile, ce qu'ils approvoient assés dans la spéculation et au contraire le désordre et le maleur de ceux qui vivoient sans lois et sans gouvernement, leur rendant le tout sensible par leur propre expérience. Pour leur faire mieux comprendre ce que je leur disois, j'envoyois les jeunes gens, autant que je pouvois, à la ville de la Baye, pour s'informer là par ses yeux de ce que je leur disois, ne pouvant se former une idée vray-semblable ny de maisons, ny de palais, ny d'églises magnifiques, ny de république, ny de richesse, n'ayant jamais rien vu de tout cela. Ainsy ils ne sçavoient ce que c'étoit que beauté, magnificence, grandeur, ny même la quantité, que par la veue, ne sçachant compter que par les doigts de leurs mains et de leur pieds, sans pouvoir former un nombre, et pour marquer une multitude ils montroient les checheux de leur tête. Il étoit donc très-difficile avec une telle ignorance, de leur donné une idée des choses spirituelles et invisibles, ne pouvant s'élever à leur connoissance par la beauté des choses sensibles qu'ils ne connoissoient pas. Et voilà pourquoy je les envoyois à la Baye dans toutes les occasions qui s'en présentoient. J'y envoyay même le Capitaine ». *Relation succinte*, 17s.

dezza di Dio e delle sue perfezioni, sull'eccellenza dei beni della vita futura ed anche sulle pene che attendono coloro che saranno vissuti nell'empietà. Con la grazia di Dio che operava nei loro cuori... la loro intelligenza si aprì in modo singolare alla luce della verità e in seguito provavano grande piacere nell'udirmi parlare di queste meravigliose novità che io rendevo loro accessibili con immagini e confronti alla portata dei loro spiriti »[178].

P. Martino da Nantes, che aveva un ben alto concetto della sua vocazione missionaria[179], dedicò all'evangelizzazione degli índios tutte le sue energie ottenendo larghi risultati. Uracapá, pur restando la base del nucleo catechetico fondato dal missionario, divenne col tempo il trampolino di balzo per altre zone circostanti dove egli creò gli aldeamenti di Pambú, affidato poi a p. Anastasio da Audierne e assurto, secondo Euclydes da Cunha[180], a tipica espressione delle riduzioni indiane amministrate dai cappuccini; Ilha das Vacas, diretta a partire dal 1678 da p. Giuseppe da Châteaugontier[181]; Ilha do Cavalo che rimase legata a Uracapá, sotto la diretta amministrazione del suo fondatore[182].

L'infaticabile missionario dei Cariri continuò la sua opera sul fiume S. Francisco sino al 1682 portando le catechesi a un notevole sviluppo e superando per esse gravi difficoltà, mossegli da colonizzatori che miravano a sfruttare gli índios. L'episodio più notevole in questo senso fu la strenua lotta sostenuta contro le angherie e i suprusi di un grande proprietario portoghese, Francisco Dias d'Avila, che tentò più volte di usurpare le terre concesse dal governo per il sostentamento degli aborigeni, col mandarvi a pascolare i suoi cavalli. Uomo impavido nella difesa della giustizia, p. Martino giunse un giorno ad apostrofarlo direttamente in questi termini:

« Signore, voi avete un corpo sì minuscolo che basta un palmo di stoffa per coprirvi e ben poco per sostentarvi, e 50.000 libbre di rendita non vi sono ancora sufficienti? Voi usurpate il poco ch'è rimasto agli indiani di tutte le terre che spettano loro per il diritto delle genti: essi vi sono nati!, e voi volete che muoiano di fame

---

[178] *Ib.*, 19.

[179] « Dieu, par sa miséricorde, m'ayant appellé, autant que je le peux juger, à la Mission parmy les sauvages du Brésil pour travailler avec le secours de sa grace à leur conversion à nôtre sainte Foy... je reçûs (l'obiédience) comme me venant du Ciel, les genoux en terre et avec action de graces envers la bonté de Dieu ». *Ib.*, 57.

[180] *Os sertões*, 101.

[181] Di questo missionario p. Martino non dà altri particolari. Fidelis de Primerio erroneamente fa di questo missionario una sola persona con p. Giuseppe da Ploermel. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 365. Si tratta invece di due missionari distinti, come è facile vedere da ciò che scrive lo stesso p. Martino. *Relation succinte*, 111s, 192.

[182] Si vedano le note di F. G. Edelweis in MARTIN DE NANTES, *Relation succinte*, [II] 39. In Uracapá morì più tardi p. Bonaventura da Nantes, « o qual — come scrive il *Repertorio a Fundação* — está sepultado na Aldeia... mas não se sabe o lugar onde esteja o seu corpo ». Cf. ACP, III/6, 9r, 17r.

per soddisfare alla vostra cupidigia. Ciò è contro tutte le leggi divine e umane. Il re di Portogallo non vi ha mai concesso, né poteva concedervelo, ciò che è necessario agli indiani per vivere. Gl'infelici non hanno né mani né lingua per difendersi: aspettano il loro aiuto da me. Ebbene, io li sosterrò e non ammetterò in alcun modo questa ingiustizia »[183].

Il prepotente signorotto non disarmò, anzi, frustrato nelle sue ambizioni e ferito nel suo orgoglio, ordì contro il missionario un piano di calunnie sia presso il governatore generale e il metropolita di Bahia, come nella stessa corte di Lisbona; tuttavia la verità si fece strada e la causa indiana, sostenuta dal missionario con tutte le sue forze, trovò difensori in Bahia e nella stessa corte, e il Dias d'Avila, almeno per il momento, dovette recedere dalle sue soperchierie[184].

Trasferito più tardi a Bahia per costruirvi l'ospizio (1682), p. Martino vi rimase 5 anni. Durante la terribile peste del 1686 che attaccò vasti tratti della costa brasiliana, p. Martino si segnalò per l'assistenza prestata e alla fine ne contrasse il morbo; ma fortunatamente si riebbe. Nel 1687, afflitto da acute forme di artritismo e da altri acciacchi conseguenti alle aspre fatiche sopportate, si recò nel Portogallo per una cura radicale. Frattanto le circostanze politiche erano andate aggrovigliandosi, maturando una situazione avversa ai cappuccini francesi che si vedevano negato il permesso di entrare in Brasile[185]; così, dopo aver trascorso qualche tempo in Portogallo, il missionario ritornò nella sua monastica provincia di Bretagna in Francia, dove visse ancora molti anni[186].

4. - *Numero e importanza delle catechesi sãofranciscane*

Nell'anno in cui p. Martino lasciava definitivamente la zona del fiume S. Francisco per stabilirsi a Bahia (1682), le riduzioni stabilite dai cappuccini lungo l'importante via fluviale erano 7: Rodelas, Aramurús, Uracapá, Ilha do Cavalo, Pambú, Ilha das Vacas e Pochim. Negli anni seguenti il lavoro reduzionistico continuò intenso ad opera di altri missionari, come p. Teodoro da Lucé, trasferito più tardi a Recife in qualità di superiore dell'ospizio della Penha e morto nel 1686

---

[183] *Relation succinte*, 135. Il Dias d'Avila, fra l'altro, aveva mandato 150 cavalli a pascolare nell'isola di Pambú e 60 in quella di Uracapá; sopravvenuta poi la siccità, i cavalli, saltando gli steccati, divoravano le coltivazioni, unica risorsa degli indiani. Questo personaggio figura in diversi documenti del tempo col titolo di colonnello. Cf. *Documentos históricos* VII, Rio 1929, 70s.

[184] *Relation succinte*, 155s. Si veda anche Barão de STUDART, *O P. Martin de Nantes e o coronel Dias d'Avila*, Fortaleza 1902.

[185] Il fatto si connette alla « questione del giuramento » e ad altre difficoltà che portarono poi all'esilio dei cappuccini francesi. Si veda a p. 94ss.

[186] Si veda sopra la nota 168.

mentre ritornava in Europa[187]; p. Bonaventura da Béchérel, attivo catechista degli Aramurús, e p. Giuseppe da Ploermel, fratello del ministro provinciale di Bretagna (p. Clemente da Ploermel) e amministratore dell'aldea di Pochim[188].

Grande continuatore dell'opera di p. Martino da Nantes sul fiume S. Francisco fu il suo compatriota p. Bernardo da Nantes che lavorò, com'egli scrive, 23 anni tra i Cariri (1681-1703?) e, dopo l'espulsione dei missionari francesi dal Brasile, trascorse vari anni nell'ospizio di Lisbona pubblicando nel 1709 un *Katecismo indico da lingua Kariri*, offerto « ao muy alto e muy poderozo rey de Portugal, dom João V »; quest'opera, frutto dell'esperienza diretta del missionario e oggi rarissima, contiene pure due cantici spirituali in lingua « carirí » con a fronte il testo portoghese e cioè: *Cantico espiritual sobre o mysterio de Encarnação do Verbo Divino*, dovuto a p. Martino da Nantes, e *Cantico espiritual a S. Francisco Orago da Igreja Matriz dos Indios de Wracapá*, forse dello stesso p. Martino[189].

Mediante l'apporto di questi ed altri missionari le catechesi indiane cappuccine del fiume S. Francisco aumentarono di altre 5 e cioè: São Felix, Pacatuba, Vargem e due altre sorte rispettivamente tra gli índios Procás e Axará, attingendo globalmente il numero di 12, anche se non tutte stabili[190].

La notevole espansione del lavoro catechetico sãofranciscano acquista maggior risalto per il grado di formazione attinto dalle singole missioni indiane nel loro sviluppo interiore. Se vogliamo credere a p. Martino da Nantes, nel 1685 due gesuiti, tra i quali figurava il celebre missionario catechista p. João Barros[191], si mos-

[187] P. Martino dice che egli morì « à l'hauteur des Isles, retournant du Brésil à cause de ses infirmités continuelles depuis quelques années ». *Relation succinte*, 1. Egli sarebbe entrato nell'Ordine cappuccino nel 1656. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 365.

[188] Cf. MARTIN DE NANTES, *Relation succinte*, 192. Secondo Fidelis de Primerio (*Capuchinhos*, 365) p. Bonaventura da Béchérel non sarebbe che il p. Bonaventura da Nantes, di cui s'è detto alla nota 181.

[189] Essi occupano le pagine 152-163. P. Bernardo, nel *Prologo*, a giustificazione del nuovo catechismo « carirí » che appariva pochi anni dopo quello, pure celebre, pubblicato dal gesuita p. Mamiani, scrive: « A ver o titulo deste Katecismo, poderá ser, Amigo Leytor, te pareça logo ser obra inutil a vista de outro Katecismo na mesma lingua que poucos annos ha sahio a luz; porem si quizeres tomar o trabalho de combinar hum com o outro, mudarás logo o parecer; porque verás que, como ha em Europa nações de differentes linguas, com terem o mesmo nome, assim tambem ha no novo Orbe, como são os Kariris do rio S. Francisco, no Brazil, chamados Dubucuá, que são estes, cuja lingua hé tão differente da dos Kariris chamados Kippea, que são os para quem se compoz o outro Katecismo, como a lingua Portugueza o hé da Castellana, quer pela distancia das paragens entre as duas nações... quer pela diversidade das cousas ».

[190] Secondo l'Edelweis la riduzione di São Felix non sarebbe che quella chiamata altrove Ilha do Cavalo, e Pacatuba quella di Pochim. *Relation succinte*, [III] 40. Ma il Pereira (*Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 40, 42) nota che, almeno quella di Ilha do Cavalo riappare dopo il 1712, amministrata dai cappuccini italiani. Del resto ogni aldeamento doveva consistere in vari nuclei dai quali, volta a volta e per cause diverse, doveva emergere uno piuttosto che l'altro.

[191] Nella storiografia gesuitica figura come l'apostolo dei Carirí per il

sero da 70 leghe di distanza per visitare le catechesi fondate dai cappuccini, e ciò « a motivo della celebrità raggiunta dalle riduzioni da essi fondate »; e i due visitatori, dopo esser rimasti tre mesi a studiare il metodo seguito in tali aldeamenti, riportarono un'impressione così viva del buon ordine e fervore riscontrati che ne diedero pubblica testimonianza al governatore e all'arcivescovo di Bahia, al provinciale dei gesuiti e ad altre persone influenti[192].

Eco di tali apprezzamenti p. Martino trovò alla corte di Lisbona nel 1687, allorché, di ritorno dal Brasile, ebbe udienza dal re. Ciò che più si ammirava nelle catechesi cappuccine era la frequenza e la puntualità degli índios alla chiesa e alle cerimonie del culto e la loro piena confidenza e sottomissione ai missionari: « tale — soggiunge p. Martino — quale è prestata da figli ben nati ai loro padri e alle loro madri »[193].

5. - *Sul territorio di Bahia*

Dalle capitanerie del Nordeste, compresa la zona del Rio São Francisco, i cappuccini bretoni scesero più a sud stabilendosi sul territorio dell'attuale Stato di Bahia dove crearono altre riduzioni indiane, di cui però è difficile fissare con esattezza il numero, l'ubicazione e la consistenza. Lo storico delle missioni cappuccine, p. Rocco da Cesinale, accenna ad esse scrivendo:

> « Le aldee che ci vengono a mano (sono) Cana-Brava, Una e Caravellas. Città questa a capo della Comarca del suo nome, si raccozzò per prima dei pochi portoghesi che scamparono da Porto Seguro alla invasione degli Indi Abaquari (1600). Dispersi dagli Olandesi nell'assalir Bahia, furono nuovamente raccolti dai nostri padri intorno ad una chiesa consecrata a s. Antonio (1681). Quindi i missionari dicevano quella missione in paesi vastissimi e sterili per la rarità delle piogge e l'ardore del sole: gli habitanti fieri, ma pochi; a segno che un sacerdote portoghese vicino ad essi si trovava havere una cura più ampia assai di tutto il Portogallo, eppure in essa non più che trecento case composte da pochi habitanti »[194].

Sulla missione di Caravelas, cittadina dell'estremo sud bahiano che aveva allora alle spalle gli índios Aimorés, pare

---

lungo apostolato svolto tra essi; morì a Bahia nel 1691. Cf. S. LEITE, *História da Companhia de Jesus no Brasil* VIII, Rio de Janeiro 1949, 88.

[192] Cf. MARTIN DE NANTES, *Relation succinte*, 41s; [B. PEREIRA], *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 25; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 61. Circa le relazioni intercorse tra gesuiti e cappuccini sul fiume São Francisco, p. Martino scrive: « Les susdits Révérends Pères Jésuites furent priés par nos Pères, qui pour lors assistoient dans ma place, à prendre part au fruit qu'il y avoit à faire sur le fleuve parmy les Gentiles et d'y fonder une Mission, ce qu'ils firent, et nos Missionnaires les ont aidés avec une charité si liberale, qu'ils partagèrent avec eux ce qu'ils avoient de commodités, et ces Révérends Pères en furent si reconnoissants, qu'outre les témoignages avantageux qu'ils donnèrent de nos Missions dans ces lieux, comme j'ay dit, ils avoient bien l'humilité de dire que nous étions les fondateurs de leur Mission ». *Relation succinte*, 41s.

[193] *Ib.*, 43.

[194] *Storia* III, 707s.

non vi possa esser dubbio. Infatti gli accenni del Pizarro e Araujo, che servirono di base allo storico cappuccino[195], non solo trovano conferma in disposizioni coeve ufficiali, ma sono da esse chiariti e completati così che, se inizialmente la missione nacque tra i portoghesi, in seguito assunse un tipico colore indigeno risalendo le rive del fiume Caravelas[196]. In questa zona gli índios Aimorés costituivano una grande « nazione », distesa sui contrafforti della « serra » delimitata dai fiumi Doce e Pardo e suddivisa in varie tribù che spesso scendevano al piano per il congenito nomadismo acuito dal bisogno di alimentazione[197]; di statura media, color limone oscuro, capelli lisci, grossi e neri, faccia grande e larga, collo e tronco forti, non usavano portare ornamenti alle orecchie e alle labbra; nomadi e cacciatori, abitavano in piccole capanne di un metro e mezzo d'altezza, fabbricavano archi, frecce, mazze di legno e di pietra, credevano nell'esistenza di un genio del bene e di un altro del male e affermavano che i vecchi, quando morivano, si trasformavano, con la metamorfosi, in giaguari[198].

Più tardi, in questa zona, i cappuccini italiani svolsero un apostolato indiano di notevole ampiezza[199]; ma i precedenti vanno probabilmente ricercati nell'attività dei cappuccini bretoni.

La frammentarietà di notizie non consente particolari sulle missioni di Una e Cana-Brava. La prima appare nel periodo successivo come una catechesi già evoluta e, da tempo, eretta in parrocchia, tanto che p. Apollonio da Todi vi predicò missioni ambulanti[200]. Canabrava era il nome di varie località bahiane; una di esse formò una fiorente catechesi gesuitica situata fra l'Itapicurú e il Rio Real, a un trecento chilometri a nord-ovest di Bahia[201]. Avanzando un'ipotesi, l'omonima catechesi cappuccina non sarebbe per caso sorta con i 500 índios liberati nel 1672 da p. Anastasio da Audierne e appartenenti a catechesi gesuitiche?[202] P. Martino da Nantes scrive che gli índios furono poi dal missionario condotti nelle nuove sedi stabilite dal governo, perché le precedenti erano state distrutte dal fuoco: egli non indica il nome della nuova riduzione, ma potrebbe darsi che gli índios l'abbiano chiamata col nome dell'antica aldea[203].

---

[195] *Memorias históricas* IV, Rio de Janeiro 1820, 21.

[196] Cf. APN, *Cartas Régias* VIII, 14 (in data 18 gennaio 1696), documento che va messo in relazione ad altra *Carta régia* (28 gennaio 1695) nella quale si ordina che i cappuccini francesi vengano allontanati dalle aldee situate in zone prossime alla costa. *Ib.* VII, 144.

[197] Si veda la lettera del governatore Afonso Furtado de Castro do rio Mendonça, in data 22 luglio 1673, relativa a incursioni di índios sul « Rio das Caravellas ». *Documentos historicos* VIII, Rio de Janeiro 1929, 381.

[198] Cf. A. Magalhães, *Dicionário Enciclopédico Brasileiro*, 51.

[199] Si veda a p. 142s.

[200] Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 156.

[201] Si vedano le note di F. G. Edelweis, in Martin de Nantes, *Relation succinte*, [II] 31.

[202] Si veda a p. 80.

[203] *Relation succinte*, 5s.

L'esistenza di un quarto aldeamento bahiano è provata dagli *Acta* di Propaganda Fide che, in data 13 gennaio 1687, accennando alle catechesi create dai cappuccini, si esprimevano nei termini seguenti:

> « Non parlano però li Missionari delli luoghi marittimi, ma delli mediterranei dove essi abitano, nei quali, per quello che riguarda gl' Indi convertiti, dicono consistere in quattro parrocchie o aldee... ognuna di circa quattrocento anime... in quelle quattro parrocchie, quattro sorte di lingue totalmente differenti »[204].

Si tratta quindi di zone interne e abitate da tribù di índios che appartenevano a diverse famiglie.

Nel periodo successivo i cappuccini italiani, che in gran parte raccolsero l'eredità dei confratelli francesi espulsi dal governo portoghese, oltre che in Una e Canabrava mantennero catechesi sul Rio de Contas, nella regione centro-meridionale dell'attuale Stato di Bahia[205]: è forse da collocarsi su tal fiume la « quarta aldea » accennata negli *Acta?* Come si vede, ci moviamo attraverso congetture e senza nuovi documenti è impossibile avere un quadro esatto della realtà storica; comunque, una cosa sembra certa e cioè: l'apostolato indiano dei cappuccini francesi raggiunse una notevole ampiezza anche sul territorio di Bahia[206].

6. - *Lungo il Paraiba del sud*

Meglio documentata è l'attività reduzionistica svolta nell'attuale Stato di Rio de Janeiro e precisamente nel bacino fluviale del Paraiba do Sul e del suo importante affluente di sinistra, il Muriaé; essa ebbe luogo tra gli índios Guarús o Guarulhos, accentrandosi nella celebre aldea di sant'Antonio nei « Campos dos Goitacazes » e risalendo per le vallate dei due fiumi. Dubbi circa l'origine e i fondatori involsero anche questo nucleo catechetico; ma, con recente monografia, p. Giacinto da Palazzolo[207] è riuscito a far molta luce sull'argomento assodando che l'aldeamento centrale (« Santo Antônio dos Guarulhos ») fu creato a partire dal 1659 sul margine settentrionale del Paraiba, di fronte alla

---

[204] Cf. APF, *Acta* 57, 7-9.

[205] Cf. [B. Pereira], *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 42ss; Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 153; Silva Campos, *Crônica da Capitania de São Jorge dos Ilhéus*, 162, 167, 175, 181, 225s, 265, 295; Gregorio de S. Marino, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 527s.

[206] Riesce difficile individuare tutte le aldee fondate dai cappuccini francesi e poi passate ad altri ordini religiosi anche perché ciò ebbe a verificarsi in modo progressivo e quasi insensibile, come si può dedurre da vari documenti ufficiali. Cf. APN, *Cartas Régias* IV, 187.

[207] *Capuchinhos franceses*, 31ss. L'aldea di Santo Antônio dos Guarulhos, invece che nel 1659 e ad opera dei cappuccini francesi, da vari autori si riteneva sorta nel 1672 e per l'attività catechetica di due cappuccini italiani. Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 67ss. Aggiungeremo qui che i gesuiti erano venuti a contatto con i Goitacazes nel 1619, ma solo più tardi ottennero qualche risultato. Cf. S. Leite, *História da Companhia de Jesus no Brasil* VI, Rio de Janeiro 1945, 121ss.

città di Campos, e che i suoi fondatori vanno ricercati tra i cappuccini francesi stabilitisi a Rio de Janeiro fin dal 1650.

I Guarús, detti anche Goitacazes, tribù indomite e nemiche dei portoghesi, erano stanziati sul territorio delimitato dai fiumi Macaé e Itabaopana e costruivano le loro aldee al piano, issando preferibilmente le loro capanne su pali piantati nell'acqua: di qui venne a tutta la zona il nome di « Campos dos Goitacazes »[208]. Vari storici scrivono che gl'inizi di questa catechesi cappuccina non furono senza difficoltà, ma altrettanto sicuro si profilò il risultato, una volta spianata la strada. Augusto de Carvalho[209] nota che i missionari, alla ricerca di índios vaganti sulla riva sinistra del Paraiba, s'imbatterono in gruppi di Goitacazes e con la dolcezza del tratto e altri mezzi di persuasione riuscirono a mitigarne i feroci costumi piegandoli alla convivenza con i portoghesi, dei quali erano acerrimi nemici. Il De Souza e Silva soggiunge a sua volta che,

> « pieni di ardore evangelico, approdarono alle nostre spiagge due cappuccini francesi e tosto s'inoltrarono per le dense foreste dei « Campos dos Goitacazes » con il santo intuito di attirare gl' indiani alla fede; circondati da tutti i lati da pericoli e in mezzo a privazioni, raddoppiarono lo zelo..., superando gli ostacoli che si opponevano allo loro santa missione. E poi si spinsero sino alle aldee degli índios e con le loro maniere affabili si conquistarono la loro stima e amicizia spianando la strada alla loro civilizzazione »[210].

Nuovo impulso la catechesi della zona ricevette nel 1672, quando vi giunsero i pp. Giacomo di Bretagna e Paolo da St.-Malo che dovevano esplicare tra i Guarulhos un'attività ventennale[211]. In precedenza il raggio d'azione si era probabilmente limitato alla regione pianeggiante e forse alle terre di un devoto signore portoghese, di nome Manoel Rodriguez, che aiutò largamente i missionari[212]; ma i nuovi arrivati risalirono coraggiosamente il Muriaé e altri affluenti del Paraiba accostando altre tribù di Guarulhos e inducendole a scendere al piano, rafforzando in tal modo l'aldeamento di sant'Antonio. L'ampliarsi della riduzione fu tale che, nel 1680-81, non bastando più i mezzi offerti

---

[208] Cf. B. RÖWER, *Os franciscanos nos Campos dos Goitacazes*, Petropolis 1934, 4. La bibliografia su questi índios, con notevole discordanza di opinioni, è abbondante: si veda J. N. DE SOUZA SILVA, *Memoria historica e documentada*, in *Rev. do Inst. Hist Geogr. Brasil.* 17(1954) 121ss; JACINTO DE PALAZZOLO, *Capuchinhos franceses*, 25ss, con relativa bibliografia.

[209] *Apontamentos para a historia da Capitania de São Thomé*, 320.

[210] *Memoria historica e documentada, loc. cit.*, 223s.

[211] Questi due missionari da vari storici furono ritenuti italiani: J.N. DE SOUZA SILVA, *Memoria historica e documentada, loc. cit.*, 224; ROCCO DA CESINALE, *Storia* III, 705; A. JANN, *Candidus Sierro*, 106. Ma oggi è dimostrato che essi furono francesi. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 67ss; JACINTO DE PALAZZOLO, *Capuchinhos franceses*, 45ss.

[212] Si veda ciò che scrive lo storico agostiniano Frei AGOSTINHO DE S. MARIA, *Santuario Mariano e Historia das Imagens Milagrosas de Nossa Senhora*, X: in JACINTO DE PALAZZOLO, *Capuchinhos franceses*, 41.

da privati, i missionari si videro obbligati a ricorrere a Lisbona per ottenere una sovvenzione particolare. La corte concesse loro un contributo speciale di 80 milreis e la risposta è importante perché getta luce sul crescendo continuo della catechesi, ancorata all'aldea madre di S. Antonio; dice essa riferendosi a quest'ultima:

> « L'aldea conta oggi 500 anime, quasi tutte battezzate; ma i missionari sperano di ridurre alla fede tutti i pagani di quelle rive fluviali che si perdono nel 'sertão'. Infatti, da un anno a questa parte, gli índios continuano ad arrivare all'aldea dove risiedono i religiosi... talché sarà necessario costituire altri aldeamenti, come si è già incominciato a fare per i selvaggi tuttora pagani, spendendosi la somma di 50 milreis, offerti da due devoti »[213].

Vengono così ad affiorare altri nomi di riduzioni, come quello di Mogí sulla strada di Minas Gerais; di São Miguel nella parrocchia omonima[214]; di Campo Novo che, al dire di p. Giuseppe da Castrogiovanni, « una volta fu bell'aldea, oggi piccola »; di São Pedro do Rio Grande sorta pure nella zona e da non confondersi con la « città di Rio Grande do Sul »[215]. Il movimento espansionistico della catechesi durò vari anni perché altri nomi si presentano all'attenzione dello storico, anche se è difficile sceverarne il valore; così il cronista di « São Fidelis » parla di un'Aldeia Velha situata « à beira deste rio (Paraiba), para a banda do sul, pouco mais de uma legua para a cima da vila de S. Salvador »[216], mentre altri autori indicano il 1687 come anno di fondazione della cosidetta Aldea di Guaitacazes[217].

Intorno a tale data i missionari incontrarono difficoltà da parte del parroco di Campos, Francisco Gomes da Sardinha, che giunse a spedire un gruppo di 30 uomini armati con índios di altre tribù « para — come si esprime la *Carta régia* — destruirem

---

[213] Cf. APN, col. 60, *Index alfabético das Leys*, 10, 246v-247r (*Provisão* in data 28 nov. 1681). Si veda anche in *Annaes da Bibliotheca Nacional* XXXIX, Rio de Janeiro 1917, n. 1433; e in *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil.* 21(1858) 136. *App.* II, doc. 17, 463.

[214] Cf. ROCCO DA CESINALE, *Storia* III, 704s; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 70.

[215] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 8.

[216] *Memorias de São Fidelis*, in *Anais* (*Annaes*) *Franciscanos* 22(1935) 156. Si noti che il cronista distingue nettamente quest'aldea da quella di Santo Antônio dos Guarulhos, situata « à beira do Rio (Paraiba) *pela banda norte* ».

[217] Cf. ROCCO DA CESINALE, *Storia* III, 705; GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 8. Fidelis de Primerio scrive che qui Rocco da Cesinale e gli autori che lo seguirono, equivocarono perché l'Aldea dei Guaitacazes, come pure quella di Campo Novo, non sarebbero altro che l'aldea di Santo Antônio dos Guarulhos; tuttavia si può obbiettare che l'aldeamento di sant'Antonio era già conosciuto ufficialmente sin dal 1672, mentre si parla di fondazione effettuata nel 1687. La stessa ragione vale press'a poco per Campo Novo. Del resto il documento citato, relativo alla sovvenzione di 80 milreis da parte della corte, fa chiaramente capire che, continuando gli índios a scendere al piano attratti dai missionari, si rendeva necessario « costituire altre aldee », mentre una *Carta régia* del 13 novembre 1690 manifesta la grande soddisfazione del sovrano nell'apprendere che i missionari lavorano con grande zelo e che « no sitio dos Guitacazes distante outenta legoas da dita Cidade, assistem mais dous Religiosos e hum leigo com o mesmo zello e trabalho ». Cf. APN, *Cartas Régias* V, 241r.

a dita aldeia e captivarem os indios, impedindo tambem aos ditos religiosos nas suas missões e fazendo-lhe outras insolencias »: il re, informato, fece da prima appurar ogni cosa e, trovatala rispondente a verità, ordinò al governatore Furtado de Mendonça che ammonisse con forti parole il colpevole[218]; poi rinnovatisi i gesti inconsulti del parroco, il monarca lo fece espellere dalla parrocchia dal nuovo governatore Luiz Cezar de Menezes[219]. In suo luogo assunse temporaneamente l'ufficio di parroco in Campos il missionario p. Paolo da St.-Malo[220].

L'attività reduzionistica dei cappuccini bretoni sul Paraiba del sud continuò sin verso la fine del secolo XVII, stentata però negli ultimi anni a motivo della diminuzione del personale, determinata dalla nuova politica seguita dalla corte di Lisbona verso i missionari francesi[221]. Ancora intensa nel 1690[222], essa andò esaurendosi a partire dal 1694-95, quando cominciarono i forzati rimpatri dei missionari[223].

7. - *Nelle capitanerie del sud e della costa*

L'apostolato indiano dei cappuccini di Bretagna nel sud del Brasile non si limitò al fiume Paraiba, ma si estese anche ad altre zone o capitanerie: ciò, oltre che per S. Paulo dove l'esistenza di una riduzione cappuccina sembra provata da quanto scrive p. Martino da Nantes[224], risulta da riferimenti contenuti, fra l'altro, in due *Carte Rege*, rispettivamente del 1° febbraio 1694 e 28 gennaio 1695. Nella prima il re portoghese, che aveva già mutata opinione nei riguardi dei cappuccini francesi, avvisava l'*ouvidor geral* di Rio de Janeiro che il governatore Antonio Paes

---

[218] Cf. APN, *Cartas Régias* IV, 45: in data 17 ottobre 1890; e *Publicações do Arquivo Nacional* I, 36.

[219] Cf. APN, *Cartas Régias* V, 194 (17 ottobre 1890) e *Publicações do Arquivo Nacional* I, 54. Jacinto de Palazzolo (*Capuchinhos franceses*, 48), seguendo il Feydit (*Subsidios para a historia dos Campos dos Goytacazes desde os tempos coloniaes até a proclamação da Republica*, Campos 1900, 61), scrive che il sacerdote fu allontanato dal vescovo D. José de Barros Alarcão, mentre si trovava in visita pastorale. In tal caso la *Carta régia* sarebbe una conferma dell'operato del vescovo.

[220] L'incarico rimase al missionario dal 1689 al 1692. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 564.

[221] Dagli *Acta* di Propaganda Fide in data 13 marzo 1690 risulta che la diminuzione di personale era già sensibile a motivo del « giuramento di fedeltà » preteso dalla corte di Lisbona dai missionari: « La Missione del Brasile è priva di operai... e non possono né supplire al bisogno delle conversioni, né coltivare li convertiti, che sono in gran numero ». Cf. APF, *Acta* 60, 81v; ROCCO DA CESINALE, *Storia* III, 708, n. 3. Tuttavia in tale anno, come vedremo, si appianava in qualche modo la questione del giuramento e le spedizioni dei missionari riprendevano.

[222] Cf. APN, *Cartas Régias* V, 241r (in data 13 novembre 1690).

[223] *Ib.*, VI, 51, 57; VII, 55, 144; VIII, 14, 20, 197; *Publicações do Arquivo Nacional* I (Indice). Nella *Carta régia* del 1° febbraio 1694, ad esempio, il re ordinava al governatore di Rio de Janeiro che facesse « embarcar estes tres Religiosos, assim como os dous que forão sem licença, como o dito Frei Paulo em a nau do Comboy e que nella os mandais entregues ao Capitão de mar de guerra ». *Ib.* VI, 51.

[224] Si veda a p.72, con relativa nota.

de Sande lo avrebbe incaricato di una « diligencia de meo serviço sobre os Padres Capuchos Francezes que assistem nessa Capitania e nas do Sul », aggiungendo che egli la doveva compiere « con tale cura e zelo che si appuri la verità »[225]. Tale « diligenza » si riferiva a sospetti d'intelligenza dei missionari con il re di Francia e ad eventuali contatti con navi francesi, mentre si andava determinando un radicale antagonismo tra le due nazioni latine; ma, a prescindere dalla giustificazione di tali sospetti, importa qui sottolineare come il re accenni espressamente alla presenza di missionari, oltre che nella capitaneria di Rio de Janeiro, « in quelle del sud ».

Nell'altra *Carta Régia,* indirizzata l'anno dopo al governatore di Rio de Janeiro, il re esige che i missionari, non ancora rimpatriati, vengano allontanati dalle « aldee che sorgono lungo la costa o in prossimità dei porti di mare, nelle quali possa darsi il pericolo della loro comunicazione con qualsiasi nazione straniera »: essi dovevano essere trasferiti in aldee dell'interno[226].

Come si vede, i due documenti rispecchiano il clima di sospetto che già circonda i missionari francesi e che alla fine determinerà il loro esilio; comunque, essi suppongono un ambito di attività che, se non è dato meglio definire per la segnalata carenza di documentazione, sembra esser notevole e superare largamente il quadro solitamente offerto dagli storici[227].

D. - Esilio dei cappuccini francesi

1. - *Il clima di «tolleranza»*

Purtroppo, la politica della corte portoghese doveva spazzar via d'un colpo tutto il lavoro catechetico dei cappuccini francesi decretando a questi ultimi l'esilio, dopo circa un sessantennio di apostolato brasiliano. In tale determinazione, maturata negli ultimi anni del secolo XVII e applicata integralmente sui primordi del secolo successivo, confluirono vari motivi, come: il dissidio tra il Portogallo e la S. Sede a proposito dei vicari apostolici dell'India e della Cina; il conseguente giuramento di fedeltà imposto dal governo ai missionari; il regalismo accentuato della corte; il nazionalismo a oltranza di vari ambienti politici e mi-

---

[225] Cf. APN, *Cartas Régias* VII, 57.

[226] *Ib.* VII, 144. Si veda in *App.* II, doc. 20, 465.

[227] Le capitanerie del sud, a cui si accenna nella *Carta régia* del 1° febbraio 1694, verosimilmente sono quelle di S. Paulo e del cosiddetto « Continente de S. Pedro » (Rio Grande do Sul), a meno che ci siano stati tentativi, anche in altre, che a noi sfuggono. Circa poi le « aldee della costa o in prossimità dei porti », la frase acquista tanto più valore in quanto il re, nello stesso documento, le distingueva nettamente da quelle raggruppate intorno a Santo Antônio dos Guarulhos e da lui prese a termine di confronto (« como são as que governava e administrava o Padre Frei Paulo »). Si veda il doc. 20, in *App.* II, 466.

litari portoghesi, e altri[228]. Tuttavia, il motivo che domina sugli altri e, in certo senso, li riassume, fu la ragion di Stato.

In fondo, come giustamente osserva lo Jann[229], l'atteggiamento del re di Portogallo verso i missionari francesi, anche se tradotto in riconoscimenti ufficiali alla loro opera disinteressata, non era stato che di tolleranza, determinata da circostanze politiche. Infatti, per lunghi anni, comuni interessi avevano legato Francia e Portogallo che miravano concordemente all'indebolimento della Spagna: di qui l'aiuto prestato da Luigi XIII ai portoghesi nella lotta di liberazione e di qui i successivi parentadi intervenuti tra le due case regnanti. Tutto ciò, indirettamente, aveva giovato alla causa dei missionari francesi.

Ma allorché Luigi XIV, all'apogeo della sua gloria, non solo accampò diritti su regioni del Brasile (come, ad esempio, sul Maranhão), ma aspirò a far del Portogallo quasi un suo stato vassallo, era naturale che tra le due potenze si determinasse un forte antagonismo e, in conseguenza, i missionari francesi fossero guardati con sospetto. Episodi rivelatori non mancano in proposito. Già nel 1662 alcuni consiglieri del re, considerando il mutar della situazione, tentarono di richiamare in vigore il decreto del 1620 che escludeva dalle colonie portoghesi i missionari stranieri: ragion per cui il viceprefetto della missione brasiliana, p. Antonio da Nantes, si rivolse alla S. Sede chiedendo di poter aprire nel Brasile un noviziato e reclutare vocazioni indigene[230]; ma la domanda, che ovviamente doveva tener conto del diritto di patronato, non ebbe corso.

L'atmosfera di sospetto verso i missionari andò accentuandosi con l'espandersi della loro attività riduzionistica e del prestigio che essa godeva: sia a Lisbona che in Brasile da talune sfere responsabili si temeva che i religiosi potessero usare del loro credito e autorità presso gli índios in favore del re di Francia. Un episodio significativo si ebbe nel 1678, quando p. Martino da Nantes, reduce dalle sue catechesi sul fiume S. Francisco e recatosi a far visita al governatore di Bahia, udì rinfacciarsi tale insinuazione da uno dei quattro maestri di campo che avevano interinalmente assunto il governo per la morte dello stesso governatore; il missionario si sentì talmente punto sul vivo che non poté trattenersi dal rispondere:

---

[228] Cf. MARTIN DE NANTES, *Relation succinte*, 84ss; F. DE MACEDO, *O Brazil Religioso*, 141.

[229] *Candidus Sierro*, 105.

[230] La proposta fu discussa da Propaganda Fide il 18 dicembre 1662: « P. Antonio da Nantes, Vice-Prefetto della Missione dei Cappuccini nel Brasile, rappresenta che da ventidue anni in qua quella Missione viene esercitata dai Cappuccini della Provincia di Bretagna, non essendovi mai capitato altro religioso da che vi penetrarono gl'Olandesi; et essendone tutti stati discacciati nove anni sono dai Portoghesi, ottennero i Missionari di fabbricarvi un hospitio. Ma venendo oggi impedito da alcuni ministri di quella Corte che non vi passino più religiosi, supplica che la Santità di N. S. conceda licenza di ricevere novizi ». Cf. APF, *Acta*, 31, 316r-v; ROCCO DA CESINALE, *Storia* III, 708, n.2.

« Signore, il re di Francia non ha bisogno di traditori: e quand'anche volesse servirsene, non li cercherebbe tra i cappuccini, avendo troppa stima di essi »[231].

A questo clima di sospetto venne ad aggiungersi l'atteggiamento ostile di molti colonizzatori, indispettiti e talvolta mossi da vero astio nei confronti dei missionari per la loro lotta in difesa degli índios. Simile stato d'animo, alleato al nazionalismo, non rifuggì da meschine accuse per mettere in cattiva luce i missionari: valga per tutte quella di cui fu vittima p. Paolo da St.-Malo, incolpato di aver fatte scolpire le armi del re di Francia sul frontespizio della porta principale della chiesa che sorgeva nell'Aldea dos Guitacazes[232].

2. - *Il giuramento di fedeltà*

Nel 1687 il re portoghese, D. Pedro II, in lotta con la S. Sede, pretese dai missionari il cosidetto « giuramento di fedeltà » verso la Corona, atto che, staccando praticamente i religiosi dalla sacra Congregazione di Propaganda Fide, li avrebbe assoggettati al suo assolutismo di pretta marca febronianistica[233]. La lunga questione si riconnette alla creazione dei vicariati apostolici del Tonchino, Cocincina e Nanchino, stabiliti da Propaganda sin dal 1659 per superare le remore del Padroado e dalla corte portoghese ritenuti lesivi dei diritti spettanti alla Corona[234]; tuttavia il governo, con l'estensione dell'odiosa misura ai missionari del Brasile, aveva i suoi scopi ben definiti.

Come si rivela da lettere del nunzio apostolico di Lisbona, gli stessi governanti erano convinti che i missionari non potevano prestare un simile giuramento, per cui la sua imposizione, mentre significava un ripicco della corte nei riguardi di Propaganda, in realtà non era che « uno specioso pretesto per escludere i missionari dalle colonie portoghesi, salvando le apparenze »[235]. Alcuni religiosi cercarono di raggiungere il Brasile senza prestare il giuramento; ma furono violentemente rimpatriati[236].

La questione del giuramento, almeno per ciò che riguarda il Brasile, non si strascinò a lungo, avendo trovato la sua conclusione in un gesto paterno di Alessandro VIII. Nel 1690 il sommo pontefice, su domanda del re portoghese e contro il parere di Propaganda Fide, sottrasse la Cina all'amministrazione dei vicari apostolici e creò le sedi episcopali di Pechino e Nanchino, soggette al

---

[231] *Relation succinte*, 120s.

[232] Cf. APN, *Cartas Régias* VII, 51.

[233] Cf. A. JANN, *Candidus Sierro*, 105; JACINTO DE PALAZZOLO, *Capuchinhos franceses*, 47. Un simile giuramento era già stato richiesto da Giovanni IV (1640-1656) ai missionari dell'India portoghese, dipendenti da Propaganda Fide. A. JANN, *Die katholischen Missionen in Indien, China und Japan*, Schöning 1915, 312.

[234] Cf. G. SCHMIDLIN, *Manuale di storia delle missioni cattoliche* II, 170ss.

[235] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 78.

[236] Cf. APN, *Cartas Régias* VI, 51; *Publicações do Arquivo Nacional* I, 73.

diritto di patronato[237]; con ciò lo scarso personale che lavorava nelle ormai languenti missioni brasiliane, poté ricevere qualche rinforzo.

3. - *L'esodo dei missionari*

Assopita la questione del giuramento, ecco profilarsi l'eventualità di una guerra tra Francia e Portogallo. Quest'ultimo, staccandosi dalla Francia, si era orientato verso l'Olanda e l'Inghilterra che con le loro potenti flotte dominavano i mari. Sfortunatamente negli ultimi anni del secolo XVII l'antagonismo tra le due nazioni latine andò acuendosi specialmente a motivo del Maranhão, reclamato dai francesi[238]. Nell'imminenza di un'aperta rottura la situazione dei missionari bretoni si fece sempre più precaria e alla fine giunse ineluttabilmente al suo epilogo. Successive disposizioni della corte di Lisbona ordinarono l'attento controllo della loro attività[239], il loro allontanamento dalle riduzioni indiane situate sulla costa o in prossimità dei porti[240], il forzato rimpatrio di alcuni[241] e, finalmente, l'esilio per tutti.

Rocco da Cesinale[242], lo Jann[243] e altri[244] affermano che ciò avvenne nel 1699: ma si tratta d'inesattezza che oggi è dato poter correggere alla luce di nuova documentazione. Mentre le catechesi indiane furono tolte direttamente, se pure gradualmente, ai missionari e affidate ad altri religiosi ovvero al clero secolare[245], per gli ospizi (che sorgevano nelle città e potevano meglio controllarsi) si seguì altra tattica, e cioè quella di ridurre progressivamente il personale sino alla loro naturale estinzione; ovviamente, dopo l'esodo dei missionari, anche le chiese degli ospizi furono date ad altre congregazioni religiose ovvero a sacerdoti secolari portoghesi[246].

Nell'ospizio di Rio de Janeiro rimase sino al 1701 p. Matteo di Nostra Signora della Concezione, il venerando missionario al quale abbiamo già accennato, stimato e venerato nella città per il

---

[237] Si vedano le sensate riflessioni di p. Rocco da Cesinale intorno al Padroado e a questa particolare questione: *Storia* III, 306ss.

[238] Cf. A. JANN, *Candidus Sierro*, 105.

[239] Cf. APN, *Cartas Régias* VII, 57r.

[240] *Ib.* VII, 144.

[241] *Ib.* VII, 51.

[242] *Storia* III, 709.

[243] *Candidus Sierro*, 105.

[244] Cf. ACB, *Fonti mss.*, 1 (*Libro Mastro*) I, 7.

[245] E' difficile avere dati sicuri e completi sia intorno al tempo in cui ciò accadde, come alla qualità dei religiosi che raccolsero l'eredità reduzionistica indiana dei cappuccini francesi; comunque da varie fonti vengono indicati come successori: sul Paraiba do Sul i francescani, sul fiume Caravelas (Bahia) i gesuiti, sul S. Francisco i carmelitani, sul Paraiba do Norte i francescani; varie catechesi sembra fossero affidate anche ai cosiddetti « Padres do habito de S. Pedro ». Occorre però notare che buona parte di esse, successivamente, furono riprese dai cappuccini italiani.

[246] Si veda ciò che scriveva il nunzio apostolico di Lisbona al card. Paolucci in data 23 dicembre 1701: AV, *Nunz. Portogallo*, vol. 58, 738.

suo lunghissimo apostolato di quasi mezzo secolo; vecchio e solo, nel 1701 egli consegnò ospizio e chiesa all'amministrazione della diocesi e rimpatriò[247].

Anche l'ospizio della Penha (Recife) fu mantenuto sino al 1701. Sul suo abbandono il *Repertorio a Fundação* dà un particolare che merita di esser riferito:

> « Si ha da fonte certa che nel 1701 un religioso cappuccino francese, mentre stava per imbarcarsi, si mise in ginocchio, chiese perdono al popolo che numeroso lo aveva accompagnato [al porto] e, dopo essersi congedato, predisse a Pernambuco la terribile sollevazione che ebbe luogo negli 1709-1711 e che desolò questa terra con le lagrimevoli conseguenze che ne seguirono »[248].

L'esodo dall'ospizio di Bahia è invece da riportarsi alla seconda metà del 1702: ciò risulta da una lettera che, in data 13 ottobre di tale anno, la Camera di Bahia scriveva al re di Portogallo notificandogli la partenza dei missionari e, in pari tempo, tessendo un grande elogio alla loro condotta e attività[249].

In tal modo si concludeva il primo periodo dell'attività missionaria capuccina nel Brasile, legato ai cappuccini francesi. Commentando il fatto dell'esilio, p. Rocco da Cesinale scrive:

> « Al loro arrivo le coste agli Europei, il resto dall'Amazzonia alla Plata in mano ai selvaggi; ed eglino presi dal dovere, dall'energia propria della nazione, intraprendente per tutto che sa di arduo, entrarono in mezzo a loro, se ne circondarono in nome di Dio, e gli uni guadagnarono in civiltà, gli altri in Paese. Tutto fu nulla. Pietro II non guardò che a un puntiglio politico e richiamò in vigore la legge del 1620, dopo la deroga che dicemmo di suo padre. La politica, sempre cruda, fu spesso suicida. Calcolatori fino a giorni nostri non trovarono di scioglier meglio la questione degli Indi che ricorrendo alle Missioni; i Cappuccini preferiti per la facilità nelle lingue selvagge, per quel misto di amore e di rispetto che messi alla prova seppero guadagnare, per questo finalmente che si accontentano di poco. Allora no: venne l'ordine, e bisognò partire. Per loro il governo diede i mezzi opportuni a ritornare in patria e li trattò con molta decenza »[250].

---

[247] Cf. JACINTO DE PALAZZOLO, *Capuchinhos franceses*, 51ss. Una *Carta régia* del 19 gennaio 1696 disponeva che, in vista della stima e venerazione che godeva il missionario, « o Pe Fr. Matheus e os seus donatos podem estar no Hospicio que tem nessa Cidade, aonde poderão fazer muitos serviços a Deos Nosso Senhor; em cazo que elle falte da vida prezente se observarão por vos e pelo Gov. do Bispado o que nesta parte tenho rezoludo ». Gli altri missionari invece in gran parte erano già stati rimpatriati. Cf. APN, *Cartas Régias* VIII, 20.

[248] Cf. ACP, III/6, 4v; GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 52. Si tratterebbe forse del p. Gabriele da Le Mans? Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 365.

[249] Si veda il doc. 22, in *App.* II, 467.

[250] *Storia* III, 708s. L'autore del *Libro Mastro* di Bahia, p. Samuele Maiocchi da Lodi, che scriveva intorno al 1844, dà questi particolari sull'esilio dei missionari: « Essendosi dichiarata la guerra tra la Francia e il Portogallo, i Capp.i Francesi come sudditi di una Potenza attuale nemica furono obbligati a partire da tutti i dominii e conquiste del Portogallo. Il Governo però diede loro i mezzi opportuni per ritornare in patria, e li trattò con molta decenza, con decoro e belle maniere in

4. - *Riconoscimenti*

Il *Repertorio a Fundação* scrive che i missionari, ritiratisi nell'ospizio dei cappuccini francesi in Lisbona, agevolmente dimostrarono alla corte la correttezza del loro modo di agire tanto che il re stesso avrebbe loro ordinato di ritornare in Brasile[251]. Ciò è interessante perché, mentre ribadisce il motivo politico dell'esilio, indirettamente prova la stima che godevano i religiosi.

Del resto « il prestigio della barba », come scrive con una punta di facezia p. Giacinto da Palazzolo[252], aveva già determinato, fra gli altri, un memorabile intervento della corte con uno di quegli espedienti che farebbero sorridere se, indirettamente, non testimoniassero l'alto concetto in cui era tenuta l'opera dei missionari francesi. Quando il re di Portogallo ordinò al governatore di Rio, Antonio Paes Sande, di sostituire i cappuccini bretoni nelle diverse catechesi con altri religiosi, il governatore rispose che ciò non era attuabile in quanto i missionari si erano accaparrati tale stima e si comportavano con tale zelo che gli índios si sarebbero allarmati. Fu allora che Lisbona, insistendo nel suo punto di vista, indicò come successori i capuchos (francescani) portoghesi e, poiché questi ultimi non portavano la barba, suggeriva salomonicamente:

> « Sarà conveniente che mandiate nelle dettè aldee padri capuchos tra quelli che godono maggior considerazione, i quali, *lasciandosi crescere la barba,* appaiano essere dello stesso Ordine dei francesi »[253].

In altra *Carta régia* successiva il re, dopo aver ricevuto particolareggiate informazioni dallo stesso governatore, ammetteva espressamente:

> « La condotta dei detti padri francesi è molto conforme al loro abito e religione che professano »[254].

Il richiamo dei religiosi bretoni, certamente voluto e ordinato dalla corte, provocò pure dalle autorità responsabili del Brasile significativi attestati circa la loro condotta e il loro zelo; così la Camera di Bahia, in data 13 ottobre 1702, scriveva fra l'altro al re:

> « Con questa flotta partono per il Regno i Reverendi Padri Cappuccini Francesi che si occupavano in alcune missioni di questa capitaneria e risiedevano nell'ospizio fondato, per ordine di Vostra

segno della sua gratitudine pei molti anni che travagliarono in benefizio spirituale e temporale di questa Prov.a » ACB, *Fonti mss.*, 1/I, 7.

[251] Cf. ACP, III, 6, 4v. Il mancato ritorno è spiegato dal cronista in questi termini: « Porem, assim como não dependião da Sagrada Congregação de Propaganda Fide, mas sim do Provincial da Provincia de Borgonha, este não consentio que voltassem, mas sim os demorou no d. Convento da Esperança em Lisboa ».

[252] *Capuchinhos franceses,* 49ss.

[253] Si veda il doc. 20, in *App.* II, 466.

[254] Cf. APN, *Cartas Régias* VIII, 20: in data 19 gennaio 1696.

Maestà, in questa città... In occasione di questo loro ritirarsi ci è sembrato necessario far presente a Vostra Maestà l'ammirevole condotta che sempre tennero qui e i molti servizi resi a Dio e a Vostra Maestà negli anni che rimasero in questo Stato: in verità, in tutto questo tempo, altro non ebbero a cuore se non la conversione delle anime e l'educazione e istruzione cristiana degli Indios, esercitandosi in tali compiti con grandissima carità, pieno disinteresse proprio e zelo instancabile, senza mai sottrarsi a fatica alcuna, così che in tutti si riscontrò un vero spirito di apostoli e segni evidenti che Dio li ha scelti per tale ministero. Tutto ciò notifichiamo a Vostra Maestà perché si degni di ordinare ciò che Le parrà più opportuno »[255].

[255] Si veda il doc. 22 in *App.* II, 467.

SEZIONE II

Dai primordi del sec. XVIII alla proclamazione dell' indipendenza

(1705-1822)

Questo periodo dell'attività missionaria cappuccina nel Brasile è tra i più ampi e ricchi, ma meno studiati permanendo anche qui la già lamentata carenza di documentazione[1]. La sua divisione non è netta poiché vi erano già stati nel Brasile, almeno in forma sporadica, dei precedenti italiani e, inoltre, la sua data conclusiva è puramente esterna, relativa al mutamento del regime politico e civile col sopravvenire dell'indipendenza.

Il fatto più importante, che viene quasi a spezzarlo, fu la pubblicazione del famoso Diretório dos índios del marchese di Pombal, col quale le riduzioni indiane vennero sottratte alla giurisdizione dei missionari e direttamente collocate sotto il potere di rappresentanti laici del governo[2]. Tuttavia « l'esplosione d'odio settario anticlericale e antireligioso » dell'onnipotente ministro di D. José I, accanitosi in modo particolare contro i gesuiti[3], toccò solo in parte i cappuccini che, da prima, si dedicarono con ritmo più intenso alle missioni popolari tra i fedeli, e poi ripresero l'attività catechetico-riduzionistica in altre zone del Brasile, essendo praticamente rimasti di essa gli unici rappresentanti nel vasto paese[4].

Lungo il periodo, assillante rimane il problema del personale che, se è già ridotto prima di Pombal, in seguito è assolutamente insufficiente, dovendo sottostare in modo anche più radicale alle volubili disposizioni di Lisbona[5].

---

[1] Si veda a p. 21s.

[2] Cf. J.N. DE SOUZA SILVA, *Memoria historica e documentada,* in *Rev.Inst.Hist. Geogr.Brasil.* 17(1854) 153; A.C. FERREIRA REIS, *A conquista espiritual da Amazônia,* 54ss.

[3] Cf. J. CAEIRO, *Jesuitas do Brasil e da India,* 483; H. PIRES, *A paisagem espiritual do Brasil,* 87.

[4] Sulla decadenza o scamparsa delle catechesi francescane e carmelitane, le uniche superstiti insieme con quelle dei cappuccini, si veda, rispettivamente: B. RÖWER, *A Ordem franciscana no Brasil,* 114ss; A. PRAT, *Notas históricas sôbre as missões carmelitanas,* 184.

[5] Si vedano documenti di richiesta di missionari in AHU, *Papéis avulsos. Pernambuco. Docs. em organiz., mç. 16, mç 1782-1826;* ACB, *Fonti mss.* 1: *Libro Mastro* I, 12; *Compendiosa noticia,* in FRANCESCO ZAVERIO, *I cappuccini genovesi* IV, 88.

BIBLIOTECA DE LOS PP. CAPUCHINOS DE CASTILLA

I.

I CAPPUCCINI ITALIANI E LA RIORGANIZZAZIONE DELLA MISSIONE

1. - Precedenti italiani

Il Brasile non era ignoto ai cappuccini italiani, allorché, nel primo decennio del Settecento, circostanze impreviste li portavano a raccogliere l'eredità dei confratelli francesi nella vasta colonia portoghese; molti di essi, diretti o provenienti dalla missione del Congo nell'Africa occidentale soggetta al Portogallo[6], avevano già fatto scalo nelle principali città della costa e, durante la sosta, si erano eventualmente dedicati al ministero.

Lungo sarebbe il voler qui seguire tale attività che fu necessariamente frammentaria ed episodica e in gran parte si perde nell'anonimo[7]: praticamente essa s'inizia con le prime spedizioni per il Congo-Angola perché, se erra lo Schmidlin nel ritenere che passasse per il Brasile la prima spedizione[8], è però certo che vi passò la seconda, salpata da Genova nel 1644 e guidata da p. Bonaventura da Taggia; essa sostò a Bahia 4 mesi in attesa della nave per l'Africa, cadendo poi nelle mani degli olandesi che la trasportarono a Pernambuco e in seguito, tra mille peripezie e sofferenze, in Europa[9].

Dopo tale inizio, l'apostolato episodico dei cappuccini italiani nel Brasile andò allargandosi a tutta la seconda metà del secolo XVII per continuare nel periodo successivo. Il porto più battuto fu Bahia; ma in notevole misura entrarono pure Recife e Rio de Janeiro tanto da indurre in errore alcuni storici i quali attribuirono ai cappuccini italiani vere e proprie missioni in Brasile contemporaneamente ai cappuccini francesi, il che è da escludere[10].

Vi fu però un momento in cui sembrò che i cappuccini italiani potessero aprire in Brasile una loro missione che, ovviamente, sarebbe venuta ad affiancarsi a quella dei cappuccini bretoni: tale eventualità si manifestò nel 1692. Composta la questione del « giuramento di fedeltà » con il gesto paterno di Alessan-

---

[6] Sulla missione del Congo si veda a p.70, n. 106.

[7] Accenni a questo apostolato si trovano nelle molte « note di viaggio » lasciate dai missionari. Si veda in Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 104-135.

[8] *Manuale di storia delle missioni cattoliche* II, 34.

[9] Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 105ss; Francisco Leite de Faria, *Os barbadinhos franceses*, 68ss, dove è pubblicata parte della relazione inviata da fra Pietro da Dolce, uno dei partecipanti alla spedizione, alla sacra Congregazione di Propaganda in data 16 agosto 1647.

[10] Si veda, a proposito dell'attività reduzionistica sul Paraiba del Sud, Rocco da Cesinale, *Storia* III, 705; A. Jann, *Candidus Sierro*, 106; e, per l'interno di Bahia, quanto scrive l'autore del *Libro Mastro*: ACB, *Fonti mss.* 1/I, 7.

dro VIII[11], il re di Portogallo volle forse dare alla S. Sede una prova di buona volontà con l'accogliere nel Maranhão missionari dipendenti da Propaganda, quali appunto i cappuccini[12]; esclusi i cappuccini di nazionalità francese per le difficoltà insorte con Luigi XIV a motivo delle sue mire espansionistiche, Dom Pedro II espresse il desiderio che la nuova missione venisse affidata ai cappuccini italiani[13]. La cosa fu trattata in seduta plenaria dalla sacra Congregazione di Propaganda Fide il 3 settembre 1692 e fu pienamente approvata; ma il re che aveva già richiesto una decina di religiosi, ai quali avrebbe somministrato tutto l'accorrente[14], in seguito mutò parere e non se ne fece più nulla[15].

2. - Letteratura riguardante il Brasile

I missionari italiani che visitavano periodicamente il Brasile lasciarono di esso anche varie descrizioni che, pur rientrando nella letteratura impressionistica da viaggio, meritano di essere qui segnalate. Così lo storico dei primi decenni della missione del Congo-Angola, p. Giovanni Antonio Cavazzi da Montecuccolo[16], parlando della sua permanenza e del suo apostolato in Pernambuco, dà pure notizie, fra l'altro, sulla fauna brasiliana, sull'ambiente e su altre caratteristiche del vasto paese.

Attenti osservatori, curiosi di vedere e rendersi conto di ogni cosa, furono i pp. Dionigi da Piacenza e Michelangelo da Reggio Emilia che, nelle loro note, descrivono luoghi e persone e, in Pernambuco, giungono a segnalare anche l'alto prezzo che avevano le cipolle. Nel ritorno dal Congo p. Dionigi traccia un impressionante quadro delle sofferenze a cui era condannata la povera merce nera, gli schiavi, deportati dall'Africa nel Brasile; sulla non grande nave, sulla quale era imbarcato, erano stipati ben 630 schiavi ed egli nota: «Era un spettacolo il vedere il modo, in che stavano quei meschini, gli huomini stavano nel fondo del Vascello serrati con pali, perché essendo schiavi potrebbono sollevarsi, et ammazzare tutti li bianchi: le donne nel secondo solaro, e quelle che erano gravide nella camera di poppa: i ragazzi nel primo solaro, e stavano come il pesce ne i barili: se volevano dormire si riposavano un sopra l'altro; per le loro necessità... havevano bensì accommodato fuori del bordo alcuni luoghi, ma molti per non perdere il loro posto, rimanevano dove si

[11] Si veda a p. 96.

[12] Cf. Melchior a Pobladura, *Historia generalis* II/2, 268.

[13] Cf. Clemens a Terzorio, *Manuale historicum*, 317s.

[14] Cf. APF, *Acta* 62, 7r-v.

[15] P. Rocco da Cesinale (*Storia* III, 709) attribuisce la mancata effettuazione del progetto al fatto che, proprio in quegli anni, nasceva contestazione per i territori del Maranhão da parte del re di Francia. Si veda anche Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 138.

[16] Cf. *Istorica descrizione de' tre regni Congo, Matamba et Angola situati nell'Etiopia inferiore occidentale e delle missioni apostoliche esercitatevi da Religiosi Cappuccini*, Bologna 1687, 870ss.

trovavano, e massime gli huomini, che stavano serrati, in modo tale che il calore e il fetore erano insopportabili »[17].

Sull'ambiente, le condizioni religiose e usanze di Bahia lasciò larghe annotazioni p. Giovanni da Romano nella copiosa monografia riguardante il suo apostolato nel Congo[18]. La città, visitata nel viaggio di andata, ospitò il missionario per alcuni mesi nel suo ritorno ed egli, in compagnia di p. Tomaso da Sestola, ne approfittò per dedicarsi a un'ardente predicazione che commosse il popolo, tanto da ottenere i mezzi per aprirvi un ospizio[19]. P. Giovanni, a motivo di ministero, percorse anche i dintorni della città, e qui egli lamenta abusi e superstizioni introdotte specialmente dagli schiavi africani; accenna a battute di caccia marina effettuate lungo la costa e rivolte contro le balene che stazionavano numerose nella zona e costituivano una buona entrata per l'erario reale; parla dei prodotti della regione e, infine, descrive la lunga molestia causatagli dal cosiddetto *bicho dos pés*, un insetto che penetrando sotto le unghie vi prolifica rapidamente producendo gonfiori, febbre e dolori atroci[20].

Cose interessanti dice pure p. Gerolamo Merolla da Sorrento che fu ospite di p. Martino da Nantes a Bahia nel 1682. Dopo aver accennato al clima, ai costumi del popolo e a vari episodi occorsigli nel ministero, egli s'attarda a descrivere ciò che p. Martino gli ha raccontato sulle condizioni religiose della gente civile e specialmente degli índios convertiti; questi ultimi in generale rivelavano un'indole assai devota e avrebbero potuto formare fervorose comunità cristiane: ma erano insidiati nella fede dagli stregoni e fattucchieri che trovavano un terreno adatto alle loro male arti nella semplicità e ignoranza dei primitivi. Accenni sono pure dedicati alla vita familiare e sociale degli amerindi e ai loro rapporti, spesso difficili, con i portoghesi[21].

Altri missionari africani che parlarono del Brasile nelle loro note di viaggio furono i pp. Andrea da Pavia, che sostò nella colonia sudamericana nel 1691 e lasciò annotazioni sulla flora e sulla fauna e, inoltre, tracciò un quadro della schiavitù praticata nel Brasile del tempo e delle condizioni degli schiavi[22]; e Antonio

[17] Cf. MICHAEL ANGELO DE GUATTINI DA REGGIO-DIONIGI DE CARLI DA PIACENZA, *Viaggio... nel Regno del Congo*, Bologna 1674, 182. Questo traffico di merce umana, già di per sé tanto deprecabile, era reso anche più ripugnante dalla cupidigia di capitani di mare che, a scopo di lucro, sovraccaricavano le loro navi di schiavi senza provvederli delle cose più necessarie; il che determinò più volte l'intervento del re di Lisbona. Si veda il doc. 23, in *App.* II, 468.

[18] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 120. L'opera di p. Giovanni, rimasta manoscritta, reca il titolo: *Le giornate apostoliche con varij nuovi e dilettevoli successi descritte da* P.F. Giovanni Belotti da Romano. Cf. AGMC, AB. 75.

[19] Si veda a p.70.

[20] Secondo il De Figueiredo, b i c h o è « nome commum aos animaes terrestres, especialmente aos vermes e insectos ». *Novo Diccionario* I, 280.

[21] Cf. GIROLAMO MEROLLA DA SORRENTO, *Breve e succinta relazione del viaggio nel regno del Congo*, Napoli 1727, 14ss.

[22] ANDREA DA PAVIA, *Viaggio apostolico alla missione dell'Africa*, conservato nella biblioteca nazionale di Madrid, *ms. 3.165*: FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 128.

Zucchelli da Gradisca, passato da Bahia nel 1699 e 1703, attento osservatore dell'ambiente fisico e umano della regione che descrive minutamente in lunghe pagine[23].

3. - Riapertura degli ospizi di Bahia e Pernambuco

I cappuccini italiani, dopo le saltuarie soste di cui abbiam detto, si stabilirono definitivamente nel Brasile in modo graduale ottenendo da prima l'ospizio di Bahia (1705), poi quello di Pernambuco (1709) e, infine, costruendone uno nuovo a Rio de Janeiro dopo che da quasi vent'anni avevano preso dimora nella città (1739-42). Inizialmente questo fissarsi nel Brasile fu determinato dal bisogno di punti d'appoggio per i missionari che continuavano a transitare nel paese come nel passato, diretti o provenienti dal Congo-Angola o da altre zone dell'Africa[24]; poi fu la stessa corte portoghese che intervenne per il costituirsi di vere e proprie missioni, sia pure dietro passi compiuti dal nunzio apostolico di Lisbona.

Si deve ricordare che il diritto di patronato conferiva al re di Portogallo l'alta vigilanza sulle diocesi, ma in pari tempo gli imponeva l'obbligo di provvederle del clero necessario. Fu questo il motivo per cui Giovanni V (1706-1750), costatando l'urgenza di operai evangelici nei vasti possedimenti americani, ridiede ai cappuccini l'amministrazione delle antiche catechesi già create nel secolo XVII e concesse loro licenza di fondarne delle nuove: a ciò egli era indotto dalla considerazione che i cappuccini italiani non appartenevano a una nazione che avesse mire espansionistiche, com'era il caso della Francia[25].

Del resto i missionari italiani già godevano stima alla corte di Lisbona, dove da decenni era seguita la loro attività apostolica sia nella missione del Congo-Angola, come in quella dell'isola di S. Tomé[26]. Il nunzio apostolico scrivendo nel 1689

---

[23] *Relazioni del viaggio e missione del Congo nell'Etiopia inferiore occidentale*, Venezia 1712, 62-85, 354-370. Le due relazioni dedicate al Brasile sono la quinta (« nella quale si racconta diffusamente la prima dimora fatta dal P. Missionario nella Provincia del Brasile, con dare distinta notizia, non meno de' riti e costumi di quegl'Indiani, che delle qualità del paese ») e la ventunesima (« Della navigazione di ritorno fatta dal Padre Missionario per la città di Bahia, in nave carica di schiavi negri, che si trasportano a quella volta, e della seconda dimora fatta dal medesimo nella Provincia del Brasile »).

[24] Ciò è espressamente affermato dall'autore del *Repertorio a Fundação* che scrive: « O principal fim da Ereção, Conservação e Manutenção deste Nosso Hospicio sempre foi, e deve ser a Caridade com a qual se devesse receber e trattar os Nossos Religiosos Irmãos, e Missionarios, quando vão ou tornão das Missões de Angola, Congo, S. Thomé, Costa da Mina, porq. com tal Condição foi pedido este Hospicio, e concedido por sua Magestade — q. D. g. — como se pode ver na mesma Ordem Real dada em Lisboa no Anno 1709, que se conserva neste Arquivo ». ACP, III 6, 33v.

[25] Cf. A. Jann, *Candidus Sierro*, 106.

[26] Su quest'ultima missione, alla quale in data 24 giugno 1684 era designato quale primo prefetto apostolico p. Francesco da Monteleone, si veda Melchior a Pobladura, *Historia generalis* II/2, 359.

dalla capitale portoghese al cardinal segretario di Stato in Roma soggiungeva fra l'altro:

> « Io conoscevo molto bene la soddisfazione che Sua Maestà il Re dichiarava di aver avuto per la condotta e le virtù dei padri cappuccini italiani »[27].

Prove dirette di questo atteggiamento di favore si possono raccogliere in documenti dello stesso re, come, ad esempio, nella *Carta régia* del 10 dicembre 1709 con la quale ordinava al governatore Luiz Cezar de Menezes che fosse data ai cappuccini italiani l'amministrazione delle catechesi indiane del fiume S. Francisco, già fondate dai cappuccini bretoni e attualmente assistite dai carmelitani: il re scriveva

> « esser conveniente al servizio di Dio e alla salvezza di quelle anime che si affidino le dette missioni ai cappuccini italiani, essendo essi i più utili nelle stesse, come l'esperienza ha dimostrato nell'esempio della loro vita e disinteresse dei beni temporali, poiché solo si occupano della salvezza delle anime e si contentano di quello che la Provvidenza divina loro fornisce »[28].

a) *Bahia*. - L'ospizio di questa città fu il primo ad esser riaperto dai cappuccini italiani. Dopo la partenza degli ultimi cappuccini francesi (1702), esso era rimasto chiuso causando non lieve disagio ai missionari dell'Africa nelle loro soste bahiane. P. Antonio da Gradisca, giunto ammalato dal Congo nel gennaio del 1703, e non sapendo dove appoggiarsi in attesa della nave, domandò al governatore di poter risiedere nell'ospizio sino alla sua partenza per l'Europa; egli vi dimorò circa sei mesi e fortunatamente trovò aiuto in due pie signore che lo fornirono quotidianamente del necessario. Rimessosi un poco in salute, riprese temporaneamente il ministero nella chiesa della Pietà; ma il 30 giugno dello stesso anno s'imbarcava sulla nave « Princesa » e l'ospizio restava nuovamente disabitato[29].

Furono le peripezie di questo missionario che fecero maggiormente sentire il bisogno di un ospizio in Bahia? Giunto a Lisbona il 26 settembre, egli vi prolungò la sua sosta sino all'anno seguente e non mancò dal caldeggiar l'idea di una riapertura della residenza, adducendo anche il peso della sua esperienza personale. Ora è intorno a questo tempo che i cappuccini italiani di Lisbona compirono passi in tal senso presso la corte:

---

[27] In data 25 aprile 1689. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 143. Anche il *Consiglio Ultramarino* di Lisbona più tardi, e cioè il 12 maggio 1724, riferiva la stima che godevano i missionari dicendosi favorevole alla loro permanenza: « Estes religiosos capuchinhos italianos procedem de maneira no Recife onde têm o seu hospicio com tal fervor de espirito e os povos dêle conhecem o grande proveito que eles fazem com as suas doutrinas, e exemplar vida que tem por grande beneficio que êles missionem naquella terra ». Cf. *Documentos historicos* XCIC, Rio de Janeiro 1953, 198s.

[28] Cf. *Documentos históricos* XXXIV, Rio 1936, 310. *App.* II, doc. 25, 469.

[29] Cf. ANTONIO DA GRADISCA, *Relazioni del viaggio e missione di Congo*, 359ss.

« vedendo l'ospizio chiuso e disabitato — scrive l'autore del *Libro Mastro* — dimandarono per mezzo del Consiglio... delle Missioni, eretto in Lisbona, di abitare e prendere possesso di questo Ospizio, il quale servirebbe sia per alloggiare *ad tempus* i missionari cappuccini diretti per Angola e S. Tomé, che da qui passavano sempre in navi portoghesi, sia per alloggio dei missionari locali dopoché ritornavano dai deserti dei selvaggi[30], sia per accogliere i nuovi missionari che furono chiesti e si aspettavano dall'Italia: per tutti questi motivi domandarono il pieno possesso usufruttuario dell'Ospizio, della Chiesa e dell'Orto già esistenti »[31].

Valutate le ragioni, la corte si mostrò favorevole accogliendo la richiesta. Il 20 febbraio 1705 il nunzio apostolico di Lisbona comunicava al card. Paolucci che la « Giunta delle Missioni » aveva dato il suo benestare alla riapertura dell'ospizio[32]; e infatti il 26 successivo la Reggente, Donna Caterina di Granbretagna e Infante di Portogallo, con *Carta régia* ordinava al governatore generale Dom Rodrigo da Costa di cedere definitivamente l'ospizio di Bahia ai cappuccini italiani[33]. La disposizione della corte fu poi riconfermata dal re Giovanni V in data 10 dicembre 1709, allorché stabiliva che ai missionari italiani fossero restituite le missioni indiane del fiume S. Francisco, già amministrate dai cappuccini francesi[34].

L'ospizio di Bahia fu riaperto da p. Andrea da Pavia, già missionario nel Congo e poi superiore del gruppetto di religiosi residenti nell'isola di Madeira[35]; egli resse l'ospizio per 4 anni (1705-1709) e cioè sino alla sua morte[36], subentrandogli nel governo p. Michelangelo da Napoli con il quale l'ospizio diveniva sede di prefettura[37].

b) *Pernambuco*. - Ugual procedimento fu seguito, a un dipresso, per la riapertura dell'ospizio della Penha in Recife.

[30] Qui il cronista, p. Samuele da Lodi, prefetto di Bahia tra il 1843 e il 1847, accenna espressamente alla presenza di cappuccini italiani nell'interno bahiano, come catechisti indiani, già al tempo dei cappuccini francesi: opinione sostenuta, come si è detto, da vari autori: PIZARRO E ARAUJO, *Memórias históricas* V, 245s; ROCCO DA CESINALE, *Storia* III, 705s; A. JANN, *Candidus Sierro*, 106; CLEMENS A TERZORIO, *Manuale historicum*, 317. Tuttavia tale opinione è da escludersi. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 66ss.

[31] Cf. ACB, *Fonti mss.* 1/I, 7.

[32] Cf. AV, *Nunz. Portogallo*, vol. 207, 20v.

[33] Cf. *Documentos históricos* LXXXIV, Rio 1949, 237ss. *App.* II, doc. 24, 468s.

[34] Si veda a p. 469; [B. PEREIRA], *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 20s.

[35] Sulla residenza missionaria stabilita in quest'isola verso la fine del secolo XVII in appoggio ai missionari del Congo e di S. Tomé, si veda in MELCHIOR A POBLADURA, *Historia generalis* II/2, 359s.

[36] L'autore del *Catalogo dei Cappuccini Missionari nei regni di Congo, Angola e Zinga* [p. Agostino da Bologna] così riassume, in brevi tratti, l'attività missionaria di p. Andrea: « P. Andrea da Pavia, predicatore della provincia di Milano; stette quattro anni nella missione di Sogno e si partì da quella infermo per l'Italia: fu a Roma ove fu mandato superiore all'isola della Madera, che vi stette tre anni, dopo venne a Lisbona e dell'anno 1705 dalli Superiori di Roma fu mandato nell'America, Superiore dell'Ospizio nella città di Bahia, e ivi morì il 12 Agosto 1709 ». Cf. FRANCESCO ZAVERIO, *I cappuccini genovesi* IV, 14s.

[37] Si veda a p. 112s.

Partiti nel 1701 gli ultimi cappuccini francesi[38], il vicario generale della diocesi fece l'inventario dei beni della chiesa e della casa e, a quanto scrive il *Repertorio a Fundação*, dal 1701 al 1703 vi si allogarono i cosiddetti « Padres Clerigos », seguiti poi dai « Padres Congregados » che vi rimasero quasi 7 anni (1704-1710) e alla fine lo lasciarono in misere condizioni[39].

Le pratiche per riavere questa residenza s'iniziarono nel 1707, quando il superiore dell'ospizio di Lisbona e procuratore delle missioni italiane dell'Africa portoghese e di Bahia si rivolse per mezzo del nunzio apostolico al re Giovanni V chiedendo che l'ospizio di Recife fosse restituito all'Ordine cappuccino per servire come punto d'appoggio ai missionari di passaggio. Il re si mostrò favorevole e già dava il suo assenso[40]; ma inaspettatamente sorgeva l'incaglio creato dal « Consiglio delle Missioni » che pretendeva dai missionari l'annoso « giuramento di fedeltà ». La cosa si strascinò per oltre un biennio, finché il nunzio apostolico mostrò alla corte come non vi fosse ancora esempio di un tal giuramento da parte dei cappuccini italiani, meritatamente stimati per la loro fedeltà al governo portoghese. Alla fine il re si lasciò persuadere e senz'altra formalità permise la partenza dei primi missionari[41].

I due religiosi che riaprirono l'ospizio della Penha furono i pp. Bernardino da Saracena e Filippo da Alteta; partiti da Lisbona con una flotta composta di 100 navi e salpante per l'America, raggiunsero Pernambuco nell'agosto del 1710; al loro arrivo il governatore Sebastião de Castro, già informato, diede ordine che fossero loro ceduti chiesa, ospizio, orto e tutto ciò che era già appartenuto ai cappuccini francesi[42]. Primo superiore fu lo stesso p. Bernardino, « uomo — scrive il *Repertorio* — di lettere e di virtù, lettore e maestro dei novizi nella sua provincia e già per 14 anni prefetto nell'isola di S. Tomé »[43]. A lui nel 1722 successe p. Domenico da Cesena che tenne il governo per un anno soltanto,

---

[38] Si veda a p. 97s. Tuttavia può darsi che qualche missionario dell'interno, impegnato nella catechizzazione degli indios, sia rimasto più a lungo. P. Bernardo da Nantes, nel prologo del suo *Katecismo indico da lingua Kariris*, Lisbona 1709, afferma di aver lavorato tra i Carirí per lo spazio di 23 anni: il che, tenuto conto che egli subentrò a p. Martino da Nantes in Uracapá nel 1681, porterebbe la sua permanenza sul fiume S. Francisco sino al 1703 ovvero 1704. Cf. *Annaes da Biblioteca Nacional* VIII, Rio de Janeiro 1880, 164; MARTIN DE NANTES, *Relation succinte*, 190s.

[39] « Quando o tornarão a entregar foi todo damnificado ». ACP, III/6, 5r. I « Padres Clerigos », detti anche « do habito de S. Pedro », dedicatisi nel settecento a un attivo apostolato indiano nella diocesi di Pernambuco, figurano in molti documenti del tempo: manca però su di essi una pubblicazione. Sui « Padres Congregados » o dell'Oratorio, fondati in Olinda dal sacerdote portoghese João Duarte Sacramento nel 1667 adottando le regole di s. Filippo Neri e con lo scopo di formar dei missionari, si veda Bonifacio MÜLLER, O.F.M., *Olinda e suas igrejas*, Recife 1945, 98.

[40] Cf. Domingos DE LORETO COUTO, *Desagravos do Brasil e glorias de Pernambuco*, in *Annaes da Biblioteca Nacional* XXIV, Rio 1902, 163.

[41] Cf. AV, *Nunz. Portogallo*, vol. 67, 316 (in data 8 nov. 1709); FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 168.

[42] Cf. ACP, III/6, 5r; GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 56.

[43] Cf. ACP, III/6, 5r.

seguito da p. Angelo Francesco da Carpi che rimase superiore sino al 1725, allorché l'ospizio della Penha diventava sede di una nuova prefettura, indipendente da Bahia[44].

4. - Il nuovo ospizio di Rio de Janeiro

La reintegrazione dell'ospizio di Rio de Janeiro andò soggetta a lunghe peripezie che si conclusero intorno al 1740[45]. P. Matteo della Concezione, che fu l'ultimo cappuccino francese a lasciar la città[46], aveva consegnato ospizio e chiesa all'amministratore apostolico D. Francisco de S. Jeronimo che, forse per scongiurare il pericolo di veder l'edificio cadere in mani laiche[47], decise di sceglierlo come sua dimora[48].

Dei cappuccini italiani passati da Rio in questo tempo si hanno solo notizie confuse. Un p. Girolamo da Napoli, proveniente dall'Angola, nel 1710 si fermò qualche tempo nella città esercitandovi il sacro ministero; la sua predicazione, accompagnata da pratiche devote, avrebbe indotto i fedeli a costruire una cappella dedicata al « Buon Gesù » e trasformatasi in seguito in « grande chiesa »[49].

Nel 1721 capitarono fortuitamente a Rio i pp. Girolamo da Montereale e Antonio da Perugia che dovevano essere gl'iniziatori del movimento missionario sfociato più tardi nella costituzione della prefettura di Rio. Partiti da Lisbona nel 1720 con destinazione per S. Tomé, dopo molto vagare sull'oceano a motivo di tempeste, approdarono a Rio il 31 maggio dell'anno seguente. In attesa della nave che li portasse alla loro missione, chiesero licenza al vicario capitolare di poter esercitare il sacro ministero nella città[50]; ma non fu loro concesso adducendosi a pretesto la loro imperfetta conoscenza del portoghese. Sopravvenuta poi la nave per S. Tomé e già sul punto d'imbarcarsi, i due missionari

[44] *Ib.*, 6r. Sulla costituzione della prefettura si veda p. 113.

[45] La fonte principale sulla riapertura di questo ospizio e successiva attività dei missionari è data dalla *Compendiosa noticia historica do Hospicio dos Religiosos Capuchinhos na Cidade do Rio de Janeiro*, in Francesco Zaverio, *I cappuccini genovesi* IV, 65-109. Si veda anche Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 20ss; *Memorias de São Fidelis*, in *Anais (Annaes) Franciscanos* 22(1935) 152. 185. 222. 249. 279. 317. 376; 23(1936) 31. 59. 93. 126. 154. 186. 218. 248. 281. 315; Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 202ss.

[46] Secondo la *Compendiosa noticia* e altri autori, questo venerando missionario s'indusse spontaneamente a partire nel 1701, forse per vedersi solo e vecchio. Francesco Zaverio, *I cappuccini genovesi* IV, 66; Pizarro e Araujo, *Memórias históricas* V, 245.

[47] Cf. APN, *Governadores do Rio de Janeiro* VI, 105v; J. Vieira Fazenda, *Antigualhas e Memorias do Rio de Janeiro*, in *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil.* 140(1919) 452ss. Nel 1698 si erano fatti dei passi per convertire l'ospizio in ospedale « dos lazaros ». Si vedano altri documenti in APN, *Gov. do Rio de Jan.* VI, 199; X, 216.

[48] Per documenti riguardanti l'ex ospizio, successivi a questa data, si veda in *Publicações do Arquivo Nacional* I, 144. 210. 287; XI, 82. 84. 122.

[49] *Compendiosa noticia*, in Francesco Zaverio, *I cappuccini genovesi* IV, 66.

[50] Il vescovo diocesano, Dom Francisco de Jerônimo, amministratore apostolico nel 1701 e consacrato vescovo nel 1707, era morto nei primi mesi del 1721. Cf. Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 10.

si recarono dal governatore Aires de Saldanha per congedarsi e ringraziarlo delle cortesie loro usate; se non che il governatore, buon cristiano e devoto di s. Francesco, s'opponeva alla loro partenza assicurandoli che avrebbe loro personalmente ottenuta la facoltà di predicare dal vicario capitolare, mentre s'impegnava a scrivere « a Sua Maestà il Re di Portogallo domandando il suo beneplacito e la grazia di ottenere dalla Congregazione di Propaganda, che i Missionari Cappuccini italiani restassero definitivamente in Rio de Janeiro »[51]. Così i due religiosi furono da prima a domandar ospitalità ai francescani del convento di sant'Antonio, poi stabilirono la loro dimora nell'antico ospizio della Concezione, rimasto disabitato per la morte del vescovo diocesano.

Frattanto si diedero a predicare nella chiesa della Candelaria ottenendo frutti e consensi soprattutto con la devozione del Rosario che propagarono in varie chiese erigendo altari e confraternite, come nella chiesa di S. José dos Carpinteiros. Munitosi delle debite facoltà concesse dal generale dei domenicani[52], p. Girolamo diede alla confraternita di « s. Giuseppe dei falegnami » grande impulso organizzando processioni, stabilendo e adornando l'altare con le offerte dei fedeli, infine destinandovi un cappellano perché vi celebrasse quotidianamente e compisse le altre cerimonie, soprattutto la recita del rosario[53].

Tutto ciò rese il governatore anche più affezionato ai religiosi ottenendo loro dalla corte e da Roma il permesso di restare definitivamente in Rio. Le due autorizzazioni giunsero nel 1723: Lisbona volle prima avere informazioni sulla condotta dei missionari, poi diede il suo assenso[54]; Propaganda Fide stabilì come condizione che dovessero dipendere gerarchicamente dal superiore dell'ospizio di Bahia, rivestito sin dal 1712 della dignità di prefetto[55].

Si giunse così al 1725, anno in cui cessò la sede vacante di Rio, avendo assunto il governo della diocesi il francescano D. Antonio de Guadalupe (2 agosto). Poiché il nuovo vescovo, come il suo predecessore, prese dimora nell'ospizio della Concezione, i missionari dovettero sloggiare e furono nuovamente alla ricerca di un asilo che trovarono, ora, presso una chiesetta fatta costruire da Francisco Seixas de Fonseca e dov'era allogato il cosiddetto Hospicio dos Pardos; qui essi rimasero per 4 anni continuando il loro solito ministero; ma nel 1729 l'ospizio era ceduto dai proprietari a una confraternita, e i religiosi presero di nuovo a ramingare, bersagliati ora anche dall'opposizione dei francescani che erano contrari alla loro permanenza in città[56].

[51] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *op. cit.*, 21s.

[52] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 203.

[53] *Compendiosa noticia*, in FRANCESCO ZAVERIO, *I cappuccini genovesi* IV, 67.

[54] Si veda in APN, *Cartas Régias* XXII, 29r. 71r; *Publicações do Arquivo Nacional* I, 326. 328.

[55] *Compendiosa noticia*, in FRANCESCO ZAVERIO, *I cappuccini genovesi* IV, 68.

[56] Si veda in *App.* II, doc. 30, 472s.

Fortunatamente il vescovo aveva preso a benvolere i missionari durante la visita pastorale, nella quale si era fatto da essi accompagnare, ammirando il loro zelo e la loro vita povera e mortificata; in tale frangente egli assegnò la piccola Igreja do Desterro, che aveva annessi alcuni vecchi locali, e qui i due cappuccini fissarono la loro nuova dimora[57].

La soluzione era tuttavia provvisoria, occorrendo per l'aumento dei religiosi un vero e proprio ospizio. Dopo molte pratiche presso la corte di Lisbona, quest'ultima, « in vista del grande profitto spirituale e fervorose e continue missioni dei detti Padri », con ordine regio del 23 ottobre 1739 permetteva la costruzione di un regolare ospizio assegnando un terreno ai piedi del celebre « Morro de Santo Antonio » e incaricando della costruzione lo stesso governatore; motivando il suo gesto dal fatto che « la vecchia casa abitata dai missionari stava cadendo », il re soggiungeva che doveva però trattarsi di «un piccolo e umile ospizio, con la sua cappellina, ma senza forma di convento, in tal modo che la povertà della fabbrica corrisponda all'umiltà e povertà con la quale tanto edificano i detti Padri »[58].

Dopo i lavori di sterro, il 24 settembre 1740 si benediceva solennemente la prima pietra, e chiesa e ospizio erano ultimati nel 1742 assumendo il titolo di Nossa Senhora da Oliveira che, a richiesta del governatore, fu più tardi mutato in quello di Nossa Senhora da Soledade[59]. Qui i cappuccini rimasero 66 anni e cioè sino al 1808, quando si dovette cedere la Soledade ai carmelitani. In tale anno, infatti, il re del Portogallo, Dom João VI, fuggendo davanti all'invasione napoleonica, si rifugiò a Rio scegliendo come dimora della famiglia reale il convento dei carmelitani; in compenso a questi ultimi fu assegnato l'ospizio dei cappuccini che, per il momento, si allogarono presso la chiesetta di Nossa Senhora da Gloria[60].

Ma con i rivolgimenti del Portogallo e la successiva permanenza della corte in Rio de Janeiro già si entra in un nuovo periodo storico[61].

---

[57] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 11. La chiesa « do Desterro » (« esilio ») era dedicata alla fuga in Egitto. Per notizie particolareggiate si vedano le note, già citate, di J. VIEIRA FAZENDA, *Antigualhas e Memorias do Rio de Janeiro*, in *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil.* 140(1919) 452ss.

[58] Cf. APN, *Cartas Régias* XXX, 132. *App.* II, doc. 31, 474.

[59] *Compendiosa noticia*, in FRANCESCO ZAVERIO, *I cappuccini genovesi* IV, 72. I due titoli in italiano significano, rispettivamente: « Nostra Signora dell'Olivo » e « Nostra Signora della Solitudine » (« La Desolata »).

[60] E cioè dell'Assunzione. Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 13; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 224. L'ordine di sloggiare dalla *Soledade* fu dato il 23 marzo 1808. Volgarmente « Nossa Senhora da Gloria » era chiamata anche « Nossa Senhora d'Outeiro ».

[61] Sui particolari del trasferimento della famiglia reale e del governo a Rio de Janeiro e sui successivi sviluppi nati da questa situazione agli effetti dell'indipendenza brasiliana, si veda OLIVEIRA LIMA, *Dom João VI no Brasil*, voll. 3, 2ª ed., Rio de Janeiro 1945.

5. - La missione articolata in tre prefetture

Il ricupero dei principali ospizi prelude a un'innovazione nell'intima struttura della missione. Questa, sotto i cappuccini francesi, aveva formato un tutto unitario il cui superiore immediato era il ministro provinciale di Bretagna che governava in luogo a mezzo di un viceprefetto[62]. Con l'avvento dei cappuccini italiani la missione creata nella vastissima colonia portoghese si frantuma o, per meglio dire, si moltiplica: i tre ospizi di Bahia, Recife e Rio de Janeiro assurgono a sedi di missioni distinte e indipendenti, chiamate prefetture, e i loro superiori, che prendono il titolo di prefetti, sono nominati direttamente per un settennio da Propaganda Fide e risiedono e governano in luogo rimanendo costantemente alle dipendenze della stessa sacra Congregazione. Così la direzione della missione si snellisce e l'immenso possedimento coloniale portoghese si divide, agli effetti del lavoro apostolico, in tre distinti campi d'azione, ciascuno governato dal suo superiore immediato che ne vede e studia i bisogni e le deficienze e, a seconda della sua possibilità, provvede i mezzi e il personale necessario[63].

a) *Prefettura di Bahia.* - Fu questa la prima prefettura stabilita dopo che i cappuccini italiani subentrarono ai francesi e il suo atto di nascita fu il decreto di Propaganda Fide, in data 29 febbraio 1712, che collocava sotto la giurisdizione del superiore dell'ospizio di Bahia tutti i missionari del Brasile[64]. L'atto, se pur ufficiale, riguardava però solamente la struttura esterna della missione perché questa era già sorta per Propaganda con la riapertura dell'ospizio nel 1705[65]; va anche notato che sia questa prefettura come le altre successivamente costituite formarono enti od organismi non territoriali ma personali, relativi cioè al personale missionario che vi lavorava, mentre il territorio compreso nella loro giurisdizione rimaneva incorporato alle diocesi già esistenti[66].

Nei 110 anni che precedettero la proclamazione dell'indipendenza brasiliana si susseguirono in Bahia una quindicina di prefetti apostolici, la cui serie non manca però d'incertezze; da un attento esame delle fonti, opportunamente collazionate, si può a un dipresso stabilire la seguente successione: Michelangelo da Napoli

---

[62] Si veda a p. 19.

[63] Cf. Clemens a Terzorio, *Manuale historicum*, 318ss; Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 147; Melchior a Pobladura, *Historia generalis* II/2, 388ss. Lo Jann (*Candidus Sierro*, 107) spiega la costituzione delle tre prefetture con il grande sviluppo preso dalla missione brasiliana.

[64] Cf. [B. Pereira], *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 21; Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 147.

[65] Cf. APF, *Acta* 75, 187ss (seduta del 19 maggio 1705).

[66] I missionari ricevevano però, come si è detto, le facoltà direttamente da Propaganda Fide insieme con il titolo di missionari apostolici e le direttive per il loro ministero.

(1712-22), Anselmo da Andorno (1722-25), Possidonio da La Mirandola (1725-33), Francesco da S. Giovanni (1733-39), Romualdo da S. Donnino (1739-47), Anselmo da Andorno (1747-54), Barnaba da Tebaldi (1754-62), Giuseppe da Monticelli (1762-65), Eleuterio da Milano (1765-76), Barnaba da Tebaldi, interino (1776-79), Luigi da Savignano (1779-80), Marino da Imola (1780-85), Lorenzo da Montalboddo (1885-95), Clemente da Andorno (1795-1802), Ambrogio da Rocca Contrada, più volte rieletto (1802-39)[67].

La prefettura di Bahia, in un primo tempo detta anche del « Rio S. Francisco », appare la più stabile ed efficiente nel periodo. Ricondotta, dopo l'estensione iniziale, entro i confini suoi propri, essa venne a coincidere, press'a poco, con l'attuale Stato di Bahia, compreso Sergipe e il nord di Minas. La politica di Pombal, avversa ai missionari, ridusse l'attività reduzionistica tra gl'indiani, ma non l'annientò perché le drastiche disposizioni del Diretorio furono qui applicate, dal governatore e dall'arcivescovo, in modo più blando. Complessivamente, i missionari di questa prefettura, tenuto conto delle lacune della documentazione, si possono valutare intorno ai 150[68].

b) *Prefettura di Pernambuco.* - L'ospizio della Penha (Recife) divenne sede di prefettura 15 anni dopo la sua riapertura e cioè nel 1725[69]; antecedentemente il suo superiore e i missionari alle sue dipendenze erano sotto la giurisdizione del prefetto di Bahia, nonostante che essi godessero di una certa libertà d'azione[70].

La nuova entità giuridica ebbe press'a poco l'estensione della diocesi di Olinda-Recife, abbracciando tutto il Nordeste. Primo prefetto fu p. Andrea da Mornico (1525-27), già missionario nell'isola di S. Tomé e uomo di grande virtù che, dopo due anni, fu trasferito in qualità di prefetto nella sua antica missione, morendo sulle coste dell'Africa prima di raggiungerla[71]. Dopo il breve governo di p. Andrea, la prefettura fu retta dai seguenti

---

[67] Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 21(1905) 182s; 22(1906) 113ss; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 170. Qualche lieve differenza presenta il *Libro Mastro*: ACB, *Fonti mss.*, 1/I, 112.

[68] Cf. [B. PEREIRA], *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 28; *Anal.O.F.M.Cap.* 21(1905) 183ss; 22(1906) 113; GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 553ss.

[69] Cf. ACP, III/6, 6r; CLEMENS A TERZORIO, *Manuale historicum*, 319; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 169; GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 57.

[70] Cf. APF, *Acta* 79, 313-314v. Seduta del 1° luglio 1709.

[71] Cf. ACP, III/6, 17r-v; *Anal.O.F.M.Cap.* 21(1905) 247. *Il Mappa dos Missionarios Capuchinhos desta Prefeitura* scrive di questo missionario: « Optimo religioso, e ornamentado de acrysoladas virtudes. Depois de morto ficou por espaço de nove horas continuas de zoelhos: mãos postas e olhos virados para o Céo, como se fosse vivo. Foi sepultado na Igreja dos Portuguezes no Castello de S. Jorge da Costa de Mina, d'onde depois de 2 annos e 4 mezes desenterado o caixão mortuario e achado incorrupto o seu cadaver, foi transportado para esta nossa Igreja ». ACP, XI/1 (avulso). Si veda il doc. 29, in *App.* II, 471s.

superiori: Carlo Giuseppe da La Spezia (1727-34), Bonaventura da Pontremoli (1734-41), Felice da Modena (1741-43), Giampietro da Piacenza, interino (1743-44), Antonio Maria da Modena, rinunciatario (1744-46), Carlo Giuseppe da La Spezia (1746-52), eletto per la seconda volta e morto «durante munere», Carlo Maria da Ferrara (1752-54), trasferito in qualità di prefetto a Rio de Janeiro, Giovenale da Albano (1754-56), Felice da Casalmaggiore, viceprefetto (1756-63)[72], Paolo da Burgio (1763-79), rieletto più volte, Fedele da Partanna, viceprefetto (1779-80), Costantino da Parma (1780-81), Clemente da Moretta (1781-83), viceprefetto, Francesco da Gradisca (1783-95), Gioachino da Cento (1795-1815) e Gianagostino da Mentone (1815-25)[72a].

La prefettura di Pernambuco ebbe minor stabilità ed efficienza di quella di Bahia. Già nel 1733 il procuratore dell'Ordine chiedeva a Propaganda che la missione tornasse sotto la giurisdizione del prefetto di Bahia; ma la sacra Congregazione non fu del parere e volle che fosse mantenuta la sua autonomia[73]. I missionari che lavorarono in questa prefettura durante il secolo che precedette la proclamazione dell'indipendenza (1725-1822) superarono il centinaio[74]; forse più che a Bahia, essi si dedicarono qui alla catechesi indiana, tanto che il territorio della prefettura, in alcuni decenni, si costellò di riduzioni sparse negli Stati attuali di Pernambuco, Alagoas, Paraiba, Rio Grande do Norte e Ceará; ma la nefasta politica di Pombal inferse ad esse un colpo mortale (1761).

Dopo la caduta dell'onnipotente ministro di Dom José I, la prefettura si riprese per l'emergere di alcune grandi figure di missionari, come Frei Vidal da Penha (p. Vitale da Frascarolo); ma ciò non impedì che la sua vita fosse stentata per la scarsezza del personale. Nel 1786 la Camera di Olinda si rivolgeva alla regina supplicandola che avesse ad aumentare il numero dei missionari cappuccini «affin di migliorare il popolo della capitane-

---

[72] Cf. *Repertorio a Fundação*: ACP, III/6, 6v. Lo stesso *Repertorio* scrive di questo missionario: «O R P Fr. Feliz de Casal Maior Missionario destinado p. as Missões de Angola nas quaes eserceo o seu officio com muito Zelo por alguns Annos, pellas consideraveis doenças feito inabil de mais assistir naquelle Clima vejo para a Bahia: ahi sempre esteve trabalhando na Vinha do Senhor pregando, ouvindo Confissões, e particularmente exorcismando, depoes de alguns Annos passou p.a esta Missão de Pernambuco vivendo muito retirado, e opprimido de huma habitual asmatica: a qual levou com m.ta paciencia, e resignação. Foj Vice Pref.° pello espaço de sette Annos, e mezes. Depoes de ter governado com agrado de todos, premunido de todos os santos Sacramentos por elle recebidos com a maior edificação e sentimento: pellas sette horas da Noite do dia 22 de Março de 1764 deo a Alma a Deos. Na 6 feira dia 23. foj enterrado na Cattacumba pro. na entrada da Porta. Com toda a pompa e ostentação». *Ib.*, 18v-19r.

[72a] Cf. ACP, III/6, 6r-8r; *Anal.O.F.M.Cap.* 21(1905) 246; 22(1906) 114. Fidelis de Primerio incorre in varie inesattezze. *Capuchinhos*, 170.

[73] Cf. APF, *Acta* 103, 606ss; CLEMENS A TERZORIO, *Manuale historicum*, 320

[74] Cf. ACP, III/6, 9v-15v; XI, 1 (avulso). Incompleto è l'elenco dato da *Anal. O.F.M.Cap.* 21(1905) 246ss; 22(1906) 114ss, e da Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 171ss.

ria di Pernambuco »; e due anni dopo il vescovo, Dom Frei Diogo de Jesus Jardim, informava la corte che « i cappuccini italiani lavorano ottimamente e che sarebbe bene aumentarne il numero ». Ma il governatore, Tomaz José de Mello, che doveva essere di tendenze pombaline e inoltre aveva una grossa questione con i missionari a motivo di una costruzione da lui autorizzata presso l'ospizio della Penha, diceva di non vedere la necessità di un aumento dei religiosi, « dato che vi sono sufficienti e buoni sacerdoti nazionali »[75].

c) *Prefettura di Rio de Janeiro.* - La sacra Congregazione di Propaganda Fide, tenuto conto delle distanze che separavano Rio de Janeiro da Bahia, il 12 febbraio 1737 distaccò il gruppetto di missionari che lavoravano nella metropoli del sud, dando loro completa autonomia rispetto al prefetto di Bahia[76]. Al momento in cui si costituiva la nuova prefettura non solo mancava uno stabile ospizio[77], ma il suo superiore, p. Antonio da Perugia, si trovava impegnato in un tentativo di catechesi indiana nel Rio Grande do Sul, fra le tribù dei Minuaes e dei Guapes. Eletto per suo rappresentante e viceprefetto p. Girolamo da Montereale, che risiedeva in Rio, egli raggiunse in seguito quest'ultima città dove risolvé definitivamente la questione dell'ospizio costruendolo ex novo e stabilendovi la sede della prefettura[78].

La *Compendiosa noticia* dà qui un particolare interessante. Il prefetto di Bahia, nulla sapendo ancora dell'avvenuta erezione della prefettura di Rio, nel 1738 vi mandò come superiore p. Anselmo da Andorno. Questi, dopo il lunghissimo viaggio, raggiunse la residenza carioca mostrando le lettere obbedienziali del suo prefetto che, ovviamente, non avevano più alcun valore dopo quanto stabilito da Propaganda; si congedò allora « con buone parole dei confratelli di Rio e col suo breviario e il suo bordone di pellegrino riprese la strada di Bahia attraverso la capitaneria di Espírito Santo per cammini ardui e pericolosissimi, predicando ovunque missioni. In Bahia informò poi il suo prefetto di quanto gli era successo »[79].

La prefettura di Rio estese il suo raggio d'azione a tutte

---

[75] Cf. AHU, *Papéis avulsos. Pernambuco, mç. 1782-1826*: rispettivamente in data 18 ottobre 1786, 11 maggio 1788, 18 febbraio 1788. Gli ultimi 4 missionari erano giunti dall'Italia nel 1778. *Ib.*, cx. 67, in data 13 luglio 1778.

[76] Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 21(1905) 282; CLEMENS A TERZORIO, *Manuale historicum*, 320.

[77] Si veda a p. 111.

[78] Nel frattempo, e cioè a partire dal 1734, erano già incominciati ad arrivare alcuni missionari dall'Italia in aiuto ai due pionieri. *Compendiosa noticia*, in FRANCESCO ZAVERIO, *I cappuccini genovesi* IV, 69.

[79] *Ib.*, 70. Lo stesso anno (1738) furono mandati a Rio dalla sacra Congregazione di Propaganda altri 4 missionari e cioè: Giacinto da Foligno, Sebastiano da Pallanza, Pietro da Schio e Mariano da Piano, con i quali si costituì la prima regolare famiglia religiosa nella metropoli carioca.

le capitanerie del sud del Brasile e, inoltre, alle regioni centrali interne del Mato Grosso, Minas Gerais e Goiás[80]; affermatasi inizialmente con un denso programma di predicazione popolare, realizzò in un secondo momento alcuni nuclei riduzionistici indiani di particolare efficienza. Dopo il governo di p. Antonio da Perugia (1737-43), si ebbero come prefetti: Girolamo da Montereale (1743-50), Antonio da Perugia, rieletto (1750-54), Carlo Maria da Ferrara che ne tenne il governo sino alla sua morte (1754-74), Felice Maria da Cremona (1774-77), Antonio da Venezia (1777-89), Ferdinando da Piacenza (1789-95), Francesco da Alba Pompeia (1795-97), Vittorio da Cambiasca (1797-1802), Urbano da Bastia (1802-07), Luigi da Balestrino (1807-08) in qualità di viceprefetto, Giovanni Antonio da Lucca (1808-11), Francesco da Gradisca (1811-13), Serafino da Acqui, viceprefetto, Giuseppe Maria da Codrongianus (1814-29)[81].

I missionari di questa prefettura, negli 85 anni che antecedono la proclamazione dell'indipendenza brasiliana (1737-1822), s'avvicinano al centinaio[82]; ma, data la vastità dei territori in cui svolgevano la loro attività, essi furono in ogni tempo insufficienti. Nondimeno, alcune loro realizzazioni si mantennero stabilmente e, tra essi, taluno emerse per singolare intuito apostolico.

II.

L'APOSTOLATO TRA I FEDELI

1. - Missioni ambulanti

L'attività dei missionari cappuccini nel Brasile si muove, anche in questo periodo, in una doppia direzione: assistenza ai cattolici e evangelizzazione degli amerindi pagani; attività che rimangono costanti nel tempo. Tuttavia, nella prima, prende rilievo un nuovo elemento che entra in modo preponderante nell'azione missionaria successiva sino a diventarne la nota caratteristica e cioè le cosiddette «missioni ambulanti», od anche «volanti», alle popolazioni cattoliche della costa e dell'interno.

Questa forma d'apostolato non fu solo dei cappuccini poiché, ad essa, dedicarono energie e personale anche altri ordini religiosi, come, ad esempio, i francescani[1]. Ciò era richiesto dalla

---

[80] Cf. Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 23.

[81] Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 21(1905) 283; 22(1906) 114s. Si veda anche in *Compendiosa noticia*, in Francesco Zaverio, *I cappuccini genovesi* IV, 71ss. Fidelis de Primerio presenta qualche divergenza. *Capuchinhos*, 210.

[82] Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 21(1905) 383ss; 22(1906) 104s: Fidelis de Primerio, *Capuchinos*, 212; Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 107-110.

[1] Cf. B. Röwer, *A Ordem franciscana no Brasil*, 123ss.

scarsezza di clero in generale, così acuta che parrocchie più vaste del Portogallo erano assistite da un solo sacerdote[2]. Ma si deve aggiungere anche il rapido formarsi di centri popolosi dove la vita cristiana languiva[3] e, specialmente, la grande dispersione degli abitanti del sertão che rimanevano presso che abbandonati e che, del cristianesimo, conoscevano poco più dei misteri principali della fede[4]. In tali condizioni lo zelo dei religiosi trovava il suo naturale incentivo per espandersi nelle parrocchie dell'interno e della costa organizzando serrate battute di predicazione che tenevano desta la fede del popolo.

Ammesso il notevole contributo di altri ordini religiosi, non si può tuttavia disconoscere che l'attività dei missionari cappuccini acquista in tale ministero uno spicco singolare ed emerge nel periodo storico con un'ampiezza e un'intensità che difficilmente trovano riscontri[5]. Tutte e tre le prefetture si sentono a ciò impegnate e, consapevoli dei vasti bisogni, attuano un piano preordinato che reca l'abito cappuccino ovunque, nelle città e nel sertão, e fa del suo portatore il tipico banditore della divina parola nel Settecento e Ottocento brasiliani.

Elementi di alto valore psicologico entrano in gioco in questa forma di apostolato e ne determinano la sicura efficacia: tali, come si raccoglie da varie testimonianze, la rozzezza del vestito e la povertà in genere del predicatore, lo zelo instancabile e disinteressato, la semplicità di dottrina e di linguaggio, l'ardore e l'accento di convinzione che animano la parola dei missionari, le manifestazioni collettive di fede e di pietà condotte a base di processioni e canti religiosi popolari, tanto che, secondo Luís da Câmara Cascudo[6], i cappuccini diedero al sertão i cosiddetti « benditos », infine l'attività che diremo esterna e completiva del ministero e cioè la costruzione o rifacimento di chiese, cimiteri, strade, serbatoi d'acqua o açudes (tanto necessari in regioni

---

[2] Cf. ROCCO DA CESINALE, *Storia* III, 707.

[3] Per citare un esempio, la *Compendiosa noticia* così descrive la condizione religiosa di Rio de Janeiro intorno al 1776: « Ha uns annos para cá nesta Cidade não ha Missões, só se occupão em Theatros, saraus e outros divertimentos para rir e folgar, havendo tantos motivos para chorar, e o peor he que nem fallar se pode em contrario, sem ter alguma desfeita, como temos experimentado ». FRANCESCO ZAVERIO, *I cappuccini genovesi* IV, 90.

[4] Ciò dipendeva dalla vastità dei territori impervi e di assai difficile comunicazione per cui, anche volendo, i pochi sacerdoti non avrebbero potuto materialmente assistere tutti fedeli. Tali condizioni, sfortunatamente, perdurarono anche in seguito e, almeno in parte, perdurano anche ai tempi nostri. Cf. D. KLEIN, *Die Franziskaner in Nordbrasilien*, 104.

[5] In tal senso vanno spiegate frasi di autori, come quelle di Carmo Barata, Capistrano de Abreu, e altri. Si veda a p. 16.

[6] *Os capuchinhos no Rio Grande do Norte*, 13. I benditos sono canti religiosi eseguiti da tutto il popolo durante processioni e altre manifestazioni collettive di fede. Il nome è venuto loro dalla parola iniziale che è appunto bendito (« benedetto »), rivolta a misteri della fede oppure intonata a lode di Dio, di Gesù Cristo, della Madonna e dei Santi. Il Da Câmara Cascudo scrive che su di essi si avverte « uma certa influência francesa, ou melhor, o aproveitamento de benditos franceses ». *Dicionário do Folclore Brasileiro*, 97.

esposte a prolungate siccità), scuole, case di ricovero e altre opere pubbliche in beneficio delle popolazioni[7].

Noi qui ci limiteremo a riassumere per grandi linee tale forma di ministero nelle singole prefetture dedicando accenni più particolareggiati ad alcune delle figure missionarie più eminenti.

2. - Prefettura di Bahia

Parlando dell'attività apostolica di questa prefettura che appare già stabile nel secondo decennio del Settecento, il Pereira scrive[8] che i missionari giungevano dall'Europa a gruppi generalmente inferiori alla dozzina e che un terzo di essi era destinato alle missioni indiane dell'interno, mentre gli altri restavano vincolati all'ospizio della Pietà per l'assistenza ai cattolici. Erano questi ultimi che, appresa la lingua, si dedicavano al ministero ambulante e, di parrocchia in parrocchia, percorrevano il territorio della vasta diocesi predicando continuate missioni[9]. Il clima tropicale, i viaggi, il vitto grossolano, l'assorbente lavoro del pulpito e del confessionale unito alla fatica fisica delle costruzioni [10], infine la stessa monotonia di questa vita randagia senza fine e senza conforto umano facevano sì che il missionario abbisognasse di grandi energie morali e, come scrive il Da Câmara Cascudo[11], affrontasse la sua battaglia con rinnovato coraggio quotidiano.

a) *Alcuni nomi*. - Tra i missionari che si segnalarono in questo ministero ricorderemo p. Michelangelo da Napoli (1705-1722), uomo di grande zelo che aveva già trascorso un decennio nel Congo (1693-1703) e che poi resse la prefettura di Bahia dal 1712 al 1722 rivelandosi un sapiente organizzatore, infaticabile nel predicar missioni[12]; Anselmo da Andorno, che svolse un fecondo apostolato per quasi mezzo secolo (1729-1775), compiendo viaggi di centinaia e centinaia di leghe, contento del suo breviario e del suo bordone di pellegrino[13]; Benedetto da Rovigo, resosi noto

[7] Una documentazione particolareggiata si darà nel corso dello studio; si veda in genere: *Publicações do Arquivo Nacional* XV, Rio 1915, 365ss; Silva Lisboa, *Annaes do Rio de Janeiro* V, 130; [B. Pereira], *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 23ss; A. Jann, *Candidus Sierro*, 46s; H. Pires, *A paesagem espiritual do Brasil*, 132ss.

[8] *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 28s.

[9] Cf. Gregorio de S. Marino, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 529.

[10] Si vedano a p. 347ss. 476ss. le descrizioni che, di questo arduo ministero, diedero più tardi alcuni missionari.

[11] *Os capuchinhos no Rio Grande do Norte*, 15.

[12] Dal Congo, dov'era giunto nel 1693, dieci anni dopo (1703) fu trasferito nell'ospizio di Lisbona e di qui, nel 1705, a Bahia, dove successe a p. Andrea da Pavia come superiore dell'ospizio nel 1709. Si veda il *Catalogo dei Cappuccini Missionari nei regni di Congo, Angola e Zinga*, in Francesco Zaverio, *I cappuccini genovesi* IV, 16. Come prefetto di Bahia, egli resse tutte le missioni cappuccine del Brasile collocando, « por ordem da Sagrada Congregação de Propaganda Fide.., os superiores tanto nos Hospicios, como nas Aldeias ». *Repertorio a Fundação*: ACP, III/6, 5v.

[13] *Compendiosa noticia*, in Francesco Zaverio, *I cappuccini genovesi* IV, 70. Negli ultimi anni della sua vita fu destinato all'evangelizzazione degli índios; morì nel 1775 nell'aldeamento di Pacatuba. ACB, *Fonti mss.* 1/I, 10. Inesatto quanto di lui afferma il Pereira: *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 53.

nelle città come forte polemista contro l'usura e altre forme di ingiustizia (1743-1757?), rimpatriato dopo un quindicennio di missione[14]; Possidonio da La Mirandola (1716-1745?), stimato dal clero e dal popolo per la sua dottrina e il suo saggio governo della prefettura[15]; Bonaventura da Occimiano (1739-1761), celebre per lo straordinario rigore di vita, l'ardente predicazione e la forza morale con cui sostenne i « tanti stenti » del ministero, morto più tardi in concetto di santità[16]; Barnaba da Tebaldi (1739-1789?) che nel suo cinquantennale apostolato fu più volte superiore della prefettura segnalandosi per gli innumerevoli corsi di missioni predicate sino alla tarda età di 81 anni[17]; Francesco da Torre del Greco (1716-1749), morto a Bahia in concetto di santità dopo 34 anni di fatiche « sertanejas » che, se pur spezzarono la sua robusta fibra, crearono intorno al suo nome un'aura di leggenda[18]; Luigi da Savignano (1779-1792), missionario distintosi sia nell'interno del Piauí come in vaste zone di Bahia, morto a Modigliana, dopo essere rimpatriato, pure in fama di straordinarie virtù[19].

b) *Apollonio da Todi*. - E' difficile ricostruire in modo particolareggiato l'attività di questi ed altri missionari per la dispersione di documenti che già più volte abbiamo lamentata; di alcune figure si hanno tuttavia notizie più complete: così di p. Apollonio da Todi, destinato nel 1779 alla missione di S. Tomé in Africa e giunto ammalato a Bahia, dove l'obbedienza lo trattenne[20].

A poco più d'un anno dal suo arrivo incominciò a dar missioni nella parrocchia di Iguape (1781) con tale zelo e risultati che, nel biennio successivo, l'arcivescovo di Bahia lo destinava per compagno

---

[14] In Italia continuò il suo particolare indirizzo di apostolato prendendo posizione nelle questioni teologiche del tempo. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 370s.

[15] Cf. ACB, *Fonti mss.* 1/I, 112.

[16] Morì in Italia nel 1772. Circa il tempo da lui trascorso in Brasile seguiamo Fidelis de Primerio (*Capuchinhos*, 370) avvertendo però che l'autore della sua biografia parla solo di un decennio passato « fra tanti stenti in quelle Missioni », dopo il quale, dietro consiglio del superiore della prefettura « che altamente compassionava il miserabile stato di Lui reso dallo stesso zelo incapace a sostenere il grave peso, fece ritorno in Italia, e alla nativa Provincia del Monferrato ». Cf. IGNAZIO DA CALLIANO, O.F.M.Cap., *Vita del servo di Dio P. Bonaventura Carretti d'Occimiano predicatore cappuccino e missionario nel Brasile, morto in Casale Monferrato alli 17 Ottobre 1772*, Casale 1791, 31. Si veda anche A. JANN, *Candidus Sierro*, 107.

[17] Fidelis de Primerio (*Capuchinhos*, 370) vuole sia morto il 5 marzo 1789; ma il *Libro Mastro* reca la data del 1788. ACB, *Fonti mss.*, 1/I, 10. Su p. Barnaba si veda il breve profilo di FRANCESCO DA VICENZA, *I missionari cappuccini della provincia serafica*, 309s.

[18] La sua morte avvenne il 26 luglio 1749; fu uomo di grande virtù. Cf. A. JANN, *Candidus Sierro*, 107.

[19] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 374; GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 557. Il Silva Lisboa scrive che tra i cappuccini di Bahia molto si distinse « nos sertões e povoações de beira mar o Barbadinho Italiano Fr. Luiz de Bolonha, que falleceu na Cidade de Modilhana com todo o cheiro de santidade, pois foi exposto à veneração publica quatro dias, com grande concurso de Povo ». *Annaes do Rio de Janeiro* I, 130.

[20] Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 22(1906) 90.

al visitatore diocesano. Furono due anni di continua e intensa predicazione che rigenerarono salutarmente una trentina di parrocchie[21]; ma non si trattò che di un primo saggio dell'attività apostolica dispiegata negli oltre 46 anni di vita missionaria[22], trascorsa interamente nell'annunziare la divina parola e nel costruire o rifar chiese, cappelle, cimiteri e altre opere di pubblica utilità, suscitando un'incontenibile onda di entusiasmo religioso tra le popolazioni « sertanejas » dell'interno e della costa.

I suoi *tours* apostolici duravano interi anni con enorme dispendio di forze, ma ottenendo straordinari quozienti di confessioni e comunioni e realizzando opere molteplici. In quello iniziato nel 1785 predicò missioni successivamente in Villa de Abrantes, Maçarandopio, Carmo, Aguazeda, Japaratuba, Pacatuba, Colegio, S. Pedro, Pão de Assucar, Curral dos Bois, Rodellas, Massaracá, Saco dos Morcegos, Canabrava, Natuba, Saude, Jerú, e altre cittadine e villaggi «sertanejos» situati nel nord di Bahia. Spostatosi poi nel sud della regione, il missionario tenne missioni a Una, Santarem, Barcellos, Olivença, Almada e « in altre piccole borgate che non avevano sacerdote e non erano neppure parrocchie o comuni, ma frazioni » assai disperse[23]. In questo ed altri cicli di missioni ricostruì varie chiese come in Villa do Lacerto, Itabaiana, Urubú de Baixo e Rodelas, distrutta, quest'ultima, da due fulmini[24].

Tra le realizzazioni più notevoli dell'infaticabile missionario merita di esser ricordata la trasformazione della selvaggia *serra* di Piquaraçá in un gigantesco « calvario » con 25 cappelle costruite sui fianchi, dedicate ai misteri dolorosi, e i simboli della Passione sulla cima; la località, come nota Euclydes da Cunha, prese poi il nome di *Monte Santo* e divenne meta di «legioni di pellegrini» che, in interminabili processioni, s'arrampicavano lungo le balze selvagge pregando e cantando, « trasfigurati dall'amore a Cristo appassionato ». Le scene della Passione erano dominate dall'alto da

---

[21] Cf. GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 529.

[22] Fidelis de Primerio (*Capuchinhos*, 374), Gregorio de S. Marino (*Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 554, 569) e il *Libro Mastro* (ACB, *Fonti mss.* 1/I, 10) fissano come anno della morte il 1820; ma ciò non può essere perché da una lettera del prefetto apostolico di Bahia, p. Ambrogio da Roccacontrada, in data 25 gennaio 1825, risulta che il missionario è tuttora vivo ed anzi in piena attività nell'interno di Bahia (Monte Alegre). Cf. ACB, *Fonti mss.* 1/I, 15; APN, *Memorias* II, 104-115.

[23] Si veda la lettera di p. Apollonio al Silva Lisboa in data 20 dicembre 1804, in *App.* II, doc. 34, 476ss. Questa lettera, come pure l'altra riportata dal Silva Lisboa (*Annaes do Rio de Janeiro* VI, 193-206) e di data posteriore, contengono giudizi sulle condizioni religiose, la catechesi indiana e, in generale, la situazione delle popolazioni « sertanege » di Bahia che meritano l'attenzione da parte dello storico: oltre alla lunga esperienza, documentata dai numerosi dati personali, esse rivelano in p. Apollonio grande spirito di osservazione e larga conoscenza dell'ambiente bahiano.

[24] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 156; GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 568s.

un grande crocifisso con accanto le statue dell'Addolorata e di s. Giovanni[25].

Dal 1790 al 1800, sempre dando missioni, percorse quasi tutto l'attuale stato di Bahia, incominciando da sud e spostandosi lentamente verso il nord[26]. Anche qui ricostruisce chiese, come le matrici di Villa do Peixe, Valença e Padrão, organizza processioni di penitenza, erige calvari, aiuta le popolazioni ad aprirsi strade e a costruirsi açudes o piccoli laghi artificiali per trattener le acque. In seguito lo troviamo nelle zone di Itaparocas, Meçarandopio, Tocam e Mirandelas, luoghi dove conclude la missione riedificando la chiesa.

Negli ultimi anni di vita lo zelo di p. Apollonio, che è già settuagenario, lungi dall'affievolirsi, sembra divenire più intenso. Pur vecchio ed acciaccoso e già affranto da tante fatiche apostoliche, egli attua un nuovo programma di missioni che comprende la costa e l'interno, risale sino al fiume S. Francisco e fa perno sulla *serra* di Jacobina. Scriveva in questo tempo all'arcivescovo di Bahia di non poter ricordare il nome e il numero di tutte le chiese o luoghi per dove era passato predicando missioni « perché da tutta la costa di Bahia sino al fiume S. Francisco, raggiungendo le alture di Jacobina », in tutte le chiese e cappelle (*capelas*) aveva tenuto due o più corsi di missioni[27]. E in una lettera del prefetto apostolico di Bahia, p. Ambrogio da Roccacontrada, indirizzata all'imperatore D. Pedro I in data 25 gennaio 1825, si legge:

> « Il p. Apollonio da Todi si trova nelle parrocchie centrali della Provincia missionando in molti luoghi, avendo già 46 anni di apostoliche fatiche, nel cui spazio, ad istanza di molti parroci, riparò tanti diroccati oratorii e chiese matrici minaccianti rovina, e ne fece delle nuove di pianta, anzi con diplomi regi istituì 5 nuove parrocchie in luoghi che prima erano inabitati e solo coperti di folti boschi e appena vi era qualche abitante qua e là, distantissimi l'un dall'altro. Ora quei luoghi sono popolati da molti coltivatori e fazendeiros, dal che ne derivò tanto vantaggio temporale e spirituale allo Stato »[28].

La morte colse p. Apollonio ultraottantenne a Monte Alegre, forse tra il 1824 e il 1825[29].

---

[25] Si veda la splendida pagina che a questa realizzazione del missionario dedica Euclydes da Cunha, *Os sertões*, 144s.

[26] Il Pereira scrive non esser possibile fare una statistica delle missioni predicate da p. Apollonio perché, « desde a costa maritima até o alto S. Francisco, a despeito dos maus caminhos e rigores das estações, pregou uma e duas vezes em todas as capellas e freguesias e até quatro e cinco em algumas dellas, levantando desde os alicerces muitos templos e reparando os que cahiam em ruina ». *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 29.

[27] Cf. ACCIOLI DE CERQUEIRA E SILVA, *Memorias historicas e politicas de Provincia da Bahia* IV, 239.

[28] *Libro Mastro*: ACB, *Fonti mss.* 1/I, 15.

[29] Si veda sopra la nota 22. Su p. Apollonio si veda, oltre la bibliografia già citata, GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 53ss; B. DA SILVA LISBOA, *Annaes do Rio de Janeiro* VI, 179; FRANCESCO DA VICENZA, *I missionari cappuccini della provincia serafica*, 275s. 312s.

c) *Clemente da Andorno*. - Un altro celebre missionario della prefettura di Bahia, figura complessa di predicatore «sertanejo» e di catechista indiano che sconfina nella leggenda, fu p. Clemente da Andorno. Della monastica provincia del Piemonte, egli giunse a Bahia nel 1778 e da prima si dedicò alla catechizzazione degli índios nella riduzione di Pacatuba; ma ben presto egli si rese noto come predicatore popolare, soprattutto tra le popolazioni dell'interno. La risonanza avuta dalla sua ardente parola fu tale che il Pereira, nel breve profilo a lui dedicato, esordisce in questi termini:

> «Chi, nella seconda metà del secolo passato, percorse i sertões di Bahia e non trovò, perfino nei centri più piccoli, profondamente radicato il ricordo di p. Clemente da Andorno? I vecchi indicavano la data degli avvenimenti partendo dall'epoca delle prime o ultime missioni che lì aveva predicate il venerando missionario»[30].

La sua attività di missionario ambulante si estese anche nel nord di Minas Gerais, dove lasciò rimembranza di sé specialmente in Guaicuí e Minas Novas. Dopo la missione tenuta in quest'ultima località, visitò le cosiddette «recolhidas» o «penitenti» della *Casa da Oração do Vale das Lacrimas*, a quattro leghe a nord della cittadina, e, veduta l'indecenza dell'ambiente in cui vivevano, provvide a farle trasferire in Santa Cruz da Chapada, dove fu in breve tempo, con le elemosine da lui raccolte, costruito un convento[31].

Nominato nel 1795 superiore della prefettura, continuò a dar missioni nell'interno di Bahia, rinunziando più tardi all'ufficio. Lo zelo straordinario, accompagnato a una vita mortificata e di continua preghiera, creò presto intorno alla sua figura un'aura di leggenda che attribuì al missionario profezie e fatti strepitosi. Nella leggenda sconfinano pure i fatti relativi alla sua morte che lo avrebbe colto, già vecchio ed esausto dalle fatiche apostoliche, dopo un'ultima missione predicata in Boa Vista do Tremendal (1806), mentre s'incamminava verso il Rio Pardo. Una potente signora del luogo, rotta al vizio, ritenendosi colpita dalla fustigante parola dell'uomo di Dio, gli avrebbe propinato il veleno nel vino della messa. Il missionario se ne accorse solo dopo la consacrazione e mentre stava per assumere il Preziosissimo, e allora avrebbe esclamato, rivolto alla folla che era presente: «Io muoio, perché hanno avvelenato il vino della consacrazione: ma guai a colei che ha compiuto tale misfatto e guai alla terra che essa abita!».

In quello stesso giorno p. Clemente sarebbe morto e il suo corpo portato tra le lagrime alla chiesa di Rio Pardo, mentre la folla esclamava: «E' morto padre Clemente, il missionario santo!»[32].

---

[30] [B. PEREIRA], *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 33.
[31] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 154.
[32] Si vedano i particolari in *Anuário de Minas Gerais* VI, II, 1540s.

E' difficile sceverare quanto vi sia di vero in tale racconto, e nei molti altri particolari che l'accompagnano (come quello di una fanciulla che, spinta dalle parole del missionario, in un impeto di fede e devozione avrebbe chiesto di poter bere, essa pure, dal calice): comunque, Antonino da Silva Neves scrive non esservi nessuno, nel nord di Minas, e nelle regioni meridionali di Bahia, il quale ignori « la storia di p. Clemente, l'eroico cacciatore di anime, e la sua profezia: l'affondamento di Tremendal, trasformatosi in un lago »[33].

L'autore del *Libro Mastro* tende invece a sottolineare l'attività indiana del missionario scrivendo che, giunto a Bahia nel 1783,

> « andò a Pacatuba, dove stesse 14 anni. Dopo i quali, essendo stato eletto Prefetto, venne in Bahia; ma, avendo il suo cuore sempre rivolto ai suoi cari Indiani, e sentendosi un'ardente brama di stare continuamente evangelizzando tra i selvaggi, dopo 4 anni rinunciò la prefettura e tornò tra quelli. Dopo d'aver evangelizzato tra molti luoghi, si fermò nella Villa di Rio Pardo sino al 1806, epoca in cui ivi morì in gran concetto di virtù e santità cosicché quei popoli si raccomandano alla sua protezione, e tengono le candele accese tutto l'anno al suo sepolcro sino al presente, come disse il Sig. Vicario attuale »[34].

d) *Giuseppe da Barbarolo*. - Un missionario che presenta una sua particolare fisionomia per essersi distinto nell'apostolato tra gli schiavi africani di cui propugnò l'emancipazione, fu p. Giuseppe da Barbarolo (Bologna), vissuto negli ultimi decenni del secolo XVIII (1779-1794?). Egli non ebbe straordinarie qualità di predicatore, pur essendosi dedicato al ministero ambulante con frutto. Le sue preferenze andarono però all'elemento nero africano, tenuto in dura schiavitù soprattutto dai grandi coltivatori dell'interno. Visitando i poveri paria della società brasiliana del tempo, egli si commoveva sulla loro sorte infelice e tentava tutti i modi per alleviarla, tanto da indursi a predicare apertamente la loro liberazione.

Ovviamente, un apostolato del genere nel 1794 era prematuro e doveva sonare quasi eresia alle orecchie delle autorità e dei colonizzatori portoghesi che, sulla schiavitù, fondavano il progresso e il benessere della colonia, e la conclusione fu l'esilio, sia pure in forma blanda e indiretta per non suscitar rumori, del missionario[35].

Riconoscimenti all'opera di p. Giuseppe sono venuti in seguito

---

[33] *Correio Paulistano*, 5 febbraio 1918: citato da FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 155.

[34] Cf. ACB, *Fonti mss.* 1/I, 11. Sul particolare dei « lumi accesi sulla sua tomba, come se fosse un altare », si veda anche in [B. PEREIRA], *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 45.

[35] Per capire l'allarme gettato dalle idee di p. Giuseppe tra le sfere responsabili portoghesi si legga ciò che il governatore D. Fernando José de Portugal scriveva alla corte di Lisbona in data 18 giugno 1794. Cf. CASTRO E ALMEIDA, *Inventario* III, Rio de Janeiro 1914, 317s.

da parte di vari studiosi. Il Vieira Fazenda, ad esempio, nel 1903 scriveva:

> « E' di giustizia ricordare che fu un cappuccino italiano colui che per primo, nei sertões di Bahia, patrocinò la causa di emancipazione degli schiavi. Come vero apostolo soffrì persecuzioni e esilio, perché nel 1794 era ancora troppo prematuro mirare a quella vittoria che si sarebbe ottenuta solo il 13 maggio 1888 »[36].

E l'Escragnolle Doria, dopo aver accennato a quanti, in mezzo ad opposizioni e difficoltà, nella storia dell'abolizione soffrirono e combatterono, sia pure isolatamente, per il trionfo della grande causa, soggiunge:

> « A questi soldati isolati aggiungiamo un religioso, il cappuccino italiano p. Giuseppe da Bologna, che ha ben il diritto di figurar tra gli abolizionisti »[37].

e) *Arcangelo da Ancona*. - Ad altra sfera d'attività appartiene invece il lungo apostolato di p. Arcangelo da Ancona (1797-1849) che si estende anche al periodo successivo. Giunto a Bahia nel 1797, egli era destinato alla missione di S. Tomé in Africa[38], ma fu trattenuto nella prefettura bahiana, forse dietro intervento dell'arcivescovo, per la sua dottrina e il suo sapere che dovevano tornar assai utili negli ambienti ecclesiastici della città. E infatti il Silva Lisboa, suo contemporaneo, scrive di lui che

> « uomo più erudito ancora non ha visto il Brasile. Gli arcivescovi si sono avvalsi e si avvalgono tuttora del suo consiglio e lo incaricano dell'esame per chi è destinato al sacerdozio. Sa con perfezione la lingua e ha riputazione di oratore eloquentissimo, di consumato teologo e canonista »[39].

P. Arcangelo fu anche predicatore popolare che non mancò, durante i 53 anni trascorsi a Bahia, di recarsi in città e borgate per annunziare la parola divina, soprattutto attuando il tradizionale criterio delle missioni popolari; la forza e dolcezza del suo dire erano tali che gli uditori si staccavano da lui con nostalgia, augurandosi che egli tornasse presto. P. Gregorio da S. Marino, in un breve profilo, così fissa per grandi linee la sua attività:

> « Teologo profondo, prese parte a tutte le dispute teologiche

---

[36] Cf. J. Vieira Fazenda, *Antigualhas e Memorias do Rio de Janeiro*, in *Rev. Inst.Hist.Geogr.Brasil.* 86(140), Rio 1919: citato da Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 166.

[37] *Revista da Semana*, Rio de Janeiro, 18 maggio 1929. Il p. Godefroy de Paris fa di p. Giuseppe il primo abolizionista dell'America del sud: « Il nous est pourtant permis de signaler que le premier abolitioniste sud-américain fut un Capucin italien, missionnaire au Brésil, le P. Joseph de Barbarolo, qui, depuis 1779 jusqu'à 1794, travailla à l'émancipation progressive des esclaves; ce qui lui attira de terribles persécutions ». Cf. Pacifique de Provins, O.F.M.Cap., *Le voyage de Perse et brève relation du voyage des îles de l'Amérique*, Assisi 1939, p. 28*, nota, con relativa bibliografia.

[38] Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 22(1906) 90.

[39] Citato da [B. Pereira], *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 33.

del suo tempo; moralista ferrato, il suo giudizio era considerato definitivo nei casi intricati che si presentavano; predicatore e missionario, percorse gran parte delle impervie regioni bahiane spargendo la buona dottrina. Oltre alla notevole cultura ecclesiastica, egli ebbe profonde cognizioni di arte, specialmente in architettura: il progetto per la chiesa della Pietà fu fatto da lui e, nella costruzione della stessa, egli fu il braccio destro di p. Ambrogio[40]. La morte spezzò questa utile esistenza il 4 novembre 1849, allorché p. Arcangelo contava 79 anni di età »[41].

3. - Prefettura di Pernambuco

Nella zona nordestina, assistita dai religiosi dimoranti nell'ospizio della Penha, le missioni ambulanti attinsero pure notevole ampiezza ed efficienza, specialmente per merito di alcuni uomini che lasciarono larga risonanza di sé e contribuirono efficacemente al prestigio della prefettura. Tuttavia, sullo sfondo lacunoso della documentazione superstite, anche qui son molte le figure che si muovono, anche se meno note, perché valeva pure qui il principio che « i missionari non occupati nelle aldee degli índios percorrevano città e borgate predicando la parola di Dio nelle missioni ambulanti »[42].

Il Pires, nella sua sintesi sul Settecento religioso brasiliano, scrive a proposito dell'apostolato dei cappuccini nel Nordeste:

> « Nel 1725 si creò la prefettura di Recife. Gl'infaticabili predicatori aumentavano il numero delle aldee (riduzioni) indiane; costruivano chiese e ospizi nell'*hinterland* paraibano ,tenevano corsi di missioni ovunque nel territorio interno della regione: la prefettura abbracciava cinque Stati »[43].

a) *Nei primordi della prefettura.* - Già agli inizi l'avvio al ministero ambulante è notevole a motivo di uomini che incentivo allo zelo traggono, fra l'altro, dalla santità non comune di vita: tali, ad esempio, p. Andrea da Mornico che in neppur due anni di attività lascia di sé un ricordo inobliabile tanto che la sua salma, più tardi, verrà accolta a Pernambuco in trionfo[44]; Bernardino da Saracena (1710-1728), tra i primi a raggiungere l'ospizio di Recife dopo la sua riapertura e, nei 18 anni di apostolato, mostratosi instancabile nel ministero sia nella città come nella vasta diocesi[45]; Felice Maria da Modena (1721-1743), già destinato alla missione del Congo ma trattenuto a Pernambuco perché si occupasse nella predicazione popolare « sertaneja » e

---

[40] Si veda a p. 192, n. 48.
[41] *Os capuchinhos na Bahia,* in *Anais* IV, 562.
[42] *Ib.,* 529.
[43] *A paisagem espiritual do Brasil,* 133.
[44] Si veda il doc. 29 in *App.* II, 471s.
[45] Morì santamente nell'ospizio della Penha il 28 ottobre 1728. Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos,* 366.

nella riduzione degli índios, morto pure in concetto di santità[46]; Antonio Maria da Modena (1725-1773), che nei 48 anni trascorsi nella prefettura si dedicò largamente alla catechesi indiana, ma fu pure missionario ambulante associandosi, per un quadriennio, al celebre gesuita italiano p. Malagrida (1742-46) e in seguito rinunciando, per attendere al ministero preferito, alla carica di prefetto[47].

Seguendo il *Repertorio a Fundação,* altri nomi si presentano, variamente operanti nel tempo e nello spazio ma in generale sempre sorretti da alto senso di responsabilità nel ministero: così p. Francesco da Castiglioni, già missionario in Africa, si mostra tanto attivo nel Nordeste brasiliano da spingersi sino al Maranhão, dove sarebbe perito tragicamente mentre attraversava un fiume[48]; Francesco de Brisighella († 1755), « varão apostolico » che percorre più volte la regione nordestina lasciando sul suo passaggio un ridestarsi di fede e pratica cristiana; Romualdo da S. Donnino († 12 giugno 1771), al secolo già conte Alessandro Berto Ugolino, per 13 anni missionario nella prefettura di Bahia, poi, per 18, in Pernambuco « dove visse con l'esemplarità del vero cappuccino, povero, casto, modesto, umile » e inoltre dedito a largo ministero[49]; Paolo Maria da Burgio (1747-1782), che resse la prefettura per 16 anni e fu uomo dotto, zelante, apprezzato dai vescovi e dal popolo per la sua virtù, il suo sapere e l'assiduità nel ministero[50]; Giambattista da Ferrara, morto alla Penha il 19 febbraio

[46] Cf. H. PIRES, *A paisagem espiritual do Brasil,* 133. Il *Repertorio a Fundação* dà questi particolari sulla sua morte: « O M. R. P. Fr. Felix Maria de Modena, Prefeito deste Hospicio, depoes de se recolher da visita das Aldeias foi acometido de huma febre maligna, que em poucos dias o reduzia a Morte. Não apenas se publicou o fallecimento deste exemplarissimo Religioso, q. concorrerão em grande numero os Seculares, e Regulares para lhe celebrarem Officio, e as Esequias. Pois tinha elle adquirido hum particular affecto, e devoção em todo este Povo pella sua religiosa vida, e apostolicos trabalhos, como tambem pello grande zelo da gloria de Deus, e salvação das Almas, e penitencia, sobre tudo na Caridade com os pobres Indios das Aldeias do Taipú, e Piancó unindo à vida activa o esp.to da Oração, com o exemplo universal de todos ». ACP, III/6, 18r. Si veda anche FELICE DA MARETO, *Missionari Cappuccini della provincia parmense,* 43.

[47] Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 21(1905) 247; GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços,* 59; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos,* 368. Scrive il *Repertorio a Fundação* di lui: « Aos 23 de sett.° 1773 as 9 horas da noite morreo o M. R. P. Fr. Antonio Maria da Modena: foi Prefeito, e renunciou a Prefeitura... foi este Missionario muito exemplar, retirado, manso e pacifico: Nunca acabou de pregar, e sempre prompto se mostrou para este Ministerio, ainda que asmatico, e sempre infermo. Na sua morte lhe cortarão o habito, e os cabelhos da barba, e huma mulher tocando com hum pedaço do ditto habito huma molestia, que tinha em hum pé, logo ficou boa ». ACP, III/6, 19r-v.

[48] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos,* 369.

[49] Cf. FELICE DA MARETO, *Missionari Cappuccini della provincia parmense,* 47.

[50] Scrive il *Repertorio*: « O fundo da sua doutrina se manifestou do Pulpito o qual não largou senão 5 meses antes de morrer, e nas acertadas resoluções, q. dava nos casos dificultosos, que frequentemente lhe erão propostos. Os Exmos. Bispos fazião delle muita estimação. O Povo o publicava grande em virtude e em Letras. Por 27 annos continuos fez o Cattecismo nesta Igreja com muito proveito das Almas, e gloria de Deus. Era devotissimo do glorioso Principe S. Miguel: todos os annos fazia duas Novenas, huma de 9 dias, e outra de nove Domingos antecedentes a sua festa ». ACP, III/6, 19v.

1786 all'età di 86 anni, dei quali 43 « impiegò nel ministero in questa missione e 5, antecedentemente, in Angola... ottimo religioso, di grande edificazione tra il popolo, fervorosissimo nelle sue sante missioni, povero, penitente e di molta orazione »[51]; Fedele da Partanna († 27 dic. 1789), pure missionario zelante nei quasi 40 anni trascorsi in Pernambuco e divisi tra il servizio della Penha e i periodici cicli di missioni predicate nell'interno[52].

b) *Carlo Giuseppe da La Spezia.* - Meglio conosciuta l'attività apostolica di p. Carlo Giuseppe da La Spezia, uno dei più illustri missionari del Settecento brasiliano, detto « l'apostolo di Pernambuco »[53]. La sua azione indefessa, a vasto raggio e con risultati singolari, viene a inquadrarsi nel periodo di lento ma sicuro evolversi religioso del paese che, se pure stroncato dalla politica di Pombal e dalle difficoltà del Portogallo con la S. Sede, riprenderà più profondo e pensoso negli ultimi decenni del secolo[54].

L'apostolato di p. Carlo Giuseppe abbraccia tre periodi distinti. Giunto dall'Africa a Pernambuco nel 1716 per rimettersi in salute, vi rimane sino al 1725 già rivelandosi missionario eccezionale per il suo zelo e le sue doti d'ingegno e di carattere. Egli adotta il criterio del « viaggio apostolico », spostandosi su vaste distanze del territorio nordestino ed evangelizzando le località che via via incontra nel suo cammino. Questo primo periodo di attività si conclude allorché la sacra Congregazione di Propaganda Fide lo nomina superiore della prefettura di Bahia: ma egli si porta a Roma e rinunzia all'ufficio[55].

Se non che da Pernambuco incominciarono a giungere insistenti richieste da parte del popolo e delle autorità per riavere il missionario; e Propaganda, nel 1727, ve lo destinava in qualità di prefetto apostolico[56]. Si apriva così il secondo ciclo della sua

---

[51] *Ib.*, 20r.

[52] Il *Repertorio a Fundação* dà di lui queste notizie: « No dia 27 de Dezembro pellas duas horas depoes de meia noite do anno 1789 falleceo o R. P. Fr. Fidelis de Partana da Provincia de Palermo de idade de 77 annos, 60 de Religioso, e 39 de Missionario. Nos ultimos 5 annos de sua vida padeceo os maiores tormentos de calculo com exemplarissima paciencia, e conformidade. Está sepultado na Catacumba superior do meio. Este Padre foi devotissimo de N. S.ra Mãi do Povo, e foi inventor desta Devoção: sendo elle vice Prefeito mandou fazer as imagens de N. S.ra Mãi do Povo, de S. Miguel, e de S. José. Como tambem os dous altares lateraes com a sua respectiva intalha, collocou no Altar Mor as duas imagens de S. Anna, e S. Joaquim, reformou o ditto Altar, e fez a capellinha no quintal. Foi o auctor da Quinzena e da Festa de N. S.ra Mãi do Povo no dia 15 de Agosto ». ACP, III/6, 20r. Erra Fidelis de Primerio (*Capuchinhos*, 372) circa la data della sua morte.

[53] Cf. FRANCESCO ZAVERIO, *I cappuccini genovesi* I, 118-142, dove sono riportate varie lettere del missionario.

[54] Cf. H. PIRES, *A paisagem espiritual do Brasil*, 17ss.

[55] Seguo qui FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 175. Tuttavia l'autore del *Catalogo dei Cappuccini Missionari nei regni di Congo, Angola e Zinga* scrive che p. Carlo Giuseppe, partito da Lisbona per il Congo il 5 febbraio 1715, vi sarebbe rimasto sino al 1726; rimpatriato in tale anno, nel 1727 avrebbe raggiunto Pernambuco, dove, in seguito, avrebbe assunto il governo « di quelle Missioni ». Cf. FRANCESCO ZAVERIO, *I cappuccini genovesi* IV, 22.

[56] Cf. ACP, III/6, 6r. Tuttavia dovette attardarsi in Italia altro tempo per-

attività apostolica nel Nordeste, con risultati più larghi che nel primo. Già conoscitore dei luoghi e dell'ambiente, egli ripercorse regioni già visitate e poi si spinse in altre per lui nuove, così che le capitanerie di Pernambuco, Paraiba, Rio Grande do Norte e Ceará videro il suo zelo espandersi e trasformarsi in frutti apostolici: il suo passaggio e la sua parola schietta e penetrante, accompagnata alla santità della vita, ebbero accoglienze eccezionali segnando un rifiorire di vita cristiana.

Nel 1740, forse per curarsi della sua malferma salute, ripartiva per l'Italia; ma il 22 settembre 1742 riprendeva la nave che doveva riportarlo a Pernambuco dove, nel decennio antecedente alla sua morte, il suo zelo rifulse ancora in modo singolare. Merita di esser riassunta una sua lettera scritta al fratello l'8 maggio 1746 e riguardante le missioni predicate in un «viaggio apostolico» di 15 mesi attraverso i moderni Stati di Pernambuco, Paraiba e Ceará, per gli aspri cammini del sertão e tra calori soffocanti e dure privazioni[57].

Imbarcatosi a Recife il 6 ottobre 1744 su nave di piccolo cabotaggio in servizio lungo la costa, dopo 15 giorni raggiunse Camocim, cittadina e porto di mare nel nord cearense. Di qui, «con tre o quattro giorni di cammino per terra», si spostò in Hiassú, dove diede principio alla missione condotta «tra grande concorso e frutto copioso». In altri 6 giorni di viaggio «per boschi e deserti» raggiunse il luogo della seconda missione, detto Pará e, in seguito, salì la «serra» di Ibiapaba sulla quale i gesuiti avevano fondato una fiorente catechesi, tuttora sotto la loro amministrazione[58]: qui pure predicò una grande missione dietro invito dei missionari. Con altri 10 giorni di viaggio p. Carlo Giuseppe fu sulla «serra» di *Cocos*, rigenerata spiritualmente con predicazione, amministrazione dei sacramenti e processioni di penitenza. Sceso al piano, il missionario tenne successivamente corsi di missioni in Riacho, S. José, nell'aldea di Tremembês (Almofala), abitata da índios Tapuias già catechizzati, in Tairé e Chopé, luoghi non molto distanti l'uno dall'altro e dove, all'arrivo del religioso, si radunarono gli abitanti della zona.

Raggiunse alla fine Fortaleza, capitale della capitaneria, e di qui si recò in Aquiraz predicandovi una missione che riempì il suo animo di grande consolazione per i frutti riportati. Seguì Cascavel, dove il lavoro fu durissimo per la folla degli uditori e la mancanza di qualsiasi aiuto nelle confessioni; poi, percor-

ché nel 1729 da Genova egli inviava una lettera al fratello. Cf. FRANCESCO ZAVERIO, *I cappuccini genovesi* I, 124. Il *Repertorio a Fundação*, nel luogo citato, scrive che egli terminò questo primo settennio di superiorato «no anno 1734, e foi a sua Provinvincia», il che sembra essere in contrasto con quanto viene riferito più avanti, f. 18r-v.

[57] Cf. FRANCESCO ZAVERIO, *I cappuccini genovesi* I, 127ss.

[58] Cf. Carlos STUDART (Filho), *Notas historicas sobre os indigenas cearenses*, in *Rev. Inst. Ceará* 45(1913) 84ss. Questa missione gesuitica, da cui venne l'attuale cittadina di Viçosa, contò sino a 10.000 individui.

rendo la costa, arida e deserta, dopo 8 giorni di « doloroso viaggio perché non si ritrovava acqua da bere per la grande siccità », giunse a Varacatí (Aracatí?), rigenerata spiritualmente con una grande missione; con altri 5 giorni di viaggio fu a Rossa (Russas?), dove tenne pure missione; indi si spostò in Buonaboijú (?), dove trovò gente accorsa perfino da Quixeramobim per udire il missionario. Seguirono le missioni di S. João, un aldeamento imprecisato assistito da un carmelitano, di Vassú, luogo civile, di Vacarí. Da quest'ultima località, in 9 giorni di viaggio « sempre tra monti alpestri, disabitati, tra pietre, boschi e dirupi, senza sollievo corporale » e tra grande penuria d'acqua, entrò nella capitaneria di Rio Grande do Norte e tenne missione in Mipibú, riduzione indiana assistita da un confratello; si spostò quindi nell'Aldea del Carirí, altra riduzione cappuccina, amministrata dallo stesso prefetto della missione, p. Antonio Maria da Modena: qui, pur predicando, si concesse un breve riposo.

Riprese in seguito il suo cammino predicando missioni, fra l'altro, in Poixa, in Paraiba[59], dove fu accolto con grandi dimostrazioni di stima dal governatore della capitaneria, dal vescovo e dalla popolazione e dove la missione fu coronata da esito trionfale, in Goaiana, Caricé e Iguarassú: in quest'ultima località predicò all'aperto, (come, del resto, in altri luoghi) « in una gran piazza tutta piena dalla cima al fondo ». Infine tenne un'ultima missione sull'isoletta di Itamaracá, davanti a Recife, poi rientrò all'ospizio.

In altra lettera, che risale all'aprile del 1749, diceva al fratello di aver predicato nella città di Recife, ad istanza del governatore, la terza missione consecutiva: « Non mi costò poco, perché le forze non sono più quelle di trent'anni addietro; pure la divina Provvidenza si degnò di aiutarmi con la sua divina grazia, e vi fu concorso di popolo sterminato, dove si computavano più di ventimila persone »[60]. Nella stessa lettera soggiungeva che, alla fine, con la partenza del governatore destinato a sopraintendere alle miniere d'oro e di diamanti (« egli voleva condurmi seco, del che mi sono scusato »), restava libero dall'incarico di suo confessore, cosa che gli aveva impedito di attendere su larga scala al ministero ambulante: così, « col favor del Signore, farò quello che non ho potuto far nel passato ».

P. Carlo Giuseppe morì a Pernambuco l'11 marzo 1752, dopo aver continuato il ministero della predicazione sino al giorno 4 dello stesso mese. In quest'ultima data, già febbricitante, volle comparire sul pulpito per tenere la solita predica quaresimale nonostante le amorevoli rimostranze di amici che, in tali condi-

[59] Il testo italiano stampato porta *Para Gija*, ma si tratta di uno sbaglio di lettura del termine *Parahyba*, come si scriveva, prima della riforma ortografica, l'attuale nome di Paraiba.

[60] Cf. FRANCESCO ZAVERIO, *I cappuccini genovesi* I, 138.

zioni, volevano si risparmiasse; ma egli avrebbe risposto loro: « Desidero morir sul pulpito! »[61]. Sfortunatamente sul pulpito svenne e, portato alla sua stanza, ormai affranto dalle lunghe fatiche, andò rapidamente verso la morte[62].

Noteremo qui che nel 1746, anno in cui p. Carlo Giuseppe assumeva per la seconda volta il governo della prefettura, il vescovo di Pernambuco, D. Luís de Santa Teresa, informava la S. Sede che nella sua diocesi esisteva un ospizio di missionari cappuccini italiani i quali « populi solatio et aedificationi sunt »[63], parole che il Pires così commenta:

> « Esse sintetizzano esattamente l'anima dell'apostolato dei cappuccini che tante fatiche sopportarono, tanti sudori e tante lagrime sparsero in mezzo alle popolazioni del s e r t ã o » [64].

Forse con tale testimonianza è da mettere in relazione anche il fatto che la S. Sede, in tale anno, concedeva un'indulgenza a tutti coloro che assistessero alla spiegazione della dottrina cristiana impartita nelle chiese tenute dai missionari cappuccini[65].

c) *Annibale da Genova.* - P. Carlo Giuseppe ebbe dei continuatori che, se non attinsero la sua fama, appaiono nondimeno della sua tempra; tra essi accenneremo a p. Annibale da Genova, già missionario in Africa e, nel 1757, destinato a Per-

[61] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 182.

[62] Anche questo missionario morì in concetto di santo. Cf. H. PIRES, *A paesagem espiritual do Brasil*, 133. Di p. Carlo Giuseppe il *Repertorio a Fundação*, dopo aver accennato a una sua breve permanenza in Bahia, scrive sulla sua attività in Pernambuco: « Aqui foi onde desafogou o seu zelo apostolico porq. curreo todos os certões do Norte a pé, e foi nos lugares os mais remontados (?) a espalhar a semente da d.na Palavra. Obbrigado pois da Obbediencia a acceitar o cargo de Pref.o sempre mais mostrou o seu zelo com a pregação nas Villas e Praças até, q. acabada a Prefeitura, com incansavel zelo correo as Praças, e Certões do Sul, e do Norte outra vez onde padeceu immensos incommodos. A virtude deste perf. Religioso sempre resplandeceu: muito mais em tempo, q. obbrigado pella segunda vez a aceitar esta Prefeitura, foi contrariado de certas pessoas no tempo mesmo que desejava favorecer a justiça, que sempre o ditto Padre protestava de a ter pello seu principal fim em as varias oposições do Povo: a este eff.° publicou huma fervorosa Missão, e depoes de acabada esta, dando principio aos sermões da quaresma, em hum sabado estando elle no pulpito se sentio preocupado de hum violento desmaio, de sorte q. carregado pello seu quarto em 8 dias, premonido de todos os santos Sagramentos por elle mesmo pedidos, cedeo a violencia de continuas febres, e no Sabado 11 de Março pellas quatro horas, e meia de madrugada do anno 1752 placidamente morreo. Apenas publicada a sua doença, q. logo foi visitado de todas as pessoas de distinção tanto Seculares como Regulares; e não apenas se principiou a dar o sinal de sua morte, que foi innumeravel o concurso do Povo de todas as paroquias, e estados, que concorrerão a esta Igreja, dando os sinaes os mais sinceros de sentimento, e veneração com pedirem incansavelmente alguma reliquia do seu habito e cabellos.

Esteve até o meio dia esposto na Igreja com guardas de soldados, e recolhendo-se nas Catacumbas para dar lugar a gente de ouvir o sermão da tarde, vierão na mesma tarde os RR.PP. de S. Pedro e celebrarão os seus officios, e exequias, e assim como sempre mais crescia o concurso do Povo para tocarem Rosarios... foi finalmente com a assistencia dos soldados sepultado na Catacumba do meio, perto ao chão. Viveo 69 annos de idade, de Religião 50 e de Missão 37 ». ACP, III/6, 18r-v.

[63] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 173, nota.

[64] *A paisagem espiritual do Brasil*, 133.

[65] Cf. ACB, *Fonti mss.* 1/I, 21.

nambuco[66] dove rimase per 12 anni circa e cioè sino al 1769[67]. L'apostolato di questo missionario fu largo essendosi egli occupato di índios, come nella riduzione di Mipibú in Rio Grande do Norte[68], e, nel ministero ambulante, avendo raggiunto anche il Maranhão[69]; ma qui c'interessa un suo « viaggio apostolico », compiuto dall'ottobre del 1762 all'aprile del 1764, che può esser preso ad esempio circa i risultati che erano ottenuti dai missionari in tale genere di predicazione: si tratta di una trentina di missioni, tenute nei moderni Stati di Pernambuco, Rio Grande do Norte, Paraiba e Ceará e segnalate da p. Annibale con il numero delle comunioni distribuite.

Lasciato l'ospizio della Penha ai primi di ottobre p. Annibale diede principio al suo ciclo di missioni in Boa Vista dove, alla messa cantata del giorno di chiusura, amministrò 4.743 comunioni, terminando poi la sua predicazione con la processione di penitenza, il discorso di commiato e la benedizione papale. Si spostò in Iguarassú e qui, nella missione durata 9 giorni, comunicò 5.687 fedeli. In Goiana la missione successiva diede 6.359 comunioni, essendo accorsi fedeli anche dai luoghi circonvicini. Invitato da un « fazendeiro », si recò in seguito a Engenho Grande, dov'erano occupati nella coltivazione della canna da zucchero molti schiavi; non computando i frutti spirituali raccolti nelle brevi soste lungo il cammino, la missione in luogo diede 769 comunioni. Tenne poi missioni in Cruz das Almas, Passo d'Agua e Cururú, piccoli centri « sertanejos » dove complessivamente amministrò 643 comunioni. Missioni formali furono invece date in Goianinha con 2.322 comunioni, Nossa Senhora d'O con 1.744, Natal con 5.123 (la cittadina, capitale della capitaneria di Rio Grande do Norte, contava allora 7.000 anime).

Da Natal, dopo alcuni giorni di sosta, proseguì il suo viaggio apostolico predicando successivamente in S. Gonçalo, dove amministrò 974 comunioni, Coité (com. 562), Coral da Junta (837), Caiçará e Mangue Seco raggiunti con aspre camminate attraverso il « sertão » e dure privazioni (834), Pedra Branca (1.129), Cacimbas sulla proprietà del col. Antonio da Rocha Bezerra, dove furono comunicati 1.453 dipendenti del signore.

Toccato Olho d'Agua, dopo aver percorse 80 leghe (400 chilometri) partendo da Natal, giunse ad Assú accolto processionalmente da grande folla di fedeli al canto delle litanie della Madonna: qui la missione, dove da anni i fedeli non vedevano sacerdote, fruttò 8.736 comunioni, essendo accorsa gente anche dalla zona circostante per far battezzare i bambini. Le missioni successive furono predicate in Apodí, Piancó e Brejo Alto, già fiorenti

[66] Cf. ACP, III/6, 12v.

[67] Sulla vita missionaria in genere di p. Annibale si veda in FRANCESCO ZAVERIO, *I cappuccini genovesi* I, 109ss.

[68] Si veda a p. 151s.

[69] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 373.

catechesi cappuccine, dove p. Annibale amministrò migliaia di comunioni; indi, spostandosi su cammini impervi e distanze vastissime, il missionario entrò nel Ceará.

La prima località toccata nella nuova capitaneria fu Miranda, grande riduzione indiana tuttora assistita da un cappuccino anche se dichiarata parrocchia, secondo le leggi di Pombal; qui le comunioni furono 5.103. Poi, per altri interminabili cammini interrotti da brevi soste nei nuclei di popolazione incontrati, il 9 agosto 1763 entrava in Fortaleza, accolto da numerosa folla di popolo, clero e cavalieri e accompagnato in trionfo alla matrice; la missione, « predicata con piena generale soddisfazione » diede 9.973 comunioni. Altre località evangelizzate nel Ceará furono Cariri, raggiunta attraverso vastissimi sertões e dove trovò gente accorsa da grandi distanze (com. 1.785); Mina Nova, sorta di recente per la scoperta dell'oro (com. 2.427); Sobral, dove predicò 20 giorni continui e, con l'ausilio di 23 confessori, amministrò 24.975 comunioni a persone accorse da tutta la zona; Jaguaribe, parrochia che il missionario dice limitrofa al Maranhão forse intendendo dire limitrofa alla diocesi del Maranhão che si estendeva allora anche al Piauí e a due parrocchie della capitaneria del Ceará[70]; e infine un'altra località importante che p. Annibale dice porto di mare assai frequentato dalle navi provenienti da Bahia e da Rio de Janeiro: qui le comunioni salirono a 7.982.

Con quest'ultima missione p. Annibale terminava il suo *tour* apostolico nel Ceará perché subito dopo s'imbarcava e, dopo 35 giorni di navigazione, il 2 febbraio 1764 giungeva a Cabedelo sulla costa pernambucana, dove predicava l'ultima grande missione all'aperto, per la numerosa folla accorsa, e dove amministrava 13.428 comunioni. In seguito prendeva la via di Recife dando missioni in Varzea e Casa Forte (com. 2.176), e l'8 aprile 1764 rientrava alla Penha dopo un'assenza di 18 mesi durante i quali aveva predicato una trentina di missioni, amministrato i sacramenti a 128.523 fedeli, tenuto migliaia di prediche e istruzioni e percorsi a piedi, a cavallo e per nave almeno 6.000 chilometri[71].

d) *Vidal da Penha*. - Negli ultimi decenni del secolo XVIII e nei primi del secolo XIX grande missionario del Nordeste si rivelò p. Vitale da Frascarolo, tuttora ricordato in vari Stati nordestini con il nome di Frei Vidal da Penha. Egli si acquistò in tutte queste regioni, e specialmente in Pernambuco e nel Ceará[72], quell'aura di leggenda che circondò p. Clemente da Andorno nell'interno bahiano e mineiro[73] per la sua predicazione

[70] Cf. F. DE PAULA E SILVA, *Apontamentos para a historia ecclesiastica do Maranhão*, 359.

[71] Cf. ANNIBALE DA GENOVA, *Viaggio di Africa e America Portoghese*, ms. conservato in BCIC, 18/1066, III, 58ss.

[72] Cf. J. GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 59; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 173, 374.

[73] Si veda a p. 122s.

ardente e rivestita di forme profetiche che scotevano profondamente le popolazioni « sertanejas » e che sono rimaste tuttora vive nella tradizione popolare[74].

Nel Ceará egli predicò, fra l'altro, in Fortaleza, Maranguape, Baturité, « serra » dos Pereiras, scendendo poi verso il sud e suscitando ovunque un incontenibile entusiasmo di folle che s'inginocchiavano al suo passaggio e, commosse dalla forza del suo dire, davano luogo a interminabili processioni di penitenza; fra l'altro, egli promosse largamente nel Nordeste la devozione al sacro Cuore di Gesù, come è dimostrato dallo stendardo che egli portava con sé nei suoi interminabili cicli di missioni[75].

Sfortunatamente dei suoi 39 anni di apostolato (1781-1820) non si sa di sicuro se non ciò che scrive il *Repertorio a Fundação* e cioè che « egli fu uno dei migliori missionari che apparvero, ornato di molte virtù... esemplarissimo e di zelo inesausto, percorrendo da nord a sud tutta questa vastissima diocesi (di Pernambuco) dando missioni... e ottenendo grande profitto nelle anime »[76]. La fama da lui acquistata indusse, nel 1801, il vescovo di Pernambuco ad affidargli l'incarico di « ridurre » alcune tribù nomadi di índios che dal 1743, abbandonato il fiume S. Francisco, vivevano di furti e di rapine a spese delle popolazioni « sertanege » dell'interno pernambucano: il che egli effettuò creando i due aldeamenti di Gameleira e Jacaré[77]. Egli ritornò poi al suo apostolato prediletto.

P. Vitale, come si intravede confusamente dalle scarse notizie rimaste, si rivela figura di primo piano e la sua attività apostolica sembra esser determinante nell'evoluzione religiosa dell'interno « sertanejo » nordestino negli ultimi decenni del secolo XVIII e nei primi del secolo XIX. Egli morì nell'ospizio della Penha il 23 aprile 1820, alle nove del mattino, all'età di 71 anni e 40 di missione, dopo lunga infermità degenerata in idropisia e sopportata con grande pazienza. La devozione che il popolo gli portava si manifestò in modo commovente alla sua morte, mentre tutti accorrevano per domandare un ritaglio del suo abito o di qualche altro oggetto che gli fosse appartenuto[78].

---

[74] Cf. APCL, 7, C, II, dove si allude a siccità, carestie, morbi contagiosi, rivoluzioni e altre pubbliche calamità da lui predette.

[75] Nel museo dell'*Instituto Histórico do Ceará* (Fortaleza) si conserva di p. Vitale uno stendardo con dipinto nel centro un grande cuore e alcuni emblemi della Passione. La tradizione vuole che egli lo portasse con sé nelle sue predicazioni servendosene nelle processioni di penitenza e altre manifestazioni religiose.

[76] Cf. ACP, III/6, 22v. Il manoscritto, sfortunatamente, è assai rovinato con varie righe illeggibili.

[77] Si veda a p. 158s.

[78] « Ao seu funeral... pedir retalho da sua Mortalha... Está sepultado na Catacumba chegada a Capelinha das Dores em baixo ». ACP, III/6, 22v. Anche il doc. XI/1 (avulso): *Mappa dos Missionarios Capuchinhos desta Prefeitura* dice di lui che « foi um dos missionarios mais zelosos ». ACP, XI/1 (avulso), 12s.

4. - Prefettura di Rio de Janeiro

Il ministero « ambulante » fu già intenso a Rio prima della costituzione della prefettura, avvenuta, come si è detto, nel 1737. P. Girolamo da Montereale e Antonio da Perugia, i due pionieri giunti nel 1721 e vissuti nella missione di Rio rispettivamente 45 e 44 anni[79], furono gl'iniziatori di un indirizzo apostolico ben definito e rispondente a questi due principi: larghezza di movimento che non lascia luogo invisitato nell'estesissimo vescovato di Rio[80], e stretta collaborazione col vescovo diocesano, di cui diventano, nelle interminabili visite pastorali, i preparatori e gli accompagnatori ufficiali. Un terzo elemento, di grande efficacia psicologica, è colto dal governatore di Rio, Luiz Vahya Monteiro, in una lettera indirizzata al re di Portogallo il 21 giugno 1729, nella quale difende i due religiosi contro accuse mosse loro dal provinciale dei francescani di Rio[81]; esso consiste nella vita particolarmente povera e mortificata dei missionari, il che, unitamente al disinteresse per le cose temporali e materiali, impressiona fortemente i fedeli.

L'apostolato dei due pionieri assume tosto proporzioni assai notevoli in quanto si estende non solo alla capitaneria di Rio, ma a quelle di S. Paulo, Rio Grande do Sul, Minas Gerais, Goiás e Mato Grosso, dove instancabilmente annunziano la parola di Dio, costruiscono o riparano chiese[82], fondano pii sodalizi, diffondono le grandi devozioni popolari del mondo cattolico.

Il primo « viaggio » apostolico a largo respiro durò tre anni (1726-1729) e, poiché

> « la messe era molta e gli operai pochi — come scrive p. Giuseppe da Castrogiovanni — si divisero le parrocchie e i luoghi che dovevano essere visitati dal vescovo, penetrando nelle vaste e solitarie foreste, camminando sempre a piedi, soffrendo molte fatiche, disagi. difficoltà di cammini e inclemenza dell'aria e delle stagioni »[83].

Nella citata lettera del governatore Luiz Vahya Monteiro al

---

[79] I due religiosi, in fama di santità, morirono a Rio rispettivamente il 12 giugno 1765 e il 1° maggio 1764. Si vedano i particolari in *Compendiosa noticia*: Francesco Zaverio, *I cappuccini genovesi* IV, 85s; e in Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 30ss.

[80] Sull'estensione della prefettura di Rio si veda a p. 115s. Dalla diocesi di Rio, eretta da Innocenzo III il 22 novembre 1676 con la bolla *Romani Pontificis*, Benedetto XIV col « motu proprio » *Candor lucis aeternae* del 6 dicembre 1745 staccò le diocesi di Mariana (Minas Gerais) e di S. Paulo e le due prelature del Goiás e di Cuiabá (Mato Grosso). Cf. J. B. Lehmann, *O Brasil Católico*, 271; M. Barbosa, *A Igreja no Brasil*, 18ss. Tuttavia anche esse continuarono a far parte integrante della prefettura.

[81] Si veda il doc. 30 in *App.* II, 472s.

[82] Talvolta queste costruzioni assumevano particolare importanza in quanto divenivano il nucleo di successive borgate o cittadine, come avvenne, ad esempio, in Rio Grande do Sul per la chiesa di S. Feliciano. Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 211.

[83] *Notizie storiche*, 22ss, dove si dà larga documentazione dell'attività apostolica dei due missionari.

re di Portogallo (1729) si leggono questi accenni sull'apostolato svolto dai missionari:

> « Sono due religiosi di vita non solo esemplare, ma santa, come apertamente si proclama di un d'essi [p. Girolamo da Montereale] che, da S. Paulo, si è ora spostato predicando missioni lungo la costa di Paranaguá e della Laguna: infatti di laggiù stanno continuamente arrivando notizie di cose strabilianti che vi succedono, anche dopo che il missionario si è già ritirato... Da queste parti è forse ancor più venerata la virtù del suo compagno, p. Antonio da Perugia... Io stesso diedi loro licenza di recarsi in Minas Gerais, come a suo tempo avvisai Vostra Maestà per mezzo della segreteria di Stato, ed essi vi andarono per compiere la loro missione, precedendo il vescovo in sacra visita. Quest'ultimo me li aveva personalmente richiesti per aver meno da castigare al suo arrivo: e infatti non si può dire il numero di conversioni ottenute, la riforma di vita determinata, le occasioni di peccato sbandite[84]. Come figli della loro religione, furono sempre ardenti zelatori del servizio di Dio e di Vostra Maestà »[85].

P. Girolamo ripartì per una seconda vasta battuta apostolica nel 1732 spostandosi successivamente in Minas Gerais, dove s'interessò del celebre « Raccoglimento di Macaubas », una delle fondazioni religiose femminili più antiche della capitaneria[86], in Goiás, Mato Grosso e S. Paulo: l'escursione, con oltre 200 missioni predicate, durò questa volta 5 anni e il missionario nell'ultimo biennio fu aiutato da p. Gianfrancesco da Gubbio, che nel frattempo era giunto dall'Italia[87]. Anche qui il cronista nota che i due missionari lavorarono insieme (Goiás e S. Paulo)

---

[84] E' necessario sottolineare questa andata dei due missionari in Minas Gerais, regione che, per la presenza dell'oro, diamanti e altri metalli preziosi, era severamente controllata dal governo portoghese e preclusa ai religiosi, eccetto i francescani. Non è quindi esatto quanto afferma Frei Apollinario nel *Claustro Franciscano* (riportato da B. RÖWER, *A Ordem franciscana no Brasil*, 126) e cioè che, attesa la particolare situazione di Minas Gerais per l'immigrazione di numerosi portoghesi, nessuna comunità religiosa, eccetto i francescani, non volle mai recarsi in tale regione a predicar missioni; la verità è che ciò era proibito dal governo e che i francescani avevano adito ad essa per raccogliere elemosine per Terra Santa. Cf. H. PIRES, *A paisagem espiritual do Brasil*, 50. La proibizione cadde però tosto per i cappuccini poiché, a cominciare dal 1726 (anno in cui per ordine del governatore di Rio vi andarono i pp. Antonio da Perugia e Girolamo da Montereale), Minas Gerais entrò nel raggio della loro azione.

[85] Si veda a p. 473.

[86] Il monastero fu inaugurato nel 1716 e le religiose adottarono l'abito delle francescane concezioniste; p. Girolamo diede loro nel 1733 una regola di vita. Cf. H. PIRES, *A paisagem espiritual do Brasil*, 51; B. RÖWER, *A Ordem franciscana no Brasil*, 127.

[87] Questo missionario lavorò nella prefettura di Rio 47 anni (1734-1781), essendo morto, nella stessa città, il 1° marzo 1781, in concetto di santità. Scrive l'autore della *Compendiosa noticia* di lui: « No dia primeiro de Março [1781] pelas quatro horas de tarde se achou morto neste coro de joelho o P. Frei João Francisco de Gubbio, Missionario de grande fama e virtude e santidade. Religioso devotissimo de N. Senhora do Terço, muito empenhado em promover o seu culto, esteve nesta Missão quarenta sette annos, cheio de trabalhos apostolicos morreu em conceito de Santo de idade de oitenta annos e 27 dias ». FRANCESCO ZAVERIO, *I cappuccini genovesi* IV, 94. Si veda di lui il profilo tracciato da FRANCESCO DA VICENZA, *I missionari cappuccini della provincia serafica*, 341ss.

« soffrendo moltissimo per la difficoltà dei cammini in mezzo alle vergini foreste, per l'inclemenza dell'aria ed anche per la mancanza dei necessari alimenti, però con immenso frutto spirituale e conversioni di grandi peccatori »[88].

Seguirono altri cicli di missioni a minor raggio ma più frequenti per il progressivo aumento del personale[89], finché, stabilita ufficialmente la prefettura (1737), il ministero ambulante venne a espandersi in un crescendo continuo: Rio de Janeiro, Espírito Santo, Minas Gerais, Mato Grosso, Goiás, S. Paulo, Paraná, S. Catarina e Rio Grande do Sul videro i missionari avvicendarsi instancabilmente per far udire la loro parola a folle di fedeli che, a conclusione della missione, confessati e comunicati, davano luogo a commosse processioni di penitenza intonando i canti del pentimento e dell'amore a Dio in un consolante risveglio di fede[90].

Nel 1740 i pp. Gianfrancesco da Gubbio e Luigi Maria da Foligno, altro noto missionario che doveva lavorare nella prefettura di Rio ben 53 anni[91], dietro ordine del prefetto si recarono in Minas Gerais e, come scrive p. Giuseppe da Castrogiovanni,

« percorsero gran parte di quella capitaneria, traversando pericolosi fiumi, selvagge foreste, soffrendo molti disagi e pericoli, raccogliendo però immenso frutto spirituale durante due lunghi anni di continue missioni, lasciando da per tutto orme sublimi dell'apostolico loro zelo e buoni esempi, con grande e generale ammirazione, specialmente in Villa Ricca, dove la Camera municipale offrì ai due zelanti missionari un luogo per costruirvi un ospizio ed una bella chiesa »[92].

La capitaneria di Minas fu ripercorsa subito dopo (1742-43) dai pp. Girolamo da Montereale e Mariano da Piano, che accompagnarono il vescovo D João da Cruz in visita pastorale[93].

Nel 1743 i pp. Giacinto da Foligno e Sebastiano da Pallanza[94] predicarono missioni in Espírito Santo, trattenendovisi per 11 mesi e ottenendo larghi risultati, tanto che, secondo la *Compen-*

[88] Cf. Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 23.

[89] Nel 1734 s'aggiunsero ai due pionieri i pp. Luigi Maria da Foligno e Gianfrancesco da Gubbio; nel 1736 p. Anselmo da Castelvetrano; nel 1737 i pp. Giacinto da Foligno, Sebastiano da Pallanza, Pietro da Schio e Mariano da Piano. Altri missionari arrivarono negli anni seguenti. Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 21(1905) 282ss; Fidelis de Primerio, *Capunchinhos*, 208ss.

[90] Cf. L. da Câmara Cascudo, *Os capuchinhos no Rio Grande do Norte*, 13ss.

[91] P. Luigi Maria da Foligno fu missionario in Brasile dal 1734 al 1787, essendo morto a Rio il 13 marzo 1787 dopo larga e intensa attività. Cf. Francesco da Vicenza, *I missionari cappuccini della provincia serafica*, 344s.

[92] *Notizie storiche*, 25.

[93] La visita, che si risolvette praticamente in continuata missione, durò, quasi due anni. *Compendiosa noticia*, in Francesco Zaverio, *I cappuccini genovesi* IV, 73; Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 214.

[94] Questi due missionari erano giunti in Brasile (Rio) nel 1737; p. Sebastiano rimpatriò nel 1746; Giacinto da Foligno morì invece a Rio il 2 agosto 1778 « em opinião de santo », dopo essersi mostrato « instancabile nel confessionale e nell'esercizio della buona morte ». *Compendiosa noticia*, in Francesco Zaverio, *I cappuccini genovesi* IV, 91. Si veda anche Francesco da Vicenza, *I missionari della provincia serafica*, 349s.

diosa noticia, « per la stima e fama acquistata il canonico Antonio Sequeira offerse loro terreno, mezzi ed altri aiuti per la costruzione di un ospizio »[95]. Questa offerta, come altre del genere, non fu accettata perché i missionari, secondo la decisione di Propaganda, dovevano restar liberi per il ministero ambulante[96].

L'anno dopo (1744) i pp. Antonio da Perugia e Luigi da Foligno si recarono nella capitaneria di S. Paulo per un ciclo di missioni esteso a una quarantina di parrocchie e durato circa un anno; poi, mentre p. Antonio ritornava a Rio, p. Luigi si diresse verso Minas Gerais spingendosi sino ai remoti sertões della capitaneria del Goiás. S. Paulo fu più tardi visitato dai pp. Francesco da Gubbio e Giambattista da Capo di Fiume, che vi si trattennero molti mesi[97].

Del resto, con l'adeguato aumento del personale, la prefettura può contemporaneamente far fronte a più richieste inviando i missionari nelle diverse capitanerie e attuando programmi intensivi di predicazione. Tra il 1752 e il 1756, ad esempio, gruppi di missionari percorrono simultaneamente S. Paulo, Minas Gerais, Espírito Santo e Rio Grande do Sul, predicando ovunque missioni[98]. L'esito di queste battute apostoliche, che rigeneravano spiritualmente centinaia di parrocchie, otteneva incondizionati riconoscimenti da parte del vescovo diocesano, sul tipo di quello espresso nel luglio del 1752 dal vescovo di Rio, D. Frei Antonio do Desterro, alla sacra Congregazione del Concilio e così concepito:

> « Il piccolo convento dei cappuccini italiani ha 14 religiosi, uomini assai apostolici, insigni nella virtù e molto utili alla diocesi »[99].

Va notato che i religiosi, dietro invito del vescovo, predicarono anche le poche missioni tenute nella città di Rio in questo periodo e, segnatamente, nel 1762 e 1779, queste ultime sostenute dai pp. Gianfrancesco da Gubbio, Salvatore da Vercelli, Pietro da Venezia e Ferdinando da Piacenza; l'autore della *Compendiosa noticia* scrive che ad esse

> « assistirono continuamente il signor viceré, D. Luiz Vasconcellos de Souza, e il vescovo diocesano, D. Manuel da Resurreição: terminate

---

[95] Francesco Zaverio, *I cappuccini genovesi* IV, 74s.

[96] Anche il vescovo di Mariana (Minas), D. Domingos da Incarnação Pontenel (1778-1795) volle più tardi dare ai missionari un punto d'appoggio nella città affidando loro la direzione del seminario diocesano, ma Propaganda si mostrò contraria volendo che attendessero al ministero ambulante. Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos,* 227.

[97] *Compendiosa noticia,* in Francesco Zaverio, *I cappuccini genovesi* IV, 75. P. Giambattista, della provincia di Bologna, era stato missionario nel Congo nel 1742; destinato a Rio nel 1746, rimpatriò nel 1758.

[98] *Ib.,* 76. 78.

[99] Cf. AV, *Congr. Concilii,* 29 luglio 1752. Il vescovo aggiungeva che la loro chiesa in Rio « se recomenda pela abundancia de tudo, tem um altar onda está o Sacramento da Eucaristia »; il popolo mostrava la sua venerazione e stima ai religiosi offrendo loro « subsidio não pequeno das esmolas ».

le missioni si fece una solenne processione di penitenza e il frutto fu grande, per la gloria di Dio »[100].

Il ministero « ambulante » della prefettura di Rio subì una sensibile riduzione verso la fine del secolo XVIII e in tali condizioni si mantenne press'a poco per tutto il resto del periodo. Ciò dipese dal fatto che, a partire dal 1781, la missione creò una stabile organizzazione di catechesi indiane lungo il Paraiba, convogliando verso di essa un buon nucleo di missionari[101]; tuttavia la causa principale di tale riduzione furono le difficoltà insorte tra la S. Sede e il Portogallo o, meglio, l'opposizione di certe sfere responsabili di Lisbona che, per motivi nazionalistici, non domandavano a Roma missionari nonostante « le alte e forti richieste dei popoli delle Conquiste »[102].

Anche in tal tempo non mancarono però uomini di zelo che mantennero vive le tradizioni apostoliche dei primi anni della prefettura: tali, ad esempio, p. Felice Maria da Cremona, « missionario di grande spirito e di larga risonanza » trasferito nell'ospizio di Lisbona nel 1783 dopo 40 anni di vita di missione[103]; Ferdinando da Piacenza, morto a Rio il 27 luglio 1797, missionario attivo che, con p. Marcello da Gorizia, aveva predicato numerose missioni in Rio Grande do Sul e altre capitanerie « con generale soddisfazione dei popoli »[104]; Fortunato da Fasano, giunto ammalato dalla missione di Angola e rimasto per 27 anni (1780-1807) nella prefettura di Rio[105]; Urbano da Bastia, trasferito da Bahia a Rio in qualità di prefetto nel 1802 e, fra l'altro, rimasto due anni continui in Rio Grande do Sul occupato nei soliti cicli di missioni[106]; Francesco da Alba Pompeia (1791-1823) che nel 1804, dietro richiesta del vescovo del Pará, si spingeva lungo il fiume Amazzoni in un'escursione durata alcuni anni ed estesa a molte località rivierasche, spiritualmente rigenerate dall'apostolica parola del missionario[107]; Luigi da Balestrino (1795-1814?), missionario instancabile che percorse varie capitanerie, come

---

[100] Cf. FRANCESCO ZAVERIO, *I cappuccini genovesi* IV, 93.

[101] Si veda a p. 162ss.

[102] *Compendiosa noticia, loc. cit.*, 100. Dopo la caduta di Pombal (1777), secondo quanto riferiva il nunzio apostolico di Lisbona, una certa ripresa nell'afflusso del personale missionario ai domini portoghesi si era avuta. Cf. AV, *Nunz. Portogallo*, vol. 121, 485. Ma ben presto erano ricominciate le difficoltà tra la S. Sede e la corte di Lisbona portando a una stasi completa delle periodiche spedizioni, così che il problema si era ormai fatto assai acuto per tutte le prefetture del Brasile. L'autore della *Compendiosa noticia* intorno al 1791 scriveva: « Hé à saber-se que as nossas Missões do Brasil estavão quasi findando por falta de Missionarios; pois por certos partidos politicos do Ministerio não pedião em Roma Religiosos nossos, não obstante as altas e fortes petições dos povos destas conquistas, estiverão inhibidos passarem Missionarios por mais de dez annos ».

[103] Scrive la *Compendiosa noticia*: « Sahiu com muita saudade desse povo, e particularmente da gente culta ». *Ib.*, 97.

[104] *Ib.*, 102.

[105] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 374.

[106] *Compendiosa noticia, loc. cit.*, 103.

[107] Si veda a p. 166s.

Espírito Santo, Rio de Janeiro, S. Paulo e Minas Gerais[108]; Giuseppe Maria da Codrongianus (1804-1829), trasferito da Pernambuco a Rio nel 1814 e, dal nunzio apostolico, eletto superiore della prefettura che egli governò saggiamente dedicandosi a intensa attività apostolica[109].

III.

L'OPERA MISSIONARIA TRA GLI INDIOS

1. - Documentazione incompleta

L'apostolato tra i fedeli costituiva uno degli scopi fissati al lavoro missionario nelle tre prefetture brasiliane: l'altro, non meno importante, riguardava l'evangelizzazione degli índios tuttora pagani[1]. E in effetto anche a quest'ultimo tesero concordi gli sforzi dei missionari ottenendo risultati comparativamente superiori a quelli del periodo antecedente[2] e recando un largo contributo all'opera reduzionistica attuata dal cattolicismo nel Brasile durante il Settecento[3].

Sfortunatamente, anche qui non si hanno dati completi. Nella documentazione superstite[4] figurano nomi di aldeamenti che variano nel tempo e nello spazio, unitamente a qualche nome di missionario; ma ben poco si trova che riguardi la fondazione delle singole catechesi, il loro sviluppo, la personalità del missionario fondatore e dei suoi continuatori, i criteri metodologici applicati, la stabilità e consistenza del nucleo catechetico: e questa è una prima lacuna. L'altra concerne l'estensione del movimento redu-

---

[108] *Compendiosa noticia, loc. cit.*, 101ss. 109.

[109] *Ib.*, 108. Notizie sparse su questi missionari si trovano in Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 21ss. 107ss; Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 222ss. 369ss.

[1] Cf. Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 47. A prova dell'importanza attribuita al lavoro reduzionistico tra gli indiani dalla sacra Congregazione di Propaganda Fide, può valere il fatto che la prima prefettura costituita, quella di Bahia (1712), fu chiamata anche del Rio S. Francisco, appunto per l'attività svolta tra gli amerindi stanziati su tal fiume. Cf. Clemens a Terzorio, *Manuale historicum*, 319. Del resto sembra che anche la prefettura di Rio de Janeiro fosse costituita soprattutto con lo scopo di dare un efficace impulso all'incipiente catechesi tra gli indios Minuaes e Quapes del Rio Grande do Sul. Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 209.

[2] Cf. A. Jann, *Candidus Sierro*, 106s. Secondo lo Jann i cappuccini italiani, già nel 1718, avevano l'amministrazione di 15 riduzioni.

[3] Cf. H. Pires, *A paisagem espiritual do Brasil*, 132ss.

[4] Sulla carenza di documenti lamentata, oltre alle ragioni già addotte a p. 21s, si deve aggiungere qui il fatto dell'estinzione della prefettura di Rio de Janeiro, avvenuta nel 1831: l'ultimo missionario che abbandonò l'ospizio, p. Alessandro da Genova, portò con sé i documenti d'archivio che, a quanto pare, solo in piccola parte andarono ad arricchire l'archivio della monastica provincia di Genova. Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 235.

zionistico attuato. Si sa che le catechesi più progredite venivano man mano dichiarate parrocchie e passavano sotto la diretta giurisdizione dell'ordinario che vi provvedeva, possibilmente, con clero secolare[5]. Il *Libro Mastro,* ad esempio, dopo aver dato un elenco di 14 riduzioni amministrate dai cappuccini italiani sul territorio di Bahia in questo tempo, scrive che, eccettuate due di esse,

> « tutte le altre in vista del progresso della civilizzazione dei selvaggi e della loro rispettiva industria, e molto più per la moltitudine di coloro che a poco a poco s'introdussero nelle Aldee e nei loro distretti... furono dichiarate con regia autorità altre Ville, altre semplici Parrocchie, e dipoi passarono sotto la dipendenza dei Giudici forensi e dei Vicari [parroci] secolari, dopo che i missionari cappuccini con tanta loro fatica avevano già completata la loro organizzazione politica e religiosa »[6].

Il missionario catechista, cedendo ad altri il campo già lavorato, logicamente si spingeva più avanti realizzando altri tentativi in terre incolte, come sempre accade nell'opera missionaria[7]: e ciò spiega il mutar di nomi lungo il periodo, anche se, ovviamente, vari nomi dovettero perdersi per la scomparsa delle catechesi che rimasero abbandonate alla morte del fondatore essendo mancata la successione di altro missionario, causa la scarsezza del personale[8]. Ma, in molti casi, è la stessa nomenclatura che si presenta difettosa inducendo autori, come il Guennes da Silva Mello, a completare gli elenchi dati con frasi indeterminate che non rispondono certamente a criteri storici, ma che d'altra parte sono una conseguenza delle avverse circostanze in cui è venuta a trovarsi una ricostruzione storica dell'attività reduzionistica cappuccina nel Brasile[9].

In base agli elementi di cui possiamo oggi disporre, si deve ritenere che le catechesi di questo periodo globalmente superano la quarantina e sono sparse sul fiume S. Francisco, sul territorio di Bahia, negli Stati nordestini e cioè Pernambuco, Ceará, Rio Grande do Norte e Paraiba, e inoltre nella prefettura di Rio con realizzazioni ottenute nelle capitanerie di Rio de Janeiro, Rio Grande do Sul e, verso la fine del periodo, del Mato Grosso. Naturalmente, non tutte le catechesi sono costanti nel tempo, come pure diversa appare la loro efficienza numerica e organizzativa.

---

[5] Cf. GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia,* in *Anais* IV, 527; A. JANN, *Candidus Sierro,* 108.

[6] Cf. ACB, *Fonti mss.* 1/I, 8s.

[7] Cf. Celso COSTANTINI, *Va e annunzia il regno di Dio* II, Brescia 1943, 87ss.

[8] Cf. GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia,* in *Anais* IV, 527.

[9] Il Guennes da Silva Mello (*Ligeiros traços,* 53), dopo aver dato il nome di 13 catechesi appartenenti alla prefettura di Bahia, soggiunge che ve ne sono « algumas outras ». L'autore del *Libro Mastro,* accennato alle « molte aldee » fondate dai missionari cappuccini, dice di volerne nominare « alcune » e dà il nome di 14. ACB, *Fonti mss.* 1/I, 8.

2. - Rio S. Francisco e Bahia

I cappuccini italiani iniziarono il loro apostolato indiano sui primordi del Settecento, nelle catechesi del fiume S. Francisco, già fondate dai cappuccini francesi[10]. Espulsi questi ultimi dal Brasile, l'amministrazione dei loro aldeamenti venne affidata ai carmelitani che la tennero per alcuni anni, fin che il re di Portogallo, Dom João V, il 10 dicembre 1709 ordinava al governatore Luiz Cezar de Menezes che essa fosse data ai cappuccini italiani[11]. I carmelitani si ritirarono definitivamente da tutte le riduzioni nel 1711[12].

a) *Numero ed efficienza.* - Secondo il Pereira[13], che si attiene a quanto scrivono l'Accioli, il Silva Lisboa e altri autori, al momento in cui Propaganda erigeva la prefettura di Bahia (29 febbraio 1712) i cappuccini amministravano 9 catechesi o missioni indiane, già discretamente evolute e con propria chiesa e cioè: 3 attuantisi tra gli índios Cariri e chiamate rispettivamente Irapú (avente per patroni s. Antonio di Padova e s. Felice di Cantalice), Varacapá (dedicata a s. Francesco d'Assisi) e Pambú (con l'Immacolata Concezione per titolare); 2 tra gli índios «Procazes»: Axará (Nossa Senhora de Belem) e Rodelas (s. Giovanni Battista); 1 tra gli «Oromarais»: S. Pedro (dedicata allo stesso Santo); 1 tra gli índios «Ciocó»: Pacatuba (Spirito Santo); 1 tra gli índios «Portocazes»: Vargem (b. Serafino da Montegranaro); 1 tra gli índios «Grens» o «Guerens»: Rio das Contas, dedicata a «Nossa Senhora dos Remedios».

Per farci un'idea circa la consistenza di queste catechesi bisogna giungere al 1742, anno in cui da un documento esaminato da Propaganda nella seduta plenaria tenuta il 7 maggio dello stesso anno risulta, oltre al nome del missionario assistente, anche il numero degli índios che compongono i singoli aldeamenti. Tale documento, che riporta però dati relativi al 1724 allorché era superiore della prefettura p. Romualdo da Borgo S. Donnino[14], dà il quadro seguente: Irapú e Cavalo, a una distanza di 5 leghe l'una dall'altra e assistite da p. Domenico da Brescia, contano complessivamente 400 índios; Aracapá (Varacapá), con 260, ha per missionario p. Sempliciano da Borgia; Pambú conta 360 índios ed è amministrata da p. Angelo da Chiavari; Vargem, con 320 índios, ha per missionario p. Vitaliano da Milano; Axará, con 260, p. Domenico da Cesena; Rodelas, con 600, p. Bernar-

[10] Si veda a p. 78ss.
[11] Si veda il doc. 25 in *App.* II, 469.
[12] Cf. A. Prat, *Notas históricas sôbre as missões carmelitanas*, Apêndice, 110s.
[13] *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 41s.
[14] Cf. Clemens a Terzorio, *Manuale historicum*, 320.

dino da Scurcola; S. Pedro, con 320, p. Francesco Maria da Todi; Rio das Contas, con 360, p. Bernardino da Milano[15].

Non sono però soltanto queste le missioni indiane dipendenti dalla prefettura di Bahia. Il Pereira[16], dopo il primo elenco, soggiunge che altre cronache e memorie parlano inoltre di Trapoá e di Cavalo, di S. Fidelis e di Boldrima o Taipú: le prime due sorgevano sul fiume S. Francisco, « S. Fidelis » sul Rio do Una e « Boldrima » nella capitaneria di Paraiba[17].

Altri documenti, conservati in archivi bahiani e visti da p. Gregorio da S. Marino[18], fanno inoltre menzione di Ciocó sul fiume S. Francisco, di S. Pedro de Alcantara nella capitaneria d'Ilhéus, di Cairú tra gli índios Grens e di altri aldeamenti, forse secondari, sviluppatisi dalla primitiva catechesi del « Rio das Contas ».

L'autore del *Libro Mastro,* p. Samuele da Lodi, nell'elenco delle 14 catechesi da lui date, ricorda anche un'Aldeia de S. Felix, di índios Grens[19], mentre il Guennes da Silva Mello[20] segnala sul fiume S. Francisco la missione di Pomba, distinta da Pambú, se pur dedicata, come quest'ultima, all'Immacolata Concezione. Infine, a completezza del quadro, bisogna aggiungere anche l'importante catechesi del Rio Pardo, dove p. Clemente da Andorno, secondo Fidelis de Primerio, lavorò diversi anni catechizzando gli índios Aimorés[21].

b) *5 zone.* - Dagli accenni surriferiti risulta che le missioni indiane, amministrate dalla prefettura di Bahia durante il periodo, raggiunsero la ventina, localizzate in almeno 5 zone distinte e cioè: Rio S. Francisco, Rio das Contas, Rio do Una, Ilhéus e Rio Pardo. Il gruppo più notevole fu quello del fiume « S. Francisco » dove le riduzioni conosciute, tra vecchie e nuove, sono a un dipresso 13 e rispondono ai nomi di: Irapú (Irapoá), Aracapá (Varacapá), Pambú, Axará, Rodelas, Vargem, S. Pedro, Pacatuba, Ciocó, Cavalo, S. Felix, Trapoá e Pomba.

---

[15] Cf. APF, *Acta* 112, 176ss. Come si vede, in questo elenco (1724) non figura la missione di Pacatuba, data dal Pereira e già conosciuta sotto i cappuccini francesi; riaffiora invece l'antica catechesi di Cavalo, fondata da p. Martino da Nantes. Si veda a p. 85.

[16] *Os religiosos capuchinhos da Bahia,* 42.

[17] Boldrima o Taipú era già stata fondata dai cappuccini francesi. Si veda a p. 77.

[18] *Os capuchinhos na Bahia,* in *Anais* IV, 527. Ciocó, di idioma « karapato » come quello parlato in Pacatuba, verosimilmente nacque come sottoaldeamento di quest'ultima catechesi.

[19] Cf. ACB, *Fonti mss.* 1/I, 8. L'elenco dato dal *Libro Mastro* è il seguente: « 1) Pacatuba, i di cui abitanti indiani parlano un idioma da loro chiamato 'karapato'; 2) S. Pedro - idioma: 'Romanez'; 3) Rodella - idioma 'Puocaz'; 4) Axará - il medesimo; 5) Vargem - il medesimo; 6) Sambú - idioma 'Kasinós'; 7) Cavallo - il medesimo; 8) Trapoá - il medesimo; 9) Varsacapá - il medesimo; 10) Rio de Contas - idioma 'Grems'; 11) Cairú - il medesimo; 12) S Fidelis - il medesimo; 13) S. Pietro di Alcantara in Ilheos - idioma 'Camacan'; 14) S. Feliz - 'Grems' ». Si notino i diversi errori di trascrizione.

[20] *Ligeiros traços,* 53.

[21] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos,* 153.

Importante fu pure lo sviluppo catechetico sul « Rio das Contas », fiume del centro-sud bahiano sulle cui rive abitavano in prevalenza indios Grens o Guerens. Qui l'aldeamento iniziale, dedicato a Nossa Senhora dos Remédios e nato da una predicazione di p. Domenico da Cesena che nella zona si dedicava al ministero ambulante in compagnia di un frate portoghese « arrábido »[22], fu poco dopo posto sotto la direzione di p. Bernardino da Milano che vi trascorse circa un ventennio (1729-1748), portandolo a notevole sviluppo[23]. Un documento dell'archivio vaticano, in data 10 luglio 1736 e dovuto al nunzio apostolico di Lisbona, ci fa sapere che p. Bernardino, inoltratosi nel « sertão » del Rio das Contas alla ricerca di selvaggi vaganti allo stato di natura, tra grandi disagi e pericoli di vita, « riuscì a convertire due tribù di quei selvaggi che infestavano la zona con le loro rapine »[24]. La riduzione andò quindi estendendosi risalendo le rive del fiume e dei suoi affluenti e la prova si ha nel fatto che altri nomi di catechesi affiorano in seguito come, ad esempio, Cairú, Cachimbo e Catulé[25].

Seguono le zone catechetiche del « Rio do Una » con l'aldeamento di S. Fidelis che, nato forse da un precedente francese[26], appare largamente documentato nel periodo e, fra l'altro, la sua direzione tra il 1750 e il 1753 fu tenuta da p. Felice Maria da Cremona[27]; la zona di « Ilhéus » con l'aldeamento di S. Pedro de Alcantara che forse costituisce il precedente da cui, sulla fine del periodo, sarebbe mosso p. Ludovico per attuare notevole opera catechetico-reduzionistica tra gli índios Camacans, Potoxós e Grens[28]; e finalmente la zona del « Rio Pardo » dove, se mancano

---

[22] « Arrabido » e cioè alunno della provincia francescana detta « dos Arrabidos » costituita nel 1560.

[23] Il Silva Campos scrive di questo aldeamento: «Teve princípio a aldéia de Nossa Senhora dos Remédios, no rio de Contas, em 1728. Neste ano andavam em missões volantes pela Capitania o capuchinho italiano frei Domingos de Osena e um frade arrábido português, frei José. Pregando uma das missões na povoação da Barra, foram-na assistir diversos índios guerens mansos, que andavam nos matos próximos, nús, « à modo de brutos ». Então pediram aos ditos padres que lhes ensinassem a doutrina, e os aldeassem. O conde de Sabugosa, ponderando no alívio que teriam os moradores comarcãos com semelhante providência, vendo-se livres dos roubos e outros graves incômodos que dos ditos selvagens sofriam, entendeu-se com o prefeito do Hospício da Piedade, nesta capital, para mandar ao dito fim um dos seus religiosos. E porque nenhum existisse disponível, recebeu tal incumbência o mencionado arrábido, acompanhado dum leigo capuchinho barbado. Que os índios faziam questão de ter missionários de face sedeuda. Fundou-se assim o aldeamento. Frei José foi substituido no ano seguinte pelo capuchinho frei Bernardino de Milão, que nela assistiu até 1748 ». *Crônica da Capitania de São Jorge dos Ilhéus*, 174s.

[24] Cf. AV, *Nunz. Portogallo*, vol. 91, 220v.

[25] Cf. GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 527.

[26] Si veda a p. 88s.

[27] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 371. Si veda anche (B. PEREIRA), *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 42.

[28] Si veda a p. 207. Probabilmente questa zona catechetica si connette strettamente con la precedente e potrebbe esser nata dal fatto descritto dal Silva Campos come avvenuto nel 1749: « Depois de alguns anos de calmaria, em Fevereiro de 1749, eis de novo em efervescência a belicosa atividade dos guerens. Limitavam-se,

particolari specifici sulla riduzione indiana ivi costituita, la risonanza leggendaria acquistata dal suo fondatore e l'amore di quest'ultimo agli índios catechizzati possono ben far supporre un reale sviluppo catechetico in questa regione abitata dai feroci Aimorés[29].

Il Silva Campos attribuisce a probabile fondazione cappuccina anche la riduzione di São Sebastião de Mairú nella capitaneria di São Jorge dos Ilhéus, che fu poi eretta in « Vila e Freguesia » con l'applicazione delle leggi di Pombal[30].

c) *Missionari*. - Del personale occupato nelle catechesi non si hanno che notizie scarse e generalmente assai frammentarie che vanno ora emergendo dalla collezione dei *Documentos históricos*[31] o da altre pubblicazioni del genere[32]. I missionari destinati all'evangelizzazione degli índios si dedicavano ad essa per tutta la vita, colti dalla morte sul campo stesso delle loro fatiche e assistiti da un confratello che lavorava in qualche aldea vicina; per tale fatto sono diversi coloro che presentano un'alta percentuale di anni consacrati a questo apostolato segnalandosi per singolare dedizione. Così p. Apollinare da Brescia in 23 anni di attività indiana lavorò a lungo tra i Cariri e specialmente nell'aldea di « Acarapá » sul fiume S. Francisco, spostandosi più tardi nell'interno di Pernambuco dove fondò l'aldeamento di « Araripe »: egli morì in quest'ultima riduzione nel 1737[33]. P. Domenico da

---

agora, a assolar o distrito de Cairú, e parte do de Camamú, praticando até 1755 incêndios, depredações e homicídios. Finalmente nêsse milésimo, um dos índios aldeiados no Una de Valença, sob a direção do tão falado missionário frei Bernardino de Milão, trouxe aquêles selvícolas para o convívio dos civilizados, localizando-os perto da aldeia. Desde então cessaram as suas hostilidades, terminando assim a derradeira « guerra dos guerens », que foi a menos cruenta e porfiada de todas ». *Crônica da Capitania de São Jorge dos Ilhéus*, 167.

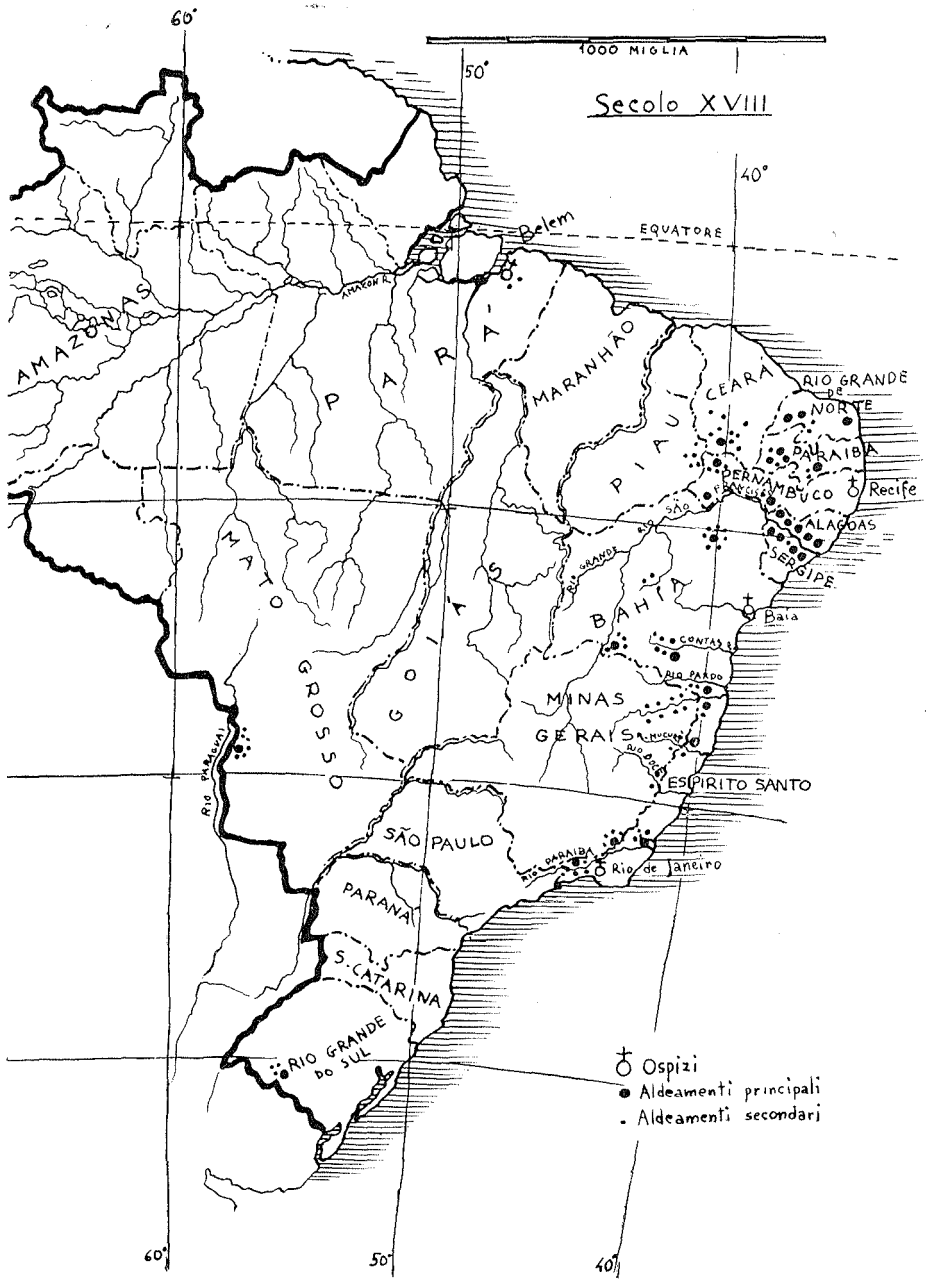
[29] Si veda a p. 122s; [B. PEREIRA], *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 44; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 153.

[30] « Esta dizem ter sido fundada em 1705 pelos capuchinhos italianos ». *Crônica da Capitania de São Jorge dos Ilhéus*, 181. Forse ciò è da mettersi in relazione a un documento di Dom Rodrigo da Costa indirizzato, intorno a quel tempo, a Garcia de Avila Pereira e in cui figura un *Frei Luiz da Penha*. Cf. *Documentos historicos*, XLI, Rio de Janeiro 1937, 12s.

[31] Cf. *Documentos históricos* XXXIV, Rio 1936, 310; XLI, Rio 1937, 12s. 354; XLII, Rio 1938, 181. 335; XLIII, Rio 1939, 155s. 347s; XLV, Rio 1939, 11. 18s. 76s. 82s. 148; LXXII, Rio 1946, 13. 178.

[32] Cf. Eduardo DE CASTRO E ALMEIDA, *Inventario dos documentos relativos ao Brasil existentes no Archivo de Marinha e Ultramar de Lisboa*, voll. 5, Rio de Janeiro 1915-18.

[33] Si veda a p. 147, con relativa bibliografia. Questo missionario fu in relazione epistolare col governatore generale; una lettera di quest'ultimo, in data 14 novembre 1724, così si esprimeva: « Recebo a carta de V. Paternidade de 8 de Setembro proximo passado e vejo o que me diz acerca dos indios dessa aldeia e dos Cariris que mandei ir para o Piagui, sobre os quais escrevo ao Governador do Maranhão porque se estes não hão de ter o exercicio para que foram, faltando às obrigações de catolicos e ao serviço e aumento das suas aldeias os manderei recolher a elas, o que me não resolvo a fazer sem resposta do dito Governador, para cujo effeito lhe remeterá Vossa Paternidade a carta inclusa: e como V. Paternidade é quem administra essa aldeia, espero que nela não só evite as ofensas a Deus, mas que procure conservar em paz o mulheiro, crianças e mais indios que nela se acham,



Tra i primi del Settecento e il 1822. — Notevole il movimento verso l'interno nelle regioni nordestine e Bahia. Avvio alla catechesi nel Mato Grosso e tentativi a nord e nell'estremo sud.

Cesena trascorse 27 anni nella catechesi, missionario da prima dell'aldeamento di « Axará » (1716-1724) e poi fissatosi nella zona del « Rio das Contas », dove aiutò efficacemente la penetrazione in atto tra gli índios Grens († 1742). P. Bernardino da Milano, giunto in Brasile nel 1716, passò da prima vari anni nell'aldea di « Rodelas » (1721-29), poi fu trasferito sul « Rio das Contas » dove si rese celebre per la sua ventennale dinamica attività tra gli stessi Grens[34]. P. Vitaliano da Milano svolse il suo apostolato trentennale (1720-51) tra gli índios Procazes portando a un notevole grado di sviluppo l'aldeamento di « Vargem », dove morì in concetto di santo, pianto dagli índios come un padre[35]. In fama di santità morirono pure i pp. Angelo Maria da Chiavari (1729-1762), apostolo della missione di Pambú dove si spense serenamente dopo 33 anni di attività, e Saverio da Genova che divise i suoi 29 anni di missione (1743-72) tra gli aldeamenti di « Rodelas » e « Aracapá », morendo santamente in Penedo[36].

Altri noti missionari delle catechesi bahiane furono: Domenico Antonio da Brescia (1722-41) che resse per vari anni l'importante aldeamento di « Irapú » o « Irapuá », restandovi sino alla morte[37]; Bernardino da Scurcola che nel 1724 assisteva i 600 índios di « Rodelas »[38] e concluse poi il suo lungo apostolato in « Axará » nel 1755; Angelo da Oneglia, catechista successivamente negli aldeamenti sãofranciscani di « S. Felix » e di « Pacatuba », morto in quest'ultima località (1775) dopo 23 anni di missione[39]; Francesco da Borgo di S. Donnino che trascorse 15 anni nell'aldea di « S. Fidelis » sul Rio do Una (1743-1758), dove lo colse la morte[40].

Infine di índios si occupò a lungo durante il ministero ambulante anche p. Apollonio da Todi, di cui abbiamo già parlato[41], mentre i pp. Alberto da Fontana (1796-1825) e Ludovico da Livorno (1816-49), largamente segnalatisi nella catechesi indiana

---

fazendo recolher todos os que se acharem esparsos, como repetidas vezes tenho mandado, e o mesmo recomendo agora, a Diogo Alvares; e ao Sargento-mor Francisco Xavier ordeno faça ajuntar todos os indios no arraial para que foram, não consintindo que nenhum se divirta nem saia dele até nova resolução. Deus guarde a Vossa Paternidade. Bahia e novembro, 14 de 1724 ». Cf. *Documentos historicos* LXXII, Rio 1946, 13. Per un altro documento del genere, indirizzato nel 1718 a un « Frei Francisco Romano », si veda in *App.* II, doc. 26, 470.

[34] Cf. SILVA CAMPOS, *Crônica da Capitania de São Jorge dos Ilhéus*, 167, 174s; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 367. Morì nell'aldeamento del « Rio das Contas » secondo alcuni il 24 febbraio 1748, secondo altri nel 1750.

[35] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 367. Vari accenni a questo missionario sono anche in ACP, III/6, 9v.

[36] P. Angelo figura anche come « P. Angelo Francesco ». Cf. FRANCESCO ZAVERIO, *I cappuccini genovesi* I, 109.

[37] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 368.

[38] Cf. APF, *Acta* 112, 176s.

[39] Cf. ACB, *Fonti mss.* 1/I, 10.

[40] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 371; FELICE DA MARETO, *Missionari cappuccini della provincia parmense*, 45.

[41] Si veda a p. 119ss. Sulla sua attività tra gli índios si veda la relazione riportata in *App.* II, doc. 34, 476ss.

rispettivamente sul fiume S. Francisco e sul Rio Pardo, già appartengono al periodo di transizione[42].

Noteremo qui che, fino all'avvento di Pombal, quando la situazione mutò profondamente[43], i rapporti tra i missionari e le autorità governative furono improntati a grande cordialità: di ciò è prova in vari documenti, come in quello relativo a p. Apollinare da Brescia, già riportato[44], e in quello del governatore generale, Conde de Vimiero, riguardante un Frei Francisco Romano che deve essere p. Francesco da Collevecchio, già missionario nel Congo e poi dal 1716 al 1728 occupato nelle catechesi sãofranciscane dipendenti dalla prefettura apostolica di Bahia[45].

3. - Stati nordestini

Le missioni indiane della prefettura di Pernambuco, meno numerose di quelle di Bahia, furono però in gran parte create ex novo mettendo in luce l'intraprendenza dei missionari che, arrivati dopo, s'allinearono ben presto tra i catechisti più antichi e provetti della zona, come i gesuiti e i francescani.

Anche qui l'attività reduzionistica incominciò prima della costituzione della prefettura (1725), localizzata prevalentemente sul fiume S. Francisco e associata a quella della prefettura bahiana, da cui dipendeva. In seguito i missionari si irradiarono in altre capitanerie nordestine fondando o assumendo la direzione di aldeamenti che, per quanto è dato sapere dalla documentazione superstite, vennero a distribuirsi sul territorio degli attuali Stati di Pernambuco, Ceará, Paraiba e Rio Grande do Norte[46].

a) *Pernambuco*. - In questa capitaneria bisogna anzitutto accennare all'attività reduzionistica della zona sãofranciscana, che rimase successivamente incorporata alla prefettura di Bahia; tale zona includeva gli aldeamenti di Aracapá, Vargem, Pambú, Axará, São Felix e Irapuá i quali, nei documenti civili ufficiali, risultano appartenenti alla capitaneria di Pernambuco ma che per volontà di Propaganda furono sempre amministrati dai missionari di Bahia[47]. In seguito il lavoro catechetico si polarizzò sulla « serra » di Araripe dove, a quanto pare, furono

---

[42] Si veda a p. 206ss. Su questi ed altri missionari occupatisi nella catechesi indiana si tenga presente l'elenco dato dal *Libro Mastro*: ACB, *Fonti mss.* 1/I, 9s.

[43] Ciò avvenne attraverso una campagna di calunnie abilmente orchestrata dal governo per sbarazzarsi dei missionari. Si veda a p. 153ss.

[44] Si veda sopra alla nota 33.

[45] Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 267. Per il documento si veda in *App.* II, doc. 26, 470.

[46] Anche in Alagoas si ebbe una certa attività indiana, come nell'aldeamento di Traipú o Traipoá; ma i missionari di questa zona rimasero sempre vincolati alla prefettura di Bahia come nelle altre catechesi situate lungo le rive del fiume S. Francisco. Sembra che anche nel Piauí (altro Stato nordestino) vi fossero tentativi di riduzioni, compiuti da p. Luigi da Savignano. Si veda a p. 158.

[47] Cf. *Informação Geral da Capitania de Pernambuco 1749*, 305; A. Jann, *Candidus Sierro*, 107.

creati due nuclei indigeni, di cui il primo dedicato a Nossa Senhora da Conceição, l'altro a Nosso Senhor Santo Cristo.

Nel secondo decennio del secolo XVIII un forte gruppo di índios Enxús o Ichuz[48], abbandonato il fiume S. Francisco, si stabilirono sulla « serra » di Araripe, situata sul moderno confine tra gli Stati di Pernambuco e del Ceará, e si rivolsero a p. Apollinare da Brescia perché li avesse a catechizzare nelle nuove sedi. Il missionario, intorno al 1720, si spostò sulla « serra » e, come scrive il *Repertorio a Fundação,* « fondò per i detti índios con molta fatica una riduzione in quelle foreste vergini »; costruì da prima una cappella, una casa e altre opere necessarie e, forse in località vicina, aggiunse in seguito una chiesa dedicata « ao Senhor Cristo » che, sfortunatamente, tra il 1728 e il 1729, fu distrutta dal fuoco[49].

In aiuto del missionario fondatore accorsero successivamente i pp. Angelo da Chiavari (1728) e Giacinto Francesco da Genova (1734); quest'ultimo, successo a p. Apollinare nella direzione della catechesi nel 1737, trasformò la cappella provvisoria in una nuova chiesa che per la seconda volta fu distrutta dal fuoco nell'ottobre del 1740. Dal 1741 al 1749 l'amministrazione della catechesi fu tenuta da p. Prospero da Milano che — soggiunge il *Repertorio a Fundação* —

> « lavorò con fervore nella catechizzazione degli índios, servendosi di una piccola tavola per dire messa: costruì una nuova residenza e, preparati tegole, mattoni e altro materiale, diede avvio alla ricostruzione della chiesa »[50].

Ma la catechesi nel 1749 era ceduta al vescovo diocesano che vi collocava un sacerdote dell' « habito de S. Pedro »[51]. Da essa, in processo di tempo, si sviluppò la moderna cittadina di Enxú o Exú[52].

---

[48] Si tratta di sottotribù cariri. *Informação Geral da Capitania de Pernambuco 1749,* 303.

[49] Cf. ACP, III/6, 36r.

[50] P. Prospero da Milano, giunto in Brasile nel 1734, si occupò a lungo di índios, come nelle catechesi di Enxú, Miranda, Curema o Piancó e Apodí, mostrandosi religioso di grande virtù e assai zelante. Nel 1761 egli viveva ancora, dopo essersi ritirato dalle catechesi, nell'ospizio della Penha. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos,* 369. Vari accenni alla sua attività si trovano nel *Repertorio a Fundação;* ACP, III/6, 10r, 35r, 37r-v.

[51] Cf. ACP, III/6, 36r-v, dove, a proposito della consegna, il cronista scrive: « Entregou-se a aldeia com muitas cousas, aviamentos da Igreja, e Casa, come consta do Inventario que se deixou ao Rdo. Pre. Machado Sacerd.e do Habito de S. Pedro, e de mais recebeo o ditto Padre 10.200 e tanto Mil Reis, que trouxe hum Ermitão que vinha das Minas p. a Fabrica da Igreja da d.a Missão ».

[52] Un atto notarile del 16 agosto 1885, stipulato in seguito a contestazioni sulle proprietà spettanti alla chiesa di « Senhor Santo Christo », offre indirettamente alcuni dati sull'efficienza di questa missione indigena. Ecco il passo relativo: « Rangel-Costa Agra... disse que sabia, pela razão de morar nesta Freguesia ha mais de trinta anos, que as terras mencionadas (?) à Igreja do Senhor Santo Christo, na Missão antiga de Exú, sempre foram administradas pelos reverendos Missionarios daquela dita Missão, como fossem Frei Prospero de Milão e os mais que lhe rende-

b) *Ceará*. - Nella zona sudorientale del Ceará, detta « Cariri » dagli antichi índios che l'abitarono, i cappuccini iniziarono il loro apostolato indiano intorno al 1730, costituendo nuclei reduzionistici in luoghi chiamati più tardi Barbalba, Missão Velha, Missão Nova, Crato, Milagres e probabilmente anche Brejo dos Santos[53]. Trattandosi di località situate al di qua della « serra » di Araripe con tribù affini a quelle « aldeate » nella missione di Nosso Senhor Santo Cristo, tali nuclei son forse da collegarsi, almeno inizialmente, alla catechesi pernambucana di cui s'è parlato nel paragrafo precedente[54]; comunque, notizie sicure si hanno solo a proposito della più importante e celebre missione cappuccina sorta nella zona e cioè Miranda nos Cariris Novos, dedicata a «Nossa Senhora da Penha» (lo stesso titolare dell'ospizio cappuccino di Recife) e a s. Fedele da Sigmaringen: da essa si sviluppò l'attuale città episcopale di Crato.

Secondo il *Repertorio a Fundação,* la missione indigena della zona venne ufficialmente assegnata ai cappuccini allorché le varie tribù « cariri »[55] erano tuttora « disperse e divise tra loro... finché, ottenutosi il terreno necessario, si formò la missione con la 'riduzione' dei Cariri Afús, dei quali molti erano tuttora pagani, ricevendo il battesimo nella vecchiaia ». Il 18 dicembre 1737 vi fu destinato come superiore e missionario p. Carlo Maria da Ferrara, « il quale incominciò con grande zelo a catechizzare gli índios riunendo le disperse tribù e creando l'aldeamento, dove costruì la chiesa in pietra e calce nel 1742 »[56].

P. Carlo, missionario di eccezionali qualità che lavorò in Brasile per quasi 40 anni (1736-1774), rimase direttore della ca-

---

ram (?) os quais administravam os ditos brejos e tambem o Riacho do José onde tinham seus gados, e lhe não consta a ele testemunha que houvesse outros possuidores das ditas terras ». Arquivo Municipal de Enxú, *liv. N. 11,* 1s.

[53] Cf. H. PIRES, *A paisagem espiritual do Brasil,* 139, dove l'autore accenna alle località di Barbalha, Crato, Missão Nova e Missão Velha, Milagres è aggiunta da A. BEZERRA, *Algumas origens do Ceará,* 147. L'origine di Brejos dos Santos da un'antica catechesi cappuccina mi è assicurata dal cappuccino cearense p. Anastasio da Porteiras, nativo della località e affermante esser appunto tale la tradizione conservatasi localmente.

[54] Ciò sarebbe provato anche dal continuo scambio di missionari avvenuto tra le due località. Cf. ACP, III/6, 36r-v, 37v.

[55] Nel *Repertorio a Fundação,* assai deteriorato, seguono nomi mal rilevabili; tuttavia dalla *Informação Geral da Capitania de Pernambuco 1749* (p. 304) risulta che la « Aldeia do Miranda, sita nos Cariris Novos, destrito da Villa do Icô », dedicata a « Nossa Senhora da Penha » e amministrata da un cappuccino, « tem cinco nações de Tapuyos: Quichereú, Cariú, Cariuanê, Calabassa e Icozinho ».

[56] Cf. ACP, III/6, 37v. Secondo il Bezerra (*Algumas origens,* 264ss), p. Carlo Maria nel 1743 avrebbe ottenuto dal *capitão-mor* Domingos Alvares de Mattos un appezzamento di terra « nas cabeceiras do Miranda dos Cariris Novos ». L'atto notarile, ivi riportato, può esser seguito alla donazione di fatto, nel qual caso le due date si concilierebbero. Noteremo qui che il prefetto della missione, p. Carlo Giuseppe da La Spezia, trasferì più tardi in questo aldeamento l'antica immagine di « Nossa Senhora da Penha », risalente ai cappuccini francesi, collocando nella omonima chiesa di Recife una riproduzione in grande della statua, fatta ordinare in Genova. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos,* 171.

techesi sin verso il 1750, quando cominciò ad avere incarichi di visitatore in altri aldeamenti e finì poi con l'esser nominato superiore della prefettura di Pernambuco (1752), trasferito in seguito in quella di Rio[57]. Lo sviluppo della catechesi è provato indirettamente dai numerosi collaboratori che p. Carlo ebbe nella sua opera, come i pp. Prospero da Milano, Giovenale da Albano (1745-49), Lorenzo da S. Marco[58]. Altri missionari che lavorarono in questa missione indigena dopo p. Carlo furono: Gianfrancesco da Palermo, Giuseppe da Calvatone e Gioachino da Venezia[59]: quest'ultimo vi rimase sino all'inaugurazione ufficiale del municipio di Crato, avvenuta nel 1764[60].

c) *Paraiba*. - In questa capitaneria, sempre secondo il *Repertorio a Fundação*, le catechesi amministrate dai cappuccini furono 5: Taipú, Piancó, Brejo, Serra Branca e Cais nas Espinhadas, di cui daremo brevi accenni.

Taipú o Boldrima, di índios Cariri e dedicata a « Nossa Senhora do Pilar »[61], ebbe per fondatori i cappuccini francesi nel secolo XVII[62] e passò poi ai francescani allorché i primi furono esiliati dal Brasile (1701). Ufficialmente i francescani cedettero la catechesi ai cappuccini italiani il 12 dicembre 1725, dopo che questi ultimi vi lavoravano già da 5 anni. Il primo missionario entrato in questa aldea fu p. Felice Maria da Modena, che vi rimase tre anni[63], seguito dal concittadino p. Antonio Maria da Modena che amministrò l'aldeamento per 40 anni continui, tra-

---

[57] Dopo un quindicennio di solerte operosità tra i Cariri, p. Carlo Maria da Ferrara fu eletto superiore della prefettura di Pernambuco (1752-54). A Rio, nel ventennio ivi trascorso in qualità di prefetto, si mostrò missionario zelante e saggio superiore; morì il 10 febbraio 1774 nell'ospizio di Rio. Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 33; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 171, 369s. Notizie sulla sua attività in Rio de Janeiro e sulla sua morte si trovano in *Compendiosa noticia*: FRANCESCO ZAVERIO, *I cappuccini genovesi* IV, 89.

[58] P. Giovenale da Albano, della monastica provincia di Roma, fu missionario in Brasile dal 1744 al 1757, anno in cui fu richiamato in provincia. P. Lorenzo da S. Marco, della monastica provincia di Foggia (S. Angelo), giunse in Brasile nel 1748; rimpatriò dopo qualche anno. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 371s. Nel *Mappa dos Missionarios desta Prefeitura* essi non figurano. Cf. ACP, XI/1 (avulso).

[59] P. Gianfrancesco da Palermo, giovane attivo, morì in Piancó il 4 ottobre 1753 dopo solo 6 anni di missione. - Giuseppe da Calvatone trascorse in Brasile 21 anni (1734-55), ritornando più tardi alla sua provincia. - P. Gioachino da Venezia, dopo aver lavorato nella missione di Pernambuco per 13 anni (1751-64), fu poi missionario in S. Tomé. Cf. ACP, XI/1 (avulso).

[60] Cf. ACP, III/6, 37v-38r; Ireneu PINHEIRO, *O Cariri*, 222ss. La città di Crato fu eretta in diocesi da Benedetto XV con la bolla *Catholicae Ecclesiae*, del 20 ottobre 1914. Cf. M. BARBOSA, *A Igreja no Brasil*, 46. Sull'origine di Crato dall'antica aldea di Miranda, fondata da p. Carlo Maria da Ferrara, si veda Antonio GOMES DE ARAUJO, *A cidade de Frei Carlos*, in *A Ação* (Orgão da Diocese do Crato) 14(1953) n. 613, 17 ottobre.

[61] Cf. *Informação Geral da Capitania de Pernambuco 1749*, 303.

[62] Si veda a p. 77.

[63] E cioè dal 1720 al 1723. Il *Repertorio a Fundação* scrive di questo missionario: « Em o anno 1720, 20 de Janeiro, tomou posse da ditta aldeia o pro. Missionario Fr. Felix Maria de Modena: começou este Pre. zellar sobre o ensino dos Indios com fervor, deo principio a Igreja; e esteve nella 3 annos ». ACP, III/6, 34v.

sformandolo radicalmente e portandolo a un notevole grado di sviluppo religioso e civile.

> « E' incredibile — scrive il *Repertorio* — ciò che egli operò tanto nell'istruzione religiosa come nell'educazione civile degli índios; li trasformò completamente incivilendoli e istruendoli come qualsiasi altro nazionale, tanto da destar meraviglia; inoltre costruì o terminò la chiesa, edificò l'ospizio, diede all'aldea belle strade così che essa appariva tra le più linde; per la chiesa ottenne campane, organo e molti ornamenti preziosi, come si può vedere nell'inventario »[64].

P. Antonio Maria fu di volta in volta aiutato da qualche confratello, come p. Giuseppe da Calvatone (1736) e i fratelli laici Domenico da Albano e Bernardo da Mornese[65].

Piancó, nel cosiddetto Boqueirão o Curema, di índios «Tapuias» e dedicata alla Madonna del Rosario[66], venne « affidata » ai cappuccini nel 1732, il che, tuttavia, non deve trarre in inganno perché, tolta la piccola chiesa, vero aldeamento non esisteva, dato che gl' indiani vagavano tuttora nella zona senza un nucleo centrale di abitazioni. I missionari che passarono per questa catechesi, come p. Felice Maria da Modena (1732-35), Giovanni Antonio da Tagliuno (1735-41), Giuseppe da Calvatone (1741-51), crearono una vera « riduzione » con nuova chiesa (costruita da p. Giuseppe da Calvatone), ospizio per il sacerdote, piazza centrale, vie e abitazioni per gli índios, così da incamminare la catechesi a una civile borgata. Il 4 ottobre 1753, verso le 9 del mattino, morì in questa missione p. Gianfrancesco da Palermo (1748-53), « missionario — scrive il *Repertorio* — di singolare purezza di costumi, molto esemplare e zelante »[67].

Brejo, dedicata all'Immacolata Concezione, di índios Fagundes, passò ai cappuccini nel 1737 con piccola cappella coperta di paglia e senza ospizio: gli índios erano però già addomesticati. Anche qui fu costituito un vero aldeamento con abitazioni per gl' indigeni, chiesa e piccolo ospizio, rifatti completamente dopo un furioso incendio che distrusse ogni cosa. Dato il grande numero di indiani che componeva questa « riduzione », generalmente risiedettero in essa contemporaneamente due sacerdoti; tra essi ricorderemo p. Giovanni Antonio da Tagliuno, Giacinto Francesco da Genova, che vi morì nel 1743[68] e Giambattista da Ferrara, mis-

---

[64] *Ib.*, 34v.

[65] Questi due fratelli, rispettivamente della monastica provincia di Roma e di Genova, furono missionari in Brasile il primo dal 1740 al 1748, l'altro dal 1742 al 1750. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 370; ACP, XI/1 (avulso), dove è detto che fra Bernardo « morreu neste Hospicio ».

[66] Cf. *Informação Geral da Capitania de Pernambuco 1749*, 303.

[67] Cf. ACP, III/6, 34v-37r. P. Giovanni Antonio da Tagliuno, nominato nel testo, appartenne alla monastica provincia di Brescia e fu missionario in Brasile poco meno d'un decennio (1735-44).

[68] *Ib.*, 37r. Secondo Francesco Zaverio (*I cappuccini genovesi* I, 149) questo missionario sarebbe morto nel 1749 nell'ospizio della Penha.

sionario attivo e intraprendente che « ebbe molto zelo per la chiesa e per l'aldeamento, compiendovi molte opere »[69].

Le catechesi di Serra Branca, sul Rio do Peixe e dedicata a « Nossa Senhora do Amparo », e di Cais nas Espinhadas, di índios Pegos, rimasero pochi anni alle dipendenze dei missionari, sufficienti tuttavia perché fossero trasformate in vere « riduzioni », con rispettiva chiesa e dimora per il missionario e con decenti abitazioni per gli índios: esse furono cedute al vescovo diocesano[70].

d) *Rio Grande do Norte.* - Sull'attuale territorio di Rio Grande do Norte i principali aldeamenti amministrati dai cappuccini furono Apodí e Mipibú. Il primo, che ebbe forse i suoi precedenti ad opera di un cappuccino italiano nel Cinquecento[71] ed era dedicato a s. Giovanni Battista, passò ai cappuccini nel 1749 dopo che vi si erano alternati missionari diversi, come i gesuiti, i carmelitani e i « Padres Clerigos ». Opera notevole vi fu compiuta da p. Prospero da Milano che riparò la chiesa, costruì il cimitero e apportò altre migliorie, ma che, dopo un anno, chiese di potersi ritirare nell'ospizio della Penha. Successogli per breve tempo p. Francesco da Brisighella, « il quale continuò con lo stesso zelo e dedizione », l'amministrazione dell'aldeamento fu poi assunta da p. Fedele da Partanna (1750-63) che costruì una nuova chiesa con solida struttura e dedicò pure le sue cure allo sviluppo civile della catechesi. L'opera dei cappuccini terminò in Apodí nel 1763, allorché la « riduzione » andava perduta con l'applicazione delle nefaste leggi di Pombal[72].

Su Mipibú (Mepebú), assunta dai cappuccini nel 1732 e per la quale passarono ben 14 missionari che vi realizzarono opere molteplici, si hanno notizie più particolareggiate. Dedicata a « Nossa Senhora d'O », questa catechesi non aveva che un'umile cappella; il primo missionario, p. Bonaventura da Pontremoli[73], incominciò a costruirvi l'ospizio e a potenziarvi la catechesi aumentando il numero degli índios e intensificando la loro istruzione; la nuova chiesa, dedicata a sant'Anna, fu iniziata nel 1741 da

---

[69] ACP, III/6, 37r. Il *Mappa dos Missionarios* scrive di lui che « depois de 86 annos de idade, dos quaes 43 empregou fervorosamente e com muito fructo nesta Missão de Pernambuco... falleceo aos 12 de octubro 1786 ». *Ib.* XI/1 (avulso), 8s.

[70] Cf. ACP, III/6, 36v, 37r. Missionari in queste catechesi furono i pp. Giuseppe da Calvatone (*Cais nas Espinhadas*) e Luigi da Ferrara (*Serra Branca*); quest'ultimo, secondo il *Repertorio*, manifestò un « desastrado rigor » con gli índios i quali si allontanarono; la situazione fu poi salvata dal fratello laico fra Pacifico da Ceriana.

[71] Si veda a p. 30.

[72] FIDELIS DA PRIMERIO, *Capuchinhos*, 173, 374. Il *Repertorio a Fundação* scrive di lui: « continuou com muito zelo: fez nova Igreja de aboboda, e tres Immagens grandes com suas coroas e resplandores de prata, e mais cousas pertencentes a Igreja e Hospicio ». ACP, III/6, 38v.

[73] Questo religioso, della monastica provincia di Genova, fu missionario in Brasile per oltre 20 anni (1725-46), reggendo la prefettura di Pernambuco dal 1733 al 1741 (1740?). Morì nel 1750. Cf. FRANCESCO ZAVERIO, *I cappuccini genovesi* I, 118.

p. Mauro da Lezzeno (?) e portata a termine da p. Giovenale da Albano, che diede anche nuova piazza all'aldea, ne curò la simmetria, rifece abitazioni e, allorché nel 1754 venne eletto superiore della prefettura apostolica, lasciò gli índios « perfettamente istruiti »[74].

Le notizie più interessanti riguardano però la vita interna della catechesi, atte a darci un'idea del piccolo mondo dell'aldea con la sua organizzazione, la sua vita religiosa e sociale: esse sono dovute a p. Annibale da Genova che, tra i periodici cicli di missioni ambulanti[75], si dedicò pure all'evangelizzazione degli índios risiedendo in Apodí tra il 1761 e il 1762.

Secondo quanto scrive il missionario, la « riduzione » di Apodí era formata in prevalenza da índios « Caboclos da lingua geral » e cioè apparteneti al ceppo « tupí », sebbene non mancassero anche índios « Tapuias »[76]. Costruita sotto la direzione dei missionari a guisa di una « piazza d'armi » con le case unite le une alle altre e un po' più alte agli angoli, dovendo servire di abitazione agli ufficiali dell'aldea, essa sorgeva in una pianura abbastanza estesa, con forte recinto all'intorno e due porte sui lati opposti. La chiesa era a una sola navata, ma sufficiente e spaziosa e fornita di tutte le necessarie suppellettili. Il nucleo catechetico contava 250 famiglie di índios soggette al missionario come a parroco e superiore; questi sceglieva tra gli indigeni un capitano maggiore, confermato dalle autorità militari di Natal (capitale della capitaneria di Paraiba) e inoltre due capitani di grado semplice con i loro subalterni per il comando delle due compagnie di índios atti alle armi (ciascuna di 140 uomini), esistenti nell'aldea[77].

P. Annibale passa quindi a descrivere le due classi di índios che formavano l'aldeamento: Caboclos e Tapuias. In generale egli lamenta la comune indolenza che li spingeva talvolta a trascurare il lavoro dei campi, principale mezzo di sussistenza. Appena giunto nell'aldea egli li aveva radunati tutti insieme per far conoscenza e, parlando con grande dolcezza, aveva promesso di trattarli paternamente, a condizione che si diportassero bene. L'orario stabilito era il seguente: all'albeggiare due tamburini percorrevano l'aldea per la sveglia e questo primo richiamo durava una mezz'ora. In seguito il sagrestano dava il segno dell'*Angelus* e allora tutti si radunavano nella chiesa, gli uomini da una

---

[74] Cf. ACP, III/6, 35v. P. Mauro da Lezzeno (?), della monastica provincia di Milano, giunse in Brasile nel 1740; rimpatriato per malattia, morì in Cadice il 5 novembre 1744. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 370.

[75] Si veda a p. 130ss.

[76] Si veda anche in *Informação Geral da Capitania de Pernambuco 1749*, 304.

[77] A questo punto il missionario ricorda un episodio relativo all'attività indiana della prefettura di Bahia. Alcuni missionari, guidati da un vecchio índio, erano penetrati sino a una « serra » sconosciuta e qui, con le buone maniere, erano riusciti a raccogliere 100 famiglie indiane per le quali il viceré, Conte de Atouguia, su richiesta del prefetto apostolico, p. Anselmo da Andorno, aveva fornito tela e attrezzi agricoli.

parte e le donne dall'altra. Si recitavano le preghiere in comune ripetendosi anche le principali verità della fede, poi incominciava la messa; all'elevazione il coro delle donne intonava il *Tantum ergo* e altri canti religiosi sino alla fine della messa. Poi il missionario si ritirava nella casa parrocchiale e qui veniva il capitano maggiore per ricevere gli ordini circa i lavori della giornata e riguardanti i campi, il bestiame, il gregge, la pulizia dell'aldea, e cose del genere. Del resto ognuno godeva di grande libertà e poteva liberamente dedicarsi alla caccia e ad altre occupazioni di suo genio, pur mantenendosi il necessario controllo imposto dal governo portoghese che considerava gli índios alla stregua di minorenni.

A sera si recitava nella chiesa il rosario; più tardi, verso le otto, si dava il segnale della ritirata con la solita mezz'ora di richiamo, annunciato dagli stessi tamburini. Si chiudevano infine le porte dell'aldea e le chiavi erano dall'ufficiale di settimana portate al parroco.

P. Annibale parla anche di furti che, per la sua longanimità, incominciarono ad essere perpetrati nel gregge e nel pollaio, di proprietà dell'aldea; lamenta la poca convinzione negli atti del culto, compiuti spesso più per timore o abitudine che per intima esigenza; afferma che in molte famiglie perduravano resti di antiche superstizioni, e nota altri difetti[78].

Queste ultime costatazioni del missionario, in cui è da vedersi un rigurgito della vita della foresta, non fanno meraviglia se si pensa al cospicuo numero d'individui riuniti[79] e, soprattutto, al fatto che tradizioni e abitudini trasmesse da un indeterminato numero di generazioni non possono essere repentinamente mutate, ma richiedono un congruo periodo di tempo. Perciò errarono Pombal e i sostenitori della sua politica che, con un colpo di spugna, cancellarono tante fiorenti catechesi tenute da gesuiti, francescani, carmelitani e cappuccini erigendole prematuramente in municipi e parrocchie indipendenti, da reggersi secondo il diritto comune: ciò impedì che le catechesi producessero pienamente i loro frutti e, in definitiva, la unilaterale misura colpì non solo l'opera missionaria ma anche il progresso civile ed economico del Brasile perché gli índios, o abbandonati a se stessi ovvero affidati a funzionari laici che ne sfruttavano il lavoro, tornarono in gran parte alla foresta[80].

4. - Leggi di Pombal e perdita delle catechesi

Tutte le catechesi indiane della prefettura di Pernambuco e gran parte di quelle dipendenti dalla prefettura di Bahia an-

[78] Cf. BCIC, 18/1066, III, 62ss.

[79] Dato che il numero delle famiglie era di circa 250, si può approssimativamente portare il numero degli abitanti a 1.500-2.000 e forse più.

[80] Cf. Capistrano de Abreu, *Capitulos da historia colonial*, 188ss; A. Jann, *Candidus Sierro*, 108; E. Malesani, *Brasile*, 266.

darono perdute per la nefasta opera di laicizzazione compiuta da Sebastiano Giuseppe marchese di Pombal, l'onnipotente ministro di Giuseppe I che, imbevuto di idee anticlericali e antiecclesiastiche, doveva spadroneggiare in Portogallo per 27 anni (1750-77)[81].

Il grave gesto di togliere ai missionari l'amministrazione delle catechesi indiane si attua mediante atti successivi che preparano il clima adatto con una ben concertata campagna di calunnie e poi ricorrono alla forza della legge. Due primi decreti del governo di Pombal, rispettivamente del 6 e 7 giugno 1755, stabilivano: 1°) l'abolizione della « cosiddetta » schiavitù degli índios; 2°) abolizione dell'amministrazione temporale delle catechesi tenuta dai missionari, in luogo dei quali sarebbero subentrati dei funzionari laici governativi[82]. Tali decreti, chiariti e sviluppati nel famoso Directorio del 7 giugno 1757 con particolare riferimento al Pará e Maranhão, furono poi estesi a tutto il Brasile da due *Carte rege* dell'8 maggio 1758, di cui una indirizzata al viceré Conde dos Arcos e ribadente che le due leggi del 1755 avevano valore per tutta la colonia, l'altra diretta all'arcivescovo di Bahia e ingiungente che trasformasse le catechesi indiane in regolari parrocchie, nominando per parroci i cosiddetti « Padres do habito de S. Pedro »[83].

Riferendosi in particolare al Directorio pombalino, Joaquim Norberto de Souza Silva così commenta:

> « Mai legge alcuna promise tanto per le sue magniloquenti teorie e poi, nella pratica, rivelò il poco che essa poteva dare non essendo basata sull'esperienza... Il Directorio, oltre ad essere una *rapsodia* di tutte le leggi pubblicate anteriormente sugli índios, è tutto ripieno di utopie e rigurgitante di nuove disposizioni che coartano le sicure garanzie di cui già godevano i figli della foresta »[84].

Le misure di Pombal colpirono tosto e radicalmente i gesuiti che vennero espulsi dal Brasile unitamente ai francescani che lavoravano nel Maranhão e nel Pará[85]; poi, via via, ebbero effetto anche per gli altri ordini religiosi occupati nell'evangelizzazione

---

[81] Sulla politica di Pombal nei suoi riflessi sul Brasile si veda Candido MENDES DE ALMEIDA, *Direito Civil Ecclesiastico Brasileiro* I, LIIss.

[82] I due decreti hanno lo stesso fine e cioè togliere l'amministrazione delle catechesi ai missionari; il colore umanitario del primo, secondo la nota doppiezza pombalina, tendeva a giustificare la seconda misura facendo, indirettamente, credito alla calunnia che gli índios fossero trattati come schiavi nelle riduzioni tenute dai missionari.

[83] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 197s.

[84] *Memoria historica e documentada*, in *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil.* 17(1854) 153. Si veda anche la bibliografia citata alle note 80 e 81; inoltre A. C. FERREIRA REIS, *A conquista espiritual da Amazônia*, 54ss.

[85] Cf. H. PIRES, *A paisagem espiritual do Brasil*, 85-99, e 87 (per i francescani), dove però l'autore applica erroneamente il termine cappuccini, usato dal Caeiro (*Jesuitas do Brasil e da India*, 483), non ai francescani, ma ai cappuccini veri e propri.

degli índios. Per i cappuccini si adottò lo stesso metodo usato contro i gesuiti, e cioè ventilando, prima di addivenire al loro violento allontanamento dalle aldee, una ben orchestrata campagna di calunnie, di cui si fece portavoce il sergente maggiore Jerônimo Mendes da Paz con un libello che è stato conservato[86]. Il primo attacco in questo senso fu sferrato dal « chanceler da relação » di Bahia, José Carvalho de Andrade, che il 1° agosto 1761 scriveva al Conde de Oeiras su quanto si attribuiva ai cappuccini e, a prova di ciò che asseriva, allegava il libello del Mendes da Paz. Lo stesso « chanceler » tornava alla carica il 21 settembre dello stesso anno, rivolgendosi ora a Francisco Saverio de Mendonça[87].

Le principali accuse formulate contro i missionari delle catechesi di Axará, Rodelas, Pacatuba, Vargem, Aracapá (Uracapá), S. Felix, S. Pedro e altre erano le seguenti: *1*) i missionari erano ricchi e gli índios poveri; *2*) era vietato l'ingresso negli aldeamenti al vescovo, ai sacerdoti secolari e ai rappresentanti del governo per compiere i necessari controlli; *3*) l'educazione impartita agli índios consisteva in una cieca, dura e intollerabile obbedienza ai missionari; *4*) questi si mettevano a capo degli índios nelle imprese militari; *5*) simulando zelo per la gloria di Dio, essi facevano in modo che la corte di Lisbona nulla sapesse degli abusi da essi compiuti; *6*) gli stessi missionari usurpavano le terre degli índios; *7*) sfruttavano il lavoro degli índios sottoponendoli a dura schiavitù; *8*) proibivano ai coloni portoghesi di entrare nelle aldee da essi amministrate sotto pretesto che pervertivano l'innocenza dei costumi; *9*) i missionari erano dei trafficanti; *10*) insultavano i funzionari di sua Maestà[88].

« Ma — scrive Fidelis de Primerio[89] — non è chi non veda in questo cumulo di sciocchezze un miserabile parto della fantasia mossa da invidia e livore contro i missionari », dei quali, secondo un piano ben architettato, bisognava in modo assoluto disfarsi. Del resto sarebbe facile sfatare una per una le diverse calunnie, ma ci limiteremo ad alcune osservazioni: *1°*) Le accuse nascono tutte improvvise intorno al 1760-61, ubbidendo evidentemente a un piano prestabilito. *2°*) Lo stesso « chanceler da relação », Carvalho de Andrade, trasmettendo al Conde de Oeiras il libello da Mendes da Paz dice espressamente che l'accusatore non adduce prova di ciò che afferma: « ha inviato due relazioni su queste tirannie [dei missionari], ma le relazioni non portano firme né allegati di ciò che espone »[90]. *3°*) Rimaste, dopo l'applicazione delle

[86] *Parallelo dos Missionarios Capuxinhos e Jesuitas do Bispado e Capitania de Pernambuco ou relação breviada em que se monstra a semelhança das praticas e maximas dos Missionarios Jesuitas com as dos Padres Capuchinhos na administração das Missões que tinham no Bispado e Governo de Pernambuco*, in Eduardo DE CASTRO E ALMEIDA, *Inventario* I, Rio de Janeiro 1913, 444ss, *doc. 5358*.

[87] *Ib., doc. 5496*.

[88] Si veda il *Parallelo dos Missionarios Capuxinhos*, nota 86.

[89] *Capuchinhos*, 183.

[90] Cf. E. DE CASTRO E ALMEIDA, *Inventario* I, 443.

leggi pombaline, le due aldee di S. Felix e di S. Pedro alle dipendenze dei missionari, almeno momentaneamente, perché situate sul territorio bahiano, il governatore mandò il « desembargador » Joaquin José de Andrade per verificare se le accuse fossero vere: il « desembargador », dopo attente indagini, riferì che non solo non gli risultava nulla di ciò che era imputato ai missionari, ma che anzi fatti positivi dimostravano il contrario[91]. *4°*) Se erano veri i maltrattamenti, le condanne e perfino i supplizi del fuoco usati dai missionari contro gli índios, perché questi ultimi, dopo che le aldee passarono nelle mani dei funzionari civili di Pernambuco, fuggivano nelle vicine aldee del territorio bahiano, tuttora amministrate dai missionari?[92]. *5°*) E' evidente la malafede del Mendes da Paz nel tentativo di dedurre dal *Liber mortuorum* di Pambú fatti comprovanti la crudeltà dei missionari, mentre non provano che l'ignoranza del povero servo di Pombal che legge a rovescio il documento ovvero dà gratuite interpretazioni (un esempio: fa capo d'accusa la sepoltura in *saltu,* e cioè nella foresta, degli índios pertinaci che erano morti senza ricevere il battesimo: o che voleva egli? che si fosse data la sepoltura ecclesiastica anche ai pagani?). *6°*) Infine, è mai possibile che tutti i missionari, senza eccettuarne uno solo, si fossero macchiati di tanti delitti, senza che nulla fosse trapelato in precedenza? Eppure ciò è affermato dal Mendes da Paz che conduce la sua requisitoria contro tutti i missionari, da lui espressamente nominati[93].

Se è lecito esprimere una valutazione sul libello del Mendes da Paz, non si andrà lontano dal vero nell'assegnare, come determinanti, le seguenti ragioni della sua relazione: *1°*) l'orchestrata campagna di calunnie del Pombal secondo il noto principio: « Calunniate, qualcosa rimarrà »; *2°*) giustificazione degli abusi che i piccoli regoli dell'interno, per i quali spesso non esistevano né morale né giustizia, commettevano fidando nella loro condizione di funzionari civili; *3°*) zelo del piccolo servo di Pombal verso il padrone, forse con desiderio inconfesso di far carriera; *4°*) brama di metter le mani sui beni delle missioni come rappresentanti del governo, come poi di fatto avvenne; *5°*) forse qualche fatto personale, come il rifiuto da parte dei missionari di poter entrare nelle aldee, dove spesso i bianchi erano motivi di scandalo[94].

---

[91] *Ib.* II, Rio 1914, 12s, *doc. 6105,* in data 6 ottobre 1761. Si noti che l'accusatore Mendes da Paz nella sua filippica contro i missionari aveva incluso S. Felix espressamente, mentre tendeva a metter in causa tutto il metodo catechetico in blocco dei cappuccini.

[92] *Ib.*, 12s.

[93] Si veda sotto alla nota 96 il nome dei missionari incriminati.

[94] Qualunque sia il valore che si voglia attribuire a queste riflessioni, resta comunque provato che la politica pombalina, come è concordemente affermato dalla storiografia brasiliana (si veda alla nota 84), ripiombò in gran parte gli índios cosiddetti « liberati » nel primitivismo della foresta. Si veda anche TIMOTEO (ZANI) DA BRESCIA, *Alto Brasile,* 315ss; G. FERRUGIA, *Nostra Signora del Mar dolce,* Milano 1902, 137ss.

Con ciò non si vuol negare che qualche missionario, seguendo l'uso del tempo, reprimesse forse con certa asprezza superstizioni e magia, inveterate negli indigeni, od anche adottasse in generale un criterio di severità fuor di luogo[95]: ma è troppo scoperto il gioco dei persecutori nel giustificare le enormità del loro operato[96].

Intanto però il clima era preparato e il sequestro delle catechesi ormai un fatto ineluttabile. Scrive p. Annibale da Genova che, nel tempo in cui egli risiedette nell'aldea di Mipibú (1761-62), il governatore e capitano generale di Pernambuco, Luiz Diogo da Silva, aveva già, per ordine della corte, fatto sequestrare collegi, case e missioni dei gesuiti e nello stesso tempo, d'accordo col vescovo, D. Francisco Xavier Aranha, « non molto nostro amico », aveva già tolto ai cappuccini le aldee del fiume S. Francisco situate sulla sua sponda sinistra e cioè in territorio pernambucano, e ciò a mezzo del « sargento-mór » Jerônimo Mendes da Paz[97]. Lo stesso missionario aggiunge che, pochi giorni dopo il suo rientro all'ospizio della Penha (settembre 1762), il governatore espulse gli altri missionari dai superstiti aldeamenti di Rio Grande do Norte, Paraiba, Ceará e Pernambuco e il vescovo, per l'assistenza spirituale, vi collocò dei preti secolari.

Ciò invece, almeno per alcun tempo, non si verificò nel governatorato e archidiocesi di Bahia. Qui il superiore della prefettura apostolica, p. Felice da Casalmaggiore, avuto sentore di quanto era accaduto in Pernambuco, si recò personalmente dal viceré e dall'arcivescovo per fare spontanea rinuncia delle catechesi; ma le due autorità non accondiscesero alla sua richiesta adducendo il motivo che nessun ordine di sequestro era giunto dalla corte: il che dimostra — soggiunge p. Annibale — che le odiose misure delle autorità di Pernambuco erano state dispoticamente prese in luogo[98].

Tuttavia, se in un primo tempo le catechesi furono mantenute per volontà del governatore e specialmente dell'arcivescovo che apertamente affermò di non potere, in coscienza, attuare le odiose

---

[95] Cf. ACP, III/6, 37r (a riguardo di p. Luigi da Ferrara nell'aldea di *Serra Branca*) e *Documentos históricos* XLI, 354 (in data 11 dicembre 1711, a proposito di p. Gabriele da Bologna).

[96] Cf. A. C. FERREIRA REIS, *A conquista espiritual da Amazônia*, 54ss; H. PIRES, *A paisagem espiritual do Brasil*, 93. - Elementi utili del libello del Mendes da Paz sono le indicazioni che, indirettamente, egli fornisce sia sulle aldee tenute dai missionari come sul personale che vi era impegnato; tra le prime egli nomina: Pambú, Axará, Vargem, Aracapá, S. Felix, Miranda, Rodelas, Mepibú, Corema (Curema), Enxú, Apodí; tra i missionari egli ricorda: p. Angelo da Oneglia, Michelangelo da Mondovì, Vitaliano da Milano, Barnaba da Tebaldi, Apollinare da Brescia, Angelo Maria da Genova, Nicola da Bagnara, Giambattista da Caramanico, Sempliciano da Brescia, Gioachino da Venezia, Giovenale da Albano, Possidonio da La Mirandola, Prospero da Milano, Francesco Maria da Todi, Domenico da Panicocolo, Giuseppe da Monticelli, Carlo da S. Secondo, Romualdo da (Borgo) S. Donnino e Saverio Maria da Genova.

[97] Cf. BCIC, 18/1066, III, 68s.

[98] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 199.

disposizioni del Pombal[99], dopo le forzate dimissioni di quest'ultimo esse pure furono sottratte ai missionari; solo che in taluna di esse, come in quelle di Rodelas, S. Pedro e Pacatuba, essi rimasero come parroci, controllati dai direttori civili che, scrive l'Oliveira Lima[100], « spesso mostravano la maggior avarizia e doppiezza e dimenticavano i più elementari doveri di umanità ».

5. - L'OPERA INDIANA SUCCESSIVA

La perdita di tante catechesi, per quanto grave in se stessa, fu tuttavia una burrasca determinata più da uomini del momento che da indirizzo costante di politica. D'altra parte i missionari, se pur scacciati in modo violento dalle aldee, sapevano che uno degli scopi fissati loro da Propaganda restava pur sempre l'evangelizzazione degli índios: così essi ripresero, potendo, il loro apostolato indiano che, talvolta, fu invocato dalle stesse autorità. Già si è accennato all'attività dei pp. Angelo da Oneglia, Saverio da Genova, Alberto da Fontana e Apollonio da Todi[101]. Altri nomi di catechisti indiani che tornano nel periodo successivo a Pombal sono: Luigi da Savignano (1779-92), missionario ambulante occupatosi anche di índios nell'interno del Piauí e di Bahia, se pur è difficile stabilire l'ampiezza e l'efficienza di quest'ultimo apostolato[102]; Felice da Brisighella (1782-98), dedicatosi alla catechesi indiana sul fiume S. Francisco e, più tardi, dopo una breve parentesi a Bahia su richiesta del vescovo, ritornato sullo stesso fiume a Pacatuba, dove morì nel 1798[103]; Angelo Maurizio da Nizza (1796-1824) e Colombano da Brosasco (1808-26) che divisero la loro attività indiana tra il S. Francisco, Pernambuco e Ceará e dei quali ci occuperemo più avanti, dovendosi considerare come appartenenti al periodo successivo[104].

Uno degli episodi più significativi si ebbe con Frei Vidal da Penha (p. Vitale da Frascarolo), l'instancabile missionario ambulante degli Stati nordestini che abbiamo già incontrato[105]. Tra il 1800 e il 1811, mentre con la sua ardente parola andava più che mai commovendo città e borgate dell'interno « sertanejo », nella zona pernambucana di Cabrobó venne a incontrarsi con alcune tribù di índios *bravos*[106], emigrate dal Rio S. Francisco sin dal 1743 e viventi di furti e di rapine a spese delle popolazioni circostanti. Avutone incarico ufficiale dal vescovo, nel 1801 interruppe il mini-

[99] Cf. H. PIRES, *A paisagem espiritual do Brasil*, 89s.

[100] *Dom João V no Brasil* III, 808.

[101] Si veda a p. 145.

[102] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 374. Il missionario morì a Bahia nel 1792.

[103] Cf. ACB, *Fonti mss.* 1/I, 10.

[104] Si veda a p. 205s. Altri missionari catechisti tra gl'indiani furono: p. Gianbattista da Sassello (1750-82), Giuseppe da Codrongianus (1804-29), e altri.

[105] Si veda a p. 132s.

[106] E cioè « feroci », in opposizione a *mansos* che significa addomesticati. Cf. C. DE FIGUEIREDO, *Novo Diccionario* I, 312; II, 122.

stero ambulante e, penetrato fra le tribù selvagge, le ammansì e in due anni di ardua fatica e privazioni riuscì a concentrarle nei due aldeamenti di Olho d'Agua da Gameleira e di Jacaré, dove costruì due cappelle, provvide gli índios degli attrezzi necessari e avviò la coltivazione dei campi per ottenere il necessario sostentamento[107].

Della sua opera il missionario parla in alcune lettere indirizzate, tra il 1802 e il 1804, al vescovo di Pernambuco che fungeva pure da governatore interino. In quella del 7 settembre 1802, spedita da Jacaré (Serra Negra), scrive fra l'altro:

> « Se questo mio sforzo sortirà il suo buon effetto, come spero nel Signore, con i 78 índios Voué e Umão che *aldeai* l'anno scorso in Olho d'Agua da Gameleira e con questi 114 Pipipões e 50 e tanti Xocós che spero di *aldeare* in questo luogo (Jacaré), si tratta di circa 300 feroci pagani conquistati, con la grazia divina, al servizio di Dio e di sua Altezza reale »[108].

In altra lettera, del 10 gennaio 1804, il missionario dava altri particolari sul proprio operato e, indirettamente, rivelava la stima e l'affetto che gli índios portavano ai missionari, smentendo in modo clamoroso le falsità e calunnie inventate dai poveri servi di Pombal, tipo il sergente maggiore Jerônimo Mendes da Paz:

> « Vostra Eccellenza può ormai star certa che in tutta la diocesi e vastissima capitaneria di Pernambuco non vi sono più índios *bravos* che possano recar danno alle popolazioni... Occorre però che Vostra Eccellenza Rev.ma raccomandi a Dio questi infelici perché abbiano a perseverare, giacché è nota la loro grande incostanza: essi non vogliono per parroci se non i Padri della Penha »[109].

Il vescovo di Pernambuco seguì il consiglio del missionario perché, ritiratosi p. Vitale a motivo della grave malattia che lo aveva colpito, vi mandò da prima p. Angelo Maurizio da Nizza e poi p. Giuseppe da Codrongianus[110].

6. - CATECHESI INDIANE DELLA PREFETTURA DI RIO

Se si escludono due tentativi reduzionistici, rispettivamente in Rio Grande do Sul e in Rio de Janeiro, l'attività indiana della prefettura di Rio incominciò regolarmente solo a partire dal 1780, e cioè dopo il tramonto del Pombal. Qui, come a Pernambuco, andate perdute le catechesi fondate dai cappuccini francesi, i missionari dovettero riprendere la loro opera in terreno vergine, ossia tra índios ancora estranei sia alla civiltà come alla evangelizzazione. Il che, in fondo, si rivelò elemento positivo perché

---

[107] Si veda il doc. 33 in *App.* II, 475s; GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 59; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 173, 374 (l'autore erra però dando la data del 1804 per la fondazione delle due aldee). Altra documentazione si trova in AHU, *Papéis avulsos. Pernambuco, mç. 1802*, 10 luglio 1802.

[108] Cf. *Rev.Inst.Ceará*, 27(1913) 210.

[109] *Ib.*, 212.

[110] Cf. ACP, III/6, 39r-v.

da esso nacque il costituirsi di alcune nuove cittadine divenute parte integrante nell'evoluzione dello Stato di Rio de Janeiro.

a) *Rio Grande do Sul.* - Il primo aldeamento di cui si ha notizia fu quello stabilito tra gli índios Minuanes (Minuais), Quapes e altre tribù della capitaneria di Rio Grande do Sul[111], iniziato intorno al 1736 e con tali auspici che pare influisse nella decisione di Propaganda di costituire in Rio una prefettura indipendente da Bahia[112]. Il merito di questa fondazione spetta a p. Antonio da Perugia, uno dei due pionieri giunti a Rio de Janeiro nel 1721[113]: egli si avvalse della circostanza in cui il brigadiere José da Silva Paes, dietro ordine del conte di Bobadela, provvedeva alla sicurezza della capitaneria di Rio Grande contro le mire degli spagnoli presidiandone le frontiere meridionali. P. Antonio, dopo accompagnata la spedizione, non molto lungi dalla città di S. Pedro cercava un terreno adatto a una riduzione indiana e ne gettava le basi[114].

Nel 1737 il missionario era nominato superiore della prefettura e chiamava in Rio Grande i pp. Francesco da Gubbio e Sebastiano da Pallanza, i quali costruirono nella località un piccolo ospizio e una chiesetta dedicata alla Madonna del Rosario e destinata anche al servizio religioso prestato al vicino presidio militare. Dopo di che, p. Sebastiano intraprendeva un'escursione di tre mesi lungo le rive del Rio Grande e, incontrati índios Minuanes, ne indusse diversi a seguirlo sino alla missione. La catechesi prese quindi a svilupparsi in modo favorevole tanto che si sentì il bisogno di un terzo missionario, venendo in aiuto ai due pionieri p. Mariano da Piano.

A quanto affermano vari autori, i missionari battezzarono nella zona molti indigeni, costituendo un primo nucleo reduzionistico che avrebbe potuto avere larga espansione[115]; ma, dopo qualche tempo, i religiosi si ritirarono da Rio Grande do Sul cedendo la catechesi ai francescani.

E' difficile dire il vero motivo di questo abbandono dopo che la riduzione, a quanto pare, si era iniziata in modo così promettente; la *Compendiosa noticia* soggiunge laconicamente che il lavoro dei missionari sarebbe stato « senza speranza »[116]. Probabilmente

---

[111] Seguo per la grafia di questi nomi FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 209s; GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 24, invece di *Minuanes*, dà *Mancanens*. La *Compendiosa noticia* dà *Mancanes*. FRANCESCO ZAVERIO, *I cappuccini genovesi* IV, 70.

[112] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 209. Il motivo principale sembra però essere stato lo sviluppo e il prestigio ottenuto con le missioni popolari. Cf. CLEMENS A TERZORIO, *Manuale historicum*, 320.

[113] Si veda a p. 109.

[114] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 210, nota; *Compendiosa noticia, loc. cit.*, 69s.

[115] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 25; CLEMENS A TERZORIO, *Manuale historicum*, 320.

[116] FRANCESCO ZAVERIO, *I cappuccini genovesi* IV, 71.

ciò dipese dal permanente stato di guerra tra portoghesi e spagnoli, trattandosi di regione di confine, o, fors'anche, a motivo della presenza dei soldati nell'aldeamento, fattore negativo e controproducente sia per ragioni morali come anche per la paura che essi incutevano nei primitivi[117].

b) *S. João do Ipuca*. - Un altro avvio catechetico, questa volta nella capitaneria di Rio de Janeiro, si ebbe verso la metà del secolo XVIII ad opera di p. Francesco Maria da Todi. Questo missionario (1728-55), che si era già segnalato per la sua attività reduzionistica nell'aldea di Pacatuba, nel 1748 fu destinato alla evangelizzazione degli indios Guarulhos nella vasta parrocchia fluminense di Macacú. Uomo di grande dolcezza, attivo e già esperimentato nel lavoro indiano, egli addomesticò in breve gl'indigeni addestrandoli alla coltivazione dei campi e, quindi, alla vita sedentaria e pacifica. Stabilito da prima l'aldeamento alle falde dei monti abitati dagli Aimorés, per intuitivi contrasti fra le due tribù lo trasferì in seguito sul fiume S. João do Ipuca, dal quale la catechesi prese il nome; qui egli costruì una chiesa dedicata alla sacra Famiglia e, via via, il nucleo iniziale andò sviluppandosi tanto che il prefetto nel 1751 gli mandava in aiuto p. Giambattista da S. Giovanni[118]. Due anni dopo (1753) lo stesso prefetto, p. Antonio da Perugia, avvalendosi della legge stabilita per gli aldeamenti o riduzioni indiane, si rivolgeva al governatore Gomes Freire domandando la lega di terra stabilita[119]: con ciò e per l'impulso dato dai missionari S. João do Ipuca s'allargava e rafforzava richiedendo materiale da costruzione che difficilmente poteva giungere per terra, a motivo degli impervi cammini.

Uomo intraprendente, p. Francesco divisò allora di aprire una specie di succursale sulla foce del fiume, dove il materiale richiesto sarebbe giunto per mare e, poi, inoltrato sul fiume S. João sino all'aldea. Ma da ciò nacquero contestazioni e difficoltà con índios già catechizzati dai gesuiti nelle vicinanze, poi la questione s'aggrovigliò investendo la stessa proprietà del terreno. Sfortunatamente il prefetto apostolico non diede al missionario l'appoggio necessario e p. Francesco, stanco, seguendo il consiglio del vescovo diocesano, cedette la catechesi ai francescani lasciandovi tutto quello che vi si trovava, compresi i paramenti della chiesa, alcuni dei quali erano stati dati ad imprestito dall'ospizio di Rio[120]. Nel 1754 giungeva a Rio come prefetto p. Carlo Maria da Ferrara che

[117] Pare, infatti, che nascessero difficoltà tra i soldati e i missionari. Vari documenti su questa incipiente missione indiana sono conservati in APN, *Col. 84, Governadores do Rio* VI, 286; VII, 259; VIII, 4v, 114r, 145v. Essi non sembrano favorevoli ai missionari.

[118] Questo missionario era già stato nel Congo; giunto nella prefettura di Rio nel 1751, vi restò fino alla morte (1764). Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 372.

[119] Cf. *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil.* 17(1854) 218.

[120] P. Francesco tornava in Italia nel 1755; egli morì nella sua monastica provincia (Umbria) il 9 marzo 1769. Cf. FRANCESCO DA VICENZA, *I missionari cappuccini della provincia serafica*, 347s.

tentava di riavere la catechesi; ma i suoi sforzi rimanevano senza risultato[121].

c) *S. Fidelis.* - Maggior fortuna ebbero invece alcune riduzioni indiane fondate negli ultimi decenni del secolo XVIII e nei primi del secolo XIX tra gli índios Coroados e Purís della capitaneria di Rio de Janeiro, e precisamente lungo il corso del fiume Paraiba e dei suoi affluenti: esse furono almeno 6, di cui le due principali si svilupparono nelle moderne cittadine di São Fidelis e Itaocara situate nello Stato di Rio de Janeiro.

I fondatori di São Fidelis furono i pp. Angelo Maria da Lucca e Vittorio da Cambiasca, giunti a Rio rispettivamente nel 1780 e 1778 e dedicatisi, come si esprime il cronista, « a travagliosa ed attiva vita di missione » che durò, per il primo, 32 anni, per l'altro 37[122]. Questi due missionari, con la benedizione del prefetto apostolico e l'approvazione del viceré D. Luiz de Vasconcellos e Souza, il 5 settembre 1781 lasciarono Rio de Janeiro incamminandosi verso le rive del Paraiba che raggiunsero a Campos; di qui essi si spinsero lungo il corso del fiume, fin che arrivarono in un luogo completamente selvaggio, detto Gambôa, dove s'incontrarono in una trentina di índios Coroados che li accolsero con dimostrazioni di gioia[123]. Costruita una capanna, che provvisoriamente doveva servire da cappella, celebrarono la prima messa nel luogo nella prima domenica di Avvento del 1781.

La località scelta per l'aldeamento fu la riva destra del Paraiba, a una cinquantina di chilometri a monte della città di Campos. Sparsasi notizia dell'arrivo dei missionari, altri índios accorsero dai luoghi vicini così che si venne formando un agglomerato di capanne piuttosto cospicuo. I due religiosi, mentre addestravano i primitivi alla coltivazione dei campi e ad altre attività necessarie per lo sviluppo dell'aldeamento, diedero principio alla catechesi vera e propria costruendo una piccola chiesa dedicata a s. Fedele da Sigmaringen, missionario cappuccino della Svizzera e protomartire di Propaganda Fide[124], approntando un modesto ospizio dove apersero una scuola e dando vita a tutte quelle iniziative che si richiedevano per la civilizzazione degli aborigeni.

---

[121] *Compendiosa noticia, loc.cit.*, 77s. Si veda anche J.N. DE SOUZA SILVA, *Memoria historica e documentada*, in *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil.* 17(1854) 218ss; Doria ESCRAGNOLLE, *Terra fluminense*, 19.

[122] Per notizie particolareggiate sui due missionari si veda la bibliografia citata più avanti alla nota 129.

[123] Gli índios avevano in antecedenza espresso il desiderio di essere « aldeati »; alcuni di essi, venuti a Rio, erano rimasti ben impressionati dall'accoglienza avuta dalle autorità e, ritornati alla selva, avevano animato i compagni ad accettare la catechesi. - I Coroados, scrive il Magalhães, « receberam esta designação em virtude do costume de usarem o cabelo em forma de coroa. São os caingangs ou camés, a família mais meridional dos gues ou gês, que habitava as margens do Paraná e Uruguai, onde hoje ainda se encontram alguns remanescentes ». *Dicionário Enciclopédico Brasileiro*, 485.

[124] Fu massacrato dagli eretici il 24 aprile 1622. Cf. MELCHIOR A POBLADURA, *Historia generalis* I/1, 270s. Si veda sotto la nota 130.

Arricchitasi la riduzione di campi coltivati, anche per la munificenza del viceré[125], e già avviandosi il forte nucleo di índios a vita pacifica, diverse famiglie di Campos (civili e cristiane) vennero a stabilirsi in São Fidelis, il che contribuì allo sviluppo della località. Nel 1799 i due missionari concepirono l'idea di costruire una grande chiesa, sempre dedicata al santo Patrono dell'aldea; benedetta la prima pietra l'8 settembre dello stesso anno, i lavori andarono a rilento per carenza di mezzi, ma l'edificio, allorché il 23 aprile 1808 veniva inaugurato, si rivelò uno dei più bei templi della capitaneria di Rio, a croce greca con cupola centrale, imponente per la mole, ardito per lo slancio architettonico e inoltre arricchito di buoni dipinti effettuati dagli stessi missionari[126]. Accanto alla chiesa fu rinnovato l'ospizio o canonica e altri edifici sorsero via via così che la riduzione s'incamminò a diventare ormai borgata e cittadina. Dato il rilevante numero di abitanti, i missionari innalzarono nella zona altre due chiese, di minor mole, dedicate rispettivamente alla Madonna del Rosario e a s. Sebastiano, patrono di Rio de Janeiro.

P. Angelo da Lucca morì in São Fidelis il 26 maggio 1811, dopo 32 anni di apostolato missionario; il suo cooperatore e compagno, p. Vittorio da Cambiasca, gli sopravvisse di 4 anni, morendo il 1° settembre 1815, avendo ormai al suo attivo ben 37 anni di missione, di cui 35 trascorsi in São Fidelis. La loro opera indefessa, saggia e sempre sorretta da motivi soprannaturali, ebbe larghi riconoscimenti sia dalle autorità[127] come da vari scrittori, non ultimo il monumento che venne loro eretto recentemente nella cittadina da essi fondata[128].

Successore dei due missionari nella catechesi fu p. Giovanni Antonio da Lucca che morì in São Fidelis il 13 febbraio 1831. In tale anno la missione, avendo ormai esaurito il suo compito, cessava passando nel novero delle altre parrocchie diocesane, mentre la cittadina continuava a svilupparsi così da diventare una delle più fiorenti dello Stato di Rio[129].

---

[125] I missionari, per concessione del viceré, poterono usufruire dei prodotti tratti dalle terre che erano già appartenute all'estinta « fazenda do collegio », creata in antico dai gesuiti. Cf. *Memorias de S. Fidelis*, in *Anais* (*Annaes*) *Franciscanos* 22(1935) 158.

[126] Se ne veda una descrizione in GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 37. Sullo sviluppo già raggiunto intorno a quel tempo dall'aldeamento, si veda in E. DE CASTRO E ALMEIDA, *Inventario* III, 328s.

[127] Lo stesso viceré ebbe ad esprimere sui due missionari il seguente giudizio: « Estes missionarios se têm conduzido mui louvavelmente no exercicio de seu ministerio, e não só têm feito bastante fruto no espiritual, mas ainda no temporal, porque além de os doutrinarem e de se internarem mais para dentro do mesmo sertão, aonde talvez se possa formar outra aldeia de indios, que vivem dispersos e distantes de S. Fidelis, têm embaraçado todos os insultos de que podiam ser acometidas as povoações vizinhas em sitios tão remotos ». Cf. FIDELIS DE PRIMEIRO, *Capuchinhos*, 217.

[128] Ciò avvenne nel 1948.

[129] La fonte principale e diretta per la storia di São Fidelis è il libro di cronaca della missione dal titolo: *Memorias de S. Fidelis*, pubblicate a puntate

d) *Itaocara*. - Il nome di questa cittadina fluminense è la traduzione « tupí » dell'antica Aldeia da Pedra fondata da p. Tomaso da Città di Castello sui primordi del secolo XIX. A dir vero il missionario l'aveva chiamata São José de Leonissa, dal nome del santo Protettore che egli diede alla catechesi[130]: ma esso non poté affermarsi perché gl'indigeni continuarono a chiamarla con l'antico nome.

P. Tomaso da Città di Castello, « religioso di alte virtù e spirito attivo e intraprendente », giunse in Brasile nel 1796 e da prima lavorò per qualche tempo in São Fidelis coadiuvando i due fondatori; poi, avuta notizia di altri índios stanziati più a monte sul Paraiba, andò in cerca di essi risalendo il corso del fiume. A una quarantina di chilometri da São Fidelis, il missionario s'incontrò in altre tribù indiane di Coroados e Purís che l'accolsero « con rispetto ed allegria » e gli manifestarono il desiderio di essere « aldeate »[131]. P. Tomaso, senza frapporre indugio, scelse un luogo adatto all'impianto di una riduzione e gradito agli índios: vi fabbricò una casetta-cappella e incominciò a celebrarvi la messa e altre funzioni religiose, iniziando una regolare catechesi. Essendo però necessaria l'autorizzazione del viceré e del vescovo per creare una riduzione formale, si recò a Rio de Janeiro per compiere i passi necessari ed anche per ottenere i mezzi indispensabili.

Il momento non era però favorevole, attese le difficoltà insorte tra il Portogallo e la Francia e l'incombente pericolo che minacciava l'indipendenza portoghese con l'avvento della stella napoleonica: anche a Rio la preoccupazione era grande e il missionario dovette attendere ben 8 anni prima di veder accolto il suo progetto. Con una costanza ammirevole egli tornò alla carica ripetute volte, finché il nuovo governatore e viceré del Brasile, Conde de Arcos[132], non solo concesse l'autorizzazione richiesta ma

---

in *Annaes Franciscanos* 22(1935) 152-158. 185-192. 222-24. 249s. 279-87. 317-20. 376-81; 23(1936) 31s. 59-64. 93-96. 126s.; 154-59 (maggio). 153-60 (giugno). 186-92. 218-24. 248-56 (settembre). 249-56 (ottobre). 281-88. 313-20. Altra fonte importante è la *Compendiosa noticia*, in FRANCESCO ZAVERIO, *I cappuccini genovesi* IV, 94ss. Si vedano anche: GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 34ss; CLEMENS A TERZORIO, *Manuale historicum*, 321s; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 216ss; J.N. DE SOUZA SILVA, *Memoria historica e documentada*, in *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil.* 17 (1854) 229ss; Doria ESCRAGNOLLE, *Terra Fluminense*, 118s.

[130] Su s. Giuseppe da Leonessa (1556-1612), pure dell'Ordine cappuccino e missionario per qualche tempo a Costantinopoli, si veda MELCHIOR A POBLADURA, *Historia generalis* I, 205. 328s. Questo Santo come pure s. Fedele da Sigmaringen erano stati canonizzati nel 1746 e la loro devozione ovviamente si era diffusa nell'Ordine: di qui il fatto di esser scelti dai religiosi a patroni delle loro iniziative missionarie.

[131] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 40.

[132] Si tratta di Marco de Noronha e Brito, ottavo « Conde de Arcos » (1771-1828), prima governatore del Pará, poi viceré del Brasile tra il 1806 e il 1808, infine governatore di Bahia (1810-18), dove installò la prima tipografia e promosse la pubblicazione del primo giornale bahiano dal titolo: *Edade de ouro do Brasil*. Nel 1817, allo scoppio della rivoluzione pernambucana, fu incaricato delle misure di repressione, da lui applicate con estremo rigore.

volle che la nuova catechesi sorgesse in piena regola ed efficienza. A tal fine ordinò al *provedor-mor* di dare al missionario i paramenti necessari per la chiesa, un fonte battesimale, una campana, e poi tela per gl'indigeni, attrezzi rurali per la coltivazione del terreno, un forno per cuocere la farina di mandioca[133] e altri oggetti necessari.

P. Tomaso, soddisfatto, si munì anche dell'autorizzazione del nunzio apostolico di Lisbona, mons. Caleppi Lorenzo (1801-17), che proprio in quell'anno (1808) si era trasferito a Rio de Janeiro seguendo la corte portoghese che fuggiva dinanzi alle truppe di Napoleone; poi tornò alla sua catechesi dove costruì la chiesa, dedicata a s. Giuseppe da Leonessa, iniziò un vasto piano di catechizzazione e gettò le basi del futuro villaggio che venne a costituirsi di aborigeni e di civili provenienti da Campos.

Anche nell'Aldeia da Pedra l'intuizione del missionario circa il criterio reduzionistico e l'ubicazione dell'aldeamento fu geniale. Con l'apporto di famiglie civilizzate in pochi anni il villaggio, chiamato allora indifferentemente S. José de Leonissa ovvero Aldeia da Pedra, si sviluppò in modo sorprendente diventando un centro popoloso pieno di attività e di vita. Nel 1828 p. Tomaso, vecchio e acciaccoso, cadde gravemente ammalato e si ritirò nell'ospizio di São Fidelis, dove poco dopo si spegneva serenamente all'età di 62 anni, di cui più della metà (32) trascorsi in missione[134]. Suo successore nella catechesi da lui fondata fu p. Florido da Città di Castello, altro instancabile missionario civilizzatore che doveva trascorrervi un trentennio prima che la missione venisse dichiarata parrocchia[135].

Lo sviluppo dell'antica riduzione andò progredendo in modo costante, tanto che il prof. De Toledo Piza, in data recente (1946), poteva scrivere in una monografia dedicata a questa antica mis-

---

[133] Questa pianta, della famiglia delle euforbiacee (*Manihot utilissima*), con la sua radice, che vien rosolata e macinata, dà la cosiddetta farina di mandioca, che rimane la base alimentare di molte regioni dell'America meridionale. Cf. A. MAGALHÃES, *Dicionário Enciclopédico Brasileiro*, 1080.

[134] Morì il 19 aprile 1828. Cf. FRANCESCO DA VICENZA, *I missionari cappuccini della provincia serafica*, 350ss; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 375. Fidelis de Primerio erra però affermando che il missionario si ritirò da São Fidelis nel 1826, mentre lo stesso p. Tomaso, nella cronaca della residenza, si riferisce espressamente al 1828 e precisamente al gennaio di tale anno, scrivendo con un senso di nostalgia: « Muito me custou de largar a minha aldeia, os meus indios, o meu companheiro; porém, depois de maduras reflexões, resolvi-me de ir, pedindo aos meus antigos amigos, que me mandassem uma boa canôa e bons canoeiros, que eu lhes promettia de logo que chegasse a dicta canôa, me embarcava e seguia para São Fidelis.

Elles contentes desta minha resolução, se recolheram para suas casas, e no dia 16 do corrente mez [gennaio 1828], chegou a canôa de São Fidelis, com quatro optimos canoeiros, que são: o piloto é o Snr. Pedro José de Sant'Anna (vulgarmente Puaia), e Fidelis de Jesus Maria, o indio Francisco Antonio, e o indio Lauriano. Pedi a elles que se demorassem dois dias, para eu poder apromptar-me ». Cf. *Aldeia da Pedra (Itaocara)*, in *Annaes Franciscanos* 25(1938) 164.

[135] Si veda a p. 211ss.

sione cappuccina: « La vecchia aldea di p. Tomaso è oggi una delle più belle città dello Stato di Rio de Janeiro »[136].

e) *Altri aldeamenti.* - Da São Fidelis e da São José de Leonissa (Itaocara) presero impulso altri tentativi di riduzioni che, per circostanze diverse, non raggiunsero l'importanza delle riduzioni-madri. Secondo p. Giuseppe da Castrogiovanni, accanto ad altre tribù di Coroados e Purís, entrarono nel raggio dell'azione missionaria anche tribù di Xopotós e forse di altri índios, sparse nella zona e che più tardi formarono i nuclei secondari di Muriaé, Tabatinga, São Felix e Frecheiras: « tutti questi poveri selvaggi — scrive il citato autore — furono evangelizzati e civilizzati dai nostri missionari che, come padri amorosi e pazienti maestri, li chiamarono al consorzio civile e alla conoscenza delle virtù evangeliche »[137].

Ma qui già entriamo nel periodo successivo[138].

7. - Tentativo paraense e avvio catechetico nel Mato Grosso

Prima di concludere questo capitolo accenneremo a due altre regioni del Brasile dove, in questo periodo, si ebbero tentativi e avvii di catechesi che, se riusciti, avrebbero sensibilmente allargata l'attività dei missionari nella prima metà del secolo XIX, e cioè: il bacino dell'Amazzoni e il Mato Grosso.

a) *Para-Amazzonia.* - Nel 1803 p. Francesco da Alba, missionario in Rio de Janeiro dal 1791, forse su richiesta del vescovo del Pará D. Manoel de Almeida Carvalho (1794-1818), raggiunse Belem con il compito di accompagnare in sacra visita l'ordinario della vastissima diocesi che abbracciava tutto il bacino amazzonico: 109 parrocchie di cui taluna assai più estesa del Portogallo ma con una popolazione complessiva, secondo i calcoli d'allora, di soli 75.000 abitanti e in più 10.000 índios, tuttora pagani, che vagavano dispersi per le sterminate foreste[139].

Il missionario accompagnò il vescovo nella visita pastorale sobbarcandosi al peso della predicazione preparatoria e all'altro

---

[136] *Itaocara antiga aldeia de Indios,* 280. Oltre all'opera qui citata, dedicata all'aldeamento fondato da p. Tomaso, si vedano: Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche,* 40ss; Clemens a Terzorio, *Manuale historicum,* 322ss; Fidelis de Primerio, *Capuchinhos,* 219s; J.N. de Souza Silva, *Memoria historica e documentada,* in *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil.* 17(1854) 233ss; Doria Escragnolle, *Terra Fluminense,* 63s. La fonte principale è però data anche qui dal libro di cronaca dal titolo: *Aldeia da Pedra (Itaocara),* in *Anais (Annaes) Franciscanos* 24(1936) 153-56. 174-76. 195ss; 25(1938) 19s. 58-60. 121-24. 141-44. 162-64.

[137] *Notizie storiche,* 39.

[138] Si veda a p. 211ss.

[139] Seguo, per questi dati, Fidelis de Primerio (*Capuchinhos,* 229) che, a sua volta, si basa sulla *Nota d'archivio,* in *L'Italia Franc.* 7(1932) 311. Tuttavia il numero dato per gli índios sembra assai piccolo se si pensa che, circa 90 anni dopo, erano valutati in centinaia di migliaia. Cf. H. Schurtz, *Katechismus der Völkerkunde,* 54ss.

connesso ministero. Dopo altri incarichi di missioni ambulanti in cittadine rivierasche dell'Amazzoni, nel 1804 egli tornò a Belem e qui, d'accordo col vescovo e col governatore, studiò il modo per stabilire nella città un ospizio di missionari, che avrebbe dovuto diventare la sede di una nuova prefettura apostolica, mentre i religiosi avrebbero atteso al ministero ambulante nella sterminata regione e inoltre fondate catechesi indiane dove più urgeva il bisogno. D. Manoel de Almeida Carvalho non solo diede il suo parere favorevole, ma compì i passi necessari presso il nunzio di Lisbona, mons. Lorenzo Caleppi, mentre il governatore li compiva presso la corte. Così la proposta venne accolta e s'intavolarono trattative presso la S. Sede.

Propaganda accettò di buon grado che fosse aperta una missione nel Pará e nel 1806 inviava il primo gruppetto di cappuccini e cioè p. Pietro da San Pietro, in qualità di prefetto, e p. Bonaventura da Prato. Giunti a Belem, i missionari si misero al lavoro assumendo la cura spirituale della chiesa dello Spirito Santo e, accanto ad essa, incominciando la fabbrica dell'ospizio. Poiché già si studiava il piano di una penetrazione verso l'interno, l' 11 dicembre 1806 il prefetto apostolico richiedeva a Propaganda un altro gruppetto di missionari, composto da almeno tre sacerdoti e un fratello laico. La missione pareva dunque ben incamminata quando i religiosi, quasi all'improvviso, si videro costretti a partire adducendo a pretesto la mancanza del necessario beneplacito regio.

Questo improvviso abbandono del Pará e definitivo ritiro dei missionari sa piuttosto di mistero dopo che, come si è veduto, la stessa corte si era interessata per avere i missionari. A meno che si tratti di brusco cambiamento negli umori della corte, forse in ciò ebbero peso i turbamenti politici e religiosi determinati dalle guerre di Napoleone I che ormai lottava apertamente contro la Chiesa e si preparava a invadere il Portogallo. Del resto il personale missionario, causa le varie soppressioni religiose, incominciava a scarseggiare anche nelle altre prefetture e difficilmente sarebbe stato reperibile in quantità sufficiente per dare un decisivo impulso alla nascente prefettura amazzonica. P. Pietro con il suo compagno, dopo aver raggiunta Lisbona, sarebbe stato destinato a Rio de Janeiro[140].

b) *Mato Grosso.* - Verso la fine del periodo, e cioè nel 1818, un ciclo di attività reduzionistica s'inizia tra gli índios del Mato Grosso ad opera dei due missionari, p. Giuseppe Maria da Macerata e p. Angelo da Napoli, che, sull'inizio di tale anno, per ordine del ministro Thomaz Antonio de Villa Nova Portugal ricevevano a Rio diversi oggetti necessari alla progettata catechesi

[140] Cf. P. SAVIO, *Nota d'archivio*, in *L'Italia Franc.* 7(1932) 311-13; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 229.

ed anche una somma di danaro per il viaggio[141]. Intensa e multiforme, come vedremo, fu soprattutto l'attività di p. Giuseppe Maria la cui personalità si staglia nettamente sullo scorcio del periodo coloniale e nel successivo periodo del primo Impero e della Reggenza[142].

[141] Cf. APN, *Memórias* XI, 50-52: *Catechese. Despezas feitas com dois missionarios apostolicos por ordem do Ministro Thomaz Antonio de Villa Nova Portugal,* Rio de Janeiro 1818. Tra gli oggetti ricevuti dai due missionari figurano un calice d'argento dorato, un messale, un piccolo reliquiario, e altre sacre suppellettili. Circa la somma avuta i due religiosi, già in procinto di partire, lasciavano questa ricevuta: « Recebemos do Snr. Thomaz Pereira de Castro Vianna a quantia de dezaseis mil reis, por ordem do Ex.mo Snr. Thomaz Antonio de Villa Nova Portugal, para ajuda de nossas despezas diarias de nosso transporte para Mattogrosso, como Missionarios Apostolicos, e para clareza mandamos passar a prezente que sómente assignamos. Rio de Janeiro de 1818 ». Seguono le firme dei due missionari. *Ib.*, 59r.

[142] Di p. Angelo da Napoli, dopo il documento riferito alla nota precedente, si perdono le tracce; su p. Giuseppe da Macerata si veda a p. 213ss.

PARTE II

IL PERIODO DELL'IMPERO

(1822-1889)

SEZIONE I

Primo Impero e Reggenza

(1822-1840)

I.

CARATTERI GENERALI DEL PERIODO

1. - BENEMERENZE DELL'IMPERO

Gli storici brasiliani fanno coincidere la proclamazione della indipendenza del paese con il celebre «grido» d'Ipiranga (São Paulo): «Independência ou morte!», lanciato da Dom Pedro I il 7 settembre 1822 al ricevere un'ultima ingiunzione delle «Cortes» di Lisbona che gli ordinavano di raggiungere il Portogallo[1]. Antecedentemente una prima ribellione del futuro sovrano del Brasile contro il governo patrio si era concretata nell'altra celebre espressione: «Fico!» e cioè «rimango», a dinotare la sua volontà di fare ormai causa comune con il paese d'elezione e cioè il Brasile[2].

Tuttavia il periodo che va dal 1808 al 1821, relativo alla permanenza della corte portoghese a Rio a seguito degli sconvolgimenti europei determinati dalle campagne napoleoniche[3], da vari storici è considerato a sé stante e già una specie d'indipendenza in quanto, con la presenza del re, la cosiddetta «liberazione» dei porti (aperti prima all'Inghilterra e poi alle altre nazioni), l'introduzione della stampa, il sorgere di giornali e il circolar di idee nuove provenienti dall'Europa, infine una maggior partecipazione dell'elemento indigeno al governo della cosa pubblica e altri svariati elementi che scuotono profondamente la compagine della vecchia colonia, già si prepara il clima che inevitabilmente addurrà alla completa separazione dal Portogallo[4].

---

[1] Cf. R. GALANTI, *Compendio de historia do Brasil* IV, 162; M. DA VEIGA CABRAL, *História do Brasil*, 254.

[2] Tale frase fu pronunciata il 9 gennaio 1822 dopo il cosiddetto «auto de vereação». Cf. ROCHA POMBO, *Historia do Brasil*, 395.

[3] Questo periodo fu detto anche della inversão brasileira quasi che «fôsse o Brasil a metrópole e Portugal a colónia». Cf. M. DA VEIGA CABRAL, *História do Brasil*, 239.

[4] Cf. OLIVEIRA LIMA, *Dom João VI no Brasil* III, 1163, dove l'autore, dopo aver studiato acutamente tale periodo, ribadisce a conclusione: «Não ha melhor prova de que para o soberano do Reino Unido era inevitável com sua partida a separação, do

Così il Brasile, dopo oltre tre secoli di regime coloniale, acquistava la sua intera libertà organizzandosi in impero costituzionale sotto la dinastia dei Bragança. Questo primo periodo dell'indipendenza comprende tre fasi distinte e cioè: primo Impero (1822-1831), Reggenza provvisoria ed effettiva (1831-1840) e secondo Impero (1840-1889) e dura sino a che un pronunciamento militare, capeggiato da Deodoro de Fonseca e sostenuto dal partito avverso alla monarchia, proclamava la repubblica iniziando il recente periodo di storia brasiliana[5].

In generale gli storici brasiliani sono concordi nel sottolineare le benemerenze nazionali e civili di questo primo regime indipendente. Anzitutto l'Impero seppe mantenere l'unità e l'integrità del territorio nazionale, insidiate da numerosi nemici interni ed esterni. A prescindere dalla resistenza portoghese, sostenuta con le armi, e dalle aspirazioni territoriali di altre potenze come la Francia e il Paraguay, forti movimenti secessionistici e disgregatori dell'unità della nazione si ebbero all'interno: tipici esempi rimasero la cosiddetta Confederação do Equador che includeva vari Stati del Nordeste e aveva come sua capitale Recife in Pernambuco (1822-24), e la República Rio-Grandense o do Piratiní (1835-45) nell'estremo sud del paese[6].

Il Governo imperiale inoltre, con sana modernità di criteri e d'intenti, aprì vie di comunicazione, favorì industrie e commerci, promosse saggiamente l'immigrazione d'europei che, oltre ad accrescere la popolazione nello sterminato paese, impressero notevole sviluppo all'agricoltura e all'industria; s'impegnò nell'elevare la vita intellettuale del popolo istituendo scuole e centri culturali; abolì la schiavitù dell'elemento nero africano attuandone la completa emancipazione in due momenti successivi e cioè: con la cosiddetta legge del ventre (23 settembre 1871) in virtù della quale non poteva più nascere schiavo alcuno nell'Impero, e poi con la legge dell'emancipazione integrale sancita il 13 maggio 1888[7]. Infine profuse mezzi ingenti per la civilizzazione degli amerindi, tuttora numerosi e abbandonati ai loro istinti primitivi nelle sconfinate regioni dell'interno[8].

---

que a frase, tão conhecida, ao filho sôbre a necessidade de não deixar escapar a coroa americana...: — Pedro, se o Brasil se separar, antes seja de ti, que me has de respeitar, do que para algum dêstes aventureiros ».

[5] Cf. R. GALANTI, *Compendio de historia do Brasil* V, 113ss.

[6] Si vedano, per un'indicazione, le ampie trattazioni pubblicate sui due movimenti separatistici in *Publicações do Arquivo Nacional* XXII-XXV, Rio 1924-1931, e XXIX-XXXI, Rio 1932-1934. Per altre rivoluzioni con tendenza separatista o, per lo meno, dinotanti un diffuso malessere nella compagine della nazione si veda in ROCHA POMBO, *Historia do Brasil*, 404ss.

[7] Cf. *Il Brasile. Sue ricchezze, sue industrie*, Milano 1909, 63; E. MALESANI, *Brasile*, 275. Sul tema si ha nel Brasile una ricca bibliografia; si veda la recente biografia di uno degli artefici dell'emancipazione degli schiavi (José do Patrocínio) scritta da Osvaldo ORICO, *O Tigre da abolição*, Rio de Janeiro 1953.

[8] Circa il numero, le stirpi, la dislocazione geografica e il grado di civiltà degli amerindi brasiliani nel secolo scorso si hanno pareri assai discordi, basati in genere più su supposizioni che su effettive esplorazioni, nonostante che queste ultime

2. - Politica religiosa imperiale

Discorde, invece, e piuttosto severo è il giudizio degli storici sulla politica religiosa dell'Impero. Il p. Júlio Maria[9] non esita a definire i 67 anni del regime imperiale « periodo di decadenza religiosa » determinata dal regalismo dominante nelle sfere governative e dal razionalismo e scetticismo delle classi colte. Il Badaró, indagando acutamente i rapporti tra il potere civile e religioso, stigmatizza la condizione di schiavitù in cui fu tenuta la Chiesa dal governo imperiale, mentre vescovi, parroci, clero secolare e regolare erano considerati alla stregua di funzionari civili e mentre si lasciava mano libera all'odio settario anticattolico e spesso anticristiano della massoneria che pervase largamente istituti governativi, sociali, culturali e perfino religiosi[10]. Manoel Barbosa[11], a sua volta, sottolinea la « prepotenza del regalismo », l'indebolimento degli ordini religiosi, il discredito gettato sul clero, la fede « resa quasi schiava e incarcerata » e altri elementi negativi della politica religiosa imperiale che, indubbiamente, costituiscono per essa delle gravi ombre. Così, o segnalando altri aspetti meno favorevoli o ribadendo i suesposti, a un dipresso si esprimono il Vilhena de Moraes[12], Joaquim Silvério de Souza[13], Luiz Gonzaga Jaeger[14] e altri, facendo eco alla parola dell'episcopato brasiliano che, già nella *Pastoral Collectiva* del 19 marzo 1890, dando un giudizio sulla caduta dell'Impero (« uno di quegli avvenimenti con i quali l'Altissimo dà, quando gli piace, terribili lezioni ai popoli e ai re »), afferma espressamente che esso «non governerà più la Chiesa in nome del patronato e della massoneria »[15].

E' innegabile che fatti gravi negli anni dell'Impero rivelano il perdurare di tendenze che, movendo da una concezione regali-

---

non siano mancate anche da parte di stranieri, come si è visto nell'introduzione (p. 3 6ss). Per un orientamento si veda: A.W. Sellin, *Das Kaiserreich Brasilien* I, 76-101; H. Schurtz, *Kathechismus der Völkerkunde*, 254-262; Couto de Magalhães, *O Selgavem*, 3ª ed., São Paulo 1935. Sull'opera svolta dal governo imperiale a favore degli índios la documentazione più importante è contenuta nei *Relatórios* annuali presentati dai vari ministri della giustizia e dell'agricoltura all'apertura dell'Assemblea legislativa nazionale e dai presidenti delle varie province alle assemblee delle stesse province.

[9] *O Catolicismo no Brasil*, 211s.

[10] Cf. F. Badaró, *L'Église au Brésil pendant l'Empire et pendant la République*, 7. 32. 36. 43. 85. Il Badaró fu deputato all'assemblea nazionale nei primi anni della Repubblica.

[11] *A Igreja no Brasil*, 34s.

[12] Cf. *O Gabinete Caxias e a amnistia aos bispos*, 29ss.

[13] *Vida de D. Silverio Gomes Pimenta 1° Arcebispo de Marianna*, S. Paulo 1927, 29ss.

[14] *O Clero na Epopéia Farroupilha*, 13ss.

[15] La *Pastoral* è sotto l'impressione del momento; scrivono i vescovi: « Acabamos de assistir a um espectaculo que espantou o universo; a um destes acontecimentos pelos quaes o Altissimo da, quando lhe apraz, terriveis lições aos povos e aos reis. Acabamos de ver um trono de repente desabar no abismo que lhe cavaram em poucos annos principios dissolventes medrados à sua sombra ». *Pastoral Collectiva*, Rio de Janeiro 1890.

stica e pombalina dello Stato e da un malinteso diritto di patronato (triste eredità lasciata dal Portogallo), testimoniano l'esistenza di un clima anticlericale e, in taluni casi, anticattolico: tali, come sottolineano vari studiosi, il tentativo di scisma del reggente Antônio Diogo Feijó (1835-36), già preparato dal linguaggio irrispettoso e altero con la S. Sede, dalla lotta contro il celibato ecclesiastico e gli ordini religiosi e dallo smaccato gallicanismo del prete sviato[16]; la mortificazione e poi il pratico annientamento degli ordini religiosi (1855) attuato per gradi con il pretesto di una subdola riforma[17]; l'inframmettenza del potere civile nelle cose religiose sin negli atti più squisitamente sacerdotali[18]; la celebre « questione religiosa » riguardante i vescovi di Olinda e di Belem che vennero giudicati e condannati dal tribunale civile per il loro fermo atteggiamento contro elementi massonici, infiltratisi e dominanti le confraternite religiose, e contro il regalismo del governo impersonato allora dal « Grand'Oriente » massonico, il primo ministro barone di Rio Branco[19]. Heliodoro Pires, a tutto ciò, aggiunge un nuovo elemento che è caratteristico in tutto il periodo e cioè « la legislazione tumultuaria, insensata e delittuosa attingente tutta la vita ecclesiastica », come seminari, parrocchie, confraternite religiose, vita

[16] Cf. H. PIRES, *Temas de história eclesiástica do Brasil*, 366ss.

[17] Un *Aviso* del 28 agosto 1824 consigliava a mons. Francisco Vidigal, incaricato del governo presso la S. Sede, a far in modo che gli ordini religiosi stabiliti nel Brasile fossero staccati dall'obbedienza ai loro superiori nel Portogallo e inoltre non si desse licenza ad alcun religioso di entrar nel Brasile. La Camera, in una delle sedute di maggio del 1828, approvò il progetto di legge inibente l'ammissione, nel paese, di religiosi stranieri e inoltre proibì l'accettazione di novizi brasiliani non muniti di una particolare autorizzazione governativa; ordinò anche che i religiosi obbedissero solo alle autorità brasiliane e non ad altre autorità... straniere. - La legge del 3 dicembre 1831, dietro ispirazione del Feijó che era allora ministro della Giustizia, tentò la riforma degli ordini religiosi in modo da renderli, praticamente, schiavi del governo e liberi dall'obbedienza alla S. Sede e ai loro superiori generali e finanche provinciali. - Infine l'*Aviso* circolare del 19 maggio 1855, indirizzato a tutti gli ordini religiosi esistenti sul territorio nazionale, annullava qualsiasi licenza per l'ammissione di novizi sino a che fosse stipulato, in materia di riforma, un accordo tra il governo imperiale e la S. Sede; tale accordo non fu però mai proposto a Roma dal governo brasiliano, per cui gli ordini andarono estinguendosi non potendo accogliere nuove reclute. Con opportuna legge il governo andò incamerandosi i beni dei religiosi mano a mano che i conventi rimanevano disabitati. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 343, nota.

[18] Scrive testualmente il Badaró: « S'ils (e cioè vescovi e parroci) donnaient la permission à d'autres prêtres d'administrer les sacrements, il était nécessaire qu'une telle autorisation portât le scéau civil, l'inévitable timbre. Il fallait un timbre pour inhumer un cadavre, pour faire un baptême, un mariage, pour dire des messes et pour donner les sacrements dans les maisons particulières. Même le sacrement de l'Eucharistie administrée à un moribond par un prêtre non curé, payait le timbre ». Cf. *L'Église au Bresil*, 43.

[19] La questione si agitò tra il 1871 e il 1875 e riguardò mons. Vital Maria Gonçalves de Oliveira, vescovo di Olinda (cappuccino) e mons. Macedo Costa, vescovo di Belem, ambedue condannati ai lavori forzati, mutati poi in carcere semplice e, più tardi, amnistiati. Si veda l'opera già citata del VILHENA DE MORAES, *O Gabinete Caxias e a amnistia aos bispos na « questão religiosa »*, Rio de Janeiro 1930; inoltre: Antonio Manoel dos REIS, *O bispo de Olinda D. Frei Vital Maria Gonçalves de Oliveira perante a historia*, Rio de Janeiro 1878; Antonio DE ALMEIDA LUSTOSA, *Dom Macedo Costa*, Rio de Janeiro 1939.

e attività del clero, amministrazione dei sacramenti, predicazione, e cose del genere: «attentati molto gravi alla coscienza cattolica del Brasile»[20]. Infine va ricordato che, talora, non mancarono attacchi aperti alla Chiesa, colpita nel dogma e nella sua gerarchia, da elementi protetti dal governo massonico che, per costituzione, doveva essere il naturale difensore di essa[21].

3. - Il ruolo della massoneria

Non si andrà lungi dal vero vedendo in tutto ciò la già segnalata nefasta opera della massoneria che, per riprendere il passo già citato della *Pastoral Collectiva,* si può dire abbia tentato di governare (e di mortificare) la Chiesa in Brasile mediante i suoi influenti rappresentanti nella compagine governativa.

La massoneria s'impose nel Brasile attraverso la letteratura straniera, soprattutto francese, la stampa, l'immigrazione di gente ostile al cattolicismo come positivisti e spiritisti, ma specialmente con uomini della cultura e delle sfere dirigenti brasiliane che studiavano in Europa e ritornavano in patria con la fede scossa nel cristianesimo, anche se conservavano un vago deismo[22]. Posto il principio che tutte le religioni hanno lo stesso valore, questi uomini erano ostili alla Chiesa che non conoscevano se non in superficie e ritenevano, secondo la pseudocultura attinta in Europa, retrograda e tiranna del pensiero; credevano alla religione dell'umanità e si facevano paladini di sincere riforme sociali, atteggiandosi a spiriti liberali, ma erano incapaci di assurgere alla visione storica della Chiesa e molto meno potevano comprendere il suo perenne spirito rinnovatore, che a lei scendeva dalla rivelazione.

La Chiesa era però forte in Brasile dove esisteva una secolare tradizione cattolica e il cattolicismo era riconosciuto per religione ufficiale dello Stato: di qui lo sforzo di questi uomini per inserirsi nelle istituzioni cattoliche e svuotarle del loro contenuto religioso, piegandole ai loro scopi. Così avvenne per gran parte delle cosidette i r m a n d a d e s o confraternite religiose che, oltre il resto, costituivano delle potenti leve economiche. Le i r m a n d a d e s erano unioni di fedeli, alcune di veneranda antichità, sorte originariamente con lo scopo di promuovere la pratica della vita cristiana tra i membri del sodalizio e di favorire il decoro del culto e della chiesa, sollevare indigenti, assistere orfani e in-

---

[20] *Temas de história eclesiástica do Brasil,* 349.

[21] Cf. E. Vilhena de Moraes, *O Gabinete Caxias e a amnistia aos bispos,* 13ss.

[22] Lo Knabenbauer così descrive la situazione: «Bei vielen herrschte religiöse Gleichgültigkeit. Andere hatten sich ihre Bildung im Auslande geholt und von da unkirchlichen Sinn oder geradezu Verachtung der Religion mit nach Hause geschleppt; die französische Romanliteratur überschwemmte den brasilianischen Büchermarkt und füllte lange Zeit hindurch fast einzig die Feuilletons der Zeitungen des Kaiserreichs; nebenbei hatten auch viele Einwanderer aus Europa den kirchenfeindlichen Geist mit über den Ozean genommen und waren bemüht selben in ihrer neuen Heimat zur Geltung zu bringen». Cf. J. Knabenbauer, *Die Kirchenverfolgung in Brasilien,* in *Stimmen aus Maria-Laach* 7(1874) 362.

fermi, e compiti del genere. Riconosciute dallo Stato, esse potevano, in qualità di corporazioni, possedere; col tempo, mediante elargizioni e lasciti dei soci e di altri benefattori, esse costruirono chiese e cimiteri, fondarono ospedali, orfanotrofi, scuole e altre opere umanitarie divenendo assai ricche e potenti e controllando, molto spesso, tutto il movimento religioso e caritativo della parrocchia o della città. Per citare un esempio, la irmandade del ss. Sacramento in Rio de Janeiro, sotto l'alto patronato dell'imperatore, aveva la proprietà di più di 100 beni immobili e percepiva annualmente una rendita di vari milioni, danaro che veniva amministrato direttamente dalla confraternita indipendentemente da controlli ecclesiastici[23]. Si spiega quindi lo sforzo della massoneria per accaparrarsi la direzione di tali istituti e la forza che essa venne acquistando una volta riuscita nel suo scopo.

Ma ben altro fece la massoneria. Servendosi della stampa, essa influì sulla legislazione che andò accentuando il suo carattere regalistico nei confronti della S. Sede[24]; entrata nel governo, diresse abilmente i suoi attacchi ora contro l'uno o l'altro punto della dottrina cattolica[25], ora contro l'organizzazione della Chiesa, i suoi ministri, il suo culto, la sua pratica religiosa[26] e, in generale contro l'influenza che essa godeva sulle masse[27]. Quando si pensa che al veleno di questa setta, il più delle volte camuffata sotto le mentite spoglie dell'umanitarismo, non andarono immuni neppure diversi ecclesiastici[28], è agevole convincersi della forza che essa aveva acquistato nel Brasile del tempo[29]; è ben vero che, dagli interessati e in talune sfere cattoliche, si affermava che la setta in Brasile era altra cosa ben diversa che era in Europa: ma invano poiché bastò il fermo atteggiamento assunto dai vescovi di Olinda (Recife) e di Belem contro elementi massonici annidatisi nelle irmandades per far sì che essa gettasse la maschera e gridasse di voler addirittura « seppellire la Chiesa »[30].

Non c'è dubbio che anche le missioni cappuccine ebbero a

---

[23] Cf. A. JANN, *Candidus Sierro*, 55.

[24] Cf. F. BADARÓ, *L'Eglise au Brésil*, 64. 67; H. PIRES, *Temas de história eclesiástica no Brasil*, 349.

[25] Cf. F. BADARÓ, *L'Eglise au Brésil*, 27; L.G. JAEGER, *O Clero na Epopéia Farroupilha*, 15.

[26] Si veda, per una esemplificazione, il quadro descritto da mons. Francisco de Paula e Silva a proposito del Maranhão intorno al 1880, per il livore della cricca massonica che si sfogava vomitando calunnie sul *Pensador*, « orgão maçonico ou assalariado pela maçoneria »: « Os catholicos eram motejados nas suas praticas religiosas, as senhoras (nem a ellas pouparam os livres pensadores!) foram malsinadas, calumniadas e expostas ao ridiculo, só porque commungavam ou iam a egreja ». *Apontamentos para a historia ecclesiastica do Maranhão*, 348s.

[27] Cf. JÚLIO MARIA, *O Catolicismo no Brasil*, 180ss.

[28] Cf. L.G. JAEGER, *O Clero na Epopéia Farroupilha*, 15; E. VILHENA DE MORAES, *O Gabinete Caxias e a amnistia aos bispos*, 33s; F. BADARÓ, *L'Eglise au Brésil*, 36s.

[29] Si veda la pastorale del vescovo di Olinda, mons. Vital Maria Gonçalves de Oliveira, dal titolo: *A Maçonaria e os Jesuitas*, riportata integralmente dal VILHENA DE MORAES, *O Gabinete Caxias e amnistia aos bispos*, 110ss.

[30] Cf. José DO CARMO BARATA, *Historia ecclesiastica de Pernambuco*, 103ss.

scontrarsi, e quindi a soffrire, col predominio della massoneria. A prescindere dalla celebre « questione dei vescovi », in cui il primo implicato fu il cappuccino Dom Vital Maria Gonçalves de Oliveira[31], altri fatti positivi testimoniano l'opposizione e le difficoltà frapposte al lavoro dei missionari dalla setta anticattolica e anticristiana: tali, ad esempio, il processo intestato nella capitale del Goiás contro p. Savino da Rimini[32], l'appoggio dato alle ingiuste pretese dello pseudoerede maragnense sull'ospizio di s. Giacomo Minore nella capitale del Maranhão, appoggio che portò alla perdita dello stesso ospizio[33], le accuse mosse contro p. Pelino da Castrovalva, missionario tra i Mundurucús dell'Alto Tapajós[34].

Ma, per quanto rivelatori, questi fatti rimangono sempre nella sfera di singoli episodi. E' l'atteggiamento generale della setta nella sua dichiarata avversione alla Chiesa e alla sua benefica azione nel mondo che merita d'essere sottolineato: invero, se missionari sperduti nei lontanissimi « aldeamenti » furono abbandonati a se stessi privi di ogni mezzo e conforto, se fiorenti catechesi create con indicibili sforzi morirono sul nascere per mancanza del necessario appoggio del governo e del consiglio dei superiori che erano tenuti estranei all'attività dei loro sudditi, se il ministero ambulante e parrocchiale tra i fedeli subì soste e mortificazioni oppure si vide privato della sua naturale efficacia per calunnie fatte abilmente circolare, in tutto ciò non fu estranea la *longa manus* della massoneria che si era infiltrata in molti gangli del potere e, di volta in volta, conduceva campagne di scristianizzazione cattolica nel paese oppure boicottava e impediva il naturale espandersi dell'apostolato e del proselitismo cattolico[35].

4. - Catechesi laica

Tipico fu l'atteggiamento della massoneria a riguardo della catechesi indiana (che occupa nel periodo una parte importante)

[31] Si veda sopra la nota 19, con relativa bibliografia, e la nota che dedichiamo a questo campione della chiesa brasiliana a p. 438s.

[32] Questo processo ebbe luogo il 4 febbraio 1874 essendo, il missionario, « accusato di aver massacrato degli índios innocenti sull'Araguaia »; ma non fu che « una montatura della massoneria, avversa all'opera della catechesi missionaria ». P. Savino si difese demolendo con abbondanza di prove le « inconsistenti accuse formulate dal livore massonico ». Copia manoscritta del processo si conserva in ACM 1: A, 5 (una quarantina di pagine); si veda anche Savino da Rimini, *Tra i selvaggi dell'Araguaya*, 148ss.

[33] Si vedano le note dedicate all'argomento a p. 227s.

[34] Sull'apostolato indiano di questo missionario, le sue innumerevoli peripezie, le lotte che dovette sostenere contro i *regatões* in difesa degli índios del Tapajós e della sua catechesi durata circa un decennio (1870-1880), infine le calunnie di cui fu fatto oggetto, si vedano le memorie da lui lasciate, pubblicate a puntate in *Annali Francescani* e poi raccolte nel volume: *Un missionario nel Brasile*, Milano 1884.

[35] Cf. Júlio Maria, *O Catolicismo no Brasil*, 182ss, e, in generale, le opere già citate del Vilhena de Moraes, dello Jann, dello Jaeger, del Pires, del Badaró, dello Knabenbauer e di altri.

reclamando e favorendo scopertamente la cosiddetta « catechesi laica », e cioè affidata ad elementi laici, contro la catechesi religiosa alla quale il Brasile doveva tanta parte della sua civilizzazione[36].

Un decreto imperiale del 24 luglio 1845, ricalcato sulla falsariga dei criteri laicistici che avevano già informato il famoso *Directorio* di Pombal[37], stabiliva la carica di un « direttore generale degli índios » per ogni provincia dell'Impero e di un « direttore particolare » per ogni aldeamento, laici naturalmente[38]. Rinasceva così o, meglio, si definiva una pseudocatechesi che non a torto da alcuno fu chiamata « un'invenzione della massoneria per riempir le tasche di danaro ai suoi adepti »[39] e, conseguentemente, una vera truffa nei riguardi del p o p o l o, che pagava le tasse, e nei riguardi degli stessi í n d i o s che invano attendono una vera elevazione verso la civiltà[40]. Questa catechesi era destinata da prima ad agire accanto a quella religiosa e, più tardi, a soppiantarla quasi completamente[41].

Pur non volendo escludere che all'ufficio di direttore venissero scelti anche uomini coscienziosi e sinceramente preoccupati del bene degli índios, è però agevole comprendere come l'istituto stesso della catechesi laica, contrariamente a quanto forse si riprometteva inizialmente la legge, fosse una specie di cappa di piombo nei riflessi dell'attività misionaria frapponendole remore e difficoltà e talvolta frustrandola completamente. Il missionario, eccettuati i non molti casi in cui nel particolare aldeamento abbinava i due uffici di catechizzatore e direttore (ma anche allora egli doveva sempre sottostare alle norme fissate dal direttore provinciale), subiva nella sua opera gli umori del direttore laico che, se per sua disgrazia si trattava di un massone, più spesso era portato a intralciarla che a favorirla[42]. Ciò spiega come in-

---

[36] Si veda a p. 13ss.

[37] Si veda a p. 153s, con relativa bibliografia.

[38] Cf. F.A. Pereira da Costa, *Anais Pernambucanos* II, 85.

[39] Cf. Metodio da Nembro, *I cappuccini nel Brasile*, 288, n. 37.

[40] Mons. Helvécio Gomes de Oliveira, vescovo di S. Luís do Maranhão, a proposito dei catechizzatori laici stabiliti dal governo scriveva nel 1921: « Os agentes da catequese leiga despreocupadamente perambulam pelas ruas da capital à espera da soldada mensal; se alguma vez, na boa estação, sobem os rios Pindaré e Mearim, rumo ao sertão, é para regressarem na mesma « gaiola » que os levou convictos de haverem sobejamente feito jús ao restante ano financeiro ». Cf. Metódio de Nembro, *Notas sôbre os índios da prelazia de Grajaú*, 24, n. 13. Sulle spese profuse dal governo per la « catechesi laica » si veda Lacerda de Almeida, *A Egreja e o Estado*, 171ss.

[41] Ciò avvenne praticamente già verso la fine dell'Impero e trovò poi la sua più vasta e completa applicazione con la Repubblica. Si veda l'opera del Lacerda de Almeida citata nella nota precedente.

[42] Larga documentazione è nelle relazioni dei missionari. Si veda, ad esempio, in ACRJ, A: 3, II, 1 (lettera di p. Antonio da Molinetto al commissario generale, da Albuquerque (Mato Grosso) in data 12 febbraio 1851); A: 3, VI, 15 (lett. di p. Antonino da Reschio al vescovo del Pará, da Bacabal in data 10 gennaio 1882); E: 1, II, 4 (lett. di Egidio da Garessio al commissario generale, da Rio Tapajós in data 24 agosto 1848); G: 1, I, 5 (lett. di p. Gregorio Maria da Bene, da Manaus in data

genti sforzi e sacrifici da parte dei missionari, cozzando pure contro altre avverse circostanze, ottenessero talora modesti risultati

Secondo la legge, compito del direttore generale era quello di coordinare l'attività svolta nei singoli aldeamenti e di sorvegliarne lo sviluppo; egli fissava l'ubicazione per ogni riduzione, demarcava la terra che spettava per legge agli índios[43], compiva di tempo in tempo i necessari sopraluoghi e informava annualmente il governo sulla condizione della catechesi nella sua provincia segnalando l'opportunità di nuove creazioni e sollecitando aiuti.

Il direttore particolare invece governava civilmente il proprio aldeamento e, poiché gli aborigeni erano considerati dei minorenni, le sue funzioni dovevano essere quelle d'un padre, amministrando e spendendo saggiamente i mezzi forniti dal governo, proteggendo i suoi dipendenti contro la cupidigia dei regatões[44], addestrandoli al lavoro e alla convivenza pacifica, dirimendo le liti che scoppiavano nell'aldea ovvero fra tribù e tribù, in una parola procurando, d'accordo col missionario, tutto il bene possibile dei primitivi per condurli insensibilmente alla civiltà.

Ma la catechesi laica, come si è detto, doveva in molti casi rivelarsi una vera truffa ai danni dell'amerindio ed anche dell'erario pubblico che profuse somme ingenti senza apprezzabili risultati. Tolta la carità cristiana che s'informa a un principio soprannaturale, vien meno la forza per il sacrificio che è connesso con questa missione e allora subentra l'interesse con i suoi compromessi con la giustizia.

Già l'Eschwege, profondo conoscitore del Brasile per i lunghi anni che vi trascorse, scriveva che i direttori civili mostravano verso gli índios

> « la più grande avarizia e doppiezza e dimenticavano i più elementari doveri di umanità; si facevano da essi servire come se fossero degli schiavi, li bastonavano e, quando essi stessi non li privavano di ogni cosa, permettevano che venissero sfruttati dai colonizzatori che abitavano vicini alle aldee. Questi ultimi, in genere, maltrattavano gli amerindi in mille modi, derubandoli di quel poco che

---

30 novembre 1856); M: 1, I, 5 (lett. di p. Mariano da Bagnaia al commissario generale, da Bom Conselho (Basso Paraguai) in data 15 febbraio 1851); T: 1, I (lett. di p. Timoteo da Castelnuovo al commissario generale, dall'aldeamento de S. Pedro de Alcântara sul fiume Jataí in data 9 giugno 1863).

[43] Un Alvará o disposizione regia del 23 novembre 1700 stabiliva che ad ogni aldeamento o « riduzione » si dovesse dare una lega quadrata (chilometri 6 per 6) di terreno, destinato al sostentamento degli índios ivi catechizzati; tale disposizione fu poi mantenuta anche sotto l'Impero. Cf. F.A. PEREIRA DA COSTA, *Anais Pernambucanos* II, 79.

[44] Regatão è il nostro « rigattiere », ambientato però nel Brasile del secolo scorso. Contro questa genia di commercianti che, in generale, sfruttavano in modo indegno i primitivi (si veda a p. 181 quanto affermava il ministro dell'agricoltura nel *Relatório* del 1866), i missionari dovettero sostenere lotte accanite e, spesso, senza risultato. Come vedremo più avanti, varie furono le catechesi abbandonate per colpa di questi truffatori che giunsero anche ad attentare direttamente alla vita dei missionari.

possedevano e che ricavavano o dal loro lavoro, ovvero dalla caccia, e spesso li trucidavano »[45].

Il Pereira da Costa riferisce a sua volta che

« nel 1853 gli índios dell'aldea di Brejo in Pajeú reclamarono provvedimenti urgenti contro la più tirannica delle oppressioni in cui da tempo vivevano, e cioè la direzione laica: le loro terre servivano di patrimonio al direttore e ai suoi parenti ed essi erano costretti a lavorare un giorno per settimana nelle piantagioni di lui e, per qualsiasi capriccio o futile motivo, si vedevano dal direttore o dai suoi parenti messi al supplizio; inoltre dovevano subire altre malversazioni e abusi »[46].

Lo stesso autore, citando da una relazione del direttore generale degli índios in Pernambuco, José Veloso da Silveira, in data 15 novembre 1859, scrive che

« gli índios, attualmente in triste condizione di povertà e miseria, potrebbero trovarsi in ben altra situazione se non fossero trattati con tanta indifferenza. I direttori (laici) si approfittano della loro ignoranza per impiegarli nel proprio servizio, oppure non si dànno di essi alcun pensiero, trascurandoli completamente. Non esiste un regolare sistema per la distribuzione di ciò che spetta agli índios: le elargizioni del governo in loro favore prendono la via che loro destina il direttore, e intanto gl'infelici muoiono nella miseria senza ricevere alcun soccorso dal loro direttore »[47].

Queste testimonianze, che rivelano la cruda realtà dietro la cortina fumogena stesa dalla massoneria, si moltiplicano lungo il periodo e solo si rimane incerti sulla scelta. Riferiremo testualmente, per la sua importanza, un brano della relazione presentata dal ministro dell'agricoltura alla Camera nel 1866, relazione dove è accenno anche a un'altra categoria di sfruttatori degli índios, e cioè i regatões, che incontreremo più volte nel corso dello studio:

« A organização e direcção dos aldeamentos na forma prescripta pelo decreto de 24 julho 1845, nenhum resultado benefico produzio; pelo contrario entregou esses desgraçados [índios] aos directores geraes dos índios, ou à seus prepostos e delegados que em proveito proprio abusaram escandalosamente e atrozmente da autoridade que lhes conferio a lei. A posição subordinada, as contrariedades que soffriam, para logo affastaram os religiosos desses aldeamentos, que assim ficáram absolutamente sem protecção, e entregues os aldeados à ganancia e aos torpes vicios dos que mais proximamente os dirigiam.

Considerados como centros coloniaes, com alguns productos agricolas muito procurados pelo commercio, tornaram-se os aldea-

[45] Riportato da OLIVEIRA LIMA, *Dom João VI no Brasil* III, 808. Il periodo studiato da Oliveira Lima va dal 1808 al 1821.

[46] Cf. F.A. PEREIRA DA COSTA, *Anais Pernambucanos* II, 85.

[47] *Ib.* II, 86. Il Pereira da Costa nei suoi *Annali* si limita alla situazione relativa al territorio di Pernambuco; ma il fenomeno, come avremo modo di documentare più avanti, era comune a molte province del Brasile.

mentos especies de feira, onde uma classe de mercadores, que se têm tristemente celebrizado no Amazonas e Pará com o nome de *regatões*, mancommuna-se com os directores, com tolerancia ou connivencia das autoridades subalternas, e locupletam-se a custa d'aquelles, cuja protecção lhes foi commettida pela lei. A negocio é tão importante e vantajoso, qua ha empenhos, e grandes, para obter a nomeação de director de índios.

Com effeito, um desses filhos das selvas, simples como a natureza, compromette-se a pagar tanto em productos em troco de uma ou duas camisas e outras tantas calças, de 4 ou 8 peças de roupa, e assigna um papel, que no anno seguinte não podendo remir, é renovado, de modo que em 2 ou 3 annos o desgraçado acha-se devedor de 600, 700 e mais milreis! o que faz então? foge, abandona tudo, e os aldeamentos extinguem-se...

Sendo assim, o elemento civil deve de estar completamente subordinado ao religioso, e apenas prestar-se às exigencias daquelle. Felizmente o governo imperial depois do decreto de 1845, julgou indispensavel alteral-o, e fez baixar o regulamento de 25 de abril de 1857, que attribuio a alta direcção dos aldeamentos ao elemento religioso »[48].

Fu certo anche per il cattivo esito della catechesi laica che gli elementi del governo immuni da idee anticlericali e, in particolare, l'imperatore Dom Pedro II puntarono sui religiosi per attuare il piano di civilizzazione degli índios durante il secondo Impero (1840-1889), e in ciò i cappuccini, come vedremo, ebbero una parte di gran lunga preponderante, se non unica[49]. Ma la massoneria non si stancò di perseguire il suo scopo mirando a sostituire i missionari con elementi laici di suo gradimento sino a che, sulla fine del periodo, tutta la catechesi cadde praticamente nelle mani di questi ultimi.

5. - Evoluzione delle missioni cappuccine

Ma, per tornare alla politica religiosa dell'Impero, ammesse le ombre, è però necessario dire che il fattore religioso ebbe il suo peso in tale periodo. Se, come scrive il Pires, fatti gravi lesivi della libertà della Chiesa non si possono negare, è di giustizia riconoscere il prestigio di cui godé la Chiesa in tal tempo, almeno esteriormente. Gl' imperatori sinceramente rispettarono la religione cattolica e la vollero rispettata. Dichiarata costituzionalmente religione ufficiale del paese, chi assumeva il potere giurava d'esserne il naturale custode e difensore e di collocarla, nel multiforme evolversi della vita nazionale e civile, nel dovuto po-

[48] Cf. Antonio Francisco de Paula Souza, *Relatorio... da repartição dos Negocios da Agricultura*, Rio de Janeiro 1866, 51s. Il regolamento del 25 aprile 1857, cui il ministro accenna nella sua relazione, rimase però in gran parte lettera morta: il criterio di assumere direttori laici, lungi dal cessare, andò anzi per cause diverse allargandosi e, alla fine, divenne norma generale.

[49] Si veda a p.248ss. Di ciò anche i vari esponenti del governo diedero, in generale, equanime riconoscimento. Si veda, ad esempio, a p. 250, n. 25.

sto d'onore. Anche se l'atteggiamento dei responsabili della cosa pubblica fu spesso determinato da considerazioni contingenti, e cioè dalla preoccupazione di tenersi buono il popolo, fortemente attaccato al cattolicismo, ovvero dal desiderio d'inserirsi nella Chiesa per dettar ad essa leggi[50], non può esser sottovalutato il buon esempio che scaturiva dalla loro presenza ufficiale alle cerimonie del culto e dal rispetto che mostravano di avere per le tradizioni e istituzioni cattoliche del paese; inoltre molti governanti promossero sinceramente una miglior assistenza religiosa ai fedeli, spesso abbandonati a se stessi, e lealmente si preoccuparono dell'elevazione cristiana degli schiavi africani e specialmente degli aborigeni tuttora primitivi[51].

Non è certo cosa facile lumeggiare qui, in brevi note, la storia dei rapporti tra Chiesa e Stato per un periodo di quasi 70 anni: il problema, già di per sé arduo, si complica anche per gli aspetti contraddittori che il regime imperiale presenta per essere stato, volta a volta, dominato da partiti che contavano nelle loro file uomini educati in Europa e imbevuti di spirito ostile alla Chiesa[52]. Molta luce sul periodo, oltre la bibliografia già citata, possono dare alcune opere del tempo, di grande valore, come le memorie dell'arcivescovo di Bahia, Dom Romualdo de Seixas[53], e la sintesi di diritto civile-ecclesiastico brasiliano di Cândido Mendes de Almeida[54].

I pochi accenni dati servono ad orientare sul clima storico nel quale vennero a trovarsi le missioni cappuccine in Brasile nel secolo scorso. Scomparsi i gesuiti sin dal tempo di Pombal[55] e ridotti ai minimi termini francescani e carmelitani[56], nel seco-

---

[50] Cf. F. BADARÓ, *L'Eglise au Brésil*, 7. Bisogna però tener presente, per un equo giudizio su quest'ultimo fatto, il peso del Real Padroado lasciato dal Portogallo in eredità ai nuovi governanti. Cf. L.G. JAEGER, *O Clero na Epopéia Farroupilha*, 13.

[51] Cf. H. PIRES, *Temas de história eclesiástica no Brasil*, 349ss. Ovviamente questi elementi positivi tendono ad esser allargati dagli storici favorevoli all'Impero, come, per contrario, gli elementi negativi tendono ad esser ristretti. Si veda, ad esempio, RIO BRANCO, *Esquisse de l'histoire du Brésil*, Parigi 1889; Joaquim NABUCO DE ARAUJO, *Um estadista do Imperio, Nabuco de Araujo. Sua vida, suas opiniões, sua epoca*, voll. 3, Parigi 1908.

[52] Cf. J. KNABENBAUER, *Die Kirchenverfolgung in Brasilien*, in *Stimmen aus Maria-Laach* 7(1874) 362; A. JANN, *Candidus Sierro*, 53s.

[53] *Memorias do Marquez de Santa Cruz*, Rio de Janeiro 1860.

[54] Cf. C. MENDES DE ALMEIDA, *Direito Civil Ecclesiastico Brasileiro antigo e moderno em suas relações com o Direito Canonico*, Rio de Janeiro 1866. Manca una storia ecclesiastica del Brasile, per la quale, tuttavia, sembra esserci un avvio promettente con i recenti studi: José Carlos DE MACEDO SOARES, *Fontes da história da Igreja no Brasil*, in *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil* 220(1953) 7-338; Apolônio NÓBREGA, *Dioceses e Bispos do Brasil, ib.*, 222(1954) 3-328.

[55] Si veda a p. 14s. Dal tempo dell'espulsione decretata da Pombal i gesuiti non rientrarono in Brasile se non verso il 1910.

[56] Accenniamo in particolare ai francescani e ai carmelitani perché erano i più numerosi e largamente segnalatisi sia nell'apostolato indiano come nell'assistenza ai fedeli. Si veda a p. 13. 15, con relativa bibliografia. La decadenza dei due grandi ordini religiosi fu determinata dalla politica religiosa dell'Impero esposta alla nota 17 e fondamentalmente mirante, come scrive il Badaró, « à s'emparer

lo XIX i cappuccini rimasero si può dire gli unici, o quasi, esponenti del movimento missionario nel paese (ciò vale soprattutto per il secondo Impero) portando innanzi le due fondamentali attività apostoliche richieste dalla situazione religiosa brasiliana e cioè: la catechesi indiana[57] e le cosiddette missioni volanti alle popolazioni soprattutto dell'interno che, nell'acuta carenza di clero[58], si trovavano in una condizione di quasi abbandono.

Pur non mancando saltuari incarichi affidati ad altri ordini e congregazioni religiose[59], i missionari cappuccini vennero allora, per così dire, investiti ufficialmente dal governo della missione di catechisti degli indiani ed evangelizzatori del popolo[60] e inoltre impiegati largamente per sedare con la predicazione moti rivoluzionari, per assistere le truppe in qualità di cappellani come nella guerra del Paraguay, per animare le popolazioni durante l'infuriare di morbi contagiosi come il vaiolo e la peste, per soccorrere, mediante largizioni e distribuzione di viveri, i cosiddetti

---

des biens des Ordres Religieux afin d'affaiblir l'Eglise ». *L'Eglise au Brésil*, 61s. Questa decadenza fu talmente radicale che, per addurre un fatto, l'ordine francescano dovette essere risuscitato in Brasile mediante spedizioni di francescani tedeschi, incominciate nel 1889. Cf. D. KLEIN, *Die Franziskaner in Nordbrasilien*, 6-17.

[57] Si veda a p. 12s. Noteremo che anche nel secolo scorso il termine di catechesi mantenne in Brasile tutto il valore che aveva già avuto nel passato, comportando una complessa azione che si evolveva per stadi e cioè: concentramento dei primitivi dispersi o vaganti nelle selve in una colonia agricola per vincolarli alla terra, loro addestramento alla coltivazione del terreno e progressiva introduzione nel mondo civile, istruzione religiosa e civile in modo da portare gli stessi primitivi a un livello di vita suppergiù identico a quello delle popolazioni « sertanege » dell'interno.

[58] Questa scarsezza di clero rimase sempre un problema urgente lungo tutto il secolo scorso, come rimane anche al presente. Cf. D. KLEIN, *Die Franziskaner in Nordbrasilien*, 104; A. JANN, *Candidus Sierro*, 45ss; F. DE PAULA E SILVA, *Apontamentos para a historia ecclestica do Maranhão*, 316; P. LACROIX, *O mais urgente problema do Brasil. O problema sacerdotal e sua solução*, Petropolis 1936.

[59] Così i carmelitani (sempre però in forma sporadica) attuarono alcune catechesi nel Pará e nel Maranhão. Intorno al 1870 un gruppetto di francescani italiani, sotto la guida di p. Samuele Mancini, si stabilì a Manaus e svolse un limitato apostolato indiano sull'alto Amazonas e affluenti, come il Madeira; tra questi francescani emerse p. Gesualdo Marchetti che più tardi costruì in Manaus la chiesa di S. Sebastião. Cf. Theodoro MACHADO FREIRE PEREIRA DA SILVA, *Relatorio apresentado a Assembleia Geral Legislativa na 3ª sessão da 14ª Legislatura... Negocios da Agricultura*, Rio 1871, 57; José FERNANDES DA COSTA PEREIRA JUNIOR, *Relatorio apres. a Ass. Ger. Leg. na 2ª sess. da 15ª Legislatura... Negocios da Agricultura*, Rio de Janeiro 1873, 127; Idem, *Relatorio... na 3ª sess. da 15ª Legislatura*, Rio 1874, 199s.

Questi diversi incarichi generalmente provenivano non dal governo imperiale, ma da vescovi ovvero dai presidenti delle province. Così, ad esempio, intorno al 1860 il presidente di Minas Gerais s'interessò per avere un gruppo di missionari della « congregazione della missione » con lo scopo d'impiegarli nella catechesi dei numerosi índios tuttora sparsi nella regione; ma i missionari, se pur entrati in Minas, non poterono poi per diverse ragioni dedicarsi all'apostolato indiano. Cf. Joaquim Camillo TEXEIRA DA MOTTA, *Relatorio apresentado a Assemblea Legislativa Provincial de Minas Geraes*, Ouro Preto 1862, 10.

[60] Cf. A. JANN, *Candidus Sierro*, 40ss; CLEMENS A TERZORIO, *Manuale historicum*, 324ss; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 249; JACINTO DE PALAZZOLO, *Nas selvas dos vales do Mucuri e do Rio Doce*, 36s. Documentazione diretta addurremo a suo luogo.

flagelados pela seca nelle periodiche siccità che desolavano, con terrificanti visioni di miseria, vaste regioni del paese. Notevole infine fu l'attività dei missionari come parroci encomendados nei villaggi e nelle cittadine dell'interno, chiamati a tale ufficio dai vescovi ovvero dal governo[61], soprattutto quando c'era da costruire in loco la chiesa, il cimitero, l'ospedale o « santa casa » ovvero attuare altre opere di pubblica utilità, come açudes[62], richiesti dal regime tropicale delle piogge, strade attraverso il sertão o la foresta, ponti, bonifica di terreni incolti o acquitrinosi e incombenze del genere[63].

Per fissare una linea d'orientamento diremo che, lungo il periodo, l'evoluzione delle missioni cappuccine presenta una duplice fase: di progressiva mortificazione e riduzione dell'attività missionaria, determinate dallo spirito nazionalistico e contrario agli ordini religiosi che dominò, in modo prevalente, durante il primo Impero e la Reggenza sino alla caduta del Feijó (1822-1837); di larga ripresa e sviluppo o nel secondo Impero che, per diverse contingenze storiche, fu indotto a richiedere e a favorire, sia pure non senza remore, l'opera dei missionari. Non mancarono neppure in questo secondo momento delle difficoltà, determinate prevalentemente dall'invadenza del potere civile nelle cose ecclesiastiche e da elementi massonici del governo; ma, in generale, si può dire che il secondo Impero fu « grande amico » dei cappuccini[64].

II.

VICISSITUDINI DELLE PREFETTURE

1. - La situazione missionaria nel 1822

Alla proclamazione dell'indipendenza le missioni cappuccine nel Brasile erano raggruppate nelle tre antiche prefetture apostoliche di Bahia, Pernambuco e Rio de Janeiro[1], il cui superiore, presentato dalle autorità dell'Ordine, veniva eletto da Propaganda Fide, come si verificava per le altre missioni af-

[61] Si ricordi il regalismo delle sfere governative che adduceva a suo sostegno il diritto di patronato.

[62] Si tratta di piccoli laghi artificiali creati con dighe di sbarramento per trattener le acque o piovane oppure di fiumi. Cf. C. de Figueiredo, *Novo Diccionario* I, 35.

[63] Larga documentazione su quanto viene qui affermato si troverà nel corso di questo studio; autorevoli testimonianze diedero anche numerosi uomini politici brasiliani: [B. Pereira], *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 42ss; José Alfredo de Oliveira, *Relatorio... com que passou a Administração da Provincia do Grão Pará*, Belem 1870, 18; J. Thomaz Nabuco de Araujo, *Relatorio da repartição dos Negocios da Justiça*, Rio de Janeiro 1854, 27ss; Idem, *Relatorio da repartição dos Negocios da Justiça*, Rio de Janeiro 1856, 33ss; Barão de Muritiba, *Relatorio do Ministerio da Justiça*, Rio de Janeiro 1859, 18.

[64] Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 343.

[1] Si veda a p.112ss.

fidate ai cappuccini[2]. Si noti però che le missioni del Brasile, come tutte quelle stabilite nelle colonie portoghesi, anche in questo tempo non ebbero un proprio territorio, sorgendo entro i confini di diocesi già formate; tuttavia i missionari godevano di speciali facoltà conferite loro direttamente da Propaganda. Maggiore autonomia otteneva il missionario che lavorava nelle catechesi indiane; ma, come si è già accennato, l'intervento prematuro dei vescovi che miravano a costituire delle regolari parrocchie da essi dipendenti, fu spesso causa della decadenza e, talvolta, della morte della catechesi[3].

Praticamente, ognuna delle tre prefetture non possedeva che l'ospizio centrale, sede del prefetto e punto d'appoggio per i missionari che attendevano al ministero nelle città capiluogo ovvero si occupavano nel dar missioni (« volanti ») ai fedeli del sertão; i religiosi che dedicavano invece i loro sforzi all'incivilimento degli índios avevano la loro sede nella catechesi stessa, pur sottostando all'autorità del prefetto[4].

Vasto era il raggio d'azione d'ogni prefettura. I missionari di Pernambuco, movendo dall'ospizio della Penha, dal quale venivano comunemente designati[5], si spargevano nel Nordeste e cioè nei moderni stati di Pernambuco, Alagoas, Paraiba, Rio Grande do Norte, Ceará, Piauí e talvolta Maranhão[6], predicando continuati corsi di missioni che tenevano desta la fede del popolo e provvedevano, nella mancanza di clero[7], alla sue necessità spirituali. Ridotti ormai a pochi effettivi, essi mantenevano sempre intenso anche il movimento religioso nella chiesa della Penha[8], mentre il vescovo contava largamente sulla loro opera in occasione di morbi contagiosi, di siccità e altre calamità pubbliche[9].

Lo stesso avveniva per Bahia dove i missionari si davano

---

[2] Cf. A. JANN, *Candidus Sierro*, 107.

[3] Si veda a p. 13.

[4] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 249; GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais IV*, 527, 529.

[5] L'ospizio della Penha era tuttora quello costruito dai cappuccini francesi in Recife a partire dal 1656 e da prima dedicato allo Spirito Santo, poi a « Nossa Senhora da Penha ». Cf. *Annaes da Biblioteca Nacional* 24(1902) 163.

[6] Su l'estensione, le caratteristiche e l'importanza di questa vasta regione brasiliana si veda in A. MAGALHÂES, *Dicionário Enciclopédico Brasileiro*, 298. Del resto sono molti gli studi concernenti questi territori, in generale poveri ed esposti a prolungate siccità, ma anche con una loro singolare evoluzione storica e importanza strategica. Cf. G. FREIRE, *O Nordeste*, 2ª ed., Rio de Janeiro-S. Paulo 1951.

[7] Si veda sopra a p. 183, n. 58.

[8] Essa era sempre l'antico edificio costruito dai cappuccini francesi e in parte rifatto ed abbellito dai cappuccini italiani. L'attuale magnifica chiesa, col titolo di basilica minore, fu, come vedremo, costruita dal fratello laico ed esperto architetto fra Francesco da Vicenza, a partire dal 1870. Cf. *Notas historicas da Igreja de Nossa Senhora da Penha*, 6-20; J. GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 164ss.

[9] Si vedano accenni a questa attività in J. GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 50ss; A. JANN, *Candidus Sierro*, 107; CLEMENS A TERZORIO, *Manuale historicum*, 318ss; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 168. Molte notizie, se pur frammentarie, si possono ricavare dai due manoscritti: *Repertorio a Fundação* e *Mappa dos Missionarios*, ACP, III/6; XI, 1 (avulso).

a un esteso apostolato che abbracciava non solo l'omonima capitaneria[10], ma anche quelle di Sergipe e di S. Jorge dos Ilhéus[11] e inoltre il nord di Minas Gerais e la zona del fiume S. Francisco. Più ricca di personale e con uomini meritamente stimati per la loro attività e il loro sapere, come i pp. Apollonio da Todi e Arcangelo da Ancona, questa prefettura, che aveva la sua sede nella celebre chiesa della Pietà, era intimamente più solida e i suoi religiosi godevano un notevole prestigio sia tra il popolo come presso la autorità ecclesiastiche[12].

Infine l'ospizio di Rio de Janeiro estendeva la sua azione apostolica alle capitanerie e poi province di São Paulo, Rio Grande do Sul, Espírito Santo, sud di Minas Gerais, Mato Grosso e Goiás[13]. Anche qui i missionari erano largamente conosciuti per il loro zelo e le varie iniziative attuate sia nella capitale della excolonia come in altre città situate entro il raggio della prefettura.

Questo per ciò che riguarda il ministero tra i fedeli. L'attività indiana nel secolo precedente aveva ricevuto un duro colpo dalla nefasta politica di Pombal, impregnata di spirito anticattolico e avversa all'opera civilizzatrice degli ordini religiosi[14], che aveva determinato la perdita delle catechesi nordestine e bahiane[15]; tuttavia, o ricuperate in seguito ovvero fondate ex novo, le missioni indigene tra gli amerindi formavano all'inizio dell'Impero un attivo importante. I gruppi più notevoli appartenevano alla prefettura di Bahia ed erano localizzati in due zone distinte: il fiume «São Francisco» con gli aldeamenti di Pacatuba, Rodelas e São Pedro, e il «Rio Pardo» dove sorgevano i nuclei catechetici fondati da p. Ludovico da Livorno tra i Camacans e i Mongoiós a partire dal 1818[16]. Altri nuclei indigeni, di cui però è difficile rilevare il nome, erano stati volta a volta assistiti da p. Apollonio da Todi[17].

Nella prefettura di Pernambuco, cedute al vescovo diocesano le aldee di Gameleira e Jacaré, fondate da p. Vi-

[10] Sul valore del termine capitaneria («capitania») si veda a p. 4. Con l'Impero le diverse capitanerie superstiti, già profondamente mutate territorialmente, passarono al grado di province e da esse, con la Repubblica, vennero i moderni Stati della confederazione brasiliana.

[11] Quest'ultima era situata nel sud dell'attuale Stato di Bahia. Cf. SILVA CAMPOS, *Crônica da Capitania de São Jorge dos Ilhéus*, Bahia 1947.

[12] Cf. *Libro Mastro*: ACB, *Fonti mss.* 1/I, 4-16; [B. PEREIRA], *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 23ss; GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 525ss.

[13] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 23ss; *Compendiosa noticia*, in FRANCESCO ZAVERIO, *I cappuccini genovesi* IV, 106ss.

[14] Cf. C. MENDES DE ALMEIDA, *Direito Civil Ecclesiastico Brasileiro* I/2, Css; E. MALESANI, *Brasile*, 266; LACERDA DE ALMEIDA, *A Egreja e o Estado*, 173.

[15] Si veda a p. 155ss.

[16] Il primo aldeamento costituito da p. Ludovico da Livorno fu quello di S. Pedro de Alcântara. Cf. ACB, *Fonti mss.* 1/I, 13.

[17] Cf. B. DA SILVA LISBOA, *Annaes do Rio de Janeiro* VII, 182. Il missionario già nel 1804 scriveva all'autore degli *Annaes* che, praticamente, si trovava tra gli índios da 22 anni; tali rapporti egli mantenne si può dire sino alla morte (1824-25).

tale da Frascarolo nei primi anni dell'Ottocento[18], unico segno della fiorente attività catechetica di un tempo erano rimasti il sottoaldeamento dei Ciocós nella comarca di Bom Jardim (Ceará) e la catechesi di Baixa Verde in Pernambuco, già vicina, quest'ultima, ad essere dichiarata municipio e parrocchia indipendente col nome di « Triunfo »[19]. Contatti con índios semicivilizzati erano mantenuti nella zona di Pau d'Alho, dove la missione possedeva un piccolo ospizio nominalmente intestato alla confraternita di S. Giuseppe che aveva la sua sede nella chiesa della Penha[20].

Le catechesi sorte nella prefettura di Rio de Janeiro erano situate sul Rio Paraiba do Sul (capitaneria di Rio de Janeiro) e sul Rio Paraguai (Mato Grosso): le più importanti rispondevano ai nomi di « São Fidelis » e « Aldea da Pedra » (Itaocara) sul Paraiba e di « Nossa Senhora da Misericordia » sul Paraguai, quest'ultima tuttora in via di formazione e affidata a p. Giuseppe da Macerata[21].

Come si vede, l'attività missionaria aveva dunque una sua organizzazione imperniata sulle tre prefetture apostoliche che dipendevano direttamente da Propaganda Fide e si svolgeva su territori vastissimi e impervi tra difficoltà, disagi e privazioni che solo la consapevolezza di sacrificarsi per amore di Dio e per il bene delle anime dava la forza di superare. Dura, certo, la vita nelle catechesi indiane, lontane dai centri civili per giornate e giornate di cammino e formate da tribù primitive inclini all'indolenza e al nomadismo; ma non meno arduo il compito del missionario « ambulante » che si spostava tra i fedeli del sertão, dato che ogni ciclo di missioni poteva durare due, tre e perfino sei anni, rimanendo il missionario per tutto questo tempo lontano dalla base, costretto a percorrere grandi distanze e a esporsi, a prescindere dalla durezza del ministero « sertanegio », ai pericoli e agli incomodi delle interminabili piste dell'interno[22].

2. - Clima ostile ai missionari

Il nazionalismo accentuato dei primi governi dell'indipendenza, acuito dalle lotte contro i portoghesi[23], si mostrò avverso ai

[18] I due nuclei indiani furono però posti sotto la giurisdizione del vescovo sin dal loro nascere e i missionari li assistettero in qualità di parroci. Si veda a p. 158s.

[19] I due raggruppamenti indiani furono fondati da p. Angelo Maurizio da Nizza che nella zona trascorse complessivamente 20 anni (1804-1824). Si veda a p. 205.

[20] Cf. ACP, XI/1 (avulso) 16s.

[21] Si veda a p. 162ss. Dell'aldea di Nossa Senhora da Misericordia verremo a parlare più avanti, p. 214.

[22] Cf. Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 82; A. Jann, *Candidus Sierro*, 108, 40ss.

[23] Per un orientamento si veda R. Galanti, *Compendio de historia do Brasil* V, 150. 160. 173. 181ss; M. de Veiga Cabral, *História do Brasil*, 267ss. Tali lotte, come a Bahia, furono spesso accanite.

religiosi stranieri[24]. Le istruzioni date dal governo nel 1824 a mons. Vidigal, suo rappresentante presso la S. Sede, nominavano segnatamente i cappuccini come non necessari al Brasile e perciò s'ingiungeva all'incaricato d'affari che non permettesse l'ingresso di questi, come di qualsiasi altro ordine o congregazione religiosa, nel paese[25]. A questa drastica disposizione si ebbe solo un'eccezione per intervento diretto dell'imperatore Dom Pedro I che nel 1826, dietro preghiera di p. Ambrogio da Roccacontrada, prefetto apostolico di Bahia, dava il suo beneplacito per l'ingresso nel Brasile di 5 ovvero di 6 missionari[26].

Del resto, il problema riguardante gli ordini religiosi andava complicandosi per non essere che uno degli aspetti dei difficili rapporti intercorrenti tra il governo imperiale e la S. Sede a motivo del malinteso diritto di patronato, ereditato dalla corte di Lisbona[27]. Nelle medesime istruzioni date a mons. Vidigal il governo, dopo aver ricordato al suo rappresentante che « la S. Sede ama ingerirsi negli affari interni degli Stati », gli raccomandava di agire con ogni circospezione e diligenza per ottenere tutte quelle prerogative che spettavano all'imperatore « come Sovrano, Protettore e Patrono della Chiesa nel Brasile ». A riguardo poi dei vescovi, l'incaricato doveva sforzarsi per rivendicare tutti i loro legittimi diritti, « artificiosamente e abilmente tolti dalla S. Sede », mentre era certo che i vescovi si trovavano su piede d'uguaglianza col « vescovo di Roma », eccettuate le prerogative richieste per la conservazione dell'unità della Chiesa. Circa il delegato apostolico che la S. Sede intendeva mandare a Rio, il Vidigal doveva procurare che non fosse rivestito della dignità episcopale perché si potesse agire su di lui con maggior libertà e più vigore, ottenendone una più facile accondiscendenza[28].

Le cose stavano a questo punto quando entrò sulla scena politica Diogo Antônio Feijó che nella legislatura del 1826 sedeva tra i deputati della Camera nazionale in rappresentanza della

---

[24] Tali, e cioè stranieri, come si è detto, rimasero i cappuccini nel Brasile sino ai tempi della Repubblica (si veda a p. 17s), perché, nonostante i replicati tentativi, mai poterono ottenere di dedicarsi al reclutamento delle vocazioni indigene e aprir noviziati, neppure durante il secondo Impero, che pure li favorì in diverse maniere. Lo stesso mons. Vital Maria Gonçalves de Oliveira, il celebre vescovo di Olinda implicato nella « questione religiosa » (si veda a p.174), non poté realizzare il suo desiderio di farsi cappuccino se non uscendo dal Brasile; infatti egli apparteneva alla monastica provincia di Parigi, dove compì noviziato e studi e fu ordinato sacerdote. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 346; FELIX DE OLIVOLA, *Um grande brasileiro*, 29ss.

[25] Cf. C. MENDES DE ALMEIDA, *Direito Civil Ecclesiastico Brasileiro* I/3, 1067; JÚLIO MARIA, *O Catolicismo no Brasil*, 155.

[26] Cf. *Memorias de São Fidelis*, in *Annaes* (*Anais*) *Franciscanos* 23(1936) 326.

[27] Cf. L.G. JAEGER, *O Clero na Epopéia Farroupilha*, 13ss, con relativa bibliografia.

[28] Cf. H. PIRES, *Temas de história eclesiástica* 369s. L'autore così commenta l'Aviso: « Nestas linhas temos o pano de amostra com que ensaiou a a execução do seu programa o regalismo do govêrno imperial. Aí se acham completamente desmascarados o atrevimento, a petulância, o veneno e a odiosidade do programa e das pretensões dos dirigentes do Império ».

provincia di S. Paulo. L'anno seguente egli iniziava la sua lotta contro il celibato ecclesiastico con vaste ripercussioni scandalistiche e con idee, scrive Dornas Filho, già attingenti un gallicanismo ben vicino allo scisma[29]: in tale lotta egli s'avvalse largamente della parola e della penna impegnandosi a fondo[30]. Ma nello stesso tempo intensificava la sua azione contro quelle che egli chiama « invasioni della curia romana » a proposito dei ricorsi ecclesiastici e, sempre nello stesso anno, ripresentatasi la questione dell'entrata dei religiosi stranieri nel Brasile, egli vi si oppose energicamente: così il progetto di legge che inibiva tale ingresso, passò alla Camera[31].

Dopo l'abdicazione di Dom Pedro I[32], il 7 aprile 1831 era proclamata la Reggenza e, poco dopo, il Feijó assumeva il ministero della Giustizia (4 luglio 1831). E' interessante seguire nei particolari l'evolversi della situazione che si venne complicando, agitando ancor più gli animi, con la questione del vescovo di Rio de Janeiro e poi anche di Mariana in Minas Gerais. Nell'aprile del 1833 il governo imperiale aveva nominato vescovo di Rio il sacerdote Antônio Maria de Moura, ma la S. Sede si rifiutò di confermarlo sino a che non avesse sottoscritto una ritrattazione delle sue idee gallicanistiche e soprattutto del suo manifesto atteggiamento contro il celibato ecclesiastico. Il caso di Antônio de Moura doveva protrarsi per 10 anni, ma alle insistenze del governo la S. Sede si oppose sempre con fermezza, esigendo l'adempimento delle condizioni poste[33].

Nel 1835 la questione si fece anche più grossa, quando dal governo della Reggenza era designato alla sede episcopale di Mariana lo stesso Diogo Antônio Feijó, molto più compromesso del De Moura e perciò di fronte anche a una maggiore irremovibilità da parte della S. Sede che pose le identiche condizioni[34].

Indispettito, il partito del Feijó, e d'altra parte deciso a spuntarla contro « il vescovo di Roma », nel giugno dello stesso anno dava incarico al deputato Estevão Rafael de Carvalho di presentare alla Camera un progetto di legge la cui approvazione

---

[29] Citato da H. PIRES, *op. cit.*, 371.

[30] Tutta la questione del celibato ecclesiastico nelle sue origini, cause, sviluppi sulla stampa e nella Camera con accenni a nomi e responsabilità, si può vedere riassunta dall'autore di una memoria manoscritta, conservata nell'archivio dei cappuccini di Rio de Janeiro, che chiama il Feijó « Lutero brasiliano ». Cf. *Noticias sobre o estado da Religião Catholica no Imperio do Brasil.* Por um sacerdote secular da Diocese do Rio que as offereceu ao Delegado Apostolico aos 10 de Abril 1834: ACRJ, V, 3, I/1, 34ss. Si veda in *App.* II, doc. 37, 488ss.

[31] Cf. Eugenio EGAS, *Diogo Antônio Feijó*, 42.

[32] Essa avvenne il 6 aprile 1831 a causa della opposizione dei partiti, soprattutto i liberali moderati. Cf. ROCHA POMBO, *Historia do Brasil*, 429ss.

[33] Cf. H. PIRES, *Temas de história eclésiastica*, 377s. Scrive l'autore: « O govêrno... levou à mal, irritou-se, e perdeu a calma. Se dissermos que *perdeu a compostura* não será exagêro. O govêrno osou expressões grosseiras e insolentes em notas à Santa Sé; reclamou, insistiu, ameaçou. E nada alcançou ».

[34] Cf. E. VILHENA DE MORAES, *O patriotismo e o clero no Brasil*, 53.

voleva dire lo scisma; esso era così concepito, testualmente: « 1) *A Igreja Brasileira fica desde já separada da Igreja Romana.* 2) *O supremo sacerdocio fica incluido no Governo* »[35].

Il 12 ottobre dello stesso anno il Feijó prendeva nelle mani le redini del governo come Reggente unico e al trionfo del progetto di legge dedicava tutta la sua autorità e energia. Ma, fortunatamente, la coscienza cattolica del popolo brasiliano si ribellava ai suoi governanti: la risposta delle due Camere in seduta plenaria, pur lamentando il cattivo stato delle relazioni tra il governo e la S. Sede, segnava un « no » perentorio alla politica del Feijó e dei suoi fautori e, in definitiva, ne determinava il tramonto. L'anno dopo il Feijó cadeva da Reggente (19 settembre 1837) e, più tardi, il prete sviato si ravvedeva dei suoi errori morendo (1843) riconciliato con la Chiesa[36].

E' agevole convincersi che, nel clima suesposto, l'azione missionaria doveva restarne mortificata e ristagnare e, in taluni casi, essere violentemente soppressa. In generale però il governo non agì frontalmente contro le missioni: esse soffrirono perché, venute a mancare le periodiche spedizioni di personale dall'Italia, le file degli operai evangelici si assottigliarono portando a una stasi del lavoro missionario[37]; i pochi elementi superstiti mantennero le catechesi più importanti come quelle situate sui fiumi Paraiba do Sul, Rio Pardo e S. Francisco e l'unica del Mato Grosso, mentre con più larghezza si diedero alle missioni tra il popolo, minacciato nella sua fede dal vento di scisma che agitava il governo[38].

3. - La prefettura di Bahia

Alla proclamazione dell'indipendenza troviamo come superiore in Bahia p. Ambrogio da Roccacontrada, alunno della provincia delle Marche e già ormai venerando, essendo giunto in Brasile sin dal 1794[39]. Questo zelante religioso, che resse saggiamente la

---

[35] Cf. H. Pires, *Temas de história eclesiástica*, 379.

[36] *Ib.*, 381. Tra i campioni invitti che lottarono contro lo scisma e le altre deviazioni del governo, come l'abolizione del celibato ecclesiastico, ricorderemo il dotto e santo primate di Bahia, Dom Romualdo Antônio Seixas che fece parte della Camera dal 1826 al 1841. Accanto a lui, nella stesa Camera, vi furono diversi deputati laici che si opposero al Feijó dando magnifica prova della loro fede cattolica. Cf. D. Romualdo Antonio de Seixas, *Memorias do Marquez de Sancta Cruz*, 259. Sui vari atti governativi concernenti le questioni con la Chiesa a partire dal 21 febbraio 1832 si veda C. Mendes de Almeida, *Direito Civil Ecclesiastico Brasileiro* I/3, 1134-50.

[37] Bisogna però dire che le mancate spedizioni di missionari furono in parte causate anche dalla triste situazione venutasi a creare in Italia col dominio napoleonico e la conseguente soppressione degli ordini religiosi. Cf. Vittorio da Ceva, *Messaggeri del Vangelo*, 87.

[38] Cf. Clemens a Terzorio, *Manuale historicum*, 324.

[39] Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 22(1906) 113; Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 159ss; Gregorio de S. Marino, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 561ss. Si veda anche il *Libro Mastro;* ACB, *Fonti mss.* 1/I, 11ss.

prefettura per 37 anni consecutivi e trascorse in Brasile quasi mezzo secolo morendo in concetto di santo religioso nel 1843 a Bahia, era prefetto dal 1802 e, pur attendendo a un fruttuoso ministero tra il popolo, aveva dedicate le sue energie alla costruzione della nuova chiesa della Pietà e all'ingrandimento dell'ospizio, lavori iniziati nel 1809 col valido aiuto di p. Arcangelo da Ancona[40].

Sfortunatamente la capitale bahiana, saldamente in mano del generale portoghese Madeira de Mello[41], divenne con l'indipendenza teatro di lotte accanite che esacerbarono gli animi della popolazione contro gli stranieri e specialmente contro i portoghesi[42]. Alcuni elementi esaltati fecero allora pressione sul Consiglio delle città per l'espulsione dei religiosi e il Consiglio, il 27 dicembre 1823, chiedeva all'imperatore che facesse espellere dal Brasile i carmelitani scalzi e i cappuccini « perché stranieri e dimostratisi nemici dei brasiliani sul pulpito e nel confessionale » durante le lotte per l'indipendenza[43].

La situazione era grave per le odiose calunnie lanciate contro i missionari e, atteso il momento, era facile prevedere l'esito della richiesta. Ma fu allora che p. Ambrogio, rispettosamente ma con fermezza come richiedeva la giustizia, inviò all'imperatore una nobile lettera che porta la data del 25 gennaio 1824[44]. In essa il prefetto, dopo aver segnalato che i missionari erano solo in numero di 9, di cui tre occupati nelle catechesi dell'interno e cioè i pp. Apollonio da Todi, Alberto da Fontana e Ludovico da Livorno, mentre gli altri attendevano al ministero nella città e dintorni[45], assicura che tutti son pronti a ritirarsi in Europa se ciò è necessario per la pace e la tranquillità del paese, ma non possono tollerare le accuse a cui son fatti segno ingiustamente. E qui, esaminando i vari addebiti del Consiglio cittadino, ne dimostra l'inconsistenza e fal-

---

[40] Per il rifacimento della chiesa p. Ambrogio ottenne il beneplacito regio in data 18 gennaio 1809. Cf. *Annaes da Bibliotheca Nacional* XXXVII, num. 26.340. L'ospizio acquistò una nuova ala fatta costruire, a sue spese, dal re di Portogallo Giovanni VI.

[41] Questo comandante portoghese si rese padrone di Bahia con accanita lotta combattuta il 19 febbraio 1822 tra portoghesi e brasiliani. Cf. M. DE VEIGA CABRAL, *História do Brasil*, 249s.

[42] Cf. R. GALANTI, *Compendio de historia do Brasil* IV, 145, 150ss. 160. 181ss.

[43] Cf. [B. PEREIRA], *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 65s. L'autore scrive testualmente: « Em 1823, proclamada a independencia do Brasil, exaltaram-se os animos por demais, lavrou em certo circulo uma especie de jacobinismo ».

[44] Cf. *Libro Mastro*, ACB, *Fonti mss.* 1/I, 35; APN, *Memorias* II, 104ss.

[45] Da un documento contemporaneo, riportato dal *Libro Mastro*, risulta che i missionari sacerdoti erano però soltanto 6; oltre ai tre occupati nell'interno della provincia, si avevano i pp. Ambrogio da Roccacontrada, prefetto, Pierluigi da Serravezza e Arcangelo da Ancona, i quali, « dopo d'essersi sovente recati qua e là missionando nell'interno della provincia, stanno attualmente nell'Ospizio in servigio della città e della Chiesa, prestandosi continuamente nella amministrazione dei sacramenti e nell'assistenza degli infermi, il perché in questo Ospizio sono assolutamente necessari tre o quattro confessori stante il sommo concorso della Chiesa, che è forse la più frequentata della Bahia ». ACB, *Fonti mss.* 1/I, 15.

sità concludendo che la prova più evidente dell'innocenza dei missionari si aveva proprio in quei giorni allorché, diffusasi la notizia delle calunnie lanciate dall'odio settario, il popolo traeva alla chiesa della Pietà per testimoniare ai missionari la propria stima e venerazione e inoltre dava abbondanti elemosine per il compimento dei lavori tuttora in corso e per il sostentamento dei religiosi. Gli stessi calunniatori erano stati smascherati sia in privato che in pubblico[46].

Questa lettera di p. Ambrogio ebbe ripercussioni favorevoli fugando interamente le ombre gettate sui missionari dal Consiglio cittadino. Nel settembre dello stesso anno (1824) il ministro dell'Impero Maciel da Costa comunicava al prefetto che l'innocenza dei cappuccini era largamente provata e che l'imperatore era rimasto oltremodo soddisfatto nell'apprendere la stima da essi goduta in Bahia; soggiungeva di sperare che, animati da sempre maggior zelo per il moltiplicarsi delle calamità, avrebbero continuato la loro opera di bene insegnando indefessamente « quella dottrina evangelica che tanto perfettamente collima con la felicità dello Stato »[47].

Fu così risolto il grave incidente e il prefetto poté terminare la costruzione della chiesa che per la sua capacità, la novità dello stile e il gusto artistico dell'insieme, parve una realizzazione miracolosa in tempi tanto difficili[48]. P. Ambrogio pensava però anche a un rafforzamento della missione procurando di rinsanguarla con nuovo personale; il 12 febbraio 1825 rivolgeva supplica all'imperatore domandando che venissero richiesti in Italia altri 9 missionari da impiegarsi nella catechesi indiana e nelle missioni al popolo. Sembra che la segreteria di Stato accogliesse la domanda perché, in effetto, l'anno dopo approdavano al Brasile 5 ovvero 6 sacerdoti e 1 fratello laico; ma, dato il maggior bisogno

---

[46] Si veda il doc. 36 in *App.* II, 485ss.

[47] Cf. *Libro Mastro*: ACB, *Fonti mss.* 1/I, 38, dove è riportato il documento del ministro che reca la data del 27 settembre 1824.

[48] Il Pereira riporta questi dati: « No começo do seculo XIX, entrando ella [a igreja] a arruinar-se, animado pela religiosidade da população que crescia, o prefeito Fr. Ambrosio de Rocca, auctorizado a fazel-o por aviso regio de 18 de janeiro de 1809, derribou-a logo até os alicerces, e poz mãos a construir outra mais vasta e artistica, auxiliado poderosamente na obra, come attesta Accioli, pelo muito considerado religioso Fr. Anchanjo de Ancona. Ao cabo de quinze annos estava acabado o novo templo, de solidas paredes da grossura de um metro, dividido em tres naves, tendo a do centro 16 metro de altura e 8 e 60 centimetros de largura e 44 de comprimento, e as lateraes 4 metros e 50 centimetros le largura cada uma; coroado por um bello zimborio, guarnecido exteriormente de espessas laminas de chumbo; com sacristia espaçosa, uma crypta para deposito de urnas funerarias, e elegante campanario de dois sinos. O periodo inicial dos trabalhos foi enluctado por um desastre: em 1811, quando os pedreiros desmanchavam o arcabouço do antigo edificio, pesada trave cahiu sobre o leigo Fr. Bernardino de Cingoli, que descuidadamente passava ao pé, e do terrivel golpe morreu tres horas depois o exemplar e estimado religioso ». *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 64s. Si vedano anche FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 159; GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 518ss; e LUCAS DE MONTERADO, *Convento e Igreja da Piedade*, 21ss, dove son raccolti diversi giudizi di competenti.

delle altre due prefetture, essi vennero ripartiti tra Rio de Janeiro e Pernambuco[49].

Il bisogno di personale in Bahia ovviamente andò accentuandosi con la morte o la vecchiaia dei pochi elementi superstiti e nel 1830 p. Ambrogio avanzava nuova richiesta motivandola con il triste stato della missione: dei 9 missionari presenti nel 1824 alcuni erano morti; l'ospizio della Pietà contava tre sacerdoti e cioè: il prefetto con 73 anni di età, p. Arcangelo da Ancona con 63 e p. Pierluigi da Serravezza con 43; nell'interno della provincia, tra i Camacans si trovava p. Ludovico da Livorno, occupato da « 15 anni » nella catechesi[50]; dei 4 fratelli laici tre erano morti e l'unico superstite aveva poca salute[51].

Ma la domanda del prefetto giungeva in un momento sfavorevole: l'imperatore per l'opposizione dei partiti era sulle mosse di abdicare, e la Reggenza, inauguratasi l'anno dopo, doveva muoversi in quel vento di fronda antiromano che trovava la sua maggiore espressione nel Feijó. Così la richiesta di missionari, che dovevano venir dall'Italia, per alcuni anni fu accantonata e solo poteva ottenere evasione nel 1837, nel mutato clima dei rapporti tra il governo e la S. Sede[52].

4. - Espulsione dall'ospizio della Penha

La prefettura che più ebbe a soffrire sotto la Reggenza fu quella di Pernambuco. Questa missione, dopo la perdita delle catechesi indiane al tempo di Pombal, aveva ripreso efficienza creandone delle nuove ma soprattutto estendendo la sua azione tra i fedeli con le missioni popolari. Nei primi decenni dell'Ottocento giunsero a Pernambuco vari missionari di cui taluno, come i pp. Giuseppe da Codrongianus, Gabriele da Malta e Gioachino da Afragola, assai attivo; il governo della prefettura nel 1815, dopo la morte di p. Gioachino da Cento[53], era passato a p. Gianagostino

---

[49] Essi furono i pp. Paolo da Genova (destinato a Pernambuco), Nicolao da Genova, Alessandro da Genova, Florido da Città di Castello, Serafino da Montalboddo e il fratello laico fra Benedetto da Genova, destinati nella prefettura di Rio de Janeiro. Da altri documenti risulta facente parte della spedizione anche un p. Benedetto da Genova. Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 377.

[50] P. Ludovico aveva iniziato il suo apostolato indiano tra i selvaggi del Rio Pardo nel 1818. Si veda a p. 207.

[51] Cf. B. da Silva Lisboa, *Annaes do Rio de Janeiro* VII, 354ss.

[52] Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 238; ACB, *Fonti mss.* 1/I, 29.

[53] Questo missionario, della monastica provincia di Bologna, era giunto a Pernambuco nel 1779 e resse la prefettura dal 1795 sino alla sua morte avvenuta il 4 agosto 1815; fu religioso attivo e zelante curando in particolar modo il movimento religioso nella chiesa della Penha. Di lui il cronista scrive questo breve necrologio: « Aos 4 de Agosto de 1815 falleceo o M. R. P. Fr. Joaq.^{m} de Cento com 20 an. de Prefeitura em razão das guerras que proibião a communicação com Roma; 34 de Miss., 65 de idade; este foi o grande Devoto das Dores q. promoveo o seu culto com o maior disvelo, e raro zelo, padeceo huma longa, penosissima infermidade, que soffreo com admiravel edificação, e paciencia rarissima, a qual finalm.^{e} sucombeo depois de receber os SS. Sacramentos. Acha-se sepultado na Catacumba

da Mentone che lo tenne sino al 1825 allorché, per motivo di malattia, si trasferì nell'ospizio di Lisbona, dove morì nel 1828[54].

Anche a Pernambuco nei primi anni dell'indipendenza si ebbero aspre lotte intestine culminate nel movimento separatista, a carattere repubblicano, capeggiato da Manoel de Carvalho che il 2 luglio 1824 proclamava la cosiddetta « Confederação do Equador »[55]; quest'ultima durò soltanto pochi mesi, ma lasciò un lungo strascico di subbugli e un clima avvelenato da odi di parte in cui emersero elementi anticlericali, avversi ai religiosi[56].

Dal 1825 al 1829 il governo della prefettura venne assunto da p. Gioachino da Afragola, alunno della monastica provincia di Napoli e giunto in Brasile nel 1820. Attivo missionario sia nel santuario della Penha come nei viaggi apostolici attraverso il sertão, l'anno stesso in cui era nominato prefetto interino, il 25 maggio, dal presidente della provincia pernambucana riceveva richiesta di mandare alcuni missionari « di conosciuta virtù e prestigio » nell'interno della regione per pacificare gli animi e predicare, con il dogma e la morale cattolica, « il dovuto rispetto, subordinazione e fedeltà alla Sacra Persona dell'Augusto Signore, Sovrano e Capo di questo Imperio » contro le dottrine false e sovversive propalate da « malvagi repubblicani che temerariamente osarono sedurre i popoli incauti, pretendendo allontanarli dai principî della vera Religione di Gesù Cristo e dalla dovuta obbedienza al medesimo Sovrano Signore ».

Ma p. Gioachino, facendo presenti le tristi condizioni di personale della prefettura, rispondeva che occorrevano missionari perché nella Penha non si trovavano che tre sacerdoti e un fratello laico, e perciò si rivolgeva al presidente affinché, con i suoi buoni uffici, inducesse l'imperatore a « richiedere a Sua Santità alcuni altri missionari per predicare la pace, la calma e tranquillità nella nostra Provincia »[57].

Non si conosce l'esito di questa corrispondenza tra il prefetto e le autorità di Pernambuco. P. Gioachino continuò il suo apostolato caratterizzato dalla devozione a una miracolosa immagine della Vergine col bambino in braccio, detta dei « Sacri Cuori » perché « sì Ella che il figlio hanno in petto un cuor lucido, rubicondo e raggiante »[58]; con essa il missionario ottenne nel suo ministero segnalate conversioni; ma nel 1828, forse impressionato dalle mi-

---

penultima superior, foi o seu interro precedido de hum grande officio em musica, que gratis por obsequio fez o Rdo P. Manoel Pereira Mestre das musicas do Hospicio; presidirão ao referido officio os PP. de S. Francisco com assistencia dos mais Regulares, todos Clericos, e muitissimos ainda graduados ». *Repertorio a Fundação*, ACP, III/6, 21r.

[54] *Mappa dos Missionarios*, ACP, XI/1 (avulso), 12s.

[55] Cf. R. GALANTI, *Compendio de historia do Brasil*, IV, 193s, 205ss.

[56] Cf. J. DO CARMO BARATA, *Historia ecclesiastica de Pernambuco*, 92ss.

[57] Cf. ACP, III/docc. 18-19.

[58] Cf. BONAVENTURA (GARGIULO) DA SORRENTO, *I cappuccini della provincia monastica di Napoli*, 28s.

nacce di soppressione che correvano allora nella capitale pernambucana, inviò l'immagine a Napoli, dove venne ben presto conosciuta e venerata sotto il titolo di « Madonna del Brasile »[59].

Dopo di lui il governo della prefettura passò per un biennio a p. Paolo da Genova (1829-1831); ma la tempesta temuta era ormai prossima a scatenarsi perché, se già da alcuni anni le difficoltà mosse da elementi anticlericali del Consiglio provinciale andavano aumentando contro i religiosi in generale[60], contro i missionari cappuccini in particolare l'odio settario cresceva a dismisura[61].

All'abdicazione di Dom Pedro I la Camera di Pernambuco, sobillata dai soliti elementi massonici, formulò una serie di accuse contro i cappuccini e avanzò richiesta per la loro espulsione al governo della Reggenza. In quest'ultimo figurava allora come quarto esponente Diogo Antônio Feijó che era anche ministro della Giustizia e che, ovviamente, non stette molto a indagare sulla veridicità o meno di tali accuse se in data 25 agosto 1831, e cioè cinquanta giorni dopo l'assunzione del ministero, firmava il seguente decreto:

> « La Reggenza in nome dell'Imperatore Dom Pedro II sancisce e ordina l'esecuzione di quanto stabilito dall'Assemblea Generale su proposta del Consiglio della provincia di Pernambuco: 1°) E' proibita nella provincia di Pernambuco l'associazione dei missionari cappuccini italiani. 2°) La casa da essi abitata passa ad essere l'asilo

---

[59] L'immagine fu da prima esposta alla venerazione dei fedeli nella chiesa del convento di S. Eframo Nuovo (Napoli), poi nel 1867, per la soppressione del convento ordinata dal governo italiano, in quella del convento di S. Eframo Vecchio, pure in Napoli. Cf. BONAVENTURA (GARGIULO) DA SORRENTO, *I conventi cappuccini della Provincia di Napoli*, 37, 54. Sul motivo del suo trasferimento a Napoli vi sono discordi pareri. Fidelis de Primerio (*Capuchinhos*, 200) dice che la vera ragione sfugge. Una nota manoscritta dell'archivio provinciale dei cappuccini di Napoli in Piedigrotta afferma che p. Gioachino inviò l'immagine a Napoli nel 1828 « per sottrarla a selvaggia persecuzione ». Cf. APCN, 3/3, 2. Bonaventura da Sorrento scrive (*I cappuccini della Provincia monastica di Napoli*, 29) invece che si tratta di « regalo » fatto dal missionario alla città partenopea. Pareri anche più discordi si hanno intorno all'origine della miracolosa immagine: secondo alcuni essa sarebbe stata scolpita da un índio dietro suggerimento e indicazioni del celebre gesuita e missionario brasiliano, p. Anchieta; ma, nulla di sicuro. MODESTO REZENDE DE TAUBATÉ-FIDELIS MOTTA DE PRIMERIO, *Os missionarios capuchinhos*, 104ss. - A Napoli l'immagine « ebbe tempi di entusiastica venerazione e operò molti prodigi, specie nelle epidemie coleriche, tanto che gli abitanti del Molo Piccolo, dopo aver ricorso a Lei durante una grande epidemia (1836) ed essendone stati liberati subito, la trasportarono dalla chiesa di S. Eframo Nuovo e le fecero una festa solennissima nel loro rione, la prima festa che ricevette dacché era stata dal Brasile trasportata a Napoli ». Nel 1840 la venerata immagine fu miracolosamente salva da un incendio che distrusse la chiesa di S. Eframo Nuovo; l'anno dopo venne solennemente incoronata dal Capitolo Vaticano (14 novembre 1841). Cf. APCN, 3/3, 2; BONAVENTURA (GARGIULO) DA SORRENTO, *I conventi cappuccini della Provincia monastica di Napoli*, 47. - Noteremo in fine che, diffusasi in Brasile la notizia dell'esistenza di questa sacra immagine per articoli e pubblicazioni che a lungo ne parlarono, sia nel 1924-25 come ancora recentemente nel 1955, furono compiuti passi per il ritorno dell'immagine nella sua patria d'origine. APCN, 1/3, 4.

[60] Cf. J. DO CARMO BARATA, *Historia ecclesiastica de Pernambuco*, 92ss.

[61] Si vedano vari documenti in ACP, III, 18-31.

degli esposti. 3°) Sono revocate tutte le leggi, decreti e disposizioni in contrario »[62].

Ancor prima che il decreto venisse ufficialmente notificato ai missionari, sulla piazza antistante alla Penha ebbe luogo un fatto che ben rivela la situazione venutasi a creare e il clima di odio da cui erano partite le accuse lanciate contro i missionari. Una mattina del febbraio del 1832, prima dell'albeggiare, i religiosi furono svegliati da grida d'imprecazione e da strani rumori che salivano dalla piazza: un gruppo d'energumeni, incitati dal fiscale della zona, certo João Rodolfo Barata, stavano strappando i riquadri della *Via Crucis* eretta davanti alla chiesa e con violenza ne demolivano le colonnette di supporto[63]. L'intimazione di sloggiare fu comunicata solo il 6 luglio successivo e cioè 4 mesi dopo, allorché la commissione ospedaliera di Pernambuco richiese formalmente il convento « per la necessità assolutamente inderogabile di collocarvi il giorno 8 gli esposti »[64]. I missionari si ritirarono il giorno 20 ricevendo, come scrive il Guennes da Silva Mello, « con evangelica rassegnazione la violenza che loro faceva il governo; essi però non abbandonarono il campo del lavoro, loro affidato dall'obbedienza »[65].

E infatti p. Paolo da Genova si mise per il sertão predicando missioni e dirigendo lentamente i suoi passi verso la parrocchia di Baixa Verde, dove esisteva tuttora il piccolo ospizio fondato da p. Angelo Maurizio da Nizza, ivi morto dopo oltre vent'anni d'apostolato[66]; p. Gabriele da Malta raggiunse il piccolo ospizio di Pau d'Alho[67] recando con sé varie suppellettili sacre appartenenti alla chiesa della Penha; e infine p. Gioachino da

---

[62] Copia del decreto è conservata in ACP, III, 27. Il Guennes da Silva Mello così commenta il gesto del governo: « Esse celebre decreto que, sem contestação, deshonra os nossos annaes, foi mais uma das provas que sempre attestaram o regalismo mais desenfreado e o recalcitramento do nosso governo, sempre disposto a ferir aquella que abraçou como religião do estado e à qual deve o Brazil a estabilidade de suas instituções e o desenvolvimento, que se tem manifestado na antiga colonia ». *Ligeiros traços*, 62.

[63] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 200.

[64] *Mappa dos Missionarios*, ACP, XI/1 (avulso), 16s.

[65] *Ligeiros traços*, 63. Da un documento conservato all'archivio della Penha si deduce che p. Gioachino, ritornato nel frattempo superiore interino, per scongiurare la procella sia per sé come per i suoi religiosi, era ricorso alla protezione del console di Napoli a Pernambuco. ACP, III, 28: copia della lettera indirizzata dal console di Napoli al presidente della Provincia di Pernambuco in data 23 marzo 1832. Forse è in seguito a questo intervento che, essendosi già dispersi gli altri religiosi, il presidente pernambucano in data 18 maggio 1832 permetteva a p. Gioachino di richiamare alla Penha uno dei missionari. *Ib.*, 29. Ma la vicenda si concluse nel modo esposto nel testo.

[66] *Repertorio a Fundação*, ACP, III/6, 22v. P. Angelo Maurizio, giunto nel Brasile nel 1796, dopo aver predicato missioni « volanti » ai fedeli, nel 1803 era stato mandato ad aiutare p. Vitale da Frascarolo, o meglio a supplirlo, negli aldeamenti di Gameleira e Jacaré. In seguito si spostò verso l'interno del Ceará e poi in Baixa Verde (Pernambuco) dove costruì l'ospizio che gli servì di dimora, mentre catechizzava gli índios, e che alla sua morte fu dal governo requisito. ACP, III, 17.

[67] Si veda a p. 187.

Afragola, viceprefetto e acciaccoso, riuscito vano l'intervento del console di Napoli da lui invocato, trovò ospitalità in Tocaruna nella *chácara* o fondo campestre di una pia signora chiamata Donna Maria Rosa dos Passos; il fratello laico fra Gioachino da Venezia tornò invece in Italia[68].

Dopo che l'ospizio fu occupato dai civili, la chiesa della Penha rimase per alcuni anni chiusa al pubblico, finché l'11 maggio 1836 l'assemblea provinciale provvide con decreto a passarne la proprietà alla confraternita di S. Giuseppe dell'Agonia, eretta da tempo immemorabile nella stessa chiesa[69]. L'esilio dei religiosi durò meno di otto anni e toccò solo la città di Recife perché, nell'interno della provincia, i pochi missionari continuarono a lavorare. Sul finire della Reggenza il governo imperiale, sanzionando un progetto di legge della Camera pernambucana, li reintegrò nei loro diritti con decreto del 26 luglio 1840, e allora i pp. Gioachino da Afragola e Paolo da Genova rientrarono alla Penha; p. Gabriele da Malta invece, già vecchio e infermo, il 20 ottobre dello stesso anno moriva a Pau d'Alho[70]. Dei due superstiti, p. Paolo poco dopo si spostava a Bahia dove trascorse gli ultimi anni di vita largamente stimato dal popolo e dal clero per la sua indefessa attività[71]; p. Gioachino da Afragola, sofferente d'idropisia, nel 1844 rimpatriava spegnendosi 6 anni dopo, serenamente e in concetto di santo, nel convento di Gaeta[72].

L'attività missionaria nella prefettura di Pernambuco riprese con piena efficienza nel 1841 allorché, provenienti dall'Italia, giunsero a Recife i primi cappuccini ingaggiati dal governo di Dom Pedro II; ma con essi già entriamo nel ciclo d'attività appartenente al secondo impero[73].

---

[68] *Mappa dos Missionarios*, ACP, XI/1 (avulso), 16; J. GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 63; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 201.

[69] Questa confraternita, in cui si erano intrufolati elementi massonici, ebbe gran parte nell'espulsione dei missionari dall'ospizio. Si veda una breve nota di p. Gioachino da Afragola in ACP, III, 31. Il clima d'avversione ai religiosi in Pernambuco durava però da tempo; l'espulsione era già toccata ai carmelitani (29 settembre 1823) e ai padri dell'Oratorio (10 dicembre 1830). Cf. J. DO CARMO BARATA, *Historia ecclesiastica de Pernambuco*, 92.

[70] *Mappa dos Missionarios, ACP*, XI/1 (avulso), 14s.

[71] Morì nell'ospizio di Bahia (Pietà) il 10 settembre 1849. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 377.

[72] Scrive di lui p. Bonaventura da Sorrento: «Le tante fatiche dal santo missionario sostenute (nel Brasile), più volte il ridussero agli estremi di vita. Ridotto a non poter più lavorare nell'apostolico ministero, come pure volea, per i suoi acciacchi, l'anno 1844 tornava alla nostra provincia, non senza dolore dei Brasiliani che tenevanlo in fama di santo e raccontavano piangendo dei miracoli da lui operati colà. Reduce in Provincia, si mostrò qual era già, zelante e vero imitatore del Serafico Padre, religioso irreprensibile. L'ultima sua malattia fu l'idropisia... — Oh Gesù! Oh Maria! aiutatemi! — furono le sue ultime parole. Morì in Gaeta l'anno 1850. Nel trasportarlo in chiesa già cadavere, fu notato che le porte del coro si aprirono da sé al suo passaggio. Dopo sei mesi quel corpo che fu un marciume vivo, si trovò incorrotto morto! Questo ed altro fu riferito alla S. Congregazione dei Riti, cui spetta conoscere le virtù dei Servi di Dio». *I cappuccini della Provincia monastica di Napoli*, 29.

[73] Si veda a p. 219ss.

Noteremo qui che il progetto di legge della Camera di Pernambuco richiamante i cappuccini alla Penha è del 6 aprile 1839 e già rispecchia il mutato clima che si era venuto determinando dopo il tramonto politico del Feijó; esso è importante perché costituisce una specie d'ammenda dopo l'inconsulto gesto del 1831 e in pari tempo contiene una preziosa testimonianza sull'attività disinteressata e costante svolta dai missionari in Pernambuco:

> « predicar il vangelo — scrive il progetto — era il loro principal ministero continuato con tanto zelo e frutto e a dispetto d'innumerevoli fatiche e pericoli sin dal 1710, quando la pietà di Dom Giovanni V, chiamandoli a questa provincia, aveva dato loro la chiesa e l'ospizio della Penha, prima appartenuti ai cappuccini francesi. E oltre a questo, altri non meno importanti servizi alla religione resero i cappuccini italiani mentre per più di un secolo dimorarono tra noi... erano zelanti nel mantener il decoro e lo splendore del culto, assidui e infaticabili nel confessionale e, veri coadiutori dei parroci, li aiutavano nelle laboriose funzioni del ministero pastorale, sia nella città come fuori di essa »[74].

5. - L'ESTINGUERSI DELLA PREFETTURA DI RIO

Come si è visto a proposito di Pernambuco, generalmente le difficoltà politiche e religiose del momento toccarono soltanto i missionari delle città costiere, mentre nell'interno delle province essi continuarono la loro opera sia tra i fedeli come nelle sperdute catechesi dei primitivi amerindi; tale è pure la condizione determinatasi nella missione di Rio de Janeiro.

Questa prefettura fu retta dal 1814 al 1829 da p. Giuseppe da Codrongianus, uomo di virtù e spirito apostolico che affrontò con prudenza la situazione venutasi a creare con l'instaurazione del regime d'indipendenza[75]. Superati i primi immancabili sussulti conseguenti al nuovo stato di cose, egli ottenne l'insperato aiuto dei cinque o sei missionari che giunsero a Rio nel 1826 e che da lui furono presentati all'imperatore Dom Pedro I[76]. L'imperatore si mostrò favorevolmente impressionato alla vista dei giovani missionari e stabilì per ciascuno di essi un sussidio annuale, come avveniva per il clero secolare; inoltre, poiché dal 1808 i religiosi erano praticamente senza ospizio[77], ordinò che fossero ospitati nel

---

[74] Cf. ACP, III, 33. Esso è stato pubblicato integralmente in METODIO DA NEMBRO, *Le missioni cappuccine nel Brasile*, in *Collectanea Franciscana* 27(1957) 403.

[75] Giunto in Brasile nel 1804, da prima fu mandato a reggere l'aldea di Gameleira, fondata da p. Vitale da Frascarolo; in seguito svolse larga attività in Rio de Janeiro sia nelle missioni ambulanti, sia come superiore. Morì a Rio nel 1829.

[76] Il cronista di São Fidelis scrive che « um delles foi para a aldeia da Pedra que foi o Pe. Frei Florido de Castello, e outro foi para Porto Seguro, e Frei Seraphim para Cantagallo ». Cf. *Memorias de São Fidelis*, in *Annaes* (*Anais*) *Franciscanos* 23(1936) 319. Sul numero si veda sopra la nota 49.

[77] Nel 1808, all'arrivo di Giovanni VI che fuggiva da Lisbona davanti alle truppe di Napoleone invadenti il Portogallo, i cappuccini avevano dovuto cedere il loro ospizio ai carmelitani e si erano allogati in qualche modo alla chiesa di Nossa Senhora da Gloria. Si veda a p. 111.

convento francescano situato sul Morro S. Antonio, mentre si approntava un nuovo ospizio in Rua dos Invalidos, dedicato a « sant'Antonio dei poveri »[78].

Forse basandosi su questi antecedenti, Fidelis de Primerio nega che i missionari di Rio avessero in seguito ad incontrar difficoltà da parte del governo e cio contrariamente a quanto affermano vari storici; egli spiega il dissolversi della comunità conventuale carioca, base della prefettura, come « una naturale estinzione » di essa, determinatasi nel 1829 per la morte del superiore (p. Giuseppe da Codrongianus), la dispersione degli altri missionari nelle province e il mancato arrivo di altri dall'Italia[79].

Ma il suo ragionamento presenta più d'una contraddizione ed è lungi dal persuadere[80]. Lo storico brasiliano Balthazar da Silva Lisboa, contemporaneo agli avvenimenti, scrive che i missionari dovettero ritirarsi dall'ospizio di « Santo Antonio dos Pobres » perché bollati apertamente come « gesuiti mascherati »[81], il che, tenuto conto del valore che una simile frase aveva negli ambienti vicini al Feijó, fa agevolmente intravedere un retroscena che l'autore prudentemente tace.

Sta di fatto che i missionari scomparvero dalla scena di Rio e che l'ospizio andò definitivamente perduto perché, con la ripresa missionaria determinatasi nel secondo Impero, si dovette costruire un nuovo ospizio sul Morro do Castelo accanto alla celebre chiesa di s. Sebastiano, protettore della città[82]. Ma quando ciò avvenne? Vari autori ricorrono al decreto della Reggenza emanato in data 25 agosto e ordinante l'espulsione dei cappuccini da Pernambuco, ovvero ad altro del tempo con ambito più largo e riguardante tutto il Brasile[83]. Tuttavia, se si prende in considerazione quanto afferma il cronista della catechesi di São Fidelis sul Paraiba do Sul[84],

---

[78] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 13.

[79] FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 235s.

[80] Parlando, ad esempio, di p. Alessandro da Genova, l'ultimo missionario superstite, viceprefetto nel 1828 e prefetto nel gennaio dell'anno seguente, scrive che « em 1829, quando da *expulsão*, fugiu para o Espirito Santo », rimpatriando poi nel 1831. Ib., 377.

[81] Cf. *Annaes do Rio de Janeiro* VII, 363.

[82] Si veda a p. 226.

[83] Tale è l'opinione di p. Giuseppe da Castrogiovanni che, accennando all'abdicazione di Dom Pedro I, soggiunge che, « durante questo periodo, in mezzo a tante vicende politiche, rivoluzioni, pronunciamenti militari, tutti fomentati dalla setta massonica, che era in quei tempi dominante nel Brasile..., chi più ne sentirono gli effetti perniciosi fu la Chiesa Cattolica in generale e gli Ordini Religiosi in particolare. Un decreto del Governo Reggente espulse tutti i Religiosi stranieri, come si disse più sopra; dei nostri Missionari, quelli che si trovavano nella capitale partirono tutti, alcuni per l'Italia (tra i quali un p. Alessandro da Genova che portò seco oggetti, libri e altri documenti che appartenevano al nostro Ospizio di Rio de Janeiro), altri si sparpagliarono per l'interno, continuando a lavorare e prestare servizio nelle parrocchie; quelli poi che si trovavano nelle Missioni interne lontano, dove non si sentivano per niente gli effetti dell'odioso decreto d'espulsione, restarono in pace sino alla morte ». *Notizie storiche*, 45.

[84] *Memorias de São Fidelis*, in *Annaes* (*Anais*) *Franciscanos* 23(1936) 319. E' forse basandosi sulla notizia data dall'autore di questa cronaca che Fidelis de Prime-

la data d'estinzione della comunità carioca va forse spostata al 1829 e, più che in un decreto generale o particolare d'espulsione, la causa determinante sembra doversi ricercare nella sorda lotta da parte di ambienti responsabili ostili ai missionari; la permanenza dell'imperatore Dom Pedro I al potere in tal tempo non reca difficoltà perché, come è risaputo, la sua autorità era vivacemente contrastata dai partiti che l'avrebbero obbligato, due anni dopo, ad abdicare[85]. Del perdurante ed anzi montante clima di avversione ai religiosi stranieri negli ambienti della capitale si era avuto un esempio l'anno innanzi (1828) quando l'assemblea nazionale, in piena seduta, aveva votato contro il loro ingresso nel Brasile nonostante il fermo atteggiamento del primate di Bahia, Dom Romualdo Seixas, e del vescovo del Maranhão, Dom Marcos Antônio de Souza, che sedevano tra i rappresentanti della nazione[86]; la campagna abilmente orchestrata da uomini decisi e di estreme conseguenze, come il Feijó, poteva valere ben più di un decreto.

I missionari dispersi, se si esclude p. Alessandro da Genova che dopo aver trascorso un biennio in Espírito Santo rimpatriò[87], portarono la loro attività nelle province sia raggiungendo i confratelli che lavoravano nelle catechesi del Rio Paraiba e sia dedicandosi alle missioni « volanti » del sertão. Così troviamo un p. Norberto da Carpineto che, dopo aver predicato missioni « in molte province », muore nel 1835 in Porto Seguro[88]; un p. Nicolao da Genova che percorre vaste regioni dell'interno in un indefesso apostolato e ricompare a Rio de Janeiro nel 1840, al cessare della Reggenza; un p. Serafino da Montalboddo che passa per le varie catechesi di São Fidelis, São José de Leonissa (Aldea da Pedra) e altre minori del Paraiba do Sul come S. Rita e poi si dà a un largo ministero ambulante[89]; un fra Benedetto da Genova, laico, che raggiunge p. Florido da Città di Castello nella catechesi di São

---

rio esclude l'espulsione dei missionari da parte del governo; tuttavia si noti che il cronista viveva lontano dalla capitale, sperduto nelle solitudini del Rio Paraiba, dove, tutt'al più, non poteva giungere che eco indiretta di quanto avveniva nella capitale stessa. Del resto si può anche accettare quanto afferma il cronista e cioè l'assenza di una diretta azione del governo, senza però negare esterne pressioni ed opposizioni: troppi fatti fanno intravedere il clima d'intolleranza che portò all'estinzione della comunità religiosa carioca.

[85] Cf. A. JANN, *Candidus Sierro*, 52, dove l'autore scrive che già nel 1830, allo scoppio della rivoluzione in Francia, frammassoni ed altri partiti avevano chiesto a gran voce in Rio de Janeiro la costituzione della repubblica.

[86] Cf. H. PIRES, *Temas de história eclesiástica*, 374.

[87] Tra i documenti che questo missionario portò con sé lasciando l'ospizio di Rio (si veda sopra alla nota 83) vi fu la cronaca dell'ospizio stesso dal titolo: *Compendiosa noticia historica do Hospicio dos Religiosos Capuchinhos na cidade do Rio de Janeiro*, che fu poi pubblicata da Francesco Zaverio in *I cappuccini genovesi* IV, Genova 1929, 65-109, Tale cronaca s'interrompe al 1814.

[88] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 376.

[89] Di questo missionario si legge che « predicò missioni in varie località del Brasile con molto frutto spirituale e per molti anni »; non è però conosciuta la data della sua morte; in S. Rita, parrocchia che probabilmente aveva sul suo territorio nuclei di amerindi, egli rimase vari anni. Cf. *Aldea da Pedra* (*Itaocara*), in *Annaes* (*Anais*) *Franciscanos* 25(1938) 164.

José de Leonissa e, sotto la sua direzione, vi compie privatamente gli studi sino ad essere ordinato sacerdote dall'internunzio di Rio: in seguito egli pure divide la sua attività tra l'evangelizzazione degli aborigeni e il ministero « ambulante » tra i fedeli[90].

6. - L'ULTIMO TRIENNIO DELLA REGGENZA (1837-40)

Il clima d'insofferenza e opposizione contro i missionari stranieri incominciò a mutare dopo che il Feijó perdette all'assemblea nazionale la sua battaglia a favore dello scisma, preparandosi con ciò la sua morte politica[91]; i verdetti, calcolati ma fermi, della Camera dei deputati e del Senato inferivano un colpo mortale all'indirizzo politico da lui seguito e già elementi più equilibrati facevano ormai sentire il loro peso imprimendo alla politica del governo imperiale una linea più consona alla realtà storica del Brasile.

Si deve a questi elementi se nel 1837 le ripetute istanze di p. Ambrogio da Roccacontrada per aver missionari nella languente prefettura di Bahia, ottenevano finalmente una risposta favorevole; il *Libro Mastro* nota che, in tale anno, una delle tante richieste del prefetto fu presa dal governo in considerazione, forse dietro interessamento di Dom Romualdo Seixas, primate di Bahia, e che in tal modo potevano giungere dall'Italia ben 9 missionari, destinati in gran parte a Bahia[92].

Ciò segna l'inizio di una nuova politica nei riguardi della S. Sede. Lo stesso anno il Feijó cadeva[93] e il suo successore nella Reggenza, Araujo Lima, riportava tosto i rapporti con la S. Sede in un clima di distensione e usava un linguaggio assai moderato e ben diverso da quello usato dal suo antecessore e dai fautori di quest'ultimo, come Antônio Paulino Limpo de Abreo[94] e Gustavo Adolfo de Aguilar Pantoja[95]. L'anno dopo, all'apertura della Camera (3 maggio 1838), il ministro della giustizia Bernardo Perei-

---

[90] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 78, dove l'autore scrive di lui che « missionò tra i selvaggi dell'antica provincia dello Spirito Santo per molti anni, dove morì nel 1861 lasciando fama di grande santità ».

[91] Cf. H. PIRES, *Temas de história eclesiastica*, 380s.

[92] Cf. ACB, *Fonti mss.* 1/I, 29. Essi furono i sacerdoti: Luigi da Belforte, Giovanni da Potries (spagnolo ma incorporato alla provincia monastica di Roma), Amedeo da Chiavari, Paolo da Panicale e Candido da Taggia, e i fratelli laici: Sante da Iesi, Porfirio da Camerino, Liberato da Alatri e Macario da Sergola.

[93] Ciò avvenne il 19 settembre 1837 perché, come scrive il Vilhena de Moraes, « avolumando-se, dahi por diante [e cioè dopo il rifiuto dell'assemblea nazionale ad approvare la legge sullo scisma], a cpposição parlamentar e os erros do regente, a quem a morte roubara com Evaristo o seu melhor conselheiro, viu-se elle obrigado, depois de ostentar pretensões a dictadura, a resignar o cargo ». *O patriotismo e o Clero no Brasil*, 59.

[94] *Relatorio apresentado a Assemblea Nacional Legislativa... sessão ordinaria de 1836*, Rio de Janeiro 1836, 38-40.

[95] *Relatorio apresentado a Assemblea Nacional Legislativa... sessão ordinaria de 1837*, Rio de Janeiro 1837, 31, dove non mancano vere e proprie minacce all'indirizzo della S. Sede.

PROVINCIA DE LOS SS. CAPUCHINOS DE LA GUAYANA

ra de Vasconcellos si esprimeva con frasi di rispetto e devozione verso il Santo Padre e preannunciava un concordato con la S. Sede fatto secondo equità in modo da salvaguardare i legittimi diritti delle due parti[96]. Il suo successore, Francisco de Paula de Almeida Albuquerque, nella sessione ordinaria del 1839, comunicando alla Camera che le relazioni con la S. Sede erano entrate nella completa normalità, annunciava che la spinosa questione dei vescovi di Rio de Janeiro e di Mariana era finalmente risolta[97], mentre già si erano intavolate trattative per l'erezione di due altre diocesi, rispettivamente per la provincia di Rio Grande do Sul e per quella del Ceará[98].

Fu sulla fine della reggenza di Araujo Lima che, per le missioni cappuccine nel Brasile, si apriva un nuovo ciclo d'attività, destinato rapidamente ad espandersi per tutto il vastissimo paese. Infatti, con Aviso del 18 gennaio 1840 il governo imperiale richiedeva ufficialmente missionari cappuccini alla S. Sede progettando un largo piano di catechesi indigena tra i primitivi e in pari tempo mirando a dare ai vescovi dei validi cooperatori per le missioni popolari e, in genere, per l'assistenza ai fedeli; il 5 febbraio successivo l'incaricato brasiliano presso la S. Sede si rivolgeva all'internunzio, mons. Fabrini, pregandolo della sua collaborazione perché il progetto potesse effettuarsi ottenendo esito positivo presso la curia romana[99].

In tal modo, iniziatesi le pratiche necessarie, il governo con altro Aviso del 12 maggio 1840 si obbligava a pagare il viaggio ai missionari e a dare a ciascuno di essi una diaria di 500 reis[100]. La S. Sede annuiva e, conclusosi rapidamente l'accordo, il 20 giugno dello stesso anno la S. Congregazione di Propaganda Fide inviava a Rio de Janeiro un primo gruppo di 7 religiosi, sotto la guida di p. Fedele da Montesano[101].

Ciò avveniva ancor prima che Dom Pedro II fosse dichiarato maggiorenne; con la sua assunzione al trono, effettuatasi il 23 luglio 1840[102], tale indirizzo veniva ribadito e sanzionato perché l'imperatore doveva dimostrarsi grande amico dei cappuccini[103].

---

[96] *Relatorio da repartição dos Negocios da Justiça, apresentado a Assemblea Geral Legislativa na sessão ordinaria de 1838*, Rio de Janeiro 1838, 19.

[97] Si veda sopra p. 189.

[98] *Relatorio apresentado a Assemblea Geral Legislativa... sessão ordinaria de 1839*, Rio de Janeiro 1839, 13. Le due diocesi, Porto Alegre e Fortaleza, non furono però erette che, rispettivamente, nel 1848 e 1854. Cf. M. BARBOSA, *A Igreja no Brasil*, 25s.

[99] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 239.

[100] Cf. C. MENDES DE ALMEIDA, *Direito Civil Ecclesiastico Brasileiro*, I/3, 1155.

[101] Essi, oltre a p. Fedele, furono i pp. Doroteo da Dronero, Agostino da Barberino, Carlo da Porto Maurizio, Francesco Angelo da Taggia, Pietro Maria da Bra e Luigi da Alba Pompeia. Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 14; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 240; *Libro Mastro*, ACB, *Fonti mss.* 1/I.

[102] Cf. R. GALANTI, *Compendio de historia do Brasil* IV, 407.

[103] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 46.

III.

APOSTOLATO NEL PERIODO DI TRANSIZIONE

Il regalismo e gli atteggiamenti xenofobi del primo Impero e della Reggenza crearono condizioni sfavorevoli all'opera missionaria che ne rimase mortificata e, in talune zone, languì sin quasi ad estinguersi[1]. l'aspetto esterno più appariscente fu la scarsezza del personale missionario, ridotto a poco più di una ventina d'individui[2], di cui taluno vecchio e già sciupato dalle fatiche e, altri, fatti apertamente segno a contrarietà e opposizioni[3], come p. Gioachino da Afragola[4]. L'unica spedizione dall'Italia, ottenuta nel 1826 dopo molte preghiere[5], recò solo un contributo apparente alla missione in quanto, nel frattempo, erano scomparse alcune emergenti figure sempre in piena attività, come i pp. Apollonio da Todi[6], Alberto da Fontana[7], Pietro da Carpi[8] e altre[9], così che gli effettivi si mantennero suppergiù nelle stesse proporzioni.

Tuttavia, una discreta attività missionaria non mancò neppure in questo periodo e ciò non soltanto nella prefettura di Bahia che poté conservare l'ospizio centrale, ma anche in quelle di Pernambuco e di Rio de Janeiro dove tali ospizi andarono perduti e, in certo senso, le due missioni restarono acefale. I pochi religiosi superstiti, dopo i primi momenti di smarrimento, proseguirono alacremente il loro compito sia tra i fedeli nei soliti viaggi apostolici a villaggi e cittadine dell'interno, come nelle catechesi indiane che poterono conservare; anzi in quest'ultima attività emersero alcuni nomi meritamente noti, mentre nel Mato Grosso si segnalava per la sua multiforme operosità p. Giuseppe Maria da Macerata, vittima della Reggenza ma figura sempre notevole, che dà l'avvio a un ciclo d'attività in regione tuttora estranea al raggio dell'azione missionaria cappuccina.

---

[1] Cf. CLEMENS A TERZORIO, *Manuale historicum*, 324.

[2] E' difficile stabilire cifre esatte; i 22 missionari erano press'a poco così distribuiti: 9 in Bahia, 8 a Rio de Janeiro e 5 in Pernambuco.

[3] Autori brasiliani usano però termini assai più duri. Cf. C. MENDES DE ALMEIDA, *Direito Civil Ecclesiastico Brasileiro*, I/3, 1068ss; J. GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 62; H. PIRES, *Temas de história eclesiástica*, 370.

[4] Cf. ACP, III, 31. P. Placido da Messina nella *Noticia a cerca dest'hospicio* (cronaca dell'ospizio della Penha iniziato nel 1841), dopo aver riferito il decreto della Reggenza che ordinava l'espulsione dei religiosi, soggiunge testualmente: « Pelo que me informarão, os maiores inimigos que influirão na sahida dos Frades, forão os Irmãos de S. José, os quaes insultarão até a Fr. Joaquim d'Afragola, então Superior deste hospicio, com positivas insolencias, e desfeitas ». *Ib.*, II/82, 3.

[5] Si veda a p. 192.

[6] Morto tra il 1824 e il 1825. Si veda a p. 121.

[7] Morto nel 1825. Cf. *Libro Mastro*, ACB, *Fonti mss.* 1/I, 17.

[8] Morto a Rio nel 1826. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 376.

[9] Così nel 1823 (3 agosto) morì p. Eugenio da Firenze; nel 1829 p. Giuseppe da Codrongianus; nel 1834 i pp. Bartolomeo delle Marche e Norberto da Carpineto; nel 1835 p. Ferdinando da Lucca.

1. - Missionari « ambulanti »

L'assistenza ai fedeli trova in questo tempo un nucleo di rappresentanti che, alla scarsezza del numero, suppliscono con un apostolato a vasto raggio e generalmente condotto in più province; in ciò, secondo l'autore delle *Noticias sobre o estado da Religião Catholica no Imperio do Brasil,* è da vedersi non solo la forza della tradizione collaudata da oltre un secolo di attività[10], ma una specifica urgenza del momento nel moltiplicarsi dei pericoli per la fede del popolo, dato l'atteggiamento dei suoi governanti[11] ed anche un malinteso spirito di libertà diffusosi con l'indipendenza e portante a noncuranza nei riguardi delle leggi ecclesiastiche[12].

Tra i missionari occupati in questo ministero, oltre i già ricordati[13], segnaleremo p. Pietro da Carpi che predicò missioni ambulanti in diverse province, come Espírito Santo, Goiás, Rio e S. Paulo e fu colto dalla morte a Rio de Janeiro nel 1826 in ancor giovane età[14]; p. Bartolomeo delle Marche, non meglio identificato che dalla sua monastica provincia di origine, uomo di grande zelo e solida virtù che gli meritarono venerazione tra le popolazioni di Minas Gerais, dove trascorse un movimentato ventennio evangelizzando innumerevoli località: morì in Rio das Minas nel 1834[15]; p. Ferdinando da Lucca, rinunciatario alla prefettura di Rio e missionario instancabile nelle varie province di Rio de Janeiro, Espírito Santo, Minas e S. Paulo, rientrato nella capitale dalle sue interminabili *tournées* apostoliche nel 1835, anno della sua morte[16]; p. Pierluigi da Serravezza, aggregato alla prefettura di Bahia alla quale giunse nel 1817, missionario di grande dottrina (dall'arcivescovo di Bahia fu scelto ad esaminatore sinodale) e di larga attività sia nella capitale bahiana come tra i fedeli dell'interno, stimato dal popolo e dalle autorità: il suo apostolato, durato 36 anni, si concluse in Bahia nel 1853[17].

---

[10] E cioè da quando i cappuccini italiani subentrarono nel Brasile ai francesi dando a tale attività un impulso decisivo. Si veda a p. 116ss.

[11] Cf. ACRJ, 3, B: I/1, 13s. L'autore delle *Noticias,* che scriveva intorno al 1834, spiegava il decadere della religione per i seguenti motivi: « 1° as ideas liberaes, que tem feito desvanecer as ideas religiosas; 2° as novas leis philantropicas, que assas tem concurrido para se multiplicarem os crimes, os quaes, o quase sempre ficão impunes, ou levemente castigados; 3° frequentes exemplos de insubordinação ás leis civis e ecclesiasticas que dão ás classes inferiores da sociedade as superiores, que devem ser a norma e o exemplo do Povo; 4° o espirito irreligioso que insensivelmente se tem apoderado dos grandes, e dos pequenos ».

[12] *Ib.,* 16. L'autore dice espressamente che tale spirito si è diffuso « da dieci anni in qua ».

[13] Si veda a p. 200.

[14] Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos,* 376. Apparteneva alla monastica provincia di Parma; il suo apostolato in Brasile durò 12 anni (1814-1826).

[15] *Ib.,* 376; Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche,* 110.

[16] Fidelis de Primerio, *Capuchinhos,* 376.

[17] Cf. ACB, *Fonti mss.* 1/I, 30s. Notizie su questi ed altri missionari si trovano nella fonte qui citata (*Libro Mastro*), 103ss; *Memorias de São Fidelis,* in *Annaes* (*Anais*) *Franciscanos* 23(1936) 318ss; *Aldeia da Pedra* (*Itaocara*), *ib.* 25 (1938) 122ss.

Nella prefettura di Bahia appare sempre notevole l'attività apostolica di due missionari già ricordati e cioè i pp. Arcangelo da Ancona e Ambrogio da Roccacontrada. P. Arcangelo, giunto a Bahia sin dal 1797, anche nel periodo del primo Impero e della Reggenza ripercorse più volte il territorio delle province di Bahia e Sergipe ottenendo ovunque vasti consensi e raccogliendo straordinari frutti di conversioni; il suo prestigio personale contribuì pure a fugare le ombre create intorno all'opera dei missionari dal Consiglio cittadino dell'indipendenza[18]. P. Ambrogio, prudente superiore e instancabile missionario, nel 1839 rinunciava alla carica di prefetto e, già vecchissimo, riprendeva il ministero ambulante nell'interno della provincia facendo da guida alle giovani reclute giunte nel 1837; anche da prefetto, pur impegnato dal movimento religioso della chiesa della Pietà che era forse il più cospicuo tra le diverse chiese cittadine[19], non mancò di sostenere cicli di missioni tra i sertanejos, a ciò chiamato direttamente dall'arcivescovo e primate di Bahia, Dom Romualdo Antônio de Seixas[20].

Nella prefettura di Pernambuco, oltre a p. Gioachino da Afragola[21] e a p. Eugenio da Firenze morto improvvisamente a Pernambuco il 3 agosto 1823[22], si deve ricordare p. Gabriele da Malta che vi lavorò attivamente per 23 anni (1817-†1840) pur tra i subbugli continui a cui andò soggetto il Nordeste in tal tempo[23]. L'apostolato di p. Paolo da Genova durò invece poco più di una decina d'anni, ma fu pure caratterizzato da zelo e abnegazione[24].

2. - Catechisti indiani

Nomi degni di menzione si riscontrano anche nell'altra attività missionaria caratteristica del Brasile e cioè la catechesi indiana che, se pur contenuta entro limiti modesti, non cessa dal mostrarsi attiva e, in talune zone, vivace.

I pp. Angelo Maurizio da Nizza (1796-1824) e Colombano da Brosasco (1808-1826) si possono considerare come appartenenti al periodo precedente, ma offrono pure l'avvio a quello che stiamo studiando. P. Angelo Maurizio, dopo una prima prova tra gli índios dell'aldea di Jacaré e di Gameleira[25], verso il 1804 movendo dall'ospizio della Penha si spinse nel sud cearense per «aldeare» la nomade tribù degli índios Ciocós (Chocós), il che egli fece nel territorio di Bom Jardim; spostatosi poi in territorio

[18] Cf. Gregorio de S. Marino, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 562. Si veda a p. 124s.
[19] Cf. ACB, *Fonti mss.* 1/I, 15.
[20] *Ib.*, 32; Gregorio de S. Marino, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 561s.
[21] Si veda a p. 194.
[22] Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 376.
[23] Cf. ACP, XI/1 (avulso), 12-13, 16-17.
[24] *Ib.*, 16-17; J. Guennes da Silva Mello, *Ligeiros traços*, 63.
[25] Cf. ACP, III/6, 22v; III/10, 1.

pernambucano, in località chiamata Baixa Verde fondò una efficiente catechesi che in breve si sviluppò trasformandosi in centro civile che più tardi assunse il nome di Triunfo; di lui il *Mappa dos Missionarios* scrive che « per vent'anni si sottopose a dure fatiche nella catechesi degli indigeni... che assistì sempre con molto zelo »[26]. Le due catechesi cessarono alla morte del missionario avvenuta il 7 giugno 1824[27].

P. Colombano, della monastica provincia del Piemonte, ebbe come suo campo d'azione una zona del fiume S. Francisco, non meglio definita, dove riuniva in aldeamento una tribù di índios che egli catechizzò per una quindicina d'anni avviandola verso la civiltà; ma i molti disagi sofferti gli causavano un male ribelle che gli stroncava la vita in Govedo, ancora in giovane età[28].

Sul fiume S. Francisco svolse pure attività indiana per quasi un trentennio p. Alberto da Fontana, della monastica provincia di Bologna, morto un anno prima di p. Colombano da Brosasco[29]. Uomo sinceramente premuroso dell'elevazione morale e materiale dell'índio, ad essa consacrò i suoi 29 anni di missione (1796-†1825), vivendo abitualmente nelle selvagge solitudini del Rio S. Francisco, lontano dai centri civili e rinunziando anche al ministero ambulante per il quale possedeva buone qualità di riuscita; la sua opera, polarizzatasi nella zona di Pacatuba, prende singolare spicco nel periodo di transizione, essendo stata perseguita con grande tenacia e saviezza ed avendo ottenuti risultati apprezzabili. Il cronista di Bahia dedica a lui il seguente necrologio:

> « Nell'anno 1825 morì il P. Alberto da Fontana, missionario della Provincia di Bologna, il quale venne alla Bahia nel 1796... pieno di apostolico zelo, appena fu istruito nella lingua portoghese, che tosto recossi ad annunciare la parola di salute agli abbandonati selvaggi dell'interno. La Divina Provvidenza guidollo lungo il Rio S. Francisco dove trovò una quantità di selvaggi qua e là dispersi, cui egli con somma fatica e pazienza raccolse, li ha istruiti e civilizzati e ne formò una aldea numerosa chiamata Pacatuba, alla cui direzione si fermò 29 anni in circa; in capo ai quali, pieno di età e di meriti fu chiamato da Dio a ricevere l'eterna mercede delle sue apostoliche fatiche. Dopo la sua morte l'aldea suddetta fu consegnata al R.mo Arcivescovo, il quale pose il Vicario Curato. Così accadde di moltissime altre aldee fondate dai Missionari Cappuccini e di poi consegnate all'Ordinario »[30].

---

[26] *Ib.*, XI/1 (avulso), 12-13.

[27] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 375.

[28] P. Colombano era giunto in Brasile nel 1808. Il *Libro Mastro* dà notizia della sua morte in questi termini: « L'anno 1826 fu l'ultimo per il p. Colombano da Brosasco Missionario della Provincia di Piemonte, essendo morto a Govedo dove già stavasi da 15 o 16 anni al governo di un'aldea ». ACB, *Fonti mss.* 1/I, 17.

[29] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 375; GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 554.

[30] *Libro Mastro*, ACB, *Fonti mss.* 1/I, 17.

3. - P. Ludovico da Livorno

Grande catechista indiano del Rio Pardo, nel sud di Bahia, fu p. Ludovico da Livorno, detto l'apostolo dei Pataxós e dei Camacans[31] e di altre tribù di índios come i Botocudos e i Mongoiós, sui quali lasciò varie relazioni conservate alla biblioteca nazionale di Rio de Janeiro[32].

P. Ludovico, uomo di grande animo e forza di volontà che aveva preso parte in Italia alle guerre napoleoniche, giunse in Brasile nel 1816 già con larga esperienza d'uomini[33]. Studiata la lingua portoghese e prestato servizio per qualche tempo nella chiesa della Pietà, nel 1818, su invito del marchese di Barbacena e con la benedizione del prefetto e dell'arcivescovo di Bahia, raggiunse il Rio Pardo per dedicarsi alla catechesi indiana. Egli riorganizzava da prima la parrocchia di S. Pedro de Alcântara, già fondata in passato per gli indiani civilizzati ma poi da essi abbandonata[34]; dopo di che si spingeva innanzi sul fiume e veniva a contatto con varie tribù tuttora selvagge. Su un terreno di « 200 miglia di larghezza e di più di 300 di profondità », situato tra i fiumi Pardo e Tieté e « coperto solo di selve e boschi ancor vergini, di monti e di valli paludose »[35], il missionario incominciò la sua opera destinata ad acquistar consistenza, pur tra difficoltà che solo con invitta pazienza riuscì a superare.

L'autore del *Libro Mastro* descrive i primi anni d'attività di p. Ludovico con abbondanza di particolari che meritano di esser riferiti. Dopo i necessari approcci con le autorità civili ed ecclesiastiche,

> « animato da zelo veramente apostolico, senza attendere a privazioni, fatiche, incomodi e a molti pericoli della vita, egli partì risoluto di penetrare tra i boschi e deserti in cerca di selvaggi e ciò con l'unica mira della gloria di Dio e della salvezza delle anime. Recatosi in Ilheos, e nominatamente nella detta parrocchia abbandonata di S. Pietro d'Alcantara, trovò ivi alcuni indiani civilizzati, e li interrogò se stavano in quelle vicinanze alcune tribù di selvaggi. Gli risposero che, inoltrandosi nei boschi in tal direzione per 25 o 30 leghe avrebbe trovato una numerosa tribù di indiani

[31] Cf. [B. Pereira], *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 32.

[32] Si vedano i due saggi riportati in *App.* II, doc. 39 e 41, il primo dovuto direttamente a p. Ludovico, l'altro un estratto di quanto riferiva il missionario al prefetto di Bahia, p. Samuele da Lodi, e riguardante i costumi, usi e credenze delle quattro differenti tribù e cioè Camacans, Pataxós, Botocudos e Mongoiós. Secondo quanto scrive il Silva Campos, p. Ludovico avrebbe dato notizie intorno agli usi e costumi degli índios di S. Pedro de Alcântara anche ai due celebri viaggiatori tedeschi Von Spix e Von Martius nella visita che essi compirono nella regione tra il 1818 e il 1819; tali notizie furono poi dai due esploratori tedeschi utilizzate nel loro volume: *Reise in Brasilien*. Cf. Silva Campos, *Crônica da capitania de São Jorge dos Ilhéus*, 235s.

[33] Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 377. P. Ludovico, della monastica provincia di Toscana, era entrato nell'Ordine cappuccino nel 1794, all'età di 24 anni.

[34] Cf. *Libro Mastro*: ACB, *Fonti mss.* 1/I, 13.

[35] *Ib.*, 67s.

selvaggi chiamata Tribù di Camacans. Il Missionario tutto contento per tale notizia, pregò caldamente uno di quelli a servirgli di guida e di interprete giacché sapeva tanto il portoghese come l'idioma della suddetta tribù, ed esso accettò l'incarico. Dopo tre giorni di cammino trovarono di fatto i detti selvaggi, tutti ignudi, uomini e donne, senza domicilio fisso, ma or qua or là erranti, senza istruzione di sorta, senza fede, senza religione, senza conoscenza di Dio. Osservò solamente che mutandosi i quarti della luna, ad essa rivolti cantavano alcune canzoni non intese, cominciando a bassa voce, indi gradatamente rinforzandola al massimo del clamore, il che facevano tutti d'ogni età e sesso con segnali d'allegria smoderata. Essi non si cibavano d'altro che di frutti, pesca e caccia. Appartenevano a tre tribù: Pataxós, Camacans, Mongoiós.

Il P. Missionario per mezzo dell'interprete con maniere obbliganti li convitò a recarsi a S. Pietro, dove avrebbero vissuto assai meglio che nei boschi, avrebbero godute delle comodità, e sarebbero istruiti in varie arti molto vantaggiose. E così fece loro altre promesse di vantaggi temporali giacché per allora erano gli unici che potessero muovere quelle creature umane. Alcuni accettarono il partito, e si recarono col Missionario a S. Pietro, dove giunti li fece vestire, allestì alcune capanne per alloggio, cominciò a istruirli nella religione, come pure in varie arti meccaniche e specialmente nell'agricoltura. I detti selvaggi penetrati dall'affetto che loro mostrava il Missionario e dalle obbliganti maniere con cui li trattava, indussero degli altri selvaggi a colà recarsi sicché in pochi anni gradatamente aumentando si formò una numerosa popolazione. Il Missionario (che si mostrava tenero padre di tutti e da tutti era per tale considerato) si adoperava dì e notte con indefessa fatica per la loro civilizzazione, istruzione nelle arti più necessarie, e molto più nella cristiana Religione. A tutto più o meno corrispondevano, e solo si mostravano inerti nel lavoro manuale essendo dedicati all'ozio sino dalla loro nascita.

Trovandosi bisognoso di danaro per comprare panni e tele per coprire tanta moltitudine pensò di rivolgersi al Governo di Bahia; per ottenere ciò con maggior efficacia venne esso personalmente, e condusse con seco due selvaggi, suoi allievi, che presentò a S. Ecc. il Conte dos Arcos, allora governatore della Provincia. Lo stesso fece alcuni anni dopo presentando pure due selvaggi a S. E. il Conte de Palma, successore del suddetto. Sì l'uno che l'altro diedero al Missionario col mezzo della facenda [fazenda] reale una quantità di camicie e scarpe per gli uomini, e camicie e saia per le donne; come pure vari strumenti rurali per occupare quei selvaggi nelle piantagioni diverse, nella seminazione e coltivazione sotto la direzione del P. Missionario.

Fatte di mano in mano le raccolte di vari generi, trovarono non solo di che sostentarsi meglio di prima, ma anche di poter vendere per poi comprarsi con che vestirsi senza ricorrere al governo, che meno le due volte suddette non l'hanno di poi più incomodato. Sui primi anni non essendo quei selvaggi ben fondati nella persuasiva dei vantaggi della Religione e della civilizzazione,

o piuttosto es[sendo] per natura inerti e girovaghi, taluni cominciavano a stancarsi sì del trabaglio che della sempre fissa abitazione, e rivolsero i loro desideri... all'oziosità della vita errante e selvaggia, senza regola, senza legge, senza Religione, senza freno. Tale era l'occulta brama di molti; ma d'altronde portavano affetto al Missionario da cui non sapevano distaccarsi, e molto meno recargli una crudele ferita al cuore colla loro partenza. Che fecero pertanto? Lasciarono che il Missionario si recasse alla Bahia, e prevalendosi della sua assenza fuggirono nei boschi quasi la metà. Ritornato il Missionario e vivamente accorato di tale migrazione che rendeva vane per quelli le fatiche di molti anni, non trovò altro che correre in traccia delle pecorelle smarrite: le rinvenne in gran parte, e dopo molte persuasive e preghiere la maggior parte ritornarono con l'amante pastore. Di presente [1825] pare che abbiano fortunatamente perduto ogni pensiero di tornare nei boschi: e il Missionario di assisterli non cessa con somma carità e diligenza, e di soccorrerli nei loro bisogni temporali e spirituali »[36].

L'opera di p. Ludovico, che passò trent'anni tra gli índios della zona attirando via via altre tribù, è importante anche perché servì di base nel periodo successivo (secondo Impero) a varie catechesi che a suo tempo vedremo[37]. Baltazar da Silva Lisboa, che si mantenne con lui in contatti epistolari[38], già nel 1834, e cioè 15 anni prima della morte del missionario, valutava la sua opera in questi termini:

« Egli ha condotto i selvaggi Pataxós e Camacans alla fede e alla civiltà lungo le rive del Rio da Cachoeira da Villa dos Ilheos, vivendo con essi a dispetto di ogni sorta di privazioni, dando loro a conoscere Dio e la fede cristiana e istruendoli con grande premura anche in ciò che conveniva alla loro felicità e cioè l'amore al lavoro ben organizzato »[39].

E il governatore della provincia di Bahia, Antônio Ignacio d'Azevedo[40], nel discorso alla Camera in data 2 febbraio 1847 definiva l'opera di p. Ludovico col chiamarlo, testualmente,

« o Religioso que no presente seculo melhor desempenhou nesta provincia a espinosa tarefa de catequizar indigenas e tratal-os como filhos da Religião Catholica »,

e aggiungeva che la catechesi da lui fondata

« pode servir de modelo às que se formarem nesta provincia ».

Nel 1847 p. Ludovico, mentre si trovava tuttora nelle solitudini del Rio Pardo, era eletto superiore della prefettura e raggiungeva Bahia per assumere il nuovo compito[41]. Ma, date le dif-

[36] *Ib.*, 13-15.

[37] Si veda a p. 303s.

[38] Si vedano le 5 lettere di p. Ludovico riportate in *Annaes do Rio de Janeiro* VI, 207-219, datate tra il 1819 e il 1831, ricche di dati e di osservazioni.

[39] *Annaes do Rio de Janeiro* I, 131.

[40] *Falla... n'abertura da Assemblea Legislativa da Provincia da Bahia*, Bahia 1847, 13.

[41] Cf. *Libro Mastro*: ACB, *Fonti mss.* 1/I, 111.

ficoltà incontrate sul Rio Pardo dal suo successore e in pari tempo desideroso di allargar la catechesi, nei primi mesi del 1849, pur essendo prefetto e già vicino ai 75 anni, si avventurò nuovamente in un periglioso viaggio raggiungendo S. Pedro de Alcântara e inoltrandosi « per boschi disabitati su un'estensione di 40 leghe oltre S. Pedro e verso il Rio Catulé ». Il viaggio gli riuscì però fatale. Ammalatosi gravemente, fu costretto a rientrare a Bahia[42], e qui, mentre si rimetteva dalle febbri malariche, era colpito dalla febbre gialla che stroncava la sua attivissima vita il 27 dicembre 1849[43].

Nel discorso del 1° marzo 1850 alla Camera, il presidente della provincia nel darne notizia si esprimeva in questi termini:

> « Chamo vossa atenção para annunciar-vos, como era de rigorosa justiça devida ao merito, virtudes e serviços, a morte do celebre Missionario Fr. Ludovico de Liorne, Prefeito do Hospiço de N. S. da Piedade, onde falleceo no regresso da viagem que vos communiquei haver elle intentado para estabelecer uma Aldeia nos bosques deshabitados por mais de 40 legoas, entre a povoação de S. Pedro d'Alcantara e o riacho do Catulé. Seu companheiro continuará a encarregar-se da mesma empreza, *havendo com tudo a Provincia soffrido grande perda com a morte d'aquelle virtuoso religioso, que não pequena ascendencia havia adquirido sobre os indigenas* e muita experiencia no seu tracto »[44].

Silva Campos, lo storico della capitaneria di S. Jorge dos Ilhéus, in un breve profilo dedicato alla memoria di p. Ludovico, così sintetizza la sua opera:

> « Sperduto nelle foreste vergini della comarca d'Ilhéus, p. Ludovico combatté, solo, per oltre trent'anni, la sua battaglia per la civilizzazione degli aborigeni: Camacans, Pataxós e Crens, dirozzandoli dagli istinti animali, educandoli, cristianizzandoli. Edificò loro aldee, costruì chiese, diede ad essi un solido avvio verso la civilità addestrandoli al lavoro, come coltivar la terra ed altre attività. A ragione egli fu chiamato « straordinario evangelizzatore »[45].

---

[42] Il presidente della provincia di Bahia, Francisco Gonçalves Martins, nel discorso alla Camera pronunciato il 4 luglio 1849, così ne dava notizia: « Com effeito este digno religioso, munido das necessarias ordens do Governo, partio para a seu destino, acompanhado de outro que do Rio de Janeiro foi mandao a solicitação desta Presidencia; mas por officio do Juiz municipal, Delegato de Belmonte e Canavieiras, consta que no caminho, no 2° dia de viagem pelo Rio Pardo acima, no sitio denominado Cachoeirinha ou entrada do Rio das Pedras, adoecêra gravemente, não podendo continuar em sua viagem; e fazendo seguir seu companheiro com as necessarias instrucções regressará brevemente a esta cidade para restabelecer sua saude, e combinar com este Governo sobre os meios de vencer algumas dificuldades que tem encontrado provenientes mais de intrigo e interesses individuaes, do que da natureza da empreza projectada ». *Falla... n'abertura da Assemblea Legislativa em 4 de Julho de 1849*, Bahia 1849, 13.

[43] Cf. Gregorio de S. Marino, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 564s.

[44] Cf. Francisco Gonçalves Martins, *Falla... n'abertura da Assemblea Legislativa em 1. de Março de 1850*, Bahia 1850, 9s.

[45] *Crônica da Capitania de São Jorge dos Ilhéus*, 225. Si vedano anche le note di Ignacio Accioli de Cerqueira e Silva, *Memorias historicas e politicas da Provincia da Bahia* IV, 228-40.

4. - Le catechesi del Paraiba do Sul

Vari missionari catechisti son da segnalarsi in questo periodo sul Paraiba do Sul nella catena di aldeamenti sorti, a partire dal 1781, lungo le rive di questo importante fiume della capitaneria di Rio de Janeiro[46]. Nell'aldea di São Fidelis, scomparsi i fondatori, subentrò p. Giannantonio da Lucca che ne continuò l'opera per 16 anni, allargandola ad altri índios Coroados, Xopotós e Purís che insensibilmente furono attirati al cristianesimo e alla civiltà[47].

P. Giannantonio, giunto a Rio de Janeiro nel 1791, attese per vari anni alle missioni ambulanti in varie capitanerie del sud, come si può vedere nel libro di cronaca dell'ospizio di Rio de Janeiro[48]; ma nel 1815 egli era destinato a « São Fidelis » e qui, in 16 anni di attività, diede grande impulso alla catechesi creando altri nuclei secondari e avviandola ormai a parrocchia regolare tanto che, alla sua morte (13 febbraio 1831), la missione cessava passando alle dirette dipendenze del vescovo. Le *Memorias de São Fidelis* dedicano alla sua morte questo accenno:

> « Il giorno 13 febbraio di quest'anno [1831], giorno di domenica, è morto molto rassegnato p. Giovanni Antonio da Lucca nella sua cella dell'ospizio della Chiesa Vecchia, e fu sepolto nella Chiesa Nuova con grande accompagnamento di popolo, di p. Florido da Città di Castello e del rev.mo don Antonio de S. Braz Rocha, parroco di S. Fidelis »[49].

Nell'aldea di « S. José de Leonissa », ritiratosi nel 1828 p. Tomaso da Città di Castello perché vecchio e infermo[50], gli successe il concittadino p. Florido, altro notevole missionario civilizzatore che doveva passare ben 45 anni nella zona attirando nella cittadina di p. Tomaso altri índios e portandola a un notevole sviluppo.

L'attività di p. Florido è paragonabile a quella di p. Ludovico da Livorno, anche se essa muove dal precedente stabilito da p. Tomaso di Città di Castello. Continuando i tentativi e gli sforzi

---

[46] Gli índios in numero preponderante in questa zona erano i Coroados e i Purís. Si veda a p. 162, e *App.* II, doc. 42, 503ss.

[47] Cf. Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 39.

[48] Cf. *Compendiosa noticia*, in Francesco Zaverio, *I cappuccini genovesi* IV, 100ss.

[49] Cf. *Annaes* (*Anais*) *Franciscanos* 23(1936) 319s.

[50] Si veda a p. 165 e *Aldea da Pedra* (*Itaocara*), in *Annaes* (*Anais*) *Franciscanos* 25(1938) 164. Già all'inizio del 1827 il vecchio missionario annotava nel libro di cronaca: « Este anno augmentando-se muito minhas molestias e grandes chagas nas pernas, e a idade avançada de mais de setenta annos, faltam-me as forças, e a magreza do corpo, até a reduzir-me a não poder sahir da cama, e como posso, encostado a um pau, ajudado por um negro, vou todos os dias celebrar a santa missa, fazendo a Igreja uma parte do Hospicio que assim me é favoravel, volto para minha cella e alli fico até no outro dia » Ib., 143. Si veda in seguito la descrizione dell'arrivo di p. Florido da Città di Castello in aiuto al vecchio missionario.

di quest'ultimo[51], p. Florido riuscì a raccogliere in nuova aldea, dedicata a s. Felice da Cantalice (S. Felix), molti índios Purís che erravano dispersi nei boschi; costruì per essi una piccola chiesa, innalzò capanne e avviò la coltivazione del terreno diboscandolo e facendo le prime semine. S. Felix, a detta del Souza Silva, avrebbe potuto trasformarsi in una cittadina sul tipo di « São Fidelis » e « Itaocara », se il governo vi avesse contribuito dando i mezzi necessari[52]; ma nel 1833, anno della sua fondazione, già dominava nel governo il Feijó e i mezzi non furono dati.

Lo stesso accadde per il nuovo tentativo intrapreso dal missionario nel cosiddetto Sertão das Frecheiras, dove fu riunito un altro cospicuo gruppo di índios e si gettarono le basi di un aldeamento; ma anch'esso poco progredì per mancanza di mezzi e il soffocante regalismo della Reggenza. I due nuclei di popolazione oggi si trovano incorporati nella parrocchia di sant'Antonio di Padova[53].

L'apostolato indiano di p. Florido, che ebbe sin dall'inizio dei coadiutori come p. Serafino da Montalboddo e il fratello laico, ordinato poi sacerdote, Benedetto da Genova, si estende oltre il periodo che stiamo studiando, essendo egli vissuto sino al 1871. Di lui, dopo costituito il commissariato generale[54], possediamo un buon nucleo di lettere indirizzate al commissario e relative alla sua attività[55]. In data 20 settembre 1852, ad esempio, egli scriveva di occuparsi nel ministero non solo nella sua zona, ma anche in quella di « São Fidelis » e di altre parrocchie vicine, mentre a « São José de Leonissa » stava ultimando la chiesa che sperava di finire entro il Natale. Il 7 gennaio 1854 comunicava di attendere alla costruzione del nuovo ospizio perché il vecchio era crollato sin dal 1852 in conseguenza di un uragano; il ministero era sempre intenso. Il 1° febbraio 1855 segnalava nella regione una grave carestia che aveva gettato la popolazione in un' « estrema povertà »; e l'anno dopo (29 marzo 1856) aggiungeva che, a completar l'opera della carestia, era sopraggiunto il colera, durante il quale si ammalarono e morirono molte persone e più di 120 índios: « Mi convenne — scrive — fare l'ospedale nel proprio ospizio, avendo mancanza di altra abitazione, di medico, speziaria e viveri: ma la Provvidenza Divina non mancò di aiutarci ».

---

[51] P. Tomaso aveva tentato di riunire nell'aldea di São José de Leonissa o Aldea da Pedra, insieme con gli índios Coroados, anche famiglie di Xopotós, Botocudos e Purís; ma questi ultimi, appartenenti ad altro ceppo tribale, si erano mostrati restii a convivere con i Coroados. Il motivo era che, per tradizione, secondo quanto scrive p. Tomaso, i Coroados erano « inimigos capitaes dos Purys ». *Aldea da Pedra (Itaocara)*, in *Annaes (Anais) Franciscanos* 25(1938) 122.

[52] *Memoria historica e documentada*, in *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil* 17(1854) 240s.

[53] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 220.

[54] Sulla riorganizzazione delle missioni cappuccine nel Brasile avvenuta nel secondo Impero e dalla quale scaturì questo nuovo istituto giuridico si veda a p. 233.

[55] Cf. ACRJ, F, 3/II, 3, 7, 8, 12, 23, 28. Si hanno di p. Florido, relativamente a tale periodo, anche diverse relazioni con numerosi dati.

Anche il missionario era stato colpito dal morbo, ma si era riavuto. Il 29 agosto 1863 scriveva di non aver potuto risponder subito a una lettera del commissario per non trovarsi nell'aldea a motivo delle *desobrigas* quaresimali, delle quali taluna distava più di trenta leghe dalla sua residenza ordinaria[56]. E finalmente, nel settembre del 1871, due mesi prima della sua morte, il missionario comunicava che, pur essendo vecchissimo e acciaccoso, continuava alacremente il suo ministero.

P. Florido da Città di Castello morì il 17 novembre 1871, dopo 45 anni d'indefessa attività condotta attraverso privazioni, malattie, prove di ogni genere, tra le quali non ultima si deve ritenere la solitudine in cui trascorse lunghi anni della vita[57]. Il De Souza Silva, che scriveva la sua *Memoria* nel 1854, tracciava di lui questo profilo:

> « Uomo instancabile nel compimento della sua missione, p. Florido non si dà all'ozio in mezzo alla sua popolazione trascorrendo giorni tranquilli di cui poteva intessere la sua vita. Egli penetra, s'avanza per deserti; passa coraggiosamente tra pericoli di belve feroci, sale alla Serra das Flecheiras e si spinge sino alle popolazioni di Minas Gerais; le catechizza, le chiama in seno alla Chiesa, che vuol farne dei figli. Prova lampante del buon risultato delle sue fatiche sono queste migliaia di anime, questi vecchi che conducono per mano le loro mogli e i loro figli e si prostrano al suo passaggio implorando il battesimo! »[58].

5. - P. Giuseppe Maria da Macerata

Nel periodo che stiamo studiando viene a inquadrarsi anche la multiforme attività di p. Giuseppe Maria da Macerata, missionario nel Mato Grosso.

Questa regione era rimasta estranea all'opera dei missionari cappuccini; ma verso il 1817, nella ripresa del movimento civilizzatore determinatasi sotto Giovanni VI[59], il governo si rivolse al prefetto di Rio richiedendo alcuni missionari per la regione interna del Mato Grosso, e il prefetto destinò a tale scopo i pp. Giuseppe Maria da Macerata e Angelo da Napoli. Di quest'ultimo, dopo l'accenno riferito altrove[60], non è dato ricostruire l'attività per mancanza di documenti; ma, in compenso, si conosce l'operosità singolare di p. Giuseppe, durata quasi 28 anni e tipica

---

[56] Sul termine desobriga, esprimente in radice l'adempimento del precetto pasquale da parte dei fedeli del sertão nel passaggio annuale del sacerdote, si veda a p. 367, n. 6.

[57] Su di lui si veda J. N. de Souza Silva, *Memoria historica e documentada*, in *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil* 17(1854) 240s; Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 42; Francesco da Vicenza, *I missionari cappuccini della provincia serafica*, 354; Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 219s, 377.

[58] *Memoria historica e documentada*, in *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil.* 17(1954) 240.

[59] Cf. Oliveira Lima, *Dom Jõao VI no Brasil* III, 803ss.

[60] Si veda a p. 167s.

non solo per le sue realizzazioni, ma anche per le difficoltà e opposizioni che ebbe ad incontrare.

P. Giuseppe, già professo nell'Ordine sin dal 1802[61], raggiunse il Brasile nel 1817, dedicandosi a un intenso studio della lingua portoghese. L'anno seguente, destinato alla catechesi nel Mato Grosso, partì per Cuiabá e di qui, dopo essersi abboccato con le autorità civili ed ecclesiastiche, si spostò verso sud, lungo le rive del fiume Paraguai dove fondò l'aldea di Nossa Senhora da Misericordia, determinando uno straordinario movimento tra gli aborigeni che appartenevano alle tribù dei Guanãs o Guanans[62].

P. Giuseppe, che aveva la stoffa dei grandi civilizzatori ed era sorretto da vivace spirito d'intraprendenza, accanto alla chiesa innalzò la scuola, un'infermeria, magazzini per i raccolti ed altri edifici necessari allo sviluppo del centro catechetico, così che, in pochi anni, quest'ultimo diventò villaggio, parrocchia e più tardi cittadina[63]. Riferendo le impressioni di un viaggio compiuto nella zona qualche anno dopo la fondazione dell'aldeamento, Luís d'Alencourt annotava:

> « Poco al di sotto della confluenza del fiume Mondego col Paraguai e non lungi dalla riva sinistra di quest'ultimo, sorge l'aldea della Misericordia, dove il rev.do padre cappuccino Giuseppe Maria da Macerata, oggi prelato della provincia, pur con mezzi scarsi stava facendo rapidi progressi tra gli índios Guanans, catechizzandoli e incivilendoli: io stesso vidi molti giovinetti che già sapevano leggere e scrivere correntemente: la popolazione raggiunge oggi le 1.300 anime; l'aldea, situata in terreno fertile e aperto, è assai utile per il confine »[64].

P. Giuseppe progettava avviare altre catechesi nella zona e già alcuni nuclei indigeni erano stati creati con lo scopo d'attirare altri primitivi; ma la mancanza di mezzi e il successivo atteggiamento del governo ne impedirono lo sviluppo.

L'attività del missionario non fu però limitata solo al basso Paraguai. Alla morte del prelato di Cuiabá, D. Luiz de Castro Pereira (1° agosto 1822), la Camera e la popolazione della città si rivolgevano all'imperatore D. Pedro I pregandolo che avesse a dargli per successore nel governo della vastissima prelazia p. Giuseppe da Macerata, già largamente conosciuto e stimato nel Mato Grosso. La risposta di D. Pedro I fu positiva e merita d'essere riportata perché contiene un giudizio sul candidato:

---

[61] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 231ss, 377. Nato il 22 agosto 1779, vestì l'abito cappuccino a Cingoli nelle Marche il 15 agosto 1801; professò il 15 agosto dell'anno seguente.

[62] Si veda a p. 167s, con relative note. I Guanãs o Guanans erano tribù stanziate sul basso Paraguai, appartenenti al gruppo Nuarnaque o Naipure che si estendeva dall'Amazzonia al Mato Grosso; altre tribù affini erano i Ticunas o Tucunas, i Purupurús, i Manús, i Parecís, e i Terenós. Cf. A. MAGALHÃES, *Dicinário Enciclopédico Brasileiro*, 827, 1180.

[63] Secondo Clemente da Terzorio (*Manuale historicum*, 323) da questa catechesi di p. Giuseppe Maria da Macerata si sarebbe sviluppata la città di Albuquerque.

[64] *Revista do Inst.Hist.Geogr.Brasil*, 20(1857) 343.

« Considerando l'onorevole testimonianza che la Camera e il popolo di Cuiabá hanno indirizzato alla nostra imperial Persona in merito alle virtù di p. Giuseppe Maria da Macerata richiedendolo per loro pastore a motivo del suo amore alla povertà, della sua saggezza, della sua umiltà e instancabile operosità nella 'riduzione degli índios' e tenuto conto che tale richiesta fu rinnovata all'Assemblea generale dal deputato di quella provincia, nominiamo detto p. Giuseppe prelato e amministratore della circoscrizione di Cuiabá e Mato Grosso in luogo del defunto Ecc.mo Vescovo di Tolemaide »[65].

Il decreto imperiale, di schietto sapore regalistico, porta la data del 29 agosto 1823 e fu approvato dalla S. Sede solo tre anni dopo (15 luglio 1826) quando, studiate attentamente le circostanze, l'istituto giuridico della prelazia fu abolito e Cuiabá venne elevata a sede di diocesi[66]; p. Giuseppe fu allora scelto a vicario apostolico e investito dei poteri spettanti a un vescovo residenziale. Fu in questa carica che egli concepì un grandioso piano che doveva purtroppo naufragare per lo spirito d'intolleranza delle sfere dirigenti che circondavano l'imperatore. Visto l'estremo bisogno di clero nel vastissimo territorio di sua giurisdizione, chiese al governo di poter far venire dall'Italia una numerosa spedizione di missionari da impiegarsi sia nell'assistenza ai fedeli, come e soprattutto nell'evangelizzazione degli índios che costituivano la stragrande maggioranza della popolazione. Ma il governo, nella tentennante politica di partiti che facevano leva su elementi massonici e nel clima di xenofobo nazionalismo che metteva capo al Feijó, rispose che non conveniva introdurre frati nel paese e molto meno conveniva introdurvi frati stranieri[67].

Lo zelante vicario apostolico non si disanimò. Con lo scarso personale e con i mezzi ancor più scarsi a sua disposizione continuò a provvedere al bene della diocesi curando con particolare attenzione il movimento catechistico e civilizzatore tra gli aborigeni. In alcuni anni, con la dolcezza e bontà che gli erano proprie, egli diede un nuovo tono alla vita cattolica del Mato Grosso moltiplicando le parrocchie, restaurando chiese, sottoponendosi a dure visite pastorali coronate da migliaia di cresime e comunioni.

Ma lo spirito intollerante della Reggenza lo colpiva nell'agosto del 1831, quando un decreto, firmato dal Feijó, lo destituiva

---

[65] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 321s.

[66] Cf. MENDES DE ALMEIDA, *Direito Civil Ecclesiastico Brasileiro* I/2, 756, dove si trova anche il documento imperiale surriferito. Si veda inoltre in *Arquivo diplomatico da Independencia* III, 306, 333. - Cuiabá, fondata dai bandeirantes paulisti nel 1719, fu creata sede di prelazia da Benedetto XIV il 6 dicembre 1746 con la bolla *Candor lucis aeternae;* la bolla che la elevò a diocesi fu la *Sollicita Catholici gregis cura* del 15 agosto 1826. Cf. J.B. LEHMAN, *O Brasil católico*, 80s; M. BARBOSA, *A Igreja no Brasil*, 21s. P. Giuseppe Maria da Macerata fu il quarto superiore della circoscrizione ecclesiastica.

[67] *Arquivo diplomatico da Independencia* III, 309. Si noti la durezza della frase usata dal governo, già rispecchiante il clima di lotta con la S. Sede e la radicale opposizione al clero regolare che doveva avere espressive manifestazioni nella stessa Camera per bocca di vari deputati.

dall'ufficio al quale era stato chiamato da Dom Pedro I e confermato dalla S. Sede: la ragione addotta era che, essendo egli straniero, non poteva esercitare « alcun impiego pubblico » nel Brasile[68]. Nonostante le favorevoli testimonianze giunte dalla diocesi che richiedevano la continuazione dell'incarico per p. Giuseppe, il Feijó si mostrò irremovibile, anzi, poiché tra le contrastanti disposizioni dei vari ministri della giustizia il vicario apostolico indugiava non sapendo che decisione prendere, un Aviso del 12 novembre 1832 ordinava che egli venisse addirittura espulso dalla diocesi[69].

P. Giuseppe affidò il governo al vicario generale e, senza rimostranze, s'allontanò da Cuiabá cedendo il posto al suo successore, D. José Antônio dos Reis, che, designato dalla Reggenza il 9 ottobre 1831, venne confermato da Gregorio XVI il due luglio dell'anno seguente. Ritiratosi in Diamantino, il missionario continuò a dedicarsi a larga attività fondandovi, tra l'altro, un collegio per l'infanzia e una residenza di suore.

Più tardi fu richiamato a Cuiabá dove, nel 1841, lo troviamo come direttore spirituale dei cosiddetti « stabilimenti pii » e cioè l'ospedale della Misericordia e il lebbrosario di s. Giovanni. Verso la fine del 1844 egli scriveva al presidente della provincia, Manoel Alves Ribeiro, domandando l'esonero da tali uffici e soggiungendo che, vedendosi già carico d'anni e d'acciacchi, pensava di trascorrere i suoi ultimi giorni tra i confratelli sia nell'ospizio di Rio de Janeiro oppure in quello di Bahia.

Il grande missionario, vittima della Reggenza e del dispotico potere del Feijó, moriva l'anno dopo (1845) in Cuiabá all'età di 66 anni, 28 dei quali trascorsi in missione; la fama che rimase di lui nella regione in cui svolse la sua attività fu quella d'un uomo apostolico infaticabile e santo, al quale si attribuirono anche vari prodigi, raccolti pazientemente da José Mesquita nella monografia dedicata a p. Giuseppe[70]. Estevão de Mendonça, nella

---

[68] Cf. Virgilio Correa Filho, *Mato Grosso*, 96; C. Mendes de Almeida, *Direito Civil Ecclesiastico Brasileiro* I/2, 756.

[69] Candido Mendes de Almeida scrive: « Este Prelado, que durante oito annos exerceo honrosamente o seu cargo, à contento do Governo e do Povo, como demonstrarão as representações que vierão da Diocese, solicitando a sua continuação, tendo duvida de entregar o cargo ao Vigario Geral, por lhe chegarem às mãos duas comunicações uma exonerando-o, e outra da data posterior recommendando-lhe que proposesse para as paroquias sacerdotes de boa vida e instrucção, foi mandado expellir da Diocese sem nenhuma consideração por Aviso de 12 de Novembro de 1832. E sem que ao menos se esperasse o cumprimento de outro Aviso de 13 de Agosto desse anno, no qual em bons termos se explicava e resolvia a duvida em que laborava o Prelado demittido, e se lhe pedia que continuasse na diocese como Missionario. Mas nesse anno houve tres ou quatro Ministros da Justiça, e sem olhar à precedentes cada um ia resolvendo a questão como entendia, ou conforme as impressões do momento ». C. Mendes de Almeida, *Direito Civil Ecclesiastico Brasileiro* 1/2, 756s n.3.

[70] *O Thaumaturgo do sertão, Frei José Maria de Macerata*, in *Rev.Inst.Hist. Mato Grosso* 19-20(1928) 43-122.

sintesi cronologica riguardante il Mato Grosso, traccia di lui questo breve profilo:

> « Uomo semplice e povero, di costumi purissimi, p. Giuseppe era la personificazione della carità e il rifugio di tutti gl'infelici. Tanti e così larghi furono i benefici da lui sparsi nelle regioni evangelizzate che, tra il popolo, si mantiene ancor viva la credenza dei fiori deposti un giorno sul suo feretro e ritrovati, dopo molti anni, sempre freschi e profumati »[71].

[71] *Datas Matogrossenses* I, 277. Oltre la bibliografia qui sopra citata, si vedano le pagine dedicate a p. Giuseppe Maria da Macerata da MODESTO REZENDE DE TAUBATÉ-FIDELIS MOTTA DE PRIMERIO, *Os missionarios capuchinhos no Brasil*, 166-189.

SEZIONE II

Secondo Impero

(1840-1889)

Dopo i moti che portarono all'indipendenza e i difficili anni del primo Impero e della Reggenza, segue un periodo di assestamento, accompagnato da relativa calma.

All'interno, l'affermarsi degli istituti civili va di pari passo con lo sviluppo dell'agricoltura e dell'industria, coadiuvate da immigrati dalla Svizzera, Austria, Italia, Portogallo e altre nazioni. La cultura nazionale è particolarmente sotto l'influsso di quella francese; si creano studi superiori. Sul livello culturale del popolo pesa l'analfabetismo; tuttavia il governo si preoccupa d'aumentare il numero delle scuole.

All'esterno le intensificate relazioni con i paesi europei portano a un aumento di scambi e attirano esploratori e tecnici, utili per la soluzione dei molti problemi. La guerra del Paraguay è lunga e sanguinosa (1865-1870): ma il Brasile si riprende rapidamente, inalveato nella tradizione di buon vicinato con le nazioni confinanti. Altri momenti difficili son dati da morbi epidemici ovvero siccità prolungate che determinano massicci spostamenti di popolazione con i relativi problemi di assistenza e di reinserimento nel ciclo produttivo della nazione. A prescindere dalla sofferenza umana connessa con tali trasmigrazioni, in ciò è pure un lato positivo in quanto contribuiscono a recare metodi razionali di coltivazione in zone tuttora selvagge.

Il nuovo clima di tranquillità e di progresso favorì lo sviluppo delle missioni cappuccine. Estese a tutto il paese, esse armonizzarono la loro attività religiosa con i vari problemi che le autorità governative andavano affrontando nei settori suindicati. Di qui l'inquadratura generale della presente sezione che esamina:

1) l'evoluzione interna delle missioni;

2) l'opera svolta tra gli amerindi tuttora primitivi e pagani;

3) la svariata assistenza all'elemento cattolico;

4) altre forme di apostolato in particolari momenti di calamità pubbliche e di emergenti bisogni religiosi.

A. - RIORGANIZZAZIONE E SVILUPPI INTERNI

I.

FATTORI POSITIVI E NEGATIVI

1. - MISSIONARI « UFFICIALI »

Il cinquantennio che va dal 1840 al 1889 fu tra i periodi di più intensa attività per le missioni cappuccine nel Brasile. Il clima di favore, già determinatosi sotto la reggenza di Araujo Lima. s'accentuò quando Dom Pedro II prese in mano le redini del governo. Come si esprime p. Giuseppe da Castrogiovanni[1], il sovrano, assunto al trono, volgeva lo sguardo alle necessità spirituali del suo vastissimo impero e, in nome proprio e del suo governo, rivolgeva ripetute istanze alla S. Sede per avere missionari cappuccini.

Naturalmente, alle richieste suaccennate corrispose da parte del governo una legislazione opportuna intesa ad agevolare l'afflusso del personale missionario e a provvederlo delle necessarie dimore (ospizi), come anche a distribuirlo nelle diverse regioni del paese. Il documento forse più interessante in questo senso fu il decreto-legge num. 285, del 21 luglio 1843, approvato dalla Camera dopo che il ministro della Giustizia aveva già, in altra seduta, tessuto un largo elogio all'attività dei primi missionari arrivati[2]; tale decreto è così concepito:

> Art. 1°. - Il Governo di sua maestà l'imperatore Dom Pedro II è autorizzato a compiere le spese necessarie per far venire dall'Italia i missionari cappuccini che egli poi distribuirà nelle province dove riusciranno di maggior vantaggio, il centro essendo stabilito in questa Corte.
>
> Art. 2°. - Il Governo è pure autorizzato a lanciare 6 lotterie sul tipo di quelle concesse per la Santa Casa della Misericordia[3] di questa Corte, il cui ricavato servirà: *a*) all'acquisto ovvero co-

---

[1] *Notizie storiche*, 46. L'autore soggiunge che l'imperatore fu a ciò indotto « sapendo il grande bene che in tutto il Brasile avevano fatto i missionari cappuccini nei due secoli precedenti ».

[2] Si veda il doc. 40 in *App.* II, 494ss. Nella stessa occasione il ministro, riferendosi alla richiesta di altri missionari avanzata a Roma, soggiungeva: « Este objecto he de summa importancia, e por isso o Governo opportunamente solicitará de vós os meios necessarios para tornar mais geral o beneficio que aquelles operarios tem já feito ao Paiz ». Cf. Paulino José SOARES DE SOUZA, *Relatorio da repartição dos Negocios da Justiça apresentado a Assemblea Geral Legislativa na 1ª sessão da 5ª Legislatura*, Rio de Janeiro 1843, 34-37.

[3] « Santa Casa » od anche « Casa da Misericordia » indicano un'istituzione pia in favore degli infermi e quindi, praticamente, l'ospedale; l'espressione può riferirsi anche ad altre opere caritative. Cf. C. DE FIGUEIREDO, *Novo Diccionario* I, 398.

struzione degli edifici destinati per dimora ai detti missionari; *b*) per la manutenzione di tali edifici con le rispettive chiese o cappelle; *c*) per altre spese straordinarie e indispensabili allo sviluppo delle missioni.

Art. 3°. - Sono revocate tutte le disposizioni di legge in contrario[4].

In tal modo i cappuccini diventavano i missionari « ufficiali » dell'Impero[5], impiegati largamente sia nella catechesi indiana come nelle missioni ambulanti, od anche in altre attività religiose e umanitarie, ottenendo vasti consensi ed elogi da parte delle autorità civili ed ecclesiastiche[6], ma più ancora riscotendo la stima e la venerazione del popolo[7].

2. - Remore del governo

Non è però a credere che il periodo si svolga tutto sotto i più lieti auspici: difficoltà di vario genere non mancano neppure in

---

[4] Cf. *Catalogo ou Collecção das Leis e Decições do Imperio do Brasil* V/1, Rio de Janeiro 1843, 25; Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 15s.

[5] Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 239ss.

[6] Alcuni di questi elogi sono riportati in Jacinto de Palazzolo, *Nas selvas dos vales do Mucuri e do Rio Doce*, 41ss; Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 245ss. Seguendo i *Relatórios* annuali dei vari ministri della Giustizia e dell'Agricoltura ovvero dei presidenti delle province (nelle relazioni o discorsi tenuti alle diverse assemblee provinciali), quasi ogni anno si riscontrano giudizi favorevoli e talora entusiastici per l'opera compiuta dai missionari. Si veda, ad esempio, Manoel Antonio Galvão, *Relatorio... 2ª sessão da 6ª legislatura*, Rio 1845, 16: « Estes religiosos empregão-se com fervorozo zelo no desempenho de sua missão, tão util á sociedade como á religião do Estado »; José Joaquim Fernandes Torres, *Relatorio... 3ª sessão da 6ª legislatura*, Rio 1846, 29; Eusebio de Queiroz Coutinho Mattoso Camara, *Relatorio... 2ª sessão da 8ª legislatura*, Rio 1850, 15: « Muito bons serviços continuão a prestar geralmente os Missionarios Capuchinhos: as missões adoção os costumes, e moralizão o povo. Não são sufficientes os Missionarios que actualmente temos para occorrer as necessidades que delles soffrem algumas Provincias, e nem sempre se tem podido satisfazer as reclamações dos Presidentes d'ellas, que os pedem como hum grande meio de civilização »; Idem, *Relatorio... 3ª sessão da 8ª legislatura*, Rio 1851, 29: « Não he possivel deixar de reconhecer os importantes serviços que estes Padres tem prestado e continuão a prestar. Trocando os gozos de huma vida comoda por outra de suffrimento e privação, elles se propõem com fervor evangelico a trazer ao gremio da civilização homens perdidos para ella e para a Religião »); José Thomaz Nabuco de Araujo, *Relatorio... 2ª sessão da 9ª legislatura*, Rio 1854, 27: « Continuam estes religiosos a prestar bons serviços a religião e ao estado confirmando por constantes provas de piedade e dedicação a confiança que o povo lhes consagra: ainda no anno proximo passado sua palavra prestigiosa concorreu muito no Páo d'Alho, Nazareth e Limoeiro para prevenir os devaneios que a credulidade nesses lugares no anno de 1851 produzio »; Idem, *Relatorio... 4ª sessão da 9ª legislatura*, Rio 1856, 34; Barão de Muritiba, *Relatorio do Ministerio da Justiça*, Rio 1859, 18: « São innegaveis os serviços que teem prestado os Missionarios em bem dos costumes em diversos logares e circumstancias melindrosas: a ordem publica se ha mantido por suas palavras de paz e de concordia ». - Altri giudizi, o espressi in forma pubblica ovvero in documenti privati conservati negli archivi, citeremo parlando dei singoli missionari.

Per le autorità ecclesiastiche, di cui molti documenti sono conservati in ACRJ, ACB, ACP, valga quanto affermava l'arcivescovo di Bahia e cioè che, « senza l'opera dei missionari cappuccini le popolazioni dell'interno, nella sua archidiocesi, sarebbero ritornate al paganesimo ». Cf. A. Jann, *Candidus Sierro*, 45.

[7] Un tentativo di documentazione anche qui ci porterebbe lontano; si veda

questo tempo, riducibili fondamentalmente al regalismo che legifera e dispone arbitrariamente nelle cose della Chiesa e alla crescente forza della massoneria che è penetrata largamente nel governo imperiale e svolge la sua nefasta opera in danno del cattolicismo.

Un esempio cospicuo di questi due avversi fattori, che spesso agiscono in combutta, si ha, tra l'altro, nel celebre decreto-legge del 30 luglio 1844 che, preso come suona, distacca semplicemente i missionari dall'obbedienza ai loro superiori e li mette a diretto servizio del governo e dei vescovi, facendo loro perdere il carattere insito nella loro vocazione[8]; pur non impedendo, questo decreto, l'attività missionaria che già si affermava nelle varie province dell'Impero con lusinghieri risultati[9], è però certo che esso venne a determinare una specie di *impasse* tra il governo da una parte e i superiori generali di Roma e la stessa S. Sede dall'altra e in definitiva nocque all'efficienza e allo sviluppo delle stesse missioni.

Alle rimostranze dei superiori di Roma ed anche della missione[10] con intervento diretto del delegato apostolico in Brasile, il governo imperiale l'anno dopo (1845) presentò altre norme, un poco attenuate nel loro valore rispetto a quelle del 1844, ma pur sempre inaccettabili e assurde nella loro essenza; così per diversi anni da una parte e dall'altra vi furono proposte e controproposte, ma il governo mantenne fondamentalmente il suo punto di

---

José Thomaz NABUCO DE ARAUJO, *Relatorio da repartição dos Negocios da Justiça*, Rio de Janeiro 1854, 27; GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 45s; [B. PEREIRA], *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 24; COSTA PORTO, *Um centenário*, in *Centenário da Congregação*, 3s; Luís DA CÂMARA CASCUDO, *Os capuchinhos no Rio Grande do Norte*, in *Dom Vital*, Recife, agosto-settembre 1954, 38ss.

[8] Il decreto è in 5 articoli così concepiti: « 1°) La missione dei Religiosi Cappuccini, stabilita in questa Corte, resta dipendente dal Governo in ciò che riguarda la distribuzione e impiego dei missionari nei luoghi dove lo stesso Governo giudicherà essere le missioni di maggior vantaggio ed utilità allo Stato e alla Chiesa. 2°) Il Governo, a richiesta dei vescovi o ordinari delle diocesi, potrà inviare e impiegare i missionari nei luoghi delle diocesi dove furono richiesti. 3°) I missionari Cappuccini, nella Corte e nelle province dove si troveranno in missione a tenore degli articoli precedenti, staranno soggeti e dipenderanno unicamente dai Vescovi in tutto ciò che riguarda il ministero sacerdotale; nei luoghi dove si hanno ospizi e per il tempo che vi dimorano, dipenderanno dal superiore generale in tutto ciò che riguarda unicamente le pratiche e funzioni della vita regolare. 4°) Nessun missionario cappuccino potrà sollecitare dal suo superiore generale in Roma l'obbedienza od altra decisione del genere che lo esoneri dalla Missione o lo trasferisca in altro luogo non prima concordato col Governo o con l'Ordinario del luogo, previo il beneplacito dello stesso Governo. 5°) Tanto le obbedienze e determinazioni delle quali tratta l'articolo precedente, come pure quelle che non sottostaranno alle formalità fissate dallo stesso articolo, dipendono, per la loro esecuzione, dal beneplacito dell'Imperatore ». *Cf. Catalogo ou Colleção das Leis* VI/1, Rio de Janeiro 1844, 141, n. 373; GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 16s.

[9] Cf. Manoel ALVES BRANCO, *Relatorio da repartição dos Negocios da Justiça... 3ª sessão da 5ª legislatura*, Rio de Janeiro 1844, 9.

[10] Si vedano i particolari di tutta la questione con relativa protesta dell'internunzio apostolico mons. Ambrosio Campodonico esposti dal prefetto di Pernambuco p. Placido da Messina in *Noticia a cerca dest'hospicio no governo do muito Rdo Fr. Placido*, ACP, II/82, 17ss.

vista esercitando un'azione soffocante sui missionari e sulle varie attività a cui essi si dedicarono[11].

3. - Documento significativo

Eco di ciò troviamo in un importante *Memoriale* indirizzato dal commissario generale, p. Fabiano da Scandiano, all'imperatore Dom Pedro II intorno al 1850[12]. L'estensore, uomo di grande prudenza e saggezza che fu più tardi procuratore generale delle missioni cappuccine, esamina da prima, con sguardo complessivo, tutto il vasto campo missionario che coincide ormai con l'intero Brasile e si dice in generale soddisfatto dello sviluppo assunto dalle missioni nelle loro diverse manifestazioni: i missionari lavorano con grande animo e abnegazione sottoponendosi a ingenti fatiche e i frutti che si raccolgono tra i fedeli e i primitivi tuttora pagani sono cospicui.

Ma, con sottile analisi della situazione, egli tosto fa notare le difficoltà create all'azione missionaria dall'invadenza del potere civile, sia pure appoggiandosi alle richieste dei vescovi; il governo, decidendo a suo talento secondo il bisogno immediato, si lasciava sfuggire la visione d'insieme, condannando alla sterilità molti sforzi generosi ed esponendo i missionari ad altri gravi pericoli, oltre quelli già insiti nella loro missione. Così la grande dispersione del persone missionario, assolutamente incompatibile con il limitato numero di religiosi[13], impediva che si attuassero opere durature e rendeva sommamente difficile provvedere alle necessità sia del campo missionario come degli stessi missionari; la mancanza di libertà d'azione nei superiori, che soli potevano conoscere le specifiche qualità e le tendenze dei loro sudditi, dava luogo a inconvenienti talora notevoli che nocevano al prestigio e ai risultati ottenuti dalla missione; l'obbligazione per i missionari di risiedere nelle parrocchie tra gente già civilizzata e che poteva contare sui propri parroci, snaturava la finalità precipua fissata al lavoro missionario causando danno alla catechesi indiana e al ministero ambulante e inoltre implicava i missionari negli intrighi e nelle inimicize e dissapori della politica e dei vari partiti[14]; infine l'abbandono in cui erano lasciati i religiosi che lavoravano nelle catechesi, lontane dal consorzio civile e spesso di difficilissimo accesso, li privava dei mezzi di pri-

[11] Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 242. La questione di cui si ha eco negli annuali *Relatorios* del ministro della giustizia (*1846*, 31; *1852*, 35; *1854*, 27; *1855*, 25s; *1856*, 34; *1857*, 17; *1858*, 21; *1860*, 26) si diede per conchiusa con scambio di note in data 28 ottobre 1862. Cf. Candido Mendes de Almeida, *Direito Civil Ecclesiastico Brasileiro* I/3, 1157. Si veda anche in AIHG, *Lata* 366, ms. 2, f. 26s, 31ss.

[12] Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 259s.

[13] In tale anno (1850) i missionari s'avvicinavano alla sessantina, così divisi: 3 nel Pará, 3 nel Maranhão; 1 nel Piauí, 7 in Pernambuco-Alagoas-Ceará; 3 in Sergipe; 11 in Bahia; 5 in Espírito Santo; 5 in S. Paulo; 6 in Minas Gerais; 4 nel Goiás; 3 nel Mato Grosso; 4 nella provincia di Rio de Janeiro; 5 nell'ospizio della capitale.

[14] Qui il commissario generale allude agli uffici di parroco « encomendado » che

ma necesstà richiesti dal loro arduo ministero che risultava di nessun valore se il missionario catechizzatore non aveva la possibilità di attirare gli aborigeni, di vestirli in qualche modo, di dar loro gli attrezzi necessari, infine anche di nutrirli almeno fino a quando le terre dissodate non incominciassero ad esser produttive[15].

Queste sagge riflessioni del commissario rimasero press'a poco lettera morta; la situazione non fu chiarita e continuò a trascinarsi tra progetti e controprogetti sino al 1862, quando, con note scambiate in data 28 ottobre, fu dato per conchiuso l'insolubile problema suscitato dal decreto del 1844 che, praticamente, mantenne il suo valore[16].

II.

PERSONALE, OSPIZI E PREFETTURE

1. - Aumento di missionari

Le ragioni della floridezza assunta dalle missioni cappuccine nel secondo Impero vanno ricercate nel personale sufficientemente numero e nell'organizzazione centralizzata voluta dalla S. Sede e attuata attraverso il commissiariato generale.

Dom Pedro II, salito al trono, s'interessò sinceramente alle condizioni religiose del paese e alla necessità di missionari: così per diversi anni le spedizioni dall'Italia si susseguirono a ritmo intenso. Già si è detto di quella del 1840, giunta a Rio de Janeiro dopo che l'imperatore era stato dichiarato maggiorenne[1]. Non

---

il governo oppure i vescovi imponevano con facilità ai missionari. Per capire l'opposizione del commissario a questa forma di ministero si ricordi che, nel Brasile del tempo, i parroci e il clero secolare venivano ad essere implicati nella politica per necessità di cose; basti accennare al fatto che le elezioni politiche si tenevano nelle chiese matrici con gl'inconvenienti che facilmente si possono supporre. Scrive lo Jaeger: « O padroado dava direito ao govêrno imperial de utilizar-se das igrejas matrizes para a realização das eleições civís e políticas... Nos domingos e dias santos de guarda, as eleições faziam-se logo após as cerimônias religiosas. Os sacerdotes deviam cobrir as imagens, despir os altares, recolher os objetos de culto e remover ou consumir as Sagradas Espécies. Os dias de eleição eram de calamidade para as igrejas matrizes, nas quais se dava toda sorte de profanações, como seja o comer e beber, fumar, risos, brincadeiras, algazarras, insultos, altercações e em algumas, como nas de Cachoeira e Piratiní, até conflitos e mortes ocorridas ». Cf. L.G. Jaeger, *O Clero na Epopéia Farroupilha*, 19s.

[15] Il *Memoriale* fu indirizzato da p. Fabiano da Scandiano all'imperatore nella sua qualità di commissario generale e cioè superiore di tutti i missionari cappuccini nel Brasile. Su questa forma centralizzata di governo, istituita durante il secondo Impero, si veda a p. 233ss.

[16] Si veda, per una documentazione, a p. 222, n. 11. Il problema dei rapporti tra i missionari e il governo ebbe vaste ripercussioni anche nelle singole prefetture; si vedano, a riguardo di Pernambuco, vari documenti conservati in ACP, II/82; III/53; VI/42.

[1] Si veda a p. 202. I missionari giunsero a Rio de Janeiro il 14 settembre 1840.

esistendo nella capitale un ospizio cappuccino, i religiosi per il momento alloggiarono nel monastero dei benedettini, dove, praticamente, non rimase però che il superiore della comitiva, p. Fedele da Montesano, perché gli altri vennero ben presto mobilitati per il ministero in varie province dell'impero.

P. Fedele naturalmente si preoccupò di cercare per i missionari una dimora propria e conveniente e, dopo molte pratiche, il 18 agosto 1842 otteneva dall'imperatore l'antica chiesa di s. Sebastiano che sorgeva sul cosiddetto Morro do Castelo, già chiesa matrice di Rio ed ex cattedrale in cui riposavano le ceneri del fondatore della città, Eustácio de Sá[2]; per il momento servirono come abitazione alcune vecchie case vicine, ma in seguito vi sarebbe stato costruito un regolare ospizio[3].

La seconda spedizione di missionari si ha nel 1841, convogliata questa volta verso il nord: 5 padri e 2 fratelli il 7 ottobre approdano a Recife (Pernambuco) prendendo dimora nell'ospizio della Penha e riattivando la vecchia prefettura[4]; contemporaneamente, o forse già nel 1840, giungono a Rio i due pp. Doroteo da Dronero e Francesco da Monsanvito che vengono rispettivamente mandati nel Maranhão e nel Goiás[5]. L'anno successivo il governo imperiale a mezzo del suo incaricato d'affari a Roma chiedeva alla S. Sede e al generale dei Cappuccini da 15 a 20 missionari, cui avrebbe pagato « le spese del viaggio, libri ed abiti necessari »; fu raccolto un gruppo di 11 sacerdoti e 2 fratelli laici che salparono da Genova nella prima metà di maggio del 1843 e raggiunsero Rio de Janeiro il 19 luglio, dopo 67 giorni di viaggio[6], essendo in seguito

[2] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 18. - Eustácio de Sá, comandante portoghese, giunse nel 1565 con una squadra navale nella baia di Rio, dove si erano insediati i francesi invasori; combattendo a fianco dello zio, Mem de Sá, che fu governatore generale del Brasile dal 1557 al 1572, venne ferito a morte dagli índios che appoggiavano i francesi (1567). Secondo alcuni autori il fondatore di Rio de Janeiro non sarebbe Eustácio de Sá, ma suo zio, il governatore Mem de Sá. Cf. A. MAGALHÃES, *Dicionário Enciclopédico Brasileiro*, 1372. Per la consegna della chiesa di « S. Sebastiao » ai missionari cappuccini si veda in AIHG, *Lata* 366, *ms. 2*, 8-10 (18 agosto 1842).

[3] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 240s. Si veda il cenno dato a p. 226.

[4] I missionari in questione furono: i pp. Placido da Messina (prefetto), Gaetano da Messina *senior* (viceprefetto), Sebastiano da Melia, Gaetano da Grattieri e Serafino da Catania, e i due fratelli laici Sante da Messina e Secondo da Mango. Si veda la cronaca particolareggiata della partenza dalla Sicilia e del viaggio in Italia e sull'oceano in *Noticia a cerca dest'hospicio*, ACP, III/82, 1ss, dove p. Placido descrive i mutamenti di personale intervenuti a motivo di malattia e d'altro, le peripezie in Italia, il viaggio « felicissimo » per mare e i primi anni d'attività in Pernambuco. Un riassunto è pure in J. GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 64.

[5] Così almeno sembra doversi supporre perché i due missionari l'anno dopo (1842) già lavorano, rispettivamente, nel Maranhão e nel Goiás. Erra perciò Fidelis de Primerio (*Capuchinhos*, 378) che fissa per p. Doroteo da Dronero, come anno d'arrivo in Brasile, il 1842. Da un documento conservato all'archivio di Pernambuco risulta che il presidente della provincia, in data 3 febbraio 1841, richiedeva che dei 5 cappuccini esistenti nella Penha 2 si recassero nel Maranhão e cioè p. Doroteo da Dronero e Luigi da Napoli. ACP, VI/3. La richiesta è indirizzata al superiore della Penha, p. Gioachino da Afragola.

[6] Furono i pp. Samuele da Lodi (poi prefetto di Bahia), Gaetano da Troina, Serafino da Petralia, Egidio da Garessio, Alessandro da Bene, Pierpaolo da Ceriana,

ripartiti tra Rio, Bahia, Sergipe, il Pará e poi il Rio Negro; ma già sul finire del 1842 o nei primi mesi del 1843 erano approdati a Rio i pp. Luigi da Ravenna e Sante da Catania, che avrebbero svolto il loro apostolato nelle province dell'interno[7].

Il vastissimo paese sembrava ingoiare i missionari, mentre i vescovi ripetevano le loro insistenti richieste[8] per nuovo personale; così, affrontato col decreto del 21 luglio 1843 il problema delle spese concernenti il viaggio e la riadattazione o costruzione degli ospizi necessari[9], l'afflusso di personale si rende più intenso. Nel 1844 sono 21 i missionari che sbarcano a Rio, di cui 19 sacerdoti e 2 fratelli laici[10]; essi vengono incamminati verso S. Paulo e le province interne più lontane e civilmente meno progredite, come il Mato Grosso, il Goiás e la sterminata Amazzonia. Nel biennio 1846-1847 giungono dall'Italia altri 19 missionari, di cui 15 sacerdoti e 4 fratelli laici, che verranno divisi tra le prefetture di Rio, Bahia e Pernambuco ma rimarranno conglobati entro la nuova istituzione del commissariato generale[11].

Idelfonso da Genova, Fedele da Jesi, Eugenio da Genova, Agostino da Casarano, Angelo da Grottaglia, e i fratelli laici Benedetto da Pinerolo e Bernardo da Ceriana. Si veda il *Libro Mastro*, in ACB, *Fonti mss.* 1/I, 42ss, dove p. Samuele da Lodi descrive le innumerevoli peripezie del viaggio che fu disastrosissimo.

[7] Difficile riesce ricostruire con esattezza tutte le diverse spedizioni, data la frequente contraddizione delle fonti. Sante da Catania (Messina) da altre fonti è dato per fratello laico.

[8] Taluna di queste, oltre che commovente, ha pure valore come indicativa delle condizioni religiose nel Brasile del tempo. Mons. Giuseppe Antonio dos Reis, vescovo di Cuiabá (Mato Grosso) in data 27 agosto 1843 scriveva al ministro della giustizia: « Como em alguns officios dirigidos a V. Ex. eu tenha annunciado o grande numero e quantidade de Nações de Indios, de que abunda este Bispado, pelo que vivo em grande afflição e desgosto, não tendo Clerigos, que me ajudem na cathechese de tantos infieis, agora que tenho concluido o quadro junto das sobreditas Nações de Indios, e que vejo que o Gov. de S. Magestade Imp. tem mandado vir da Italia Capuchinhos para missionar no Brasil, peço e instantemente rogo a V. Ex. que não deixe este Bispado sem alguns dos Religiosos Missionarios: pois pelo quadro junto, que faço subir ao conhecimento de V. Ex. convencer-se-ha de que nenhuma parte do Imperio talvez precise mais de semelhante soccorro ».

E dopo aver descritto 66 n a ç õ e s (tribù) di índios conosciute e altre tuttora inesplorate e inoltre accennato ai pochi sacerdoti di cui può disporre (13) per tutta la vastissima provincia, soggiunge: « Eu trago o meu coração bastante magoado e afflicto, muito principalmente quando olhando para todos os lados do Bispado, vejo milhares e milhares de gentios, e ao mesmo tempo não tenho hum só ministro que possa empregar na sua catechese, neste lugar tão remoto, sem Clero, sem meios alguns, ah! eu brado pela proteção de sua Magestade o Imperador ». Cf. Manoel ALVES BRANCO, *Relatorio da repartição dos Negocios da Justiça apresentado á Assemblea Geral Legislativa na 3ª sessão da 5ª legislatura*, Rio de Janeiro 1844, 9s.

[9] Si veda sopra a p. 219s.

[10] Si tratta dei pp. Daniele da Napoli, Paolo Antonio da Casanova, Rainerio da Ovada, Gaudenzio da Genova, Apollonio da Molinetto, Antonio da Molinetto, Luigi da Grave, Pacifico da Montefalco, Francesco da Coriolano, Gregorio Maria da Bene, Sigismondo da Taggia, Gerolamo da S. Colomba, Eusebio da Sales, Enrico da Castel S. Pietro, Ponziano da Montaldo, Mariano da Frascati, Ubaldo da Napoli, Giambattista da Caserta, Francesco da Falerna, e dei fratelli laici Benedetto da Bene e Arcangelo da Spezzano. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 379s; GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 111s.

[11] I missionari giunti nel 1846 furono i padri Fabiano da Scandiano, Domenico da Casale, Luigi da Sonnino, Arcangelo da Napoli, Clemente da Genova, Raffaele da Taggia e Vincenzo Maria da Ascoli, e i fratelli laici Manoel di Portogallo

Se a questo punto diamo uno sguardo retrospettivo, vediamo che, in un decennio circa dal mutato clima della Reggenza con Araujo Lima, i missionari affluiti s'avvicinano all'ottantina; in seguito tale ritmo diminuisce d'intensità per cause diverse, non ultima quella della disponibilità di personale italiano che subirà il contraccolpo delle soppressioni religiose ordinate dal governo italiano tra il 1866 e il 1870[12]; questo fatto induce più tardi i superiori generali a reclutar religiosi, oltre che in Italia, nella Savoia, nella Svizzera e in Austria[13]. Comunque si può ritenere che tra il 1850 e il 1880 un altro centinaio di cappuccini entrò nel Brasile così che, secondo un calcolo approssimativo, si può dire che durante il regno di D. Pedro II i missionari assommarono a oltre 200[14].

2. - Residenze e ospizi

Ovviamente, all'aumento dei missionari s'accompagna la sistemazione degli ospizi, vecchi e nuovi, a seconda del bisogno. Bahia, con i lavori compiuti da p. Ambrogio da Roccacontrada nei primi decenni dell'Ottocento[15], ha una capacità sufficiente e continua ad essere la residenza centrale dell'omonima prefettura. Pernambuco riapre i battenti sin dal 1840, ma è solo l'anno dopo con l'arrivo di un buon nucleo di missionari siciliani che riprende in pieno la sua attività[16]; migliorie vi sono apportate dal nuovo prefetto p. Placido da Messina. A Rio, andato perduto il vecchio ospizio di S. Antônio dos Pobres e ottenuta dal governo la chiesa di « S. Sebastião », è costruito il nuovo ospizio del Morro do Castelo; l'edificio, iniziato tra il 1844-45, fu condotto innanzi tra non poche difficoltà superate da p. Fedele da Montesano con calma e avvedutezza, e inaugurato nel 1847 divenendo la sede del commissario generale del Brasile[17]; il governo imperiale lo considerò sempre come cosa sua e nei documenti ufficiali non è infrequente il caso d'incontrare frasi come queste: « L'ospizio di questa Corte », ovvero « La Corte imperiale, sede della missione, ha

(ex certosino), Gioachino da Colorno e Giuseppe da Genga; nel 1847 la spedizione fu composta dai padri Bernardino da Lagonero, Paolo da Limone, Ubaldo da Civitella del Tronto, Doroteo da Loreto, Benedetto da Bobbio, Mariano da Bagnaia, Bartolomeo da Ratochrigis e Lorenzo da Monteleone, e dal fratello laico Francesco da Novi.

[12] Cf. Melchior a Pobladura, *Historia generalis* III, 59.

[13] Cf. A. Jann, *Candidus Sierro*, 40; Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 105. I cappuccini della Savoia, sia pure con qualche eccezione, si occuparono nel seminario di S. Paulo, la cui direzione rimase ad essi affidata per quasi 25 anni (1854-1878). Si veda a p. 437ss.

[14] Ovviamente, l'attività di questi missionari non è contemporanea ma successiva; in media il personale s'aggira in ogni tempo sulla cinquantina d'individui. Così nel 1848 sono 51, nel 1849 57, nel 1854 49, nel 1870 45, nel 1887 47.

[15] Si veda a p. 192.

[16] Cf. Placido de Messina, *Noticia a cerca dest'hospicio*, ACP, II/82, 11ss. Si noti però che, a quanto riferisce lo stesso p. Placido, nel 1840 erano giunti a Pernambuco i pp. Carlo da Porto Maurizio, Luigi da Dente Cani (sic) e Luigi da Alba Pompeia. *Ib.*, 9.

[17] Cf. Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 18, 46s, 79; Clemens a Terzorio, *Manuale historicum*, 326.

un'ospizio »[18]. Ingrandimenti e miglioramenti, sia all'ospizio che alla chiesa, vennero compiuti dai vari superiori o commissari generali[19].

Nuovi ospizi furono aperti nelle città di S. Cristovão in Sergipe, S. Luís do Maranhão e Belem nel Pará. Nella provincia di Sergipe, già battuta frequentemente dai missionari di Bahia, insistenze per l'apertura di un ospizio incominciarono ad esser fatte dopo riusciti corsi di missioni predicate dai pp. Pier Luigi da Serravezza e specialmente Candido da Taggia[20]; nel gennaio del 1844 vi furono mandati i pp. Candido da Taggia, con la carica di viceprefetto, Gaetano da Troina, Serafino da Pretalia e Agostino da Casarano; essi s'appoggiarono da prima al vecchio convento minoritico di S. Francisco finché nel 1846, dopo superate molte difficoltà e contraddizioni, il nuovo ospizio fu pronto[21].

Il fondatore dell'ospizio di S. Luís do Maranhão fu p. Doroteo da Dronero il quale, già largamente conosciuto nella città e provincia per le sue doti personali e gli eccezionali frutti riportati dalla sua predicazione[22], ottenne una cappella privata costruita

[18] Ciò risulta, oltre che dai *Relatorios* dei vari ministri della giustizia (ad esempio, *1846*, p. 31, dove è detto anche che la chiesa di S. Sebastião del « Morro do Castelo » fu concessa in uso ai missionari con decreto del 21 giugno 1843; *1848*, p. 35, dove è riportata la somma spesa dal governo per la costruzione dello stesso ospizio e cioè 47.550 milreis; *1850*, p. 15), anche dai decreti-legge riguardanti i missionari. Cf. *Catalogo ou Collecção das Leis e Decisões do Imperio do Brasil* VI/1, 141.

[19] La chiesa fu ingrandita e abbellita tra il 1861 e il 1865; contemporaneamente l'ospizio si arricchiva di alcune parti secondarie. Sotto il governo di p. Fedele da Avola (1880-1893), accanto alla sacrestia fu costruita « una cappella o grotta di Nostra Signora di Lourdes alla quale il popolo prese subito grande devozione, e furono fatti altri miglioramenti nella chiesa ». ACRJ, *Livro de Lembranca*, 15ss, 72s.

[20] Cf. Paulino José SOARES DE SOUZA, *Relatorio da repartição dos Negocios da Justiça* (1843), 36. Il cronista di Bahia, riportando luoghi e dati delle missioni predicate da p. Candido da Taggia tra il 1838 e il 1843, scrive di lui: « Tra i missionari che arrivarono alla Bahia nel 1837 vi fu il Rev. P. Candido da Taggia, religioso di precoce ingegno, di felice memoria, ornato di prudenza e pieno di apostolico zelo. Dopo essersi fermato qui più di un anno per ben impossessarsi della lingua portoghesa (*sic*), cominciò a uscir fuori per missionare qua e là nell'interno della provincia, e riportò in ogni luogo frutti mirabili di salute. La prima volta uscì fuori col P. Pier Luigi da Serravezza con cui diede 10 missioni; la seconda uscì col P. M. R. Ambrogio da Rocca ex Prefetto; e la terza partì solo. Nel corso di 5 anni diede 53 missioni, come si ricava dalla lettera che a mia richiesta mi diresse, di cui qui sotto ne trascrivo il contenuto ». Segue poi la lettera. Cf. *Libro Mastro*, ACB, *Fonti mss.* 1/I, 32-34.

[21] *Libro Mastro*: ACB, *Fonti mss.* 1/I, 45, 57; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 304s.

[22] P. Doroteo da Dronero, già missionario nella Svizzera dal 1831 e giunto nel Brasile un decennio dopo (1841), fu, a partire dal 1842, il grande missionario della diocesi del Maranhão che abbracciava allora anche la provincia del Piauí; dei 26 anni del suo apostolato maragnense (1842-1868) lo scrittore Elias Martins dà questo profilo: « Outro missionario, grande benemerito das nossas populações, foi Frei Dorotheu, cujos trabalhos relembrou Frei Serafim no primeiro sermão que pronunciou, abrigando-se a sua memoria.

Em longas excursões pelo interior, restaurou os costumes, combateu vicios inveterados, impoz-se pela sublimidade da doutrina sagrada, tomando decisiva autoridade sobre as massas, que lhe bebiam as palavras quaes sequiosos viandantes do deserto.

Uma das traças dos inimigos da religião, para malquistarem seus ministros,

dalla famiglia Salgado sin dal 1778 e dedicata a san Giacomo Minore (São Tiago); sul terreno annesso il missionario, aiutato dal compagno di missioni p. Lorenzo da Monteleone, fabbricò un piccolo ospizio. Il permesso dell'imperatore per quest'ultimo porta la data dell'8 gennaio 1853, quello del vescovo la data del 18 luglio 1854 e l'edificio fu inaugurato lo stesso anno[23]. P. Doroteo, eletto viceprefetto del Maranhão, moriva nel 1868 e a lui succedeva p. Celestino da Pedavoli; ma, scomparso il donatore della cappella e del terreno, uno degli eredi ne rivendicava la proprietà e, appoggiato dalla massoneria, ebbe causa vinta[24]. I missionari si cercarono per qualche tempo un altro punto d'appoggio nella città, mentre l'ospizio di sant'Iago era più tardi demolito; poi, diminuito il numero dei missionari alla Penha a causa della soppressione religiosa in Italia, il 19 febbraio 1876 chiusero la provvisoria casa di S Luís e si ritirarono a Pernambuco[25].

In Belem, scelta ad esser la sede della prefettura e poi viceprefettura dell'immenso bacino amazzonico, vari furono i tentativi per aprirvi una casa; ma accadde che, mentre il governo centrale di Rio era favorevole, le autorità locali si mostrassero fredde e restie a fornire i mezzi; così i 7 missionari recatisi al Pará sin dal 1843 sotto la guida di p. Luigi da Belforte[26], vissero dispersi

---

é accusal-os de explorar a credulidade publica, utilizando os phenomenos das leis naturaes como instrumentos de terror.

A calumniosa imputação deu Frei Dorotheu incontestavel desmentido. Pela ultima metade do seculo passado, na cidade di Oeiras (Piauí), antiga capital, na praça da matriz, aos revérberos de uma tarde em declinio, fallava a numeroso auditorio de fieis, discorrendo com vehemencia sobre os castigos reservados aos que não se convertessem, quando, de repente, descobriu-se no horizonte um grande cometa de cauda luminosa.

Ante o desconhecido astro, perturbou-se o povo, cahindo de joelhos a pedir misericordia. Ouvia-se como o fragor de uma tempestade, produzido pelo ruido de milhares de mãos, batendo nos peitos e nas faces em signal de desaggravo.

Muito tempo gastou o missionario para conseguir restabelecer a calma, auxiliado pelos raros ouvintes, que se mantiveram serenos. E a todos explicou o que era um cometa, segundo a palavra da sciencia, no concerto da celeste abobada ». Cf. Elias MARTINS, *Frei Serafim de Catania*, 32s.

[23] Cf. ACM, 7, A/4 (I, III).

[24] Il vescovo del Maranhão Antônio Cândido de Alvarenga, scrivendo il 7 ottobre 1878 al commissario generale, diceva che l'ospizio era stato strappato ai missionari « com a mais clamorosa injustiça ». Cf. ACRJ, A: 1/III, 2. Il vescovo soggiunge che cercherà di riaverlo « in forma amichevole, perché il litigare sarebbe rischioso ».

[25] Per la storia di quest'ospizio si veda ACM, 1: A/4 (I-XXXIX); *Rev.Inst.Hist. Geogr.Brasil.* 150(1927) 280; TIMOTEO (ZANI) DA BRESCIA, *Alto Brasile*, 44ss; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 329ss.

[26] Questo missionario, giunto nel Brasile (Bahia) nel 1837, dopo vari corsi di missioni predicati nel vastissimo arcivescovado, assunse tra il 1841 e il 1843 l'ufficio di direttore spirituale del collegio di Santamaro. Annota il cronista di Bahia: « Nella città di Santamaro trovasi un « Raccoglimento » o collegio di zitelle in educazione molto stimato, il quale essendo rimasto privo di direttore spirituale, il Revmo Arcivescovo pregò il p. Luigi da Belforte di accettare tale ufficio, nel quale richiedevasi un uomo provetto e sperimentato, stanti le circostanze locali. Esso accettò di buon grado e colà recossi nel 1841 in qualità di confessore e direttore spirituale, dove si diportò con molta soddisfazione del Revmo Arcivescovo e di tutto quel collegio. Dopo due anni e mezzo essendo stato fatto Prefetto del Pará dovette abban-

qua e là nell'interno predicando missioni ovvero costituendo catechesi indiane. Fu solo intorno al 1870 che p. Ludovico da Mazzarino, rinsanguata la missione amazzonica con un buon gruppo di giovani missionari[27], poteva approntare uno stabile ospizio che, tuttavia, fu mantenuto soltanto per alcuni anni[28].

Ad altre richieste e progetti di ospizi non si poté dar evasione per mancanza di personale ovvero di mezzi. Ricorderemo, tra gli altri, il tentativo riguardante la comarca di Urubú, nell'interno della provincia bahiana. Nell'ottobre del 1846 le autorità della comarca rivolgevano formale domanda all'imperatore per avere 4 sacerdoti e 2 fratelli laici cappuccini, destinati ad assistere spiritualmente le abbandonate popolazioni della vasta regione che si estendeva dai confini di Minas Gerais a quelli di Pernambuco su un'estensione di 240.000 chilometri quadrati; i 35 richiedenti assicuravano che un donatore era pronto a cedere il terreno necessario all'ospizio in Brejinho o, nel caso che ciò non si effettuasse, suggerivano che poteva essere affidato ai religiosi il celebre santuario di Bom Jesus da Lapa lungo il corso dell'alto S. Francisco[29]. Ma, a quanto pare, non se ne fece nulla sia per la scarsezza di personale, richiesto con maggiore urgenza in altre regioni, e sia per il prevalente criterio di non stabilire più di un ospizio per provincia.

Del resto, son da considerarsi veri ospizi anche talune delle catechesi più importanti che vennero assumendo adeguata attrezzatura e dove generalmente risiedevano due o più missionari che, se necessario, si occupavano anche dell'assistenza religiosa ai fedeli della zona; tali l'aldeamento di S. Pedro costituito lungo il fiume S. Francisco[30], quello di Itambacurí in Minas Gerais[31], la colonia di S. Izabel in Pernambuco[32], il nucleo di S. Tereza in Espírito Santo[33], la catechesi di S. Pedro de Alcântara fondata sulla confluenza del Rio Congonhas col Tibagí nell'attuale stato del Paraná[34], l'Aldea da Pedra (Itaocara) sul Paraiba do Sul[35] e altre realizzazioni del genere[36].

---

donare quel raccoglimento con grande dispiacere di tutti, di cui erasi meritata la stima e l'affetto universale». *Libro Mastro*: ACB, *Fonti mss.* 1/I, 31.

[27] Si veda a p. 337.

[28] Cf. PELINO DA CASTROVALVA, *Un missionario nel Brasile*, in *Annali Francescani* 14(1883) 460; TIMOTEO (ZANI) DA BRESCIA, *Alto Brasile*, 318ss; ACRJ, L: 3/I, 17-21.

[29] L'ospizio, dovuto a p. Doroteo da Loreto, fu costituito intorno al 1850, dopo che il missionario vi aveva iniziato la sua attività nel 1849. Cf. *Memorial (em tôrno de frei Dorotheo de Loreto)*, 2ss.

[31] Cf. JACINTO DE PALAZZOLO, *Nas selvas dos vales do Mucurí e do Rio Doce*, 470.

[32] Cf. A. JANN, *Candidus Sierro*, 47.

[33] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 74s.

[34] Su questa importante catechesi, che fu di base ad altre nella zona, si veda in ACRJ, T: 1/I, 1-79.

[35] *Ib.*, F: 3/II, 2.

[36] Altre catechesi da considerarsi dei veri ospizi, sia pure temporanei, furono Boa Vista e Piabanha nel Goiás; Bom Conselho nel Mato Grosso; l'aldeamento di Bacabal e quello dello Xingú nel Pará. Di questi ed altri parleremo esaminando le singole catechesi.

La questione degli ospizi fu dibattuta a lungo dal governo, senza però che si addivenisse a una soluzione soddisfacente. Il ministro della Giustizia nel *Relatorio* presentato alla Camera nel 1846 faceva queste sensate riflessioni:

> « Come già esistono in Bahia e Pernambuco, sarebbe buona cosa che anche in altre città dell'Impero si fondassero ospizi centrali, da servire ai missionari per abituale dimora, e in questo caso sarebbe forse meglio seguire il criterio divisionale delle diocesi piuttosto che delle province, affinché i missionari possano più agevolmente ricevere le dovute istruzioni dei rispettivi ordinari.
>
> Presupposta la fondazione di ospizi, in luogo di sollecitar da Roma la venuta di missionari per il Brasile in generale, si potrebbero chiedere assai più vantaggiosamente per un dato ospizio: in tal modo il superiore, che conosce le qualità e le speciali attitudini di ciascun religioso, potrebbe costituir le famiglie in modo più conveniente e adatto alle necessità dei singoli ospizi e all'attività che essi devono sostenere... Con ospizi formati nel modo suindicato si otterrebbero anche due altri grandi vantaggi e cioè: i missionari entrerebbero tosto negli atti della vita comune, indispensabile per la conservazione dello spirito religioso; inoltre, allorché i religiosi fossero mandati nell'interno per attendere al ministero, se per qualsiasi motivo si rivelassero inadatti, potrebbero con maggior facilità e prontezza esser richiamati all'ospizio e destinati ad altra attività »[37].

Come si vede, le idee espresse dal ministro erano buone e utili; ma l'orientamento del governo fu diverso per l'errato concetto regalistico di considerare i missionari alla stregua di suoi funzionari.

3. - Prefetture e viceprefetture

Innovazione importante nell'organizzazione gerarchica e territoriale della missione si ebbe con la costituzione del commissariato generale stabilito, come vedremo, nel 1846. Per ciò che invece riguarda le antiche prefetture di Rio de Janeiro, Bahia e Pernambuco non vi furono novità degne di nota: esse vennero mantenute press'a poco entro i tradizionali confini e continuarono ad avere un proprio superiore eletto direttamente dalla S. Congregazione di Propaganda Fide, come si verificava sin dalla loro costituzione[38].

La ripresa missionaria del secondo Impero mirava però anche al nord del Brasile e cioè allo sconfinato bacino amazzonico che nel periodo antecedente era rimasto presso che estraneo all'azione dei missionari cappuccini[39]; ora invece, secondo i disegni del go-

---

[37] Cf. José Joaquim Fernandes Torres, *Relatorio da repartição dos Negocios da Justiça*, Rio de Janeiro 1846, 30s.

[38] Si veda a p. 112ss.

[39] Vari tentativi o progetti di penetrazione nella vastissima zona non erano però mancati, come sulla fine del secolo XVII e nel primo decennio del secolo XIX. Si veda a p. 102s. 166s.

verno e le richieste del vescovo di Belem, esso doveva considerarsi una delle zone più impegnative, dato l'ingente numero di índios vaganti lungo le rive dei fiumi giganteschi come il Rio Negro, il Purús, l'Alto Solimões, il Tapajós, lo Xingú, il Rio Trombetas, il Tocantins[40], e dato anche il secolare abbandono a cui era lasciata la popolazione dei fedeli per mancanza di clero[41].

D'accordo con il governo imperiale, la S. Sede nel 1842 creava la nuova prefettura del Pará-Amazzonia con sede in Belem e suo primo superiore p. Luigi da Belforte[42]; essa aveva lo scopo di coordinare e disciplinare le catechesi del nord, dando ad esse impulso e unità d'azione. Ma, forse a causa della dispersione dei missionari, pare non godesse stabilità e verosimilmente venne ridotta al rango di viceprefettura[43]; le catechesi stabilite nella regione praticamente caddero sotto la giurisdizione del commissario generale che mandava i suoi ordini e tracciava le sue direttive da Rio de Janeiro; di qui la scarsa influenza esercitata dal superiore di Belem che, per i frequenti mutamenti di personale ed anche per trovarsi senza una residenza ufficiale, vide la sua autorità passare in seconda linea. P. Luigi da Belforte rimase nella Amazzonia un biennio circa, poi ritornò a Bahia[44]. A lui successe come superiore p. Pierpaolo da Ceriana, fondatore di varie catechesi sul Rio Purús e il suo affluente Andirá[45]; ma anch'egli si ritirò più tardi, rimpatriando. Dalla corrispondenza dei missionari, conservata nell'archivio di Rio de Janeiro, si vede che il superiore in loco aveva un'autorità ben limitata, mentre colui che decideva ogni cosa era praticamente il commissario generale[46].

Un'importanza direttiva acquistò la sede di Belem con p. Ludovico da Mazzarino, a partire dal 1865, allorché da essa direttamente s'irradiò una notevole attività indiana che toccò vari bacini

---

[40] In tutte queste zone ed altre ancora, come vedremo a suo tempo, non mancò da parte dei missionari attività riduzionistica, anche se cause diverse la resero instabile e caduca. Numerose relazioni dei missionari sono conservate in ACRJ, A: 1/I, VIII; A: 3/VI; E: 1/II; G: 1/I; L: 3/II; P: 1/I, III.

[41] Tali condizioni, conseguenza delle vastissime estensioni territoriali e di altre circostanze, perdurarono anche nel periodo successivo allorché i cappuccini lombardi vi aprirono stabili residenze. Cf. METODIO DA NEMBRO, *I cappuccini nel Brasile*, 81ss.

[42] Si veda sopra a p. 228, n. 26.

[43] Il cronista di Bahia, riferendosi a p. Luigi da Belforte, così espone l'inizio di questa missione che andò soggetta a molte peripezie: « Nell'agosto del 1843 (p. Luigi) abbandonò il raccoglimento di Santamaro... e si recò al Pará, dove credeva di stabilirsi nella capitale di quella provincia, giusta le istruzioni di Roma e dell'Internoncio [sic], d'accordo col Ministro di Giustizia; ma quel presidente mostrò al governo che i Missionari erano più necessari nell'interno di quella vasta provincia che non nella capitale. In vista di ciò determinato fu che si recassero e si stabilissero a Rio Negro, capoluogo della Guiana Portoghese, lungi dal Pará 400 leghe sul fiume delle Amazzoni. Questo traslocamento si fece in gennaio 1844 dopo d'essersi fermati 4 mesi nella capitale del Pará ». *Libro Mastro*: ACB, *Fonti mss.* 1/I, 45.

[44] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 377.

[45] Si veda a p. 323ss.

[46] Cf. ACRJ, L: 1/II, 1-8; F: 2/I, 1-9; P: 1/III, 1-6.

fluviali come lo Xingú, il Tapajós, il Rio Trombetas e il Capim[47]. Ma fu solo per alcuni anni perché, decimato il personale dalle febbri malariche, la missione languì; p. Ludovico, recatosi in Italia per reclutare nuovi missionari, al suo ritorno fu destinato in qualità di viceprefetto in Minas Gerais, dove stavano sorgendo alcune notevoli catechesi[48].

Più indovinato apparve il criterio di costituire delle viceprefetture che, pur sobordinate o in qualche modo vincolate alle prefetture già esistenti, lasciavano nondimeno una certa libertà d'azione al superiore della zona o viceprefetto, che s'interessava allo sviluppo del ministero «ambulante», ovvero indiano relativo alla sua giurisdizione. Ma neppure questa innovazione, intesa a uno snellimento dell'azione missionaria, ebbe molta importanza nella pratica, e ciò per il preminente potere che venne ad accentrarsi nelle mani del commissario generale, come diremo più avanti; di qui si spiega il vario numero e la diversa denominazione che si riscontrano sia nella documentazione superstite[49] come nei vari autori[50]. Comunque, considerando a sé stante il bacino amazzonico, viceprefetture dipendenti da Rio furono date dal Mato Grosso, dal Goiás, da Minas Gerais e da S. Paulo che comprese anche il Paraná, sorte via via che i missionari vi allargavano la loro sfera d'azione; da Bahia dipese invece la viceprefettura di Sergipe, eretta nel 1844[51]; infine il Maranhão, assurto a viceprefettura sotto gli auspici di Rio, finì per esser distaccato da quest'ultima città e vincolato alla prefettura di Pernambuco[52].

Da documenti conservati nell'archivio dei cappuccini di Rio risulta che, di viceprefetture, s'incominciò a parlare con una certa frequenza intorno al 1854-1855, nonostante che fatti isolati (tipico il caso della provincia di Sergipe) risalgano a vari anni addietro. Notizie diverse indicano come viceprefetto del Mato Grosso p. Mariano da Bagnaia[53]; del Goiás prima p. Francesco da Monsanvito[54] poi Antonio da Gangi[55]; di S. Paulo p. Timoteo da Castelnovo[56]; di Minas Gerais p. Ludovico da Mazzarino[57]; del Maranhão p. Doroteo da Dronero[58], seguito da p. Celestino da Pedavoli[59]. Una vice-

[47] Si veda a p. 328ss.

[48] Cf. ACRJ, L: 3/I, 22-24; GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 92s.

[49] Questa si conserva soprattutto nell'archivio dei cappuccini di Rio de Janeiro: ACRJ, F: 2/II, C: 1/I; F: 5/I.

[50] Cf. CLEMENS A TERZORIO, *Manuale historicum*, 327; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 247.

[51] *Libro Mastro*, in ACB, *Fonti mss.* 1/I, 45.

[52] Cf. ACM, 1: A/4, XXXIX. Sul numero delle viceprefetture permangono però dei dubbi, date le frequenti contraddizioni della documentazione d'archivio.

[53] Cf. ACRJ, M: 1/11.

[54] *Ib.*, F: 4/II, 18.

[55] *Ib.*, A: 1/VIII, 10.

[56] *Ib.*, T: 1/I, 79.

[57] *Ib.*, L: 3/I, 22ss.

[58] *Ib.*, D: 1/6ss.

[59] *Ib.*, C: 3/III, 18-23.

prefettura, a quanto pare, fu costituita anche lungo il Paraiba do Sul nella provincia di Rio, raggruppante le catechesi e le supplenze parrocchiali stabilite nella zona; suo superiore per lunghi anni fu p. Florido da Città di Castello[60].

Da quanto scrive il *Libro Mastro* a proposito della viceprefettura di Sergipe possiamo conoscere quali fossero i rapporti tra la prefettura e le viceprefetture che da essa dipendevano. Premesso che, dietro licenza di Roma, erano stati mandati in Sergipe i pp. Gaetano da Troina, Serafino da Petralia e Agostino da Casarano sotto la giurisdizione di p. Candido da Taggia, primo superiore, il cronista soggiunge:

> « Sergipe fu eretta in viceprefettura sotto la dipendenza del Prefetto di Bahia, come sta espresso nell'ubbidienza del Rev.mo Procuratore e Vicario generale, diretta al suddetto Viceprefetto. Questo può predicare e mandare altri nella provincia di Sergipe, ma non in quella di Bahia senza consenso del Prefetto: e da questo dipende anche circa la delegazione delle facoltà, solite accordarsi ai Prefetti».

Il cronista, e cioè p. Samuele da Lodi che reggeva allora la prefettura di Bahia, aggiunge a proposito delle facoltà:

> « Io gliele accordai tutte per un tempo indeterminato da esercitarsi solo nella Provincia di Sergipe »[61].

III.

IL COMMISSARIATO GENERALE

1. - Forma centralizzata di governo

Ben altra importanza ebbe invece la nuova forma di governo centralizzato, costituita da Propaganda Fide nel 1846 e conosciuta sotto la denominazione di commissariato generale.

L'iniziativa di questa riorganizzazione nel governo delle singole missioni fu presa direttamente dalla S. Sede, d'accordo con i superiori dell'Ordine, per esigenze tattiche di ministero ma specialmente a difesa delle missioni stesse contro l'invadente regalismo del governo imperiale che mirava a far dei missionari dei semplici funzionari ai suoi ordini[1]. L'innovazione consiste in questo che, pur mantenendosi l'istituto giuridico delle prefetture (il cui superiore era nominato direttamente da Propaganda Fide), prefetti, viceprefetti e missionari venivano collocati sotto l'obbedienza di un superiore centrale il quale, a sua volta, dipendeva direttamente dalla nunziatura apostolica di Rio de Janeiro. Il titolo assunto dal nuovo superiore fu quello di commissario generale;

[60] *Ib.*, F: 3/II, 4.
[61] *Libro Mastro*, in ACB, *Fonti mss.* 1/I, 45.

[1] Si veda a p. 221, n. 8.

risiedendo a Rio ed occupando il posto dell'antico prefetto apostolico della capitale, egli venne ad accentrare in sé l'ufficio, il titolo e le prerogative anche di quest'ultimo[2].

La S. Sede annesse giustamente molta importanza a questa riorganizzazione, suggerita dal suo rappresentante nel Brasile dopo matura riflessione sulle condizioni ambientali e l'indirizzo religioso del governo; in realtà essa doveva rivelarsi altamente provvidenziale salvando le missioni dallo strapotere laico e imprimendo loro, con l'unità di governo, nuova vita e nuovo impulso. L'istituzione del commissariato fu resa nota il 18 settembre 1846 dall'internunzio apostolico, mons. Gaetano Bedini, che in pari tempo comunicava ai missionari la nomina del primo commissario generale nella persona di p. Fabiano da Scandiano, esigendo da tutti intera sommissione al neoeletto[3].

Possiamo farci un'idea delle competenze del nuovo superiore in base a un decreto emanato dalla S. Congregazione di Propaganda Fide il 25 giugno 1861[4]. Egli era il vero ed effettivo superiore di tutti i missionari e, come tale, investito dei pieni diritti che spettavano a un prefetto apostolico e a un provinciale; egli nominava i viceprefetti[5], poteva trasferire i missionari da un punto all'altro del Brasile, staccarli da una prefettura per aggregarli a un'altra; era inoltre tenuto a compiere la visita canonica sia agli ospizi che alle stazioni secondarie, nelle catechesi indiane. Per la fondazione di nuove residenze ovvero per il trasferimento o radicali riforme alle già esistenti doveva agire con l'assenso dell'internunzio.

Altro compito delicato del commissario erano i rapporti della missione con il governo imperiale. Il commissario doveva risolvere le varie questioni pendenti nei riguardi del personale, della sua ubicazione, attività e sistemazione, raffrenar il governo nelle sue indebite ingerenze ed esigere i contributi pattuiti per la fondazione di nuove catechesi o la prosecuzione e lo sviluppo delle già esistenti. Poiché a ogni fondazione missionaria tra gli amerindi era connessa l'opera di colonizzazione e civilizzazione degli stessi (compito che lo Stato considerava di sua stretta pertinenza), l'azione del commissario assumeva un valore determinante in quanto, nel contratto che interveniva tra il governo e la missione, egli era il legittimo rappresentante di quest'ultima vegliando a che le due sfere di attività si mantenessero nel proprio ambito. Data la men-

---

[2] Notizie e dati su questa forma di governo si riscontrano in GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 47s; A. JANN, *Candidus Sierro*, 40s; CLEMENS A TERZORIO, *Manuale historicum*, 327; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 247s; JACINTO DE PALAZZOLO, *Nas selvas dos vales do Mucurí e do Rio Doce*, 43; MELCHIOR A POBLADURA, *Historia generalis* III, 625.

[3] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 247s.

[4] *Bullarium Ordinis* X, 408.

[5] I prefetti apostolici di Rio, Bahia e Pernambuco continuarono ad essere eletti direttamente dalla S. Congregazione di Propaganda Fide ovvero dall'internunzio apostolico del Brasile.

talità regalistica della classe al potere, gli sforzi del commissario spesso riuscirono inutili, non valendo a conseguire quella indipendenza e libertà d'azione che son tanto necessarie a un'attività altamente spirituale come è quella missionaria; tuttavia la sua presenza e il suo prudente intervento servirono almeno ad evitare certi eccessi cui, senza dubbio, sarebbe giunto l'indirizzo politico-religioso del governo[6].

L'ufficio di commissario durava di sua natura per tre anni, ma il superiore in carica poteva essere riconfermato, come generalmente avvenne[7]. Aggiungeremo che l'11 settembre 1867 al commissariato del Brasile fu unita anche la residenza cappuccina di Montevideo nell'Uruguay, che prima si reggeva in forma autonoma soggetta direttamente al generale dell'Ordine[8].

2. - COMMISSARI GENERALI

a) *P. Fabiano da Scandiano (1846-1859)*

Prima di passare ad esaminare le varie attività missionarie di questo periodo, daremo alcune notizie sui singoli commissari. Il primo di questi fu p. Fabiano da Scandiano che tenne la carica dal 1846 al 1859 e si rivelò, secondo quanto scrive p. Giuseppe da Castrogiovanni, «religioso di particolari virtù, di alti talenti e provata prudenza»[9]. Gettando le basi del commissariato e poi cercando di renderlo efficiente, egli impostò nettamente la sua azione sulle due specifiche competenze del suo ufficio e cioè: il reggimento sollecito e paterno dei missionari e i contatti con il governo imperiale per salvaguardare l'indipendenza della missione e, nello stesso tempo, favorire quelle provvidenze che ne assicurassero la solidità e lo sviluppo.

---

[6] Cf. A. JANN, *Candidus Sierro*, 41. Questo sforzo del commissario generale per mantenere l'istituto della missione libero da invadenze del potere civile non garbava certo al governo; di ciò si ha un'eco in vari dei *Relatorios* annuali del ministro della Giustizia. Cf. Eusebio de QUEIROZ COITINHO MATTOSO CAMARA, *Relatorio...* (1852), 35; José Thomaz NABUCO DE ARAUJO, *Relatorio...* (1854), 27, dove affiora un importante elemento circa l'*impasse* creata dal decreto del 30 luglio 1844 e cioè che, mentre il governo imperiale « desejava estabelecer em grande escala missões para a catechese dos innumeros selvagens que erram em algumas provincias do imperio, aonde esses braços podem ser aproveitados em sua industria e agricultura », la S. Sede aveva posto la revoca o la modifica di tal decreto « come condição *sine qua non* para a remessa de novos missionarios ».

[7] *Bullarium Ordinis* X, 408. 541.

[8] *Ib.*, 541. L'apostolato che si svolgeva in questa residenza rispecchiava quello delle città costiere del Brasile. Per dare un'idea del suo movimento religioso, riporteremo i dati relativi al triennio 1892-95. In tale periodo i 6 padri e 3 fratelli della residenza, tutti italiani, tenevano una scuola con 50 alunni, prestavano assistenza spirituale in due ospedali, attendevano al culto nella propria chiesa e in altre della città e inoltre avevano la direzione di una fiorente congregazione cittadina di terziari francescani con 623 iscritti; nello stesso tempo, spargendosi nella diocesi in assistenza ai fedeli, avevano svolto un ministero volante (simile press'a poco alle missões ambulantes del Brasile) raccogliendo i seguenti frutti spirituali: 1430 prediche, 452 battesimi, 610 cresime, 68 matrimoni e 125.000 comunioni. Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 12(1896) 143.

[9] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 80.

A riguardo dei suoi interventi presso il governo abbiamo già visto il memoriale da lui inviato all'imperatore verso il 1850[10]; ma molti furono i passi da lui compiuti, sia direttamente sia a mezzo del rappresentante della S. Sede, intesi a un chiarimento dell'aggrovigliata situazione creata dalle ingerenze governative nell'azione dei missionari; così nel 1851, nel 1853, nel 1857 e altre volte ancora[11]. D'altra parte, se egli insisteva presso il governo per mantenere alla missione il suo carattere religioso, era pronto a mettere i religiosi a disposizione dello stesso governo anche nei momenti di maggior pericolo come quando a Rio, intorno al 1850, scoppiò la febbre gialla accompagnata ad altri morbi epidemici[12]. Notevole fu pure l'interessamento di p. Fabiano per ottenere ai missionari gli aiuti promessi dalle autorità sia per la fondazione e lo sviluppo delle catechesi indiane come per viaggi, vitto, vestito e altre cose del genere, necessarie soprattutto ai religiosi che lavoravano nelle sperdute e arretrate province dell'interno[13].

In pari tempo però il commissario seguiva da vicino i missionari compiendo visite a ospizi e catechesi e inviando lettere pastorali riboccanti di saggezza e appropriati consigli circa il ministero e la santità personale. Tra queste ultime meritano di essere ricordate quelle del 1° novembre 1848 e del 26 luglio 1852, che vertono, rispettivamente, sull'emancipazione degli schiavi e il modo di comportarsi nella spinosa questione, e l'osservanza dei propri doveri religiosi. Nella prima[14] egli si rivela ardente sostenitore della libertà degli schiavi e, dato il particolare momento storico brasiliano[15], il contenuto di questo documento è di alto valore storico per chi studia il lungo processo attraverso il quale si giunse nel Brasile all'abolizione della schiavitù. Nella prima parte il commissario generale condensa le ragioni di ordine religioso, storico e psicologico che militano per l'emancipazione; tali, ad esempio, la carità di Cristo che, affratellando tutti gli uomini, non conosce distin-

[10] Si veda a p. 222s.

[11] Cf. ACRJ, F/2, II; N/1; AIHG, *Lata 366, ms. 2;* FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 242.

[12] Di tali offerte di personale in circostanze pericolose, generalmente accolte dal governo, si hanno vari esempi. Si veda, ad esempio, Eusebio de QUEIROZ COUTINHO MATTOSO CAMARA, *Relatorio da repartição dos Negocios da Justiça*, Rio de Janeiro 1850, 16.

[13] Lettere di missionari che domandavano aiuti e mezzi dalle sperdute catechesi del Goiás, del Pará, dei fiumi amazzonici come il Tapajós e lo Xingú, del bacino dell'Araguaia, del Mato Grosso, esponendo al commissario la loro triste situazione di estrema povertà, sono conservate in ACRJ, A/1, VIII; A/3, VI; C/3, III; F/2, I; F/3, II; L/3, I; M/1, I; P/1, I; S/2, I; T/1, I.

[14] Se ne veda copia in *Libro Mastro,* ACB, *Fonti mss.* 1/I, 98-100. *App.* II, doc. 43, 506ss.

[15] E' vero che ideali umanitari si facevano ormai strada in varie sfere brasiliane del tempo lottando accanitamente per l'abolizione della schiavitù; tuttavia tenaci correnti e interessi vi si opponevano ritenendo che un simile evento avrebbe sovvertito la società brasiliana inferendo un colpo mortale a tutta l'economia del paese. Tale errato concetto fu praticamente smentito dai fatti; i missionari però, essendo degli stranieri, ovviamente non potevano andare contro la vigente legislazione del paese. Sul contrasto tra il partito liberale, favorevole, e il partito conservatore ostile all'emancipazione degli schiavi, si veda in E. MALESANI, *Brasile*, 275s.

zioni o preminenze di razze; le prescrizioni della S. Sede in proposito; il concetto erroneo ed anticristiano su cui s'impostava tale ingiustizia umana e cioè che i neri fossero di razza inferiore; la falsità del pretesto che gli schiavi, una volta liberati, avrebbero potuto abusare della loro libertà; le funeste conseguenze dei maltrattamenti loro inflitti, i quali finivano per abbrutirli completamente e staccarli dalla religione. La seconda parte contiene norme particolari secondo le quali i missionari debbono regolarsi; naturalmente essa tien conto della perdurante legislazione brasiliana che ammetteva la schiavitù, ereditata dai tempi coloniali; tuttavia ben evidente appare la ripugnanza del suo spirito verso un istituto che ledeva i fondamentali diritti della persona umana; con affetto di padre ma anche con l'autorità che gli veniva dal suo alto ufficio, egli insisteva sul dovere d'istruire gli schiavi e di addolcir le loro condizioni in attesa che venisse eliminata tale umana ingiustizia[16].

Nella lettera circolare del 26 luglio 1852 egli prende come spunto le decisioni giunte da Roma a riguardo della povertà e dell'uso del danaro per insistere sulla stima e l'amore a questo caposaldo della spiritualità francescana; soggiunge che il buon esempio dato al popolo dal missionario povero, umile, distaccato da ogni cosa terrena e tutto dedito al servizio di Dio e delle anime è *conditio sina qua non* per ottener frutto nel ministero; solo così il cappuccino può realmente corrispondere alla sua vocazione apostolica e rendersi degno dei popoli ai quali porta il suo messaggio spirituale di salvezza[17].

L'opera di p. Fabiano, spesso costretta entro le morse del regalismo e dello strapotere massonico, non poté spiegarsi in tutta la sua efficacia; i suoi interventi diretti e indiretti nello spostamento di missionari per raggrupparli in modo che fosse provveduto alle esigenze spirituali di ognuno e al progresso della missione, molte volte cozzarono contro difficoltà insuperabili; tuttavia la sua prudente tattica salvò talora situazioni disperate e, in generale, contribuì a mantenere l'azione missionaria a un alto grado di efficienza. Personalmente egli godette a Rio grande prestigio acquistandosi con la sua dottrina, carità e attività instancabile la stima e la simpatia di ogni classe di persone, sia nel mondo politico come in quello ecclesiastico. Per vari anni egli tenne anche la cattedra di teologia nel monastero dei benedettini di Rio[18].

---

[16] Si vedano le 6 norme stabilite in proposito dal commissario e riassunte con una certa ampiezza da FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 252s.

[17] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *op. cit.* 253. E' però da notare che già in data 17 aprile 1847 aveva inviato ai prefetti una circolare equivalente. Cf. AGMC, H/86, H/6. Incidentalmente segnaleremo qui che il principio esposto da p. Fabiano (la vita povera del missionario per rendere fruttuoso il proprio ministero) fu costante nella metodologia missionaria cappuccina; si vedano, ad esempio, le norme stabilite da p. Giuseppe da Tremblay (l'Eminenza grigia) per i missionari del medio Oriente nei primi decenni del seicento. Cf. METODIO DA NEMBRO, *Studi missionari*, 44.

[18] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 80.

Dopo 13 anni di saggio governo, nel 1859 era chiamato a Roma per assumere la carica di procuratore generale delle missioni affidate all'Ordine cappuccino e lasciava come commissario interino p. Gaetano da Messina *senior*, allora superiore della prefettura di Pernambuco[19].

b) *P. Gaetano da Messina «senior» (1860-1878)*

A p. Fabiano successe nel governo del commissariato p. Fulgenzio da Magdaloni, della provincia di Napoli, che giunse a Rio de Janeiro il 4 marzo del 1860; tutttavia egli doveva tener la carica solo per pochi mesi perché, nell'ottobre dello stesso anno, rassegnava le dimissioni e ritornava in Italia[20]. Non è dato sapere con esattezza la ragione del ritiro di p. Fulgenzio, dovuto forse a non aggradimento da parte del suscettibile governo imperiale ovvero a incompatibilità di carattere con i suoi collaboratori; possiamo però affermare che ciò fu un bene per la missione perché il ritiro di p. Fulgenzio, ignaro della situazione particolare della Chiesa nel Brasile, doveva portare sulla scena un uomo di ben altro prestigio e cioè p. Gaetano da Messina, conosciutissimo nel paese dove da quasi 20 anni stava esercitando un apostolato che riscoteva larghissimi consensi[21] per le grandiose realizzazioni nel campo reli-

---

[19] Cf. *Livro de lembrança*, ACRJ, *cod. 1* (avulso) 13. L'obbedienza di recarsi a Roma gli pervenne nell'ottobre del 1859 e, come nota il cronista, « sahiu deste Hospicio do Rio de Janeiro em que occupava o cargo de Prefeito desde o anno de 1846 e se embarcou para Roma em 7 de Dezembro de 1859 ». - A Roma, mentre esercitava il suo nuovo ufficio, fu nominato consultore di varie SS. Congregazioni Romane. « Pieno di meriti e di virtù e dopo aver illustrato tutto il nostro Ordine, morì il 17 ottobre 1884 ». Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 1(1884-85) 32; FELICE DA MARETO, *Missionari cappuccini della provincia parmense*, 57; Idem, *Illustri missionari*, in *Il collegio missionario*, 277-282.

[20] Cf. *Livro de lembrança*, ACRJ, 1 (av.) 13s. Lasciò Rio nel novembre del 1860.

[21] Si vedano varie lettere a lui indirizzate dai presidenti di Pernambuco e delle altre province nordestine, oltre che dai vescovi, e conservate in ACP, III, VI, e in AGMC, H/86, M. A titolo d'esempio ecco ciò che a p. Gaetano scriveva il presidente di Pernambuco, Vicente Pires da Motta, in data 6 giugno 1848 rispondendo a una lettera in cui gli era stato comunicato l'esito positivo di una missione predicata a ribelli in armi:

R.mo S.or Fr. Caetano de Messina.

Quando recebo suas cartas, os olhos se humedecem, lagrimas correm; mas são lagrimas de jubilo, e de agradecimento a Nosso Senhor, que tem obrado cousas notaveis pelo ministerio de V. R.ma. A Elle seja para todo e sempre a honra e a gloria. Amen.

O que hei de diser a V. Reverendissima? nada, calo-me, porque seria pouco quanto dissesse. Quando voltar para minha terra, se é que me será dado ver o lugar do meo nascimento, contarei a todos: que em uma Provincia quasi sublevada, em que os odios estavam de maior ardencia, e o sangue por instantes a jorrar como a agua das fontes, um humilde filho de S. Francisco, sem outras armas mais do que a caridade e a palavra, entrou por meio dos adversarios, venceu-os, desarmou-os, e de inimigos rancorosos fez irmãos e amigos.

Os homens são ingratos por natureza, não se lembrão dos beneficios, antes tem odio ao bemfeitor, por isso Deus, e só Deus recompensará dignamente os serviços que V. R.ma acaba de prestar a humanidade ao povo, e a Religião; mas esses serviços serão levados ao conhecimento do pio Monarcha, qual rege os destinos do Brasil.

gioso e sociale e per la sua opera di pacificazione pubblica negli strascichi lasciati dalle molte rivoluzioni[22].

P. Gaetano da Messina *senior*[23], una delle più grandi figure della storia religiosa del Brasile nel secolo scorso e detto per antonomasia «il missionario gigante»[24], era già vicecommissario generale e superiore in atto dell'ospizio della Penha, reggendo quindi, con piena autorità, la vasta prefettura nordestina[25]; a Rio, nel suo nuovo compito, egli doveva portare il dinamismo che lo aveva caratterizzato nel nord del Brasile.

Dopo una prima comparsa nella capitale nel febbraio del 1860, p. Gaetano si stabilì definitivamente a Rio nell'aprile del 1861, quando ebbe ricevuto la patente di commissario generale[26]. La sua attività si volse da prima a lavori di rifacimento nella chiesa e nell'ospizio del Morro do Castelo, trovati in condizioni precarie di stabilità. La chiesa, già fatiscente e inoltre colpita da un violentissimo temporale nel novembre del 1861, fu da lui ingrandita e abbellita così da riuscire una delle più decorose chiese di Rio[27]; in pari tempo, curando lo sviluppo del movimento religioso, introduceva nuove pratiche e devozioni come quella del mese mariano, per la quale nel 1860 aveva fatto stampare apposite preghiere[28]. Mentre si continuavano lavori d'intaglio ai vari altari e singole cappelle della chiesa, rifacimenti e aggiunte furono pure compiuti nell'ospizio che acquistò, tra l'altro, il muro di cinta, la portineria e altri ambienti utili alla comunità[29].

Ma tutto questo non occupa che i margini della sua vera attività, protesa a dar un nuovo impulso a tutta la vasta azione com-

---

Aceite os cordiaes protestos da maior gratidão, e da mais distinta estima, e respeito de quem se honra de ser

De V. R.ma
Am.o A.mo e m.to obrigado v.r e Cr.o
Recife 6 de junho de 1848. Vicente Pires da Motta

[22] Cf. GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 72-99. Si veda una rapida sintesi di questa attività a p. 392ss.

[23] E' così chiamato (*senior*) per distinguerlo da un altro p. Gaetano da Messina che, più tardi, svolse attività missionaria e fu per vari anni prefetto apostolico di Pernambuco. Cf. A. JANN, *Candidus Sierro*, 40. Su questo secondo p. Gaetano da Messina, che passò 59 anni nel Brasile (1870-1929) lavorando pure instancabilmente, si veda in *Notas historicas da Igreja de Nossa Senhora da Penha e das missões dos Capuchinhos da Prefeitura de Pernambuco*, 35-54.

[24] Cf. Sebastião VIEIRA, *O missionário gigante*, Pouso Alegre 1952; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 253.

[25] P. Gaetano nel 1848 era successo a p. Placido da Messina (recatosi in Italia per curarsi da una malattia) in qualità di prefetto interino, divenendo in seguito (1850) prefetto effettivo.

[26] Il decreto della S. Congregazione di Propaganda Fide, che eleggeva p. Gaetano a commissario generale, porta la data del 25 giugno 1861. Cf. ACP, II/71; inesatto quanto si afferma in *Livro de lembrança*, ACRJ, *cod. 1*, 14.

[27] Cf. ACRJ, *Livro de lembrança*, 15-18. I lavori principali durarono dal 1861 al 1863, come scrive il cronista, «a igreja nova se abriu no dia de S. Sebastião do anno de 1863, estando presente S. M. I. D. Pedro II». Seguirono poi i lavori di rifinitura durati un altro biennio.

[28] Cf. E.L. BOURROUL, *Frei Caetano de Messina*, 10, n. 2.

[29] Cf. *Livro de lembrança*, ACRJ, *cod. 1*, 14ss. Dal governo p. Gaetano ottenne anche un appezzamento di terreno per l'orto della comunità religiosa.

piuta dai missionari nell'impero; così, se nelle saltuarie recrudescenze di febbre gialla, vaiolo e colera, egli è il primo ad allinearsi con i missionari in servizio delle popolazioni[30], allo scoppio della guerra col Paraguay formula un piano d'assistenza spirituale e infermieristica ai soldati che otterrà consensi ed encomi nelle più alte sfere civili e militari[31]; in pari tempo egli provvede a colmare i vuoti di personale prodotti dalla guerra nel Mato Grosso, allarga e rafforza l'attività missionaria tra gli amerindi con nuove catechesi fondate in Minas Gerais, S. Paulo e Paraná, manda nuove reclute in aiuto ai cadenti veterani del Goiás e del Pará sperduti lungo le rive dell'Araguaia, Tocantins, Xingú, Tapajós e Guamá, rianima con norme opportune le missioni « volanti », destina missionari al Paraguay sconvolto e quasi annientato dalla guerra perduta[32] e assume la direzione della residenza uruguayana di Montevideo che, per la stessa guerra, si vede oberata di lavoro, essendo sorti nella città vari ospedali di feriti[33].

Ma p. Gaetano, spirito apostolico per natura, mentre teneva le fila di tutta l'attività svolta dai missionari nel vastissimo impero, vi apportava costantemente il suo contributo personale con un ministero instancabile. Pur vincolato nella capitale dal suo ufficio e dal pesante lavoro di predicazione, confessioni e amministrazione dei sacramenti non solo nella chiesa dell'ospizio ma anche in altre per la stima e venerazione di cui godeva, nondimeno spesso intraprendeva corsi di missioni nelle province limitrofe, sempre accompagnati dalle solite realizzazioni in campo religioso e sociale a beneficio del popolo; così è rimasta memoria di un corso di missioni da lui predicato lungo il Paraiba come a Campos, S. Fidelis, Vassouras, S. José de Leonissa e altrove, con restauri di chiese e di cimiteri, costruzioni di cruzeiros[34] e opere di beneficenza « a lenimento, scrive il Bourroul[35], delle sofferenze dei poveri ». Più tardi, per citare un altro esempio, tenne successivamente missioni in Caçapava, Taubaté, S. Bento do Sa-

[30] Scrive p. Giuseppe da Castrogiovanni: « Nelle terribili epidemie del colera, della febbra gialla, del vaiolo ed altre infermità contagiose il p. Gaetano da Messina coi suoi confratelli prestò inestimabili servigi sì da meritarsi dal Governo, dall'autorità diocesana, dai giornali e da tutti gli abitanti della città i più particolari e meritati encomi ». Cf. *Notizie storiche*, 85.

[31] Si veda più avanti, p. 432ss.

[32] I missionari destinati al Paraguay furono i pp. Fedele da Avola, Salvatore da Napoli, Gabriele da Barra e Gregorio da Prato. Cf. AGMC, H/86, 6, 15; l'obbedienza del commissario generale, che trasmetteva un ordine dell'internunzio apostolico, è in data 21 febbraio 1870.

[33] Cf. A. JANN, *Candidus Sierro*, 41.

[34] Il cruzeiro è una « grande cruz, erguida nos adros de algumas igrejas, em cemitérios, praça, etc. », che i missionari generalmente innalzavano a ricordo della missione predicata. Cf. Candido DE FIGUEIREDO, *Novo Diccionario* I, 556. Talvolta queste grandi croci su alti basamenti, erano vere opere d'arte, come quella innalzata da p. Serafino da Catania nel 1846-47 sulla piazza antistante la matrice della città di Fortaleza. Cf. J. GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 69. Come vedremo nel capitolo dedicato alle « missioni volanti », i missionari si segnalarono largamente in queste costruzioni.

[35] *Frei Caetano da Messina*, 43.

pucai, S. José do Paraiso, Brazópolis e altrove costruendo o rifacendo 4 chiese, aprendo due collegi per bambine povere, impiantando un ospedale e realizzando, tra l'altro, una conduttura di vari chilometri per dar acqua a S. José do Paraiso[36].

I suoi rapporti con l'imperatore e il governo furono generalmente buoni e diremmo cordiali[37]. Pedro II l'aveva scelto a suo consigliere e lo teneva in grande stima per la sua rettezza d'animo, la sua prudenza e la visione ampia e sicura che egli aveva dei problemi brasiliani del suo tempo. Tuttavia, quando nacque la questione dei due vescovi difensori dei diritti della Chiesa contro la massoneria e l'imperatore si lasciò rimorchiare dai nemici della Chiesa condannando gl'invitti campioni[38], p. Gaetano seppe dare una di quelle significative lezioni che, nella loro esterna modestia, valgono più di gesti inconsulti. Scrive il Bourroul:

> « Risulta da buona fonte che, nell'epoca del memorabile conflitto tra la massoneria imperiale e l'episcopato brasiliano, il governo consultò in proposito l'internunzio mons. Sanguini, l'abbate di S. Bento e p. Gaetano da Messina... Che avvenisse in quell'abboccamento non è dato sapere perché nulla trasparve; è certo però che, dopo la mostruosa condanna degli eroici vescovi di Olinda e del Pará, p. Gaetano cessò dal recarsi (come soleva) al palazzo imperiale »[39].

P. Gaetano, ormai settantunenne, il 24 agosto 1877 intraprese un nuovo viaggio per Montevideo in visita canonica alla residenza missionaria di quella città. Dopo qualche tempo di permanenza nella capitale uruguayana, la notte di natale dello stesso anno veniva colto da colpo apoplettico che ne stroncava inesorabilmente l'infaticata attività; trascorse, quasi in prolungata agonia, una quindicina di giorni in capo ai quali la sua robusta fibra cedeva. Morì il 9 gennaio 1878 a 71 anni di età e 37 di missione, pianto da tutti coloro che lo conobbero. La sua fama, ben grande anche nell'Uruguay, trasse al suo funerale il vescovo di Montevideo, il clero, il presidente della repubblica, ministri, deputati, senatori, autorità militari e una folla strabocchevole. Nell'agosto di quello stesso anno (1878) i suoi resti mortali furono trasportati a Rio de Janeiro e, in una rinnovata pubblica manifestazione di compianto, inumati nella chiesa di S. Sebastião sul Morro do Castelo[40].

---

[36] Cf. Sebastião VIEIRA, *O missionário gigante*, 24ss.

[37] Qualche funzionario massonico tentò di accusarlo per le opere compiute nella provincia di S. Paulo, nella quale, insofferente delle remore burocratiche frapposte dal governo regalista, aveva agito direttamente con l'aiuto del popolo. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 254.

[38] Cf. H. PIRES, *Temas de história eclesiástica*, 391ss.

[39] Cf. Estevam Leão BOURROUL, *Frei Caetano de Messina*, p. 46; Sebastião VIEIRA, *O missionário gigante*, 22.

[40] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 85s. Il Bourroul soggiunge a questo punto: « E alli descansa, na paz do Senhor, o gigante, cuja memoria, cercada do respeito e da admiração de todos os bons cidadões, acompanhada pelas bençams das gerações por que passou, constitue uma das glorias mais puras da historia

In un profilo che accompagna la monografiia del Bourroul, scrive di p. Gaetano il grande polemista cattolico brasiliano Manoel dos Reis:

> « Ho presente il volto simpatico e venerando dell'illustre missionario: quella fronte coronata da capelli bianchi; quello sguardo franco e coraggioso; quella barba bianca non tanto per l'età quanto per le fatiche sostenute nell'evangelizzazione dei popoli, nella pratica del bene e nello zelo prodigato a tutto ciò che potesse concorrere alla felicità degli uomini e alla gloria di Dio; quel capo sempre eretto e volto agli astri, come quello di Mosè nel guidare il popolo del Signore... Tutto ciò mai potrà cadere dalla memoria di coloro che lo videro e ascoltarono e ben conobbero qual vaso d'elezione s'occultasse sotto quel povero e rozzo saio che lo involgeva »[41].

c) *P. Fedele da Avola (1880-1893)*

Alla morte di p. Gaetano da Messina il governo del commissariato generale fu assunto da p. Salvatore da Napoli che lo tenne per due anni circa, durante i quali intraprese la visita canonica alle residenze della missione[42]; ma nell'agosto del 1880 egli dava

da Igreja e do Brasil no seculo XIX ». *Frei Caetano de Messina*, 72. Questo studio del Bourroul reca in appendice molti documenti relativi a p. Gaetano.

[41] Cf. Antônio Manoel DOS REIS, *Introducção*, in E.L. BOURROUL, *Frei Caetano de Messina*, X. Questo profilo di Manoel dos Reis (*ib.*, pp. IX-XXI) illustra diversi aspetti dell'attività di p. Gaetano; sulla predicazione del missionario scrive egli: « Jamais prostituiu a sagrada tribuna, lisonjeando as paixões humanas, armando a popularidade e fallando mais para agradar do que para convencer. Como o semeador do Evangelho, lançou a semente nos espinhos, nas pedras e no caminho, e onde ella ia cahindo, ia nascendo... Sua palavra incisiva, energica e despida dos atavios da oratoria, mas ornada com as galas da sã doutrina, trovejava do alto dos pulpitos, sob a abobada do Sanctuario, ou no meio das maravilhas da natureza brasileira, sob o docel esplendido do azul do ceu. Como o Apostolo das gentes, modello eterno e inimitavel dos verdadeiros pregadores, Fr. Caetano de Messina pregava incessantemente a Jesus Crucificado. E era ouvido religiosamente e fazia estremecer as fibras de todos os corações levando a confiança a uns, o temor a outros, a consolação a muitos, e arrastando a todos a purificarem-se na piscina da confissão, afim de se assentarem no banquete dos anjos ». *Ib.*, XIs.

[42] Il decreto di nomina di p. Salvatore porta la data del 4 settembre 1878. Cf. AGMC, H/86; H/13. Si devono a lui, nel suo breve superiorato, diversi atti come l'obbligo, per i missionari, di riunirsi in un tempo determinato per fare gli esercizi spirituali: si veda la lettera circolare in data 12 marzo 1879: AGMC, H/86, G/15. Durante la visita canonica si spinse lungo le rive del rio S. Francisco per un sopraluogo all'antica catechesi di S. Pedro e relativo ospizio, fondati da p. Doroteo da Loreto (si veda a p. 299); in data 11 marzo 1880 scriveva da tale località al prefetto di Bahia: « Eis-me aqui na ilha de S. Pedro, em cujo seio floreceo o christianismo pelos trabalhos apostolicos d'aquelle santo nosso irmão que foi fr. Dorotheo. Fui recebido com as ceremonias « indicas ». Desde a beira do rio os indios soltavam foguetes fabricados por elles mesmos, e acompanhavam-me com o povo da villa até a Egreja. Nesta algumas mulheres, ensinadas pelo finado, cantavam as Ladainhas de Maria SSma, dei a oração, e depois de ter rezado um *Libera me* pela alma do nosso virtuoso irmão, passei a visitar a casa... Esta manhã celebrei os funeraes em suffragio da boa alma do nosso finado irmão. A missa foi cantada por um côro de pessoas ensinadas por fr. Dorotheo. Cantam magnificamente, e se prestam gratis em todas as funcções da Egreja. Confessei muita gente do lugar e das ilhas adjacentes... Preguei ao povo, que enchia o templo, sobre a caridade fraternal e a união dos corações. Disse que Fr. Dorotheo gastara na ilha 28 annos para emplantar esta arvore celestial, e era mister que depois de sua morte não ficasse ella abatida pelos vendavaes dos odios, da cobiça e das outras paixões. O povo chorava sentindo ainda a immensa falta d'aquelle santo religioso.

le dimissioni ed era nominato commissario p. Fedele da Avola, della provincia di Siracusa in Sicilia; p. Salvatore poco dopo rimpatriava[43].

Sotto p. Fedele da Avola, altra tipica figura di missionario cappuccino nel periodo dell'Impero, il commissariato generale vive il suo ultimo scorcio di vita, non più intensa come per il passato ma pur sempre ricca di attività e realizzazioni[44]. P. Fedele, giunto al Brasile nel 1862[45], trascorse da prima alcuni anni nella prefettura di Pernambuco, dedito a un fruttuoso apostolato popolare. Scoppiata la guerra col Paraguay (1865-1870), fu chiamato a Rio de Janeiro e, presentato all'imperatore, ebbe la nomina a cappellano delle truppe imperiali unitamente a p. Girolamo da Montefiore e, via via, ad altri missionari che resero apprezzati servizi durante la lunga e durissima guerra[46]; p. Fedele con il suo compagno partì subito per il fronte e, più tardi, fu nominato cappellano maggiore e superiore degli altri confratelli aggregati, come lui, all'esercito imperiale. Nei 5 anni d'inauditi disagi e fatiche passati al fronte fra le truppe combattenti ovvero negli ospedali da campo tra soldati feriti o colpiti dal vaiolo, egli si mostrò sempre di una dedizione più unica che rara, tanto da essere più volte citato all'ordine del giorno e da ottenere anche in seguito riconoscimenti ed elogi[47].

Este povo conserva ainda os costumes tradicionaes enraizados pelo seu pae amoroso e amigo Fr. Dorotheo; mas elle carece de quem subtitua-o. Eu desejava ainda continuar a prestar os meus pobres serviços a esta boa gente; mas, o meu encargo me não permitte realizar meos desejos. Se estivesse em outra condição teria-me até sacrificado para continuar a obra do Fr. Dorotheo ».

Il commissario comunica poi al prefetto la necessità di dare a p. Doroteo un successore nel luogo per mantenere e allargare l'opera già compiuta dal santo missionario; ma, a quanto pare, non se ne fece nulla. Cf. AGMC, H/86, G/16.

[43] P. Salvatore da Napoli, giunto in Brasile nel 1866, partecipò alla guerra del Paraguay come cappellano militare; passò poi 7 anni nel Paraguay occupato nel rimettere in sesto la diocesi sconvolta, fin che nel 1877 fu nominato viceprefetto di Bahia. Rimpatriato nel 1880, fu eletto vescovo di Bovino nel 1884 e poi arcivescovo di Otranto. Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 95s.

[44] Cf. A. JANN, *Candidus Sierro*, 41ss.

[45] Nato a Avola (Siracusa) nel 1829, professò nell'Ordine nel 1852 e, negli anni trascorsi in provincia, prima di partire per le missioni nel Brasile, esercitò l'ufficio di maestro dei novizi. Per la sua attività come commissario generale si veda *Libro de Lembrança*, ACRJ, *cod. 1*, 58-92.

[46] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 255s; Manoel PINTO DE SOUZA DANTAS, *Relatorio... dos Negocios da Agricultura*, Rio de Janeiro 1868, 51; Diogo Velho CAVALCANTI DE ALBUQUERQUE, *Relatorio... dos Negocios da Agricultura*, Rio de Janeiro 1870, 56; DE PARANHOS ANTUNES, *Um capelão do Exercito na guerra do Paraguay*, (Estr. dalla *Revista do Instituto de geografia e historia militar do Brasil*, a. IV, n. 6) Rio de Janeiro 1944. Si vedano gli accenni che dedichiamo a queste cappellanie a p. 432ss.

[47] Scrive il p. Giuseppe da Castrogiovanni: « Durante la lunga e disastrosa guerra che durò sette anni, il nostro Padre Fedele, che già per decreto imperiale era stato elevato al grado di Cappellano Maggiore di tutto l'esercito brasiliano, diede tanta prova di coraggio, di prudenza, di zelo apostolico e carità veramente eroica in soccorrere i poveri feriti anche dell'esercito nemico, che si meritò molte volte di essere elogiato non solo dai comandanti dell'esercito, ma eziandio dallo stesso imperatore D. Pietro II, il quale varie volte scrisse di proprio pugno al nostro missionario ringraziandolo in nome della nazione... Lo stesso imperatore, quando il no-

Dopo la guerra per ordine della S. Sede si occupò della riorganizzazione della diocesi paraguayana, essendo stato eletto vicario apostolico (1870-1878) in sostituzione del vescovo di Assunción, morto durante le operazioni militari che praticamente annientarono la povera nazione; p. Fedele riaprì il seminario, ricostruì chiese, visitò più volte la vasta diocesi, confortò e sollevò i fedeli con istituzioni caritative, rifece scuole e collegi per l'infanzia: in una parola si mostrò veramente padre e pastore del suo gregge risollevando il paese dall'abbattimento in cui l'aveva gettato la sconfitta[48].

Assunto il governo del commissariato generale nel 1880 egli si rivelò tosto uomo dinamico e intraprendente, com'era nell'indole del suo carattere. A Rio fece nuovi restauri nella chiesa di S. Sebastião, abbellì l'ospizio e, dedicando speciali premure al movimento religioso già intensissimo del « Morro do Castelo », fondò la « lega di san Sebastiano », creò la « pia unione di Maria SS., s. Gioachino e sant'Anna », fece rifiorire il terz'ordine francescano, sviluppò la devozione al Sacro Cuore e introdusse altre pratiche devote[49]. In pari tempo egli provvedeva saggiamente al governo del vastissimo commissariato spostando opportunamente i missionari, visitando le residenze, avviando la fondazione di nuove catechesi indiane, allargando con paterni consigli il ministero ambulante.

Durante i 13 anni in cui resse la missione (1880-1893) p. Fedele dovette far fronte a molte difficoltà e specialmente all'acuta scarsezza di personale che solo con grandi sacrifici si poteva ormai reclutare in Italia; questo fatto indusse il generale dell'Ordine, p. Bernardo da Andermatt, a partire dal 1884, a una radicale riorganizzazione di tutte le missioni cappuccine, riorganizzazione che portò all'abolizione del commissariato del Brasile[50]. Intanto p. Fedele, sia con insistenze presso i superiori di Roma per ottenere nuovo personale[51] e sia animando i missionari superstiti ai quali

---

stro padre Fedele ritornò a Rio de Janeiro fu personalmente nel convento dei PP. Cappuccini del Morro do Castello a visitarlo e ringraziarlo a viva voce dei servigi inestimabili prestati alla nazione brasiliana. Tra le varie espressioni d'affetto e riconoscenza l'imperatore pronunziò queste parole: « Giammai in Rio de Janeiro ho visitato persona alcuna, ma il mio Fra Fedele, perché ne è degno per tutti i riguardi, lo visito e lo visiterò sempre ». Cf. *Notizie storiche*, 96. Si veda anche PELINO DA CASTROVALVA, *Un missionario nel Brasile*, in *Annali Francescani* 14(1883) 333s.

[48] Si veda a p. 436, n. 72.

[49] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 98. Per le opere compiute nella chiesa come anche per l'impulso dato al movimento religioso si veda *Livro de lembrança*, ACRJ, *cod. 1* (avulso) 58ss. Il 17 dicembre 1886 l'internunzio apostolico del Brasile, il cappuccino mons. Rocco Cocchia (p. Rocco da Cesinale) benediceva solennemente la grotta di N. S. di Lourdes, divenuta poi un centro di devozione per la popolazione carioca. *Ib.*, 72.

[50] Cf. CLEMENS A TERZORIO, *Manuale historicum*, 329s.

[51] I missionari giunti dall'Italia nel decennio 1880-1890 superano di poco la decina; ma già dal 1889 incominciano gli arrivi, andati poi rapidamente intensificandosi, di missionari non più incorporati nel commissariato ma destinati, secondo il nuovo *Statutum pro Missionibus* dell'Ordine, a fondare missioni separate con che s'inizia un nuovo periodo missionario. Cf. METODIO DA NEMBRO, *I cappuccini nel Brasile*, 16ss.

era d'esempio con una dedizione personale senza limiti, riuscì a mantenere il commissariato in discreta efficienza. Per dare una idea del lavoro missionario sotto il suo governo riporteremo i dati relativi al 1887, premettendo che non si hanno cifre complete e che inoltre si tratta di uno dei momenti critici della missione. In tale anno lavoravano nel Brasile 47 missionari cappuccini con circa una decina di catechesi e collegi e l'assistenza a 20.350 índios, ormai civilizzati e convertiti; le chiese e cappelle dipendenti direttamente dalla missione erano 29, le scuole 26, mentre altre opere d'indole religiosa, sociale e culturale erano aggregate indirettamente alla missione essendo affidate a sodalizi o congregazioni religiose fondate dai missionari[52]. Le missioni predicate al popolo in tale anno furono 147 con la partecipazione di varie centinaia di migliaia di fedeli, la costruzione di una trentina tra chiese, cappelle e cimiteri, e la realizzazione di altre opere di pubblica utilità come açudes (laghi artificiali), strade e cose del genere[53].

Sotto il governo di p. Fedele avvenne il mutamento di regime nel Brasile (1889) con la caduta dell'Impero e la proclamazione della Repubblica[54]; regolandosi con molta prudenza e accortezza, il commissario fece sì che l'avvenimento passasse senza scosse per la missione la quale poté mantenere la stima e il prestigio che già godeva. Ovviamente, il nuovo indirizzo laico del governo, sancito dalla costituzione[55], ebbe tosto ripercussioni sulle catechesi alle quali vennero a mancare i sussidi che esse ricevevano sotto l'Impero; tuttavia il nuovo clima di libertà giovò all'opera missionaria che, riorganizzatasi su nuove basi, si orientava verso altri obbiettivi e segnava una netta ripresa[56].

Il commissariato generale cessò ufficialmente il 30 giugno 1893 quando, con decreto della S. Congregazione di Propaganda Fide, entrava definitivamente in vigore lo *Statutum pro Missioni-*

---

[52] Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 2(1886) 215; A. JANN, *Candidus Sierro*, 41.

[53] La documentazione particolareggiata per ogni singola prefettura verrà data nei capitoli in cui tratteremo delle « missioni volanti ».

[54] Ciò avvenne il 15 novembre 1889. Cf. R. GALANTI, *Compendio de historia do Brasil* V, 113ss.

[55] Cf. R. GALANTI, *op. cit.*, 146s. La costituzione, intonandosi alla linea areligiosa che governa gli Stati moderni, stabiliva la netta separazione tra la Chiesa e lo Stato, abolendo il diritto di patronato e concedendo, in pari tempo, piena libertà a qualsiasi religione. Nonostante che tale fatto, in alcune sfere, determinasse preoccupazione quasi fosse un « salto nel buio » d'imprevidibili conseguenze (di qui la ragione del libro di Francisco Badaró, *L'Eglise au Brésil pendant l'Empire et pendant la République*, Roma 1895, in difesa della politica religiosa della Repubblica), il nuovo clima di libertà giovò grandemente alla Chiesa che potè ben più largamente sviluppare la sua benefica azione nel paese. Lo stesso p. Júlio Maria, che non si mostra soverchiamente tenero con gli uomini del nuovo regime, riconosce però francamente: « No período republicano, separada a Igreja do Estado, a Religião tem no Brasil uma nova e tão enérgica afirmação, que não é lícito apontar, como farei, os erros e os excessos dos legisladores republicanos, sem reconhecer, ao mesmo tempo, os proveitos e vantagens que de fato implicou para o Brasil o novo regime ». *O catolicismo no Brasil*, 19s. Si veda anche M. BARBOSA, *A Igreja no Brasil*, 37.

[56] Cf. CLEMENS A TERZORIO, *Manuale historicum*, 329s.

bus, già pubblicato *ad experimentum* sin dal 1887; in tale data sul territorio della repubblica brasiliana erano già incominciati a sorgere singoli campi missionari, affidati a province dell'Ordine e sotto la giurisdizione del generale e dei ministri provinciali[57]. P. Fedele da Avola visse ancora tre anni dopo tale riorganizzazione, mantenendo il titolo nominale di una volta e l'effettiva autorità sull'antica prefettura di Rio de Janeiro. In quest'ultima città, dopo aver già corso gravissimo pericolo durante la rivoluzione del 1893-1894 allorché fu colpito da una palla di fucile che lo costrinse a 35 giorni di letto[58], si spegneva serenamente il 9 settembre 1896 all'età di 67 anni, di cui 34 trascorsi nelle missioni del Brasile. Il compianto alla sua morte fu unanime in ogni classe di persone e ai funerali, fatti a spese del governo e in forma solennissima, furono tributati al defunto gli onori militari come a tenente colonnello dell'esercito, titolo e grado che gli erano stati concessi per le benemerenze acquistate durante la guerra dal Paraguay. Prova della stima che l'umile e infaticabile missionario godeva nel paese, furono gli elogi riportati, per l'occasione, da giornali e riviste[59].

3. - Attività missionarie nel secondo Impero

Con l'istituzione del commissariato generale e i continui rinforzi di personale le missioni cappuccine presero nel secondo Impero uno sviluppo quale non si era ancora visto nel passato. Spargendosi in tutte le province del vastissimo paese e a contatto dei multiformi bisogni che assillavano le popolazioni, i missionari sentirono crescere il senso della loro responsabilità e, dove più dove meno, ovunque portarono il contributo della loro azione apostolica.

Di quest'ultima le due fondamentali direttive rimangono la catechesi indiana e l'assistenza religiosa all'elemento cattolico; ma ambedue queste attività comportano espressioni e sfumature diverse, richieste dalle condizioni ambientali o del momento. Nel primo caso esse vanno dalla «riduzione» degli índios in aldeamenti o villaggi indigeni, alla loro progressiva introduzione nel mondo civile mediante il lavoro e la scuola, alla loro evangelizzazione e formazione cristiana, alla creazione di collegi e altre istituzioni del genere; nel secondo caso invece, partendo dalla fondamentale attività delle missioni «ambulanti» o popolari, il ministero si completa con assistenze parrocchiali, cap-

---

[57] Cf. Metodio da Nembro, *I cappuccini nel Brasile*, 18.

[58] Annotava lo stesso p. Fedele nel libro di cronaca del convento sotto l'anno 1894: «No dia 10 de Janeiro as 5½ da tarde, estando com os companheiros no terraço, foi ferido de uma balla: entrou-me e sahio. No dia 13 uma balla da Ilha das Cobras arrebentou em frente de nosso quarto: esteve 35 dias de cama». *Libro de Lembrança* ACRJ, *cod. 1* (avulso) 90. Sulla rivolta armata scoppiata in Rio nel 1893-94 si veda in R. Galanti, *Compendio de historia do Brasil* V, 194ss.

[59] Cf. Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 99; Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 257; *Anal.O.F.M.Cap.* 12(1896) 352.

pellanie, fondazioni di confraternite e associazioni religiose, opere caritative e culturali come ospedali, ricoveri, collegi, scuole ovvero realizzazioni a carattere più spiccatamente utilitario come strade, condutture d'acqua, bonifiche di terreni, ma sempre a sfondo religioso o almeno nel segno della religione.

Ovviamente, nella sintesi che segue, noi non possiamo che fissare le linee principali di questa multiforme operosità missionaria che si estende a quasi un cinquantennio. E infatti, esaminate distintamente l'opera civilizzatrice compiuta tra gli índios e il progressivo, vasto ed efficace espandersi del ministero ambulante tra i fedeli, compendieremo in un ultimo capitolo altre forme di apostolato collaterali e completive delle due fondamentali attività.

Emergono, in questo periodo, personalità di grande risalto che meriterebbero uno studio particolare[60]; e, d'altro lato, il ciclo di opere realizzate è tale che a centinaia si computano le costruzioni di chiese e di scuole e almeno a decine i villaggi e le cittadine o fondate direttamente dai missionari o da essi sviluppate attraverso il senso pratico e umano che li guidava nel loro ministero[61]. Di tale attività esistono talune sintesi, di varia ampiezza e condotte con diverso impegno[62]; ma anche per questo periodo vale ciò che scriveva recentemente il brasiliano Costa Porto e cioè che manca tuttora una storia dell'opera dei cappuccini nella evangelizzazione e civilizzazione del Brasile, nonostante che fatti significativi rivelino trattarsi di un « lavoro fondamentale e indifferibile »[63].

---

[60] Qualche monografia, di varia ampiezza, esiste. Su p. Gaetano da Messina *senior* si veda: Estevam Leão BOURROUL, *Frei Caetano de Messina. Estudo historico-religioso*, São Paulo 1879; Sebastião VIEIRA, *O missionário gigante*, Pouso Alegre 1952. Su p. Serafino da Catania si veda la breve monografia di Elias MARTINS, *Frei Serafim de Catania*, Rio de Janeiro 1917 (relativa però all'attività svolta da p. Serafino nel Piauí). Su p. Serafino da Gorizia e Angelo da Sassoferrato si veda JACINTO DE PALAZZOLO, *Nas selvas dos vales do Mucuri e do Rio Doce*, 2ª ed., São Paulo 1954. Su p. Candido Sierro da Emérence (Svizzera) si veda A. JANN, *Candidus Sierro aus dem Kapuzinerorden: ein Indianer-Missionär*, Stans 1915.

[61] Cf. A. JANN, *Candidus Sierro*, 47.

[62] Cf. J. GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 63ss; *Notas historicas da Igreja de Nossa Senhora da Penha e das Missões dos Capuchinhos da Prefeitura de Pernambuco*, Recife 1905; A. JANN, *Candidus Sierro*, 40ss; CLEMENS A TERZORIO, *Manuale historicum*, 324ss; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 239-342; MELCHIOR A POBLADURA, *Historia generalis* III, 624ss; GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 509ss.

[63] Si veda a p.16.

B. - CATECHESI INDIANA

I.

AMBIENTAZIONE STORICA

1. - Gli índios nel secondo Impero

Il problema dell'índio nel Brasile, all'inaugurarsi del secondo Impero, si presentava ancora in tutta la sua vastità e urgenza[1]. A prescindere dalla varietà di razze e tribù, differenti per lingua, costumi e tradizioni e rispecchianti tuttora il variopinto quadro antropologico che abbiamo dato nell'introduzione[2], era soprattutto il massiccio numero degli autoctoni che impressionava. Che se il Sellin[3], in base a ricerche e valutazioni approssimative, azzardava nella seconda metà dell'Ottocento la cifra complessiva di oltre mezzo milione, tale cifra da altri era data successivamente per il solo bacino amazzonico[4], con esclusione, quindi, delle numerose tribù di amerindi tuttora sparse nel Mato Grosso, nel Goiás, nel Pará, nel Maranhão, in Minas Gerais, in Bahia e nelle province del sud, come S. Paulo e il Paraná. E' utile addurre qualche altro dato.

Il vescovo del Mato Grosso, in data 27 agosto 1843, segnalava al ministro della Giustizia che nella provincia esistevano ben 66 nações (tribù) di índios conosciute, mentre altre erano tuttora inesplorate[5]. Da relazioni di missionari che lavorarono nel Goiás durante il secondo Impero, come i pp. Francesco da Monsanvito, Sigismondo e Raffaele da Taggia, Antonio da Gangi e Savino da Rimini, risulta che, con valutazione approssimativa, il numero di índios della regione superava gli 80.000[6]. La sola catechesi d'Itambacurí, una delle tante create dai missionari cappuccini in Minas Gerais, venne col tempo a riunire da sola quasi 2.000 índios[7]; quelle di S. Pedro de Alcântara, dello Jataí e di S. Jerônimo nel Paraná, fondate e dirette da p. Timoteo da Ca-

---

[1] Cf. Francisco Ramiro d'Assis Coelho, *Relatorio apresentado à Assemblea Geral Legislativa na sessão ordinaria de 1840*, Rio de Janeiro 1840, 28ss.

[2] Si veda a p.6-10.

[3] *Das Kaiserreich Brasilien* I, 82.

[4] Si vedano le relazioni dei due missionari p. Mansueto da Peveranza e Carlo da S. Martino Olearo, risalenti all'ultimo decennio dell'ottocento, riportate in Metodio da Nembro, *I cappuccini nel Brasile*, 61 (n.90). 76.

[5] Cf. Manoel Alves Branco, *Relatorio da Repartição da Justiça... na 3ª sessão da 5ª Legislatura*, Rio de Janeiro, 1844, 9s. Dal *Relatorio* presentato alla Camera dal ministro dell'Impero nel 1847 risulta che, in tale anno, le tribù (*nações*) conosciute erano salite a 74. Cf. Joaquim Marcellino de Brito, *Relatorio da Repartição dos Negocios do Imperio... na 4ª sessão da 6ª Legislatura*, Rio 1847, 33.

[6] Cf. ACRJ, F: 4/II, 18; S: 2/I, 2; A: 1/VIII, 5.

[7] Si veda a p.271s.

stelnovo, oltre 3.000[8]; sul territorio di Bahia il direttore generale degli índios nel 1875 computava a 44 le aldee fondate o dirette dai missionari cappuccini con diverse migliaia di primitivi aborigeni[9]. Numerose tribù indiane, spesso in lotta feroce tra esse oppure con la popolazione bianca, sono segnalate in Espírito Santo[10], in S. Paulo[11], nel Maranhão[12] e soprattutto nel Pará, regione equiparabile all'Amazzonia e al Mato Grosso per il numero di índios stanziati lungo il corso dei suoi fiumi giganteschi[13].

Di fronte a questo ingente numero di primitivi tuttora esistenti sul territorio nazionale, i vari governi del secondo Impero giustamente si preoccuparono di trovare una via d'uscita[14]. Generalmente informati a principi umanitari e progressisti[15], essi presero a cuore la soluzione dell'arduo problema d'inserire nel mondo civile una sì cospicua parte della popolazione brasiliana, esigenza ormai imprescindibile dei nuovi tempi e dell'indirizzo civilizzatore dell' Impero[16]. A ciò taluno dei ministri responsabili fu spinto anche da un sincero spirito di proselitismo cattolico sia per convinzione personale, sia perché il cattolicismo rappresentava la religione di Stato. In tale categoria collocheremo, ad esempio, Francisco Ramiro d'Assís Coelho[17], Manoel Antônio Galvão[18], José Joaquim Fernandes Torres[19], Eusebio da Queiroz Coitinho Mattoso Câmara[20] e altri[21].

---

[8] Cf. ACRJ, T: 1/I, 79.

[9] Cf. [B. Pereira], *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 42s.

[10] Cf. Antônio Alves de Souza Carvalho, *Relatorio apresentado a Assemblea Provincial do Espírito Santo... sessão ordinaria de 1862*, Victoria 1862, 52-56.

[11] Cf. José Tavares Bastos, *Relatorio... à Assemblea Provincial de S. Paulo... na sessão de 12 de maio de 1867*, S. Paulo 1867, 52s.

[12] Si veda il quadro che mons. Helvécio Gomes de Oliveira, vescovo di S. Luís do Maranhão, presentava alla nunziatura di Rio ancora recentemente (12 febbraio 1921): Metódio de Nembro, *Notas sôbre os índios*, 13ss.

[13] Si vedano gli accenni contenuti nella relazione di p. Ludovico da Mazzarino al commissario generale in data 4 giugno 1868: ACRJ, L: 3/I, 3. Del resto, sia per questa provincia come per le altre surriferite, ricchi dati son contenuti nei *Relatorios* annuali dei vari presidenti.

[14] Si veda, ad esempio, la relazione presentata alla Camera dal ministro dell'Impero nel 1847: Joaquim Marcellino de Brito, *Relatorio da Repartição dos Negocios do Imperio*, Rio 1847, 32-40.

[15] Si veda a p. 172.

[16] Cf. Eusebio de Queiroz Coitinho Mattoso Camara, *Relatorio da Repartição dos Negocios da Justiça*, Rio 1851, 29s.

[17] *Relatorio apresentado à Assemblea Geral Legislativa na sessão ordinaria de 1840*, Rio 1840, 28.

[18] *Relatorio da Repartição dos Negocios da Justiça... na 2ª sessão da 6ª Legislatura*, Rio de Janeiro 1845, 16.

[19] *Relatorio da Repartição dos Negocios da Justiça... na 3ª sessão da 6ª Legislatura*, Rio 1846, 29.

[20] *Relatorio da Repartição dos Negocios da Justiça... na 3ª sessão da 8ª Legislatura*, Rio 1851, 29.

[21] Cf. José Thomaz Nabuco de Araujo, *Relatorio da Repartição dos Negocios da Justiça... na 2ª sessão da 9ª Legislatura*, Rio 1854, 27. Talvolta il ministro, nella sua indagine, s'abbandonava a riflessioni come avrebbe fatto un ecclesiastico. Così José Joaquim Fernandes Torres nel *Relatorio* citato alla nota 19 si esprimeva in questi termini: « Ha no Brasil duas classes de população que precisa de Missionarios, à saber, os gentios ou estejão já aldeados ou não, e os que já recebe-

Ma, ovviamente, il governo mirava soprattutto ai vantaggi economici che ne sarebbero derivati, interessanti l'agricoltura e l'industria del paese[22]. Con i nuovi villaggi e cittadine che mediante la catechesi andavano sorgendo[23], si trattava di vasti appezzamenti di terreno che, da selva incolta e selvaggia, si trasformavano in campi produttivi, con aumento della popolazione civile, apporto di nuove vie di comunicazione, scambi di prodotti grezzi o artigiani e, in generale, l'estendersi della rete dei commerci. In tal senso si esprimono, si può dire, tutti i ministri dei dicasteri interessati e cioè della giustizia e dell'agricoltura e in ciò, purtroppo, trovò la sua ragion d'essere anche la catechesi laica, rispolverata, come si è detto, dalle correnti laiciste e massoniche nonostante la cattiva prova data già nei tempi coloniali e perciò estinta nel 1733[24].

Ma se quest'ultima, sostenuta e gonfiata da gente interessata, prese terreno e, per circostanze che diremo ineluttabili, si sviluppò a scapito della catechesi missionaria, non mancò tra le sfere responsabili chi apertamente, e onestamente, ammise il completo fallimento di essa e riconobbe il valore unico e insostituibile della catechesi religiosa. Anche qui le testimonianze son diverse e, talora, espresse con accento di convinzione singolare[25]. Noi trascri-

---

rão a agoa do baptismo. Esta ultima classe por falta de bons ecclesiasticos vive, principalmente no sertão, como se não existisse para a Igreja de Deos. Converter os primeiros sem moralisar os segundos é quasi impossivel; o obstaculo principal a conversão dos infieis tem sido e será sempre os vicios dos christãos ». *Ib.*, 29.

[22] Cf. Manoel Felizardo de SOUZA E MELLO, *Relatorio da Repartição dos Negocios da Agricultura... na 1ª sessão da 11ª Legislatura*, Rio 1861, 24, dove il ministro afferma che la catechesi indiana non è solo « de maior importancia social, mas tambem de incontestada vantagem para os interesses de agricultura e industria do paiz ». Si veda anche Diego VELHO CAVALCANTI DE ALBUQUERQUE, *Relatorio... da Repartição dos Negocios da Agricultura* (2ª sessão da 14ª Legislatura), Rio de Janeiro 1870, 55.

[23] Si veda a p. 252s.

[24] La carica di « governador dos índios », affidata a un rappresentante laico del governo, era già stata escogitata nel secolo XVII; ma, essendosi rivelata controproducente, era stata abolita dal re di Portogallo con un decreto del 12 gennaio 1733; con ciò ogni aldea era affidata alla diretta responsabilità del missionario il quale sceglieva per *capitão-mór* (capitano maggiore) un índio adatto che veniva confermato dal governo e manteneva l'ordine e la disciplina nell'aldea, alle dipendenze del missionario. Per ciò che riguarda l'organizzazione militare della colonia, sia il missionario come il capo indigeno restavano soggetti al *capitão-mór* del distretto, che era sempre un portoghese. Cf. F.A. PEREIRA DA COSTA, *Anais Pernambucanos* II, 80. Nuovi criteri furono adottati dal Pombal che, dopo aver cacciati i missionari ventilando di voler dare la libertà agli índios, ripristinò la carica del « governador dos índios » e inoltre affidò ogni singola aldea al direttore laico, sempre malvisto dagli índios. Tale criterio rimase in parte anche in seguito: la presenza di direttori laici è testimoniata anche nei primi decenni dell'ottocento. Cf. OLIVEIRA LIMA, *Dom João VI no Brasil* III, 808ss.

[25] Tale convincimento, dopo essere già affiorato nei *Relatorios* di qualche ministro della giustizia (si veda Eusebio de Queiroz Coitinho Mattoso Camara, *Relatorio da Repartição dos Negocios da Justiça*, Rio de Janeiro 1851, 29), è quasi unanime tra i ministri dell'Agricoltura che incominciarono ad occuparsi dei missionari a partire dal 1861, dato il carattere colonialistico assunto dalla catechesi. Manoel Felizardo de Souza e Mello già nel *Relatorio* del 1861 scriveva: « Aos missionarios é que se devem os resultados favoraveis, que se tem obtido à semelhante respeito;

veremo il giudizio del ministro dell'agricoltura Antônio Francisco de Paula Souza, pronunciato alla Camera nel 1861:

> « A mio giudizio, la catechesi indiana non potrà dare i risultati sperati fino a quando non sarà esclusivamente affidata alla dedizione dei ministri della nostra santa religione. E tra questi, coloro che si sono maggiormente distinti sono i religiosi della sacra Congregazione di Propaganda Fide, i quali, per la speciale formazione ricevuta, sono i più adatti e preparati alle pericolose e sante fatiche cui sono destinati. Il passaggio dalla vita errante e selvaggia alla civiltà non può effettuarsi in modo brusco, ma per gradi e ovunque la storia prova l'inefficacia e l'inutilità dell'impiego di qualsiasi altro mezzo che non sia esclusivamente quello della religione: la nostra stessa esperienza conferma questa lezione della storia.
>
> L'organizzazione e direzione degli aldeamenti nella forma stabilita dal decreto del 24 luglio 1845 non ha dato alcun risultato positivo: al contrario essa abbandonò questi disgraziati [gli índios] all'arbitrio dei direttori generali o ai loro vicari e delegati che, in proprio profitto, abusarono scandalosamente e atrocemente dell'autorità loro conferita dalla legge »[26].

2. - Apostolato indiano dei cappuccini

Nei riguardi della missione la catechesi indiana rimase, nel secondo Impero, l'attività fondamentale e preferita, quella che

---

à elles se pode entregar com segurança esta causa » (e cioè la catechesi dell'indio intesa come positivo apporto per l'agricoltura e l'industria del paese). *Relatorio apresentado a Assemblea Geral Legislativa na 4ª sessão da 12ª Legislatura... Negocios da Agricultura,* Rio de Janeiro 1861, 25. Manoel Pinto de Souza Dantas nel 1867, annunziando alla Camera l'arrivo di altri missionari, affermava: « Felismente, desvanecidas algumas dificuldades que a principio se oppuserão a vinda dos apostolos dos índios — os Missionarios Capuchinhos — poder-se-ha de ora em diante esperar mais copiosos fructos da catechese que a experiencia tem amplamente demonstrado não pode ser vantajosa, senão pela santa abnegação e profunda virtude desses dignos sacerdotes da religião pura e santa. Acabam de chegar mais 7 missionarios que breve partirão para as provincias ». *Relatorio... dos Negocios da Agricultura,* Rio de Janeiro 1867, 83. Lo stesso ministro l'anno seguente soggiungeva: « Quem diz catechese, faz sentir a necessidade de intervirem os missionarios nesse serviço; porque só a abnegação e o zelo desses varões apostolicos são capazes de arrostar e vencer os incommodos, as fadigas, os perigos e mil outras dificultades que se levantam ante os passos de que emprehende essa grande obra evangelica... Mas como a experiencia secular tem demonstrado serem os religiosos Capuchinhos os que mais ampla ceifa tem alcançado nessas formosas searas espirituaes, poucos são os que temos no paiz ». *Relatorio... Negocios da Agricultura,* Rio de Janeiro 1868, 50. Theodoro Machado Freire Pereira da Silva, ministro nel 1871, dava a sua volta questo giudizio: « Do pouco que temos feito em favor da catequese cabe exclusivamente a honra aos religiosos capuchinhos, que não tem deparado no paiz competidores em zelo e actividade ». *Relatorio... Negocios da Agricultura,* Rio de Janeiro 1871, 57. Infine il ministro Thomas José Coelho de Almeida nel 1877, quasi in termini equivalenti, soggiungeva: « Manda a verdade reconhecer que o pouco alcançado (na civilisação dos índios) é principalmente devido ao zelo, caridade e intrepidez de alguns missionarios, dignos de todo o louvor pelo disinteresse e abnegação com que se dedicam a este serviço ». *Relatorio... Negocios da Agricoltura,* Rio de Janeiro 1877, 469.

[26] Cf. *Relatorio apresentado à Assemblea Geral Legislativa na 1ª sessão da 16ª Legislatura... Negocios da Agricultura,* Rio 1877, 51. Inutile dire che « i religiosi della S. Congregazione di Propaganda », qui indicati dal ministro, sono i cappuccini.

richiamò le maggiori cure e il più costante impegno dei missionari che ad essa attesero con rinnovato entusiasmo[27].

> « Arrivati altri missionari — scrive p. Giuseppe da Castrogiovanni — si continuò dai nostri il faticoso e pericoloso ministero dell'evangelizzazione e civilizzazione degli i n d i a n i, che era il fine principale delle nostre Missioni stabilite nel vastissimo continente brasiliano... Con effetto, noi incontriamo da quest'epoca in poi missionari in quasi tutte le antiche province del Brasile e cioè nelle lontane regioni dell'Amazzonia, Mato Grosso, Grão Pará, Goiaz; troviamo missionari nelle foreste del Maranhão, Minas Geraes, Paraná, Santa Catarina, Rio Grande do Sul, S. Paulo, Espírito Santo, Sergipe, Bahia, e altrove. In tutte queste province disimpegnavano i missionari il loro santo ministero di veri apostoli della religione di Gesù Cristo e della civiltà, ammansendo, educando, civilizzando ed evangelizzando quei barbari e spesso feroci selvaggi, insegnando loro a lavorare la terra, a piantare e coltivare il caffè, la canna da zucchero, il cotone, a raccogliere la gomma elastica, e inoltre istruendoli in tutto ciò che riguarda non solo l'agricoltura, ma eziandio le arti e i mestieri »[28].

Ciò acquista particolar risalto quando si pensa alle difficoltà connesse con tale apostolato, trovandosi il missionario generalmente solo, in luoghi selvaggi e lontanissimi dai centri civili, esposto a ogni sorta di privazioni e di pericoli; ma la solitudine, i disagi, l'aspra fatica del pioniere e dissodatore della foresta vergine, i viaggi fortunosi e interminabili, spesso l'incomprensione e la calunnia da parte di gente che osteggiava la catechesi religiosa, lungi dall'abbattere il suo animo, sembravano anzi aumentarne le energie e, nella consapevolezza della sua missione, risospingerlo verso tentativi sempre più vasti e audaci.

Diremo subito che non è possibile seguir da vicino tutte le catechesi o missioni indigene fondate oppure dirette dai missionari cappuccini in questo periodo; secondo un calcolo attento basato su ricerche d'archivio e bibliografiche, esse superano largamente il centinaio e i primitivi amerindi che in qualche modo ne approfittano, assommano a diverse decine di migliaia, senza contare il numero molto più cospicuo di quelli che solo indirettamente vennero a contatto con l'opera missionaria.

Naturalmente, i risultati ottenuti non furono ovunque gli stessi, atteso il diverso sviluppo delle singole catechesi, talvolta appena iniziate, talaltra troppo prematuramente tolte alla direzione dei missionari[29]; ma là dove la catechesi poté affermarsi

---

[27] Cf. [B. Pereira], *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 42.

[28] Cf. Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 47ss.

[29] Cf. A. Jann, *Candidus Sierro*, 108. Come si è notato per altri periodi, il passaggio delle catechesi dal regime straordinario, connesso con la missione, a quello ordinario del diritto comune rientrava nell'ordine delle cose; da una parte il governo mirava a costituire quanto prima dei centri civili retti dai suoi funzionari; dall'altra il vescovo diocesano cercava di elevar le catechesi a parrocchie per incorporarle alla diocesi secondo il diritto comune; ma l'intempestività di tali atti fu, anche nel secondo Impero, causa della rovina di molte riduzioni perché gli índios, non

ed ebbe il tempo necessario per svilupparsi, là dove accanto alla chiesa sorsero la scuola, l'ospedale e altre opere richieste dal vivere civile, il nucleo indigeno col tempo si trasformò in villaggio o cittadina che eventualmente attrasse anche coloni già civilizzati: così, mentre vasti tratti di foresta cedevano il posto a campi ubertosi e la zona s'arricchiva di vie di comunicazione, tribù primitive erano dirozzate e mutate in popolazioni civili e cristiane.

Nella presente sintesi noi ci limitiamo a dare un rapido sguardo all'azione missionaria civilizzatrice nelle varie province dell' Impero, soffermandoci sulle catechesi più importanti.

II.

NELLE PROVINCE CENTRO-MERIDIONALI

1. - Provincia di Rio de Janeiro

All'assunzione di D. Pedro II al trono (1840) perduravano nella provincia di Rio i 4 aldeamenti o nuclei indigeni di S. José de Leonissa (Itaocara), S. Felix, Serra das Flecheiras e, almeno in parte, S. Rita, situati lungo le rive o nella zona del Rio Paraiba e affluenti; i primi tre, composti in prevalenza di índios Coroados e Purís[1], continuarono per alcuni anni e cioè sino a quando « S. José de Leonissa » venne dichiarato parrocchia indipendente (1856) e « S. Felix » e « Flecheiras », non avendo avuto lo stesso sviluppo, furono incorporati nella parrocchia di sant'Antonio di Padova come curazie secondarie[2]. « S. Rita » perse il missionario nel 1842 quando p. Serafino da Montalboddo, che vi era rimasto per 14 anni, venne trasferito a « S. José de Leonissa » in aiuto e come compagno a p. Florido da Città di Castello[3].

Furono questi gli ultimi aldeamenti creati dai missionari cappuccini nella provincia di Rio de Janeiro; con la loro estinzione praticamente cessa il problema dell'índio nella regione, essendo ormai gli aborigeni giunti a un grado più o meno sviluppato d'incivilimento.

Nei *Relatórios* dei ministri alla Camera occorsero talvolta,

---

ancora abbastanza formati sia civilmente che religiosamente, ricaddero nel primitivo nomadismo ritornando alla foresta.

[1] Coroados e Purís appartenevano alla vasta famiglia di amerindi detta Gês ed ebbero le loro sedi nel Brasile meridionale. Si veda a p. 162, n. 123.

[2] Si veda a p. 212.

[3] Si ricordi che nella zona venne più tardi costituita una viceprefettura (così almeno sembra) di cui fu superiore p. Florido da Città di Castello che ebbe alle dipendenze, fra gli altri, i pp. Serafino da Montalboddo, Benedetto da Genova, Benedetto da Bobbio e altri. Santa Rita, pur avendo elementi indiani, era però un centro « sertanejo » formato in prevalenza da civilizzati. Cf. *Aldeia da Pedra (Itaocara)*, in *Annaes (Anais) Franciscanos* 25(1938) 164.

anche in seguito, accenni a índios stanziati nella provincia di Rio; ma verosimilmente si trattò di popolazione più che semicivilizzata oppure di índios nomadi provenienti, a motivo di razzia, da Minas Gerais. Il lavoro dei missionari nella zona del Paraiba del sud assunse in seguito una colorazione nettamente parrocchiale, tanto che p. Benedetto da Bobbio, in data 7 aprile 1855, scriveva al commissario generale di aver chiesto l'esonero dall'ufficio di parroco per poter lavorare tra i « veri índios » in Minas Gerais o in Espírito Santo[4].

2. - Catechesi in Minas Gerais

La provincia di Minas, anteriormente battuta dai missionari solo in modo sporadico perché una disposizione dei tempi coloniali vietava ai religiosi il permanervi stabilmente[5], venne in questo periodo considerata come un'unità a sé stante ed eretta in viceprefettura. Le catechesi indiane create in questa regione nel secondo Impero assommano a una decina, ma poche di esse ebbero il tempo necessario per affermarsi e mantenersi, data la mancanza di mezzi, l'incerta politica del Governo e le difficoltà di altro genere incontrate dai missionari. Nondimeno l'attività di questi ultimi, anche se talvolta frammentaria, contribuì, fra l'altro, a vincolare gli índios alla terra e con ciò pose le basi per la loro civilizzazione.

Alto Jequitinhonha. - Un primo tentativo di catechesi in Minas fu compiuto da p. Domenico da Casale, della monastica provincia di Toscana e giunto in Brasile nel 1846. Destinato agli índios dell'alto Jequitinhonha[6], p. Domenico, accompagnato da p. Bernardino da Lagonero e da alcuni soldati del presidio di Rio Preto, nel 1847 si spinse lungo le rive del Cran e del Rubim, affluenti di destra del Jequitinhonha, e qui, scelta una località adatta, dava principio all'aldeamento progettato. Già i primitivi, richiamati dalle maniere affabili dei missionari, accorrevano e il terreno destinato alla colonia indigena riceveva le prime sementi che dovevano dare il necessario sostentamento; ma la principiata catechesi si risolvé in un nulla di fatto perché la condotta dei soldati irritò gl'indiani che s'internarono nuovamente nella foresta e i missionari si ritirarono[7].

P. Domenico, già nominato parroco di S. Miguel dos Guanhães, si stabilì in quest'ultima località dove rimase lunghi anni conti-

---

[4] Cf. ACRJ, B: 1/IV, 7.

[5] Cf. B. Röwer, *A Ordem franciscana no Brasil*, 127.

[6] Fiume delle regioni centrali del Brasile che muta diverse volte di nome durante il suo corso. Nato nella regione centrale di Minas col nome di Massangano, successivamente lo cambia in quello di Rio das Pedras e Jequitinhonha, sempre in territorio mineiro, finché, attraversando l'estremo sud di Bahia per gettarsi nell'oceano atlantico, lo cambia in quello di Belmonte. Cf. A. Magalhães, *Dicionário Enciclopédico Brasileiro*, 962.

[7] Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 269.

nuando ad occuparsi sporadicamente degli aborigeni della zona[8]. Secondo il p. Tetteroo, il missionario sarebbe riuscito ad aldeare un gruppo di índios Giporock nella località Farranchos e i suoi sforzi avrebbero ottenuto risultati più apprezzabili se la popolazione civile, appropriandosi delle terre destinate alla colonia indigena, non avesse costretto i primitivi a ritirarsi verso le sorgenti dei fiumi Itanhães e Sucurucú[9].

Nel 1854 il presidente di Minas, Francisco Diogo Pereira de Vasconcelos, riferiva che, in base a una relazione di p. Domenico, gli índios dell'aldea di S. Miguel do Jequitinhonha raggiungevano il migliaio e che il 4 giugno dell'anno precedente erano apparsi in S. Miguel 300 índios armati, di cui 76 avevano domandato il battesimo[10].

Più tardi il missionario fu spostato nella colonia di Urucú (1865), ma sembra per poco tempo[11]; nel 1869, secondo quanto scriveva il presidente della provincia nel *Relatório* annuale, « il vecchio catechista era ormai decrepito » e a stento poteva disimpegnare i suoi diversi uffici[12]. P. Domenico nondimeno rimase in S. Miguel sino al 1874, sempre abbinando il ministero parrocchiale a quello indiano; alla fine si ritirava nell'ospizio di Bahia, dove moriva il 9 giugno dello stesso anno[13].

Surubí. - L'altro missionario dell'alto Jequitinhonha, p. Bernardino da Lagonero, al naufragare del tentativo catechistico nella zona, si spostò sul fiume Mucurí predicando alcune missioni popolari, come a Sambí, Alto dos Bois, Serro e altrove; ma ritornò presto al ministero indiano. Il 5 settembre del 1848 egli comunicava al commissario generale di trovarsi sul Mucurí tra gli índios che era riuscito ad aldeare; già ad Alto dos Bois 400 di essi si erano riuniti esprimendo al missionario simpatia e pregandolo

---

[8] Da Minas Novas il 19 aprile 1847 scriveva al commissario generale di essere stato nominato parroco di S. Miguel per due anni; ma, egli sperava di potere nello stesso tempo « catechizzare gli Indios e Cabocolos che in quei contorni si trovano, come è mio grande desiderio ». Col 1° maggio successivo era già stato deciso di dar principio alla strada del Rio Mucurí che avrebbe collegato la zona interna della regione all'Atlantico, abbreviando così di molti giorni il viaggio per Rio de Janeiro. Cf. ACRJ, D: 1/1.

[9] Cf. S. TETTEROO, *O Municipio de Theophilo Ottoni*, 57.

[10] Cf. Francisco Diogo PEREIRA DE VASCONCELLOS, *Relatorio... a Assemblea Legislativa Provincial de Minas Geraes*, Ouro Preto 1854, 8. Il presidente aggiunge che, sempre in base a quanto affermava il missionario, gli índios, « depois disto, fizerão-se guerra na matta, resultando d'ahi muitas mortes de parte a parte ».

[11] Cf. Pedro de ALCANTARA CERQUEIRA LEITE, *Relatorio... a Assemblea Legislativa Provincial de Minas Geraes*, Ouro Preto 1865, 31. Urucú era una colonia di stranieri immigrati, creata con decreto del 14 febbraio 1854; forse essa accolse anche degli índios o, più probabilmente, questi dovevano essere stanziati nelle vicinanze; nel 1871, già in piena decadenza, la colonia contava 7 nazionali, 194 portoghesi, 102 olandesi, 10 belgi, 15 tedeschi, 25 cinesi e 77 impiegati del distaccamento. Cf. Antonio Luiz Affonso de CARVALHO, *Relatorio... a Assemblea Legislativa da Provincia de Minas Geraes*, Ouro Preto 1871, 49.

[12] Cf. José Maria CORRÊA DE SÁ E BENEVIDES, *Relatorio... a Assemblea Legislativa Provincial de Minas Gerais*, Ouro Preto 1870, 24.

[13] Cf. *Libro Mastro*, ACB, *Fonti mss.* 1/I, 109.

che avesse a rimanere per costituire un regolare aldeamento; ma a ciò si erano opposti gruppi di civilizzati stabiliti nella zona e insofferenti di freni morali e delle disposizioni che attribuivano agli índios determinate terre[14].

Qualche tempo dopo, su autorizzazione del Governo, il missionario si spingeva nelle foreste del Rio Surubí, raggiungendo la confluenza di questo fiume con l'Urucupá, nel distretto di Agua Boa[15]. Qui p. Bernardino doveva saltuariamente trascorrere vari anni riuscendo a costruire una cappella e altri edifici necessari al centro catechetico e avviando in tal modo il processo civilizzatore nella zona. Gli índios con i quali venne a contatto furono i Pegos, gli Aranhas, i Bavaes e altri, sparsi nel territorio assai frastagliato e selvaggio che, nondimeno, dava vitto sufficiente alla colonia.

Nel 1852 egli scriveva al presidente della provincia, Luiz Antônio Barbosa, che l'aldeamento, dopo le difficoltà iniziali, era andato rafforzandosi con gli abbondanti raccolti ottenuti, il che aveva permesso al missionario di costruire un edificio o collegio per raccogliere ed educare minorenni; in pari tempo egli assisteva gli índios di Alto dos Bois, aumentati considerevolmente con un forte nucleo di Naknenuks, venuti a stabilirsi nella zona. Dato il profondo rancore esistente fra le tribù del Surubí e di Alto dos Bois, egli proponeva la creazione di due distinte amministrazioni[16].

Sfortunatamente vennero in seguito a turbar la pace nella zona i primi esploratori della regione i quali, con mene sotterranee, subornarono gli índios contro il missionario. P. Bernardino, dopo anni di lavoro, fu costretto a ritirarsi. Già nel 1855 egli appare assente dal Surubí perché il presidente della provincia, Francisco Diôgo Pereira de Vasconcelos, nel *Relatório* annuale affermava che il Surubí era rimasto privo di missionario[17]. Sembra però che, pur dedicandosi di preferenza al ministero ambulante, p. Bernardino non tralasciasse altri tentativi catechetici indiani, presumibilmente nella stessa zona e, secondo il Tetteroo, nella stessa

---

[14] Cf. ACRJ, B: 1/IV, 12.

[15] In data 14 dicembre 1848, in altra lettera al commissario generale, egli scriveva che il governo l'aveva destinato « nella *mata* del Surubí... dove mi trovo fin dal settembre scorso... I selvaggi esistenti in queste foreste sono moltissimi, ma ancora non li vidi tutti per causa dei fiumi, che in questo tempo non dànno passaggio. Appena qui giunto, mandai a chiamarli e unironsi in gran numero e tutti assistirono al lavoro della loro *roça* (campo) che feci preparare per le semine ». Si sentiva però indisposto in salute e bisognoso di mezzi. Cf. ACRJ, B: 1/IV, 13.

[16] Cf. Luiz Antonio BARBOSA, *Relatorio... a Assemblea Legislativa Provincial de Minas Geraes*, Ouro Preto 1853, 10.

[17] Cf. Francisco Diogo PEREIRA DE VASCONCELLOS, *Relatorio... a Assemblea Legislativa Provincial de Minas Geraes*, Ouro Preto 1855, 10. Il presidente, in questo stesso *Relatório*, riconosceva che « os indios em melhor estado » erano quelli che avevano ricevuto « algumas noções religiosas... os de Cuiethé, da Barra do Rio Verde com o Rio Grande e de S. Miguel, aos quaes se tem distribuido ferramentos, vestidos e alguns brindes ».

Periodo dell'Impero (1822-1889). — L'attività si estende a tutto il Brasile, specialmente al Goiás, Amazônia, Pará, Mato Grosso, Minas Gerais, S. Paulo e Paraná. Le antiche catechesi, prossime alla costa, andarono scomparendo, dando origine a cittadine e villaggi civili. Un calcolo approssimativo porta gli aldeamenti (principali e secondari) a oltre il centinaio.

località[18]. Del resto l'incertezza permane non solo sulla sua attività successiva, ma anche sulla data della sua morte[19].

Aldea do Tevão. - Un altro missionario catechista di Minas in questo tempo fu p. Benedetto da Bobbio, della provincia del Piemonte (1817-1890) e giunto in Brasile nel 1847.

P. Benedetto, con i suoi 43 anni di vita missionaria e la molteplice attività esplicata in varie province del Brasile, appare figura tipica nel secondo Impero. In Minas Gerais egli trascorse un doppio periodo. Giunto a Rio de Janeiro nel 1847, due anni dopo lo troviamo a Caieté in Minas, dove funge le veci di parroco nella piccola località ma in pari tempo allarga la sua azione ai numerosi índios Botocudos della zona. Secondo quanto riferiva il presidente di Minas, Luiz Antonio Barbosa, nel *Relatorio* del 1853, p. Benedetto assisteva gli índios dell'Aldea do Tevão o Queiroga, che già parlavano il portoghese e si lasciavano docilmente civilizzare; l'aldeamento, che distava una lega da Caieté, già possedeva un mulino e aveva campi fertili che producevano un buon raccolto; il missionario era impegnato nella costruzione di una strada di 5 leghe (30 chilometri) che da Caieté si diramava verso Natavidade, forse collegando più aldee; il presidente aggiungeva che, in questa fatica il missionario era aiutato dagli índios « tanto del sud come del nord »: solo che, per mancanza di mezzi, gli indiani ora lavoravano e ora ritornavano alla foresta per procurarsi il vitto[20].

Più tardi p. Benedetto venne trasferito nella catechesi di S. José de Leonissa (Itaocara) sul Rio Paraiba, in aiuto di p. Florido da Città di Castello. Ma, dietro sua richiesta, qualche tempo dopo era mandato nella zona del Mutum e del Rio Doce in Espírito Santo, dove creava un importante aldeamento[21]. A Caieté, in Minas, tornò nel 1861, mantenendosi però in collegamento con la catechesi del Mutum, alla quale recava apporti di personale sia indigeno e sia già civilizzato e dove si stabiliva, in modo definitivo, a partire dal 1867[22].

---

[18] Cf. S. Tetteroo, *O Municipio de Theophilo Ottoni*, 90s. Parte degli índios catechizzati da p. Bernardino furono poi raccolti nel successivo aldeamento d'Itambacurí, che si affermò stabilmente nella zona. Si veda a p. 262ss.

[19] Circa la data e il modo della sua morte (alcuni sostengono che egli sarebbe morto nel 1864 in conseguenza di una grave ferita a un piede, causata da arma da fuoco) si vedano le discordi opinioni in Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 269s. Tuttavia sembra più accettabile l'opinione del Tetteroo che troverebbe una conferma in quanto asseriva il presidente di Minas Gerais nel *Relatorio* presentato alla Camera provinciale nel 1869, e cioè essere p. Bernardino morto nel 1868 o ai primi del 1869. Cf. José Maria Corrêa de SÁ e Benevides, *Relatorio*, 24. P. Bernardino era giunto in Brasile nel 1847 e apparteneva alla monastica provincia della Basilicata.

[20] Cf. Luiz Antonio Barbosa, *Relatorio... a Assemblea Legislativa Provincial de Minas Geraes*, Ouro Preto 1853, 10s. Si veda anche il documento conservato in ACRJ, B: 1/III, 1, 2.

[21] Cf. ACRJ, B: 1/IV, 7; B: 1/III, 2bis, 3. 4. 5. 6. Si veda a p. 295.

[22] Si vedano i *Relatórios* dei presidenti di Minas Gerais dal 1862 al 1869. Il *Relatório* del 1862 racconta il seguente episodio: « Ao saber-se das sortidas dos In-

Santa Maria di S. Felix. - Un'intensa ripresa del ministero indiano in Minas Gerais si segnala a partire dal 1871 dopo che il presidente della provincia, Francisco Leite da Costa Belem, convinto che solo la catechesi religiosa produceva frutti duraturi[23], ripetutamente richiese missionari al governo centrale di Rio de Janeiro[24]. Si ebbe allora un fiorire di colonie e missioni indigene che, opportunamente regolate da apposita legge provinciale[25], trassero al grembo della civiltà e del cristianesimo varie migliaia di primitivi.

I pionieri di questa ripresa furono i pp. Vigilio da Amblar e Gioachino da Canicattì, rispettivamente delle monastiche province del Tirolo e di Palermo e giunti in Brasile tra il 1867 e il 1868. Dopo precedenti esplorazioni sul Rio Doce e i suoi affluenti, i due missionari, su autorizzazione del Governo, nel 1871 s'incamminarono lungo le rive del Sussuaí Grande e nel primi mesi del 1872 gettavano le basi dell'aldeamento di Santa Maria de

---

dios do Mucuri contra a população de Philadelphia, meo digno antecessor, além das muito acertadas providencias que por essa occasião deo, dirigiu-se tambem a Fr. Bento de Bubbio, a Fr. Luiz de Ravenna e a Fr. Francisco Coriolano pendindo-lhes a intervenção de sua palavra e dos ensinos da caridade christã para o fim de se estabelecer a paz e união entre todos os abitantes ». P. Benedetto, a tale data, non aveva ancora dato risposta, ma intervenne più tardi impiegando il suo ascendente sugli indiani per metter pace. Cf. Joaquim Camillo TEXEIRA DA MOTTA, *Relatorio... a Assemblea Legislativa Provincial de Minas Gerais*, Ouro Preto 1862, 10s. - Sulla successiva attività di p. Benedetto in Espirito Santo si veda a p. 297.

[23] Cf. Francisco LEITE DA COSTA BELEM, *Relatorio... a Assemblea Legislativa Provincial de Minas Gerais*, Ouro Preto 1871, 17s. Si veda, *ibid.*, come il presidente stigmatizzi il criterio catechetico laico di attirar gli índios con doni e regali in armi e strumenti o attrezzi di ferro, e poi di perseguitarli allorché compiono razzie o assalti: così rispuntavano dalla foresta più audaci e più forti.

[24] F. LEITE DA COSTA BELEM, *op.cit.*, 17. Passi del genere, intesi a ottener missionari, erano già stati compiuti da alcuni suoi predecessori, come Pedro de Alcântara Cerqueira Leite (*Relatorio*, 1865, 31) e José Maria Corrêa de Sá e Benevides (*Relatorio*, 1870, 24). Il Cerqueira Leite, nel *Relatório* citato (1865, 31), premesso che soltanto i missionari « dotados de verdadeiro espirito evangelico serião os agentes mais appropriados para arrancar os indios dessa triste situação ganhando-os para a religião e para e sociedade », soggiunge che bisognerebbe aiutare però gli stessi missionari « com recursos para a construção de capellas, compra de instrumentos e construção de algumas machinas indispensaveis ».

[25] Si tratta della legge n. 1921, del 19 luglio 1872, così concepita: « *1*) Manter no valle do rio Doce, Jequitinhonha, Munhuassú e Grande, nos lugares mais appropriados, seis grandes colonias ou missões para a catechese dos Indios. *2*) Mandar edificar em cada uma dellas casas com sufficiente accomodação para educação dos neophitos, capellas sob a invocação da Virgem Immaculada, e a fornecer paramentos indispensaveis ao culto, e bem assim machinas de trabalho para a lavura. *3*) Entender-se com os respectivos Diocesanos sobre a vinda de missionarios Capuchinhos para se empregarem na educação dos indigenas e administrarem os estabelecimentos de educação e os sacramentos como curas d'almas. *4*) Crear nessas missões escolas de instrucção primaria para ambos os sexos, ensinando-se ao mesmo tempo as jovens indias a costura, tecer e fiar, e aos homens agricultura e mecanica, tendo em vista a vocação de cada um ». Cf. Joaquim Floriano de GODOY, *Relatorio... no dia 15 de janeiro de 1873*, Ouro Preto 1873, *Annexo n. 6*, 16. Si veda anche l'accenno del ministro dell'agricoltura del governo imperiale: Barão de ITUNA, *Relatorio... apresentado à Assemblea Geral Legislativa*, Rio de Janeiro 1872, 42s, dove le zone indicate per il sorgere degli aldeamenti progettati sono i fiumi Doce, Pardo, Grande, Mucurí e Jequitinhonha.

S. Felix[26]. Erano talmente numerosi gli índios accorsi all'inizio e con tanto entusiasmo s'erano dati con i missionari a diboscare e a coltivare il terreno della colonia che p. Vigilio scriveva pieno di gioia al rappresentante del Governo: « E' una benedizione di Dio e ci ripromettiamo frutti abbondanti »[27].

Ma sfortunatamente un seguito di prove, come febbri malariche della peggiore specie, il *sarampo*, scarsi raccolti, vennero a incidere sulla consistenza del nucleo catechetico che dovette, fra l'altro, mutare alcune volte di sede[28]. I due missionari, uomini di coraggio e di estrema dedizione, pur nell'infuriare di tante avversità e amarezze, impiegarono senza parsimonia le loro energie per il potenziamento della colonia ampliando i terreni coltivati, costruendo la chiesa, l'ospizio, la scuola, un'officina e un'infermeria e infine mantenendo contatti con i centri civili della zona per un possibile trapianto di coloni nazionali.

Nel 1876 essi avevano già aperto complessivamente 69.300 metri di strade in diverse direzioni per allacciar la catechesi alle località dei dintorni e altre strade erano state da loro migliorate con la costruzione di alcuni ponti; la colonia produceva in abbondanza granturco, riso, mandioca, caffè, cacao, canna da zucchero e fagioli; gli índios aldeati erano 246 e, oltre al lavoro dei campi, attendevano alla conciatura di pelli ovvero si dedicavano alla estrazione di essenze preziose dagli alberi della foresta; la scuola

---

[26] Dai documenti questo aldeamento è spesso chiamato « Aldea da Immaculada Conceição do Rio Doce »; ma si tratta di confusione. Circa il sorgere della catechesi si veda la descrizione particolareggiata data dal direttore generale degli indios nel *Relatorio* mandato al presidente di Minas in data 30 novembre 1872: Joaquim Floriano de GODOY, *Relatorio* (1873), *Annexo* n. 6, 6s. Già durante il viaggio per raggiungere il Sussuaí, p. Vigilio e il suo compagno con gli índios racimolati avevano portato migliorie alla strada che andava dalla valle di Serro a S. Matheus e che il governo aveva fatto aprire recentemente spendendo ben 25.000 milreis, ma che si trovava già in tristissime condizioni.

[27] *Ib.*, 8. Si veda anche in ACRJ, V, 1/II, 4, 5.

[28] Si veda lo stesso *Annexo* n. 6, 8s. Il *sarampo* è definito dal Magalhães una « doença infeto-contagiosa, classificada entre as febres eruptivas, provocada por germes desconhecidos, que ataca de preferência as crianças, podendo entretanto manifestar-se nos adolescentes e mesmo nos adultos. E' caracterizada por um exantema precedido por um enantema, complicando-se frequentemente com flegmasias broncopulmonares. O germe, que a causa, pertence talvez ao grupo dos virus filtrantes ». *Dicionário Enciclopédico Brasileiro* 1390. Il direttore generale degli índios nell'*Annexo* citato così descrive la gravità della sciagura e l'opera dei missionari in tale triste contingenza: « Os indios, atacados da febre, ião logo atirar-se à agua fria para se refrescarem, o que bastava para fazer que, retrahindo-se a erupção, se apresentasse logo o doente com caracter funesto... Morrerão 50 e tantos de ambos os sexos: outros disertarão... outros mesmo doentes acompanhavão os parentes e ião tombando mortos pelo caminho.

Em tão desesperada situação, porem, os dignos religiosos, apezar de acommettidos do mal, não desampararão seu posto de honra, baptizando os moribundos, tratando dos doentes e fazendo enterrar os cadaveres espalhados pela mata. A unica consolação que lhes ficava no meio de tão grande calamidade era o facto de que nem um só selvagem tinha morrido sem receber as aguas do baptismo, a fé de Jesus Christo ». *Ib.*, 8s.

contava 37 alunni[29]. Ma lo stesso anno subentrava una nuova ondata di *sarampo* che uccideva 80 persone[30].

Successivamente p. Gioachino da Canicattì fu distaccato dal Sussuaí per una nuova fondazione indiana sul fiume Munhuassú, voluta dal governo che badava più al numero che non alla consistenza e stabilità delle catechesi. P. Vigilio domandò ed ottenne per qualche tempo come compagno di lavoro p. Giovanni da Gangi, della monastica provincia di Messina (1869-1883); ma anche quest'ultimo missionario più tardi fu trasferito in altro aldeamento. La sventura perseguitava la colonia indiana del Sussuaí Grande perché, non molto dopo (1876-1877), anche p. Vigilio moriva colto da improvviso malore o, come vogliono altri, per veleno propinatogli da índios ribelli[31].

Tuttavia l'aldeamento di Santa Maria de S. Felix si mantenne e si rafforzò allorché, dopo la morte di p. Vigilio, ne assumeva la direzione p. Giovanni da Gangi che vi fu mandato in compagnia di p. Carlo da Bagnone. Sulla fine del 1877 esso contava un 300 primitivi di diverse tribù che convivevano pacificamente e che, in gran parte, avevano già ricevuto il battesimo essendo giunti a grado avanzato di incivilimento[32]. Nel 1879, sotto la nuova direzione di p. Serafino da Fossombrone, la scuola era frequentata da 64 alunni; agli índios, dato lo sviluppo preso dalla località ormai incamminata a diventare uno dei soliti villaggi o cittadine dell'interno, si era unito un buon gruppo di famiglie civili, il che assicurava ormai la continuità dell'opera dei missionari[33].

Altre 4 catechesi. - Contemporanei o di poco posteriori all'aldeamento del Sussuaí Grande furono quelli di Poaia, Etueto, Munhuassú e Rio Doce, sempre situati nella vasta, selvaggia e impervia zona percorsa dal Rio Doce e dai suoi

---

[29] Cf. Thomaz José Coelho de Almeida, *Relatorio... à Ass. Ger. Leg.*, Rio de Janeiro 1877, 179.

[30] José Fernandes da Costa Pereira Junior, *Relatorio... à Ass. Ger. Leg.*, Rio de Janeiro 1875, 296.

[31] Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 272. P. Vigilio da Amblar, tirolese, era giunto in Brasile nel 1867 e da prima, con p. Stefano da Vicenza, aveva compiuto una lunga esplorazione nel sud del Brasile per incarico del governo (cf. ACRJ, E: 1/I, 1-5, e specialmente il doc. 4 che è una nota del commissario generale dal titolo: « Exploração que fizerão nas mattas da Provincia de S. Catharina, por mandado do Governo Imperial, os R.dos Pes. Frei Vigilio de Amblar, e Frei Estevão de Vicença em 1868-9, e relação que derão ao mesmo Governo: Não acharão indios »). Il resto della sua vita egli lo trascorse nella colonia del Sussuaí, lavorando indefessamente. I suoi resti mortali nel 1907 furono da p. Gaspare da Modica riesumati e trasporati a Itambacurí dove vennero tumulati nella chiesa di Nossa Senhora dos Anjos.

[32] Thomaz José Coelho de Almeida, *Relatorio... à Ass. Ger. Leg.*, (Negocios da Agricultura), Rio de Janeiro 1877, 481s. A questa data p. Vigilio de Amblar doveva essere morto da poco tempo perché p. Giovanni da Gangi è detto « direttore interino ».

[33] Cf. João Lins Vieira Cansanção de Sinimbú, *Relatorio... à Ass. Ger. Leg.*, (Negocios da Agricultura), Rio de Janeiro 1879, 114.

affluenti. I primi due ebbero come fondatore p. Ludovico da Mazzarino che si era già rivelato intrepido e sagace catechizzatore degli índios del Pará e nel 1872, dietro incarico del Governo imperiale, si era recato in Italia per reclutare altri missionari[34].

Di ritorno dall'Italia p. Ludovico fu nominato viceprefetto delle missioni di Minas e poco dopo, nei primi mesi del 1873, accompagnato dai pp. Michelangelo da Troina e Serafino da Fossombrone, raggiungeva Ouro Preto, la capitale mineira[35]. Cessata la stagione delle piogge, il viceprefetto si spostava sul fiume Caeté e riusciva ad aldeare nuclei di primitivi in due località differenti che presero il nome di Poaia e Etueto. Uomo intraprendente, nel 1874 lo troviamo con p. Gioachino da Canicattì intento ad aprire una strada collegante i due aldeamenti con la cittadina di Caeté, il che conferma lo sviluppo che essi avevano già assunto e le speranze che nutriva il missionario circa il loro ulteriore rafforzamento[36].

Frattanto p. Michelangelo da Troina si era spinto sul Munhuassú e, trovati numerosi índios Purís desiderosi d'aldearsi, d'accordo col viceprefetto gettò le basi dell'aldeamento omonimo che venne dedicato all'Immacolata Concezione e che rimase in stretto collegamento con i due precedenti; anzi, data la sua posizione migliore e l'indole più pacifica dei Purís, esso finì per attrarre nella sua orbita gli altri richiamando sul suo terreno gli índios dei fiumi Munhuassú, Pomba, Muriaé e Matepoo[37]. Già nel 1876 la colonia della Imaculada Conceicão de Munhuassú, con l'impulso che le seppe dare p. Ludovico in qualità di viceprefetto, aveva acquistato l'ospizio, la chiesa, una scuola e numerose abitazioni, di cui 18 coperte di tegole e moltissime altre col tetto di paglia[38]; possedeva campi fertili ed era allacciata a Caeté con

[34] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 92. Sulla sua opera al Pará si veda a p. 332ss.

[35] Si vedano alcune sue lettere indirizzate da Ouro Preto al commissario generale sulla fine del 1873: ACRJ, L: 3/I, 22, 23. Dalla prima risulta che le missioni indigene di Minas in tale data (16 novembre 1873) erano almeno 5: una diretta da p. Benedetto da Bobbio; una già iniziata dallo stesso p. Ludovico, un'altra in Itambacurí, creata da p. Serafino da Gorizia; una sul Munhuassú e un'altra diretta da p. Vigilio de Amblar.

[36] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 271. Interessante è la lettera che egli scriveva al commissario generale dal Mucuri in data 4 febbraio 1874: in essa riferiva di aver visitato gli aldeamenti di p. Vigilio de Amblar (uomo «muito cuidadoso, sempre luctando com immensas difficuldades», e che aveva già costruito una bella casa con la cappella e dissodato un lungo tratto di terreno) e di p. Serafino da Gorizia che aveva già messo a cultura una «immensa roça (campo)»; ora era in procinto di visitare le missioni del Rio Doce e del Munhuassú.

[37] Cf. Thomaz José COELHO DE ALMEIDA, *Relatorio... à Ass. Ger. Leg.*, (Negocios da Agricultura), Rio de Janeiro 1877, 482.

[38] Idem, *Relatorio* (2ª sessão 16ª legislatura), Rio de Janeiro 1877, 179. Vi erano inoltre officine e altri edifici necessari allo sviluppo di una grande colonia; gli indios aldeati erano dei Botocudos, «cujo numero — scrive il ministro — eleva-se a 160, não fallando nos que vagueiam pelas circumvisinhanças, já quasi catechizados, computados em cerca de 800»; in altro aldeamento, pure assistito dai missionari (probabilmente si tratta dell'aldeamento di Poaia) erano raccolti 500 índios Purís.

strada aperta dai missionari; in seguito la sua direzione venne affidata a p. Serafino da Fossombrone che nel 1879 aveva battezzato 116 adulti Purís mentre la scuola contava 34 minorenni[39]. L'instabile politica del governo era però in agguato per inferire all'aldeamento un colpo mortale; infatti poco dopo, inspiegabilmente, un nuovo indirizzo politico imponeva l'estinzione della colonia che pure era costata al governo spese notevoli e che, d'altra parte, mediante l'opera dei missionari avrebbe potuto trasformarsi col tempo in un centro interamente civile[40].

La catechesi del Rio Doce (da non confondersi con quella del Sussuaí Grande, che pure è chiamata in molti documenti sotto la stessa denominazione) si deve in origine a p. Serafino da Fossombrone, quantunque sorgesse sotto l'alta direzione del viceprefetto, p. Ludovico da Mazzarino, e con il notevole contributo di p. Gioachino da Canicattì. Essa fu fondata nel 1874 a non molta distanza dall'aldeamento del Munhuassú e nel punto d'interferenza delle comarche di Serro, Diamantina e S. Miguel dos Guanhães e riunì sino a 300 índios di varie tribù; il suo sviluppo fu press'a poco quello delle precedenti se pur meno stabile, a quanto pare, per l'avvicendarsi dell'elemento primitivo ed anche del missionario direttore. Infatti, subentrato nel governo dell'aldeamento p. Michelangelo da Troina, questi nel 1879 si recò a Rio in cerca di mezzi e di personale; ma nella capitale l'attendeva altro incarico dovendo accompagnare il vescovo di S. Paulo, mons. Lino Rodrigues, in visita pastorale e in seguito recarsi nel Goiás a dar missioni popolari; così l'aldeamento di dissolse[41].

Itambacurí. - Alcune delle catechesi surriferite ebbero breve vita perché assorbite dal progressivo sviluppo del grande aldeamento d'Itambacurí che si affermò nella zona come centro civilizzatore di prim'ordine e che può esser preso a modello delle « riduzioni » indiane create dai cappuccini nel Brasile[42]. I

---

[39] Cf. João Lins Vieira Cansanção de Sinimbú, *Relatorio... à Ass. Ger. Leg.*, (Negocios da Agricultura), Rio de Janeiro 1879, 133. L'aldeamento era stato visitato poco prima dal vicecommissario generale, « o infatigavel missionario Fr. Fidelis d'Avola », come scrive il ministro.

[40] Idem, *Relatorio* (2ª sessão 17ª legislatura), Rio de Janeiro 1879, 114.

[41] Sembra che questo aldeamento fosse strettamente collegato a quello precedente e forse si tratta della successiva evoluzione della catechesi di Poaia, già fondata da p. Ludovico da Mazzarino; d'altra parte, che non si possa confondere con quello precedente risulta chiaramente dalla lettera dello stesso p. Ludovico al commissario generale in data 4 febbraio (si veda nota 35), in cui il viceprefetto, dopo aver già visitato gli aldeamenti di p. Vigilio d'Amblar (Sussuaí) e p. Serafino da Gorizia (Itambacurí), si dice in procinto di visitare le catechesi del Munhuassú e del Rio Doce. Si vedano su questo aldeamento le lettere e relazioni di p. Michelangelo da Troina relative al 1878: ACRJ, M: 2/III, 1-3. Da una *lista* degli edifici ed oggetti della colonia, compilata il 22 gennaio 1878, risulta che in essa esistevano: la chiesa, l'officina del *carpinteiro* (falegname), la casa da *Tropa* (truppa), *criações* (bestiame e animali domestici, come galline), la casa dei direttori, del professore, la scuola, il collegio « das meninas » (bambine) e quello « dos meninos » (bambini) e magazzini. *Ib.*, M: 2/III, 2.

[42] Cf. A. Jann, *Candidus Sierro*, 42s.

fondatori di esso furono i pp. Serafino da Gorizia e Angelo da Sassoferrato, ma in realtà la testa direttrice e organizzatrice si deve ritenere p. Serafino.

Questi, dopo una brillante giovinezza tra la nobiltà viennese, prese l'abito cappuccino nella provincia monastica di Milano e in seguito, sentendosi chiamato alle missioni, venne a Roma nel collegio missionario di S. Fedele da Sigmaringa dove nel 1872 s'incontrava con colui che doveva essere il suo braccio destro nell'opera civilizzatrice d'Itambacurí, e cioè p. Angelo da Sassoferrato[43]. I due futuri missionari si sentirono subito legati da profonda amicizia; giunti a Rio de Janeiro il 7 aprile dello stesso anno, alcuni mesi dopo con l'autorizzazione del governo e del commissario generale si trovavano già nella capitale di Minas e di qui, nel settembre, si spostavano nella zona di Filadelfia per dar principio all'aldeamento progettato[44].

Vari furono i tentativi per la scelta di un terreno adatto e di gradimento per gli índios; alla fine si stabilirono in Itambacurí (allora un groviglio di selve e di fiumiciattoli) e qui, dopo aver costruito un gruppo di capanne di cui una serviva per cappella, il 13 aprile 1873, festa di Pasqua, alla presenza di 320 selvaggi, inauguravano ufficialmente il nuovo aldeamento che prese il nome di Nossa Senhora dos Anjos de Itambacurí[45].

Il nucleo iniziale, oltre la cappella e alcune squallide capanne, non possedeva che un piccolo tratto di terreno già diboscato dai missionari e piantato a mandioca, riso e fagioli; ma la fertilità del suolo e la saggia intraprendenza di p. Serafino in pochi anni trasformarono il luogo selvaggio in una fiorentissima colonia che attrasse sul suo territorio tribù indiane di Pogichás, Giporóks, Catolés, Potés, Aranhas e Purunturús, ai quali i missionari aggiunsero famiglie di bianchi e meticci già civilizzati. Furono costruiti gli edifici della chiesa, dedicata a Nostra Signora degli Angeli, la casa, la scuola, magazzini e officine e inoltre un buon numero di abitazioni decenti in modo che il centro catechetico assunse rapidamente l'aspetto di villaggio e poi di cittadina. Già nel 1879 il vescovo D. João dos Santos, in visita

[43] P. Angelo da Sassoferrato apparteneva alla provincia delle Marche. Vestito l'abito cappuccino il 21 novembre 1863, fu ordinato sacerdote il 2 aprile 1870. Fu in seguito, per breve tempo, in Francia e nella Svizzera a causa della soppressione religiosa ordinata dal governo italiano in tale anno. - P. Serafino (nato il 29 maggio 1829), prese l'abito il 30 maggio 1859 e fu ordinato il 13 gennaio 1861; svolse poi, per un decennio, attività di ministero nelle province cappuccine situate entro l'impero austro-ungarico, sin che nel 1871 fu chiamato a Roma dal procuratore delle missioni che era allora lo storico p. Rocco da Cesinale.

[44] Si vedano i particolari di questi precedenti descritti dal direttore generale degli índios di Minas Gerais nell'*Annexo* già sopracitato: Joaquim FLORIANO DE GODOY, *Relatorio... 15 de Janeiro de 1873*, Ouro Preto 1873: *Annexo* n. 6, 10ss.

[45] Cf. JACINTO DE PALAZZOLO, *Nas selvas dos vales do Mucuri e do Rio Doce*, 91ss. Nei documenti torna spesso anche la denominazione « Imaculada Conceicão do Itambacury » perché secondo la legge provinciale di Minas del 19 luglio 1872, tutti gli aldeamenti che stavano per sorgere nella provincia dovevano essere « sob a invocação de Virgem Imaculada ». Si veda sopra p. 258, n. 25.

pastorale al luogo, amministrava il sacramento della cresima a circa 700 índios e dava licenza a p. Serafino di cresimarne numerosi altri. Nel 1889 la catechesi contava 2.500 anime di cui una metà indiani puri; tra le famiglie regnava la più grande pace e concordia; in tale anno furono amministrate nella colonia 20.000 comunioni.

Sorprendente fu lo sviluppo materiale della riduzione che raggiunse un'estensione di 60-70 chilometri di lunghezza per 30-40 di larghezza, occupando la regione situata tra i fiumi Itambacurí, S. Matheus, Rio Doce e Mucurí. Prosperavano in essa culture di caffè, canna da zucchero, cotone, mandioca, riso, granturco, svariate qualità di frutta, fagioli e cose del genere; tutto il lavoro direttivo, a prescindere da quello spirituale, gravava sulle spalle dei due soli missionari che, se trovavano comprensioni e legittime soddisfazioni nella loro opera civilizzatrice, dovettero pure affrontare grandi difficoltà, non esclusi tradimenti e attentati alla loro vita, sempre latenti nell'indole ombrosa del primitivo. La ribellione più grave da parte degli índios si ebbe il 24 maggio del 1893 e in un primo momento parve che dovesse ridurre tutta la colonia a un mucchio di rovine; ma i missionari rimasero solo feriti e la colonia fu salvata dalla distruzione grazie a un colpo di fucile che richiamò pronti soccorsi dalla cittadina di Teóphilo Ottoni; gli índios ribelli, aizzati da alcuni capi violenti e autocrati, furono poi perdonati e riaccolti sulle terre dell'aldeamento[46].

Con la scuola e la chiesa sorsero altre istituzioni complementari, richieste dallo sviluppo della colonia e dalle necessità conseguenti ormai il popoloso centro; tali, l'orfanotrofio per bambine povere, un asilo per vedove, il collegio S. Chiara tenuto dalle suore e più tardi equiparato a una scuola normale, un apprendistato agricolo, l'ospedale, un'officina meccanica dove gli indianetti più intelligenti e laboriosi erano avviati a questo importante ramo dell'industria, una casa di correzione. D'altra parte, con opportune strade di comunicazione e un'attrezzatura moderna di macchinari, grande incremento presero le industrie del cotone, del caffé, dello zucchero e della frutta.

Anche l'opera religiosa andò di pari passo allargandosi. I quasi 3.000 abitanti incominciarono ad estendersi sul territorio dell'antica riduzione costituendo, accanto al centro principale, altri nuclei secondari. Nel 1889 i missionari costruirono due altre chiese: quella dei Santi Apostoli a 24 chilometri a sud d'Itambacurí e quella di Santa Elisabetta alla stessa distanza ma in direzione sud-ovest. Più tardi costruirono un altro edificio del culto in località che prese il nome di Igreja Nova, a 30 chilometri dal centro principale. E' infine da notare che i due pionieri, oltre che sul territorio d'Itambacurí, prestarono per vari anni assistenza

[46] *Ib.*, 252ss. Gli índios dell'aldea raggiungevano allora la cifra di 2.500; fu però solo una parte di essi che meditò e tentò l'assalto.

religiosa anche in altre parrocchie limitrofe, come Malacacheta, Concordia e Poté, sprovviste di clero.

P. Serafino da Gorizia diresse Itambacurí per 45 anni, essendo morto all'età di 90 anni il 13 dicembre 1918; p. Angelo da Sassoferrato gli sopravvisse 9 anni; egli si spense in Itambacurí nel 1927; ambedue i grandi missionari catechizzatori e civilizzatori riposano nella chiesa matrice della cittadina da loro fondata[47].

3. - Viceprefettura di « S. Paulo - Paraná »

Le catechesi sorte in questa viceprefettura durante il secondo Impero ebbero come iniziatore p. Pacifico da Montefalco e si concentrarono specialmente sulle terre del barone de Antonina, José da Silva Machado, che si estendevano nel sud-ovest paulista e, superando il fiume Paranapanema[48], occupavano tratti anche della confinante provincia del Paraná; tra esse emergono quelle di S. João Batista de Faxina o Itaporanga, Tijuco Preto, S. Pedro de Alcântara, Jataí e S. Jerônimo, cui fanno corona altre di minore importanza.

Itaporanga. - Il 9 settembre 1844 erano destinati a San Paulo i pp. Pacifico da Montefalco, viceprefetto, Ponziano da Montaldo e Gaudenzio da Genova con lo scopo di catechizzare gli índios dell'ovest e sud-ovest paulista. P. Gaudenzio l'anno dopo, dietro insistenza del vescovo di S. Paulo, accettava la parrocchia di Tibagí nel Paraná, dove rimase sino alla sua morte avvenuta il 14 ottobre 1871[49]; gli altri due seguirono invece il barone de Antonina e raggiunsero il Rio Verde, in località situata di fronte a un accampamento di índios Caioás che, qualche tempo prima, erano emersi dalla foresta e mostravano desiderio di aldearsi.

Fu questo il campo di lavoro assegnato al viceprefetto, p. Pacifico da Montefalco, che, nell'agosto dello stesso anno (1845), gettava le basi dell'aldeamento di S. João Batista con la demarcazione del terreno destinato alla futura colonia e la costruzione di alcune capanne. Data la fertilità del terreno e l'indole pacifica degli índios, il nucleo catechetico poté rapidamente organizzarsi e rafforzarsi. Con l'aiuto di alcune famiglie di civili, inviate dal ba-

[47] L'opera più importante su Itambacurí è quella sopra citata di p. Giacinto da Palazzolo che mise a profitto una grande quantità di documenti d'archivio e specialmente il manoscritto, in forma di cronaca, scritto da p. Angelo da Sassoferrato e conservato in ACRJ, S: 1/II; si veda inoltre Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 60ss; A. Jann, *Candidus Sierro*, 42s; Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 272ss. Molte relazioni annuali furono pubblicate in *Anal.O.F.M.Cap.* 1(1884)ss; articoli e documenti si trovano anche nelle due pubblicazioni periodiche sorte più tardi nella cittadina ad opera dei missionari e cioè: *O Itambacury* e *A voz do Santuario*. Si vedano inoltre i *Relatorios* annuali, sia del presidente di Minas Gerais come del ministro dell'agricoltura del governo centrale a partire dal 1872.

[48] Affluente di destra del fiume Paraná, lungo 900 chilometri e segnante, per lungo tratto, il confine tra i due attuali stati di S. Paulo e del Paraná. Si veda la descrizione che ne fa Aires de Casal, *Corografia brasilica* I, 209.

[49] Si vedano di lui alcune lettere indirizzate al commissario generale in ACRJ, G: 1/III, 29, 30.

rone de Antonina, p. Pacifico già nel 1847 stava costruendo la chiesa, dedicata a S. Giovanni Battista, la scuola, la residenza parrocchiale e altri edifici richiesti dallo sviluppo della colonia; questa infatti, con larghe piantagioni e sotto la saggia direzione del missionario, acquistò in breve grande prosperità e richiamò primitivi e famiglie di civilizzati così da aumentare in modo considerevole la sua consistenza demografica.

Nel discorso tenuto all'assemblea provinciale il 25 giugno 1848, il presidente di S. Paulo chiamava S. João «aldeamento modello che va prosperamente sviluppandosi»[50]. Nel 1852 la colonia contava già una popolazione superiore alle 400 anime; p. Pacifico, sempre instancabile nel suo potenziamento, stava aprendo una strada che la collegava direttamente con Faxina, incontrando però gravi difficoltà da parte dei *fazendeiros* della zona[51]. Assunte ormai le proporzioni e l'organizzazione di un centro civile, la catechesi di S. João de Itaporanga il 5 maggio 1855 era dichiarata dal vescovo di S. Paulo una relogare parrocchia; p. Pacifico, nominato primo parroco, continuò per altri 7 anni il suo ministero e ivi moriva santamente il 31 dicembre 1862, dopo 18 anni di vita missionaria. La popolazione di Itaporanga a questa data superava già le 500 anime di cui la maggior parte erano índios convertiti e civilizzati dal missionario[52].

P. Pacifico saltuariamente s'occupò anche di altri índios visitando nuclei sparsi sul Tibagí e in particolare cercando, tra il 1857 e il 1858, di provvedere altra sede a 300 e più di essi provenienti dal Paraná e stabilitisi abusivamente sul territorio di S. João de Itaporanga[53]. Dopo la sua morte fu chiamato a sostituirlo nella sua opera catechetica p. Ponziano da Montalto, che già aveva avuto in antecedenza vari incarichi indiani come a Campo de Palmas e nella colonia S. Izabel do Jatahí[54]; ma egli non si sentiva portato alla catechesi e vi rimase

---

[50] Cf. Domiciano LEITE RIBEIRO, *Discurso... na abertura da Assemblea Legislativa Provincial* (S. Paulo), São Paulo 1848, 15.

[51] Cf. José Thomaz NABUCO D'ARAUJO, *Discurso... à Assemblea Legislativa Provincial no dia 1° de Maio del 1852*, São Paulo 1852, 29s. « O mencionado Capuchinho, para remover esse obstaculo, com animo esforçado e grande zelo que o distinguem, dirigindo os habitantes do aldeamento e por elles seguido, pôde abrir un caminho que... vae a dita Villa (Faxina) em linha recta ».

[52] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 78s; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 276. Numerose notizie sull'opera di p. Pacifico si riscontrano inoltre nel *Relatórios* annuali sia del presidente della provincia di S. Paulo come del ministro della giustizia del governo imperiale; tra questi ultimi si veda Joaquim Marcellino de BRITO, *Relatorio da repartição dos Negocios do Imperio*, Rio de Janeiro 1847, 36; MARQUEZ DE OLINDA, *Relatorio apresentado à Assemblea Geral Legislativa* (na 2ª sessão da 10ª legislatura), Rio de Janeiro 1858: *Annexo A*, 53.

[53] Cf. José Joaquim FERNANDES TORRES, *Discurso... à Assemblea Legislativa Provincial* (S. Paulo), S. Paulo 1858, 21.

[54] Cf. Antonio Roberto d'ALMEIDA, *Discurso... à Ass.Leg.Prov.*, S. Paulo 1856, 24. Mentre era in cammino verso quest'ultima località egli salvò la situazione a S. João de Itaporanga dove gli indios, per la partenza di p. Pacifico da Montefalco, erano in subbuglio. Infatti, attribuendo l'assenza di p. Pacifico alle famiglie civili che abitavano nell'aldeamento, « maliciosos e desconfiados » — come si esprime

poco tempo continuando in seguito a dar missioni nella provincia di S. Paulo e ad esercitare le funzioni di parroco a Capão Bonito[55].

Sul Paranapanema. - Un altro aldeamento degno di nota in S. Paulo è quello di Tijuco Preto, dovuto a p. Giuseppe da Loro Piceno che lo fondò nel 1865 sulle rive del fiume Paranapanema, in luogo dove era già sorta l'estinta colonia indigena del Pirajú. Il governo imperiale aiutò con sovvenzioni, viveri e attrezzi rurali e il nucleo si affermò, se pur tra difficoltà per mancanza di terre[56], attirando primitivi e famiglie di civilizzati; situato sul confine tra le province di S. Paulo e del Paraná, esso aveva lo scopo di raccogliere gli índios evasi dagli aldeamenti delle stesse e di richiamare quelli tuttora vaganti sulla riva destra del fiume Paraná; dietro interessamento del missionario, che ne aveva la piena responsabilità, esso venne allacciato mediante corriere mensile alla città di Itapeva[57]. Vi fu costruita una cappella, la scuola, un posto medico e la catechesi prese a svilupparsi.

A p. Giuseppe, incaricato nel 1868 della civilizzazione degli índios nell'interno del Maranhão, successe per breve tempo p. Mattia da Genova, già parroco di Castro nel Paraná[58]; poi l'aldeamento rimase senza missionario; ma, ormai solidamente impiantato, il nucleo continuò a progredire assistito spiritualmente dal par-

---

il presidente della provincia di S. Paulo — meditarono vendicarsi dei bianchi. Mandarono da prima donne e bambini nella foresta adducendo molti pretesti, ma in realtà per trovarsi più liberi, e poi « prorompерão em vociferações e ameaças contra os brancos, atribuendo-lhes a perda do seo Capellão e a morte de dous dos reos maiores ». Intimoriti gli abitanti, ricorsero al direttore degli indios che, d'accordo col *Juiz de Direito* di Itapetininga, allora in Itapeva, prese la risoluzione più adatta e cioè mandare nell'aldeamento, per placare l'ira degli indios, p. Ponziano da Montaldo che passava di lì per recarsi alla colonia di Izabel do Jataí, di cui era stato nominato cappellano. Bastò agli indios esasperati vedere il missionario perché tosto richiamassero dalla foresta le donne e i bambini e continuassero la pacifica convivenza con il restante della popolazione dell'aldeamento. P. Pacifico in questo tempo (1855) si era recato sul Tibagí per accompagnarvi p. Timoteo da Castelnuovo.

[55] Si vedano, di questo missionario, una quarantina di lettere datate da varie località e comprese tra il 1852 e il 1887 in ACRJ, P: 1/II.

[56] Il missionario scriveva il 28 ottobre 1867 al commissario generale che gli indios erano scontenti perché non potevano fare « as plantações », data la mancanza di terreno: « repetidas vezes fiz conhecer ao Presidente da Provincia o estado do aldeamento », e aggiungeva: « Nada poupei para que este aldeiamento prospere, já o Governo sabe das necessidades deste lugar ». Cf. ACRJ, J: 1/I, 1-4. Alla fine il governo si decise alla delimitazione delle terre. *Ib.*, J: 1/I, 5.

[57] Cf. José TAVARES BASTOS, *Relatorio... à Ass. Prov. de S. Paulo*, S. Paulo 1867, 53. Risulta da questa relazione che l'aldeamento di Tijuco Preto venne fondato con *aviso* del ministro dell'agricoltura in data 14 novembre 1865 e accolse da prima il nucleo d'indios che era andato concentrandosi in Salto Grande do Paranapanema.

[58] P. Mattia, giunto in Brasile nel 1851, si occupò pure, in modo sporadico, della catechizzazione indiana, come nell'aldeamento di Pirapó sul Paranapanema, in S. João de Itaporanga, e sul Tibagí; tuttavia la sua attività venne in gran parte assorbita da incarichi parrocchiali sia in S. Paulo come nel Paraná e specialmente nella cittadina paranense di Castro, dove costruì la matrice, un'ospedale e dove rimase sino alla morte avvenuta il 22 luglio 1873. Si vedano varie lettere di lui al commissario generale conservate in ACRJ, M: 2/I, 1-12.

roco viciniore; da esso si sviluppò col tempo la moderna cittadina paulista di Pirajú[59].

Serra dos Agudos. - Un altro tentativo catechetico su larga scala effettuato nella provincia di S. Paulo si profilò intorno al 1887, allorché il governo ideò la fondazione di 4 aldeamenti tra i fiumi Tieté e Paranapanema, affidandone l'alta direzione al celebre missionario del Mato Grosso, p. Mariano da Bagnaia[60].

Destinato a supplire per alcuni mesi p. Timoteo da Castelnuovo nelle catechesi del Tibagí, nel giugno del 1887 p. Mariano, dopo assolto il suo incarico, si abboccò con la presidenza di S. Paulo per trattare della civilizzazione degli índios Coroados stanziati ai piedi della « Serra dos Agudos », presso Campos Novos do Paranapanema, zona da lui visitata tra il luglio e l'agosto dello stesso anno[61]. L'avvio concreto verso l'attuazione del piano catechetico si ebbe nel 1888 con l'ordine del governo per la delimitazione delle terre destinate al primo aldeamento e cioè quello che doveva sorgere ai piedi della Serra dos Agudos[62]; i missionari scelti per questo primo tentativo furono lo stesso p. Mariano e il suo confratello di provincia p. Francesco da Alatri, giunto in Brasile due anni prima (1886). Nonostante la sciagura toccata poco dopo a p. Mariano a motivo delle sofferenze patite durante la sua prigionia nel Paraguay[63], sembra che la catechesi fosse avviata e prendesse consistenza ad opera di p. Francesco; questi infatti, scrivendo al commissario generale il 18 settembre 1888, chiedeva « un altro padre al posto di p. Mariano perché, costruita la cappella e la casa, voglio andarmene alla colonia »[64].

L'anno seguente era nominato direttore del nucleo coloniale p. Savino da Rimini che, il 2 ottobre 1889, segnalava al commissario di « essere stato accolto con entusiasmo dal presidente della provincia e di aver ottenuto tutto l'occorrente per gli aldeamenti della valle del Paranapanema »[65]. Probabilmente con p. Savino in-

[59] Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 277.

[60] Si veda a p. 274s. Circa i 4 aldeamenti progettati si veda la lettera di p. Mariano al commissario generale in data 8 giugno 1887: ACRJ, M: 1/II, 15.

[61] ACRJ, M: 1/II, 26: lettera al commissario generale in data 16 agosto 1887, dove riferisce di aver preparato una relazione per il presidente della provincia sugli indios incontrati e la possibilità di civilizzarli.

[62] ACRJ, M: 1/II, 34. In questa lettera del 25 giugno 1888 p. Mariano parla anche di indios Chavantes che vagano per le vallate del Paranapanema e dei suoi affluenti; egli si trova a S. José de Campos Novos do Paranapanema e prevede che l'aldeamento richiederà grandi sforzi e spese; si sente un povero vecchio stanco, ma lavorerà quanto può, sempre soggetto all'obbedienza.

[63] Si veda a p. 279s.

[64] Cf. ACRJ, F: 4/I, 12: lettera al commissario da S. José de Campos Novos in data 18 settembre 1888. Già in data 16 luglio dello stesso anno aveva scritto che « l'aldeamento gradatamente s'avvia » con alcuni índios della tribù dei Bugres, già semicivilizzati e ottenuti da p. Timoteo da Castelnuovo, missionario nel Jatahí; questi indios « mansos » erano necessari per attrarre gli indios « bravos » della zona. *Ib.*, F: 4/I, 8. Di p. Francesco da Alatri, che rimase sul Paranapanema alcuni anni, si conservano all'archivio dei cappuccini di Rio una trentina di lettere. Cf. ACRJ, F: 4/I, 7-35.

[65] Cf. ACRJ, S: 1/I, 4.

cominciarono a sorgere nella zona non uno ma più nuclei catechetici, secondo il progetto iniziale che aveva ideato la fondazione di una catena di aldeamenti lungo il Paranapanema. Infatti, oltre la Serra dos Agudos, nella sua corrispondenza col commissario generale, durata per un quinquennio, affiorano nomi anche di altre località, come Lençois[66]. Ma il nuovo clima di rapporti tra il Governo e la Chiesa, sorto con la Repubblica, e i problemi relativi alla cessazione del commissariato generale portarono all'abbandono delle incipienti catechesi.

Sul Tibagí. - Nella provincia del Paraná durante il secondo Impero emerge come catechizzatore indiano p. Timoteo da Castelnuovo, pioniere dell'alto Tibagí dove lavorò per oltre 40 anni costituendo tre importanti aldeamenti e portando alla fede vari gruppi di Coroados, Guaraní e Caiuás; egli ebbe come cooperatore p. Luigi da Cimitille che pure merita di essere ricordato per lo spirito d'intraprendenza e le numerose esplorazioni da lui compiute.

P. Timoteo, nato nel 1823, vestì l'abito cappuccino nella monastica provincia di Genova e fu ordinato sacerdote nel 1846. In Brasile, dove giunse nel gennaio del 1851, si dedicò da prima all'assistenza dei colpiti dalla febbre gialla nel lazzaretto di S. Izabel; poi nel 1852 fu destinato alla provincia di S. Paulo come missionario « ambulante »; ma poco dopo era nominato parroco di S. Barbara e Monte-mór, dove rimase 2 anni[67]. Fu in quest'ultima località che, nel 1855, per incarico del Governo, lo raggiunse l'obbedienza del commissario generale che lo destinava ad evangelizzare le tribù dei Coroados stanziate nella valle del Tibagí, uno dei più importanti affluenti del Paranapanema, nel nord del Paraná.

In compagnia di p. Pacifico da Montefalco, che già conosceva i Coroados da lui catechizzati in S. João de Itaporanga, nei primi mesi del 1855 p. Timoteo si portò sul Tibagí di cui esplorò le rive per incontrarsi con gli índios e scegliere un luogo opportuno per l'aldeamento. Un'importante relazione, conservata all'archivio dei cappuccini di Rio[68], nota che la località destinata al concentramento degli índios fu fissata dal missionario sin dal 26 marzo dello stesso anno (1855), ma i mesi successivi furono da lui impiegati nel diboscare il primo tratto di terreno e nel costruire, con l'aiuto delle famiglie di coloni che aveva condotte con sé, la cappella e le necessarie abitazioni. Lo stesso documento aggiunge che

> « il 2 agosto fu inaugurato il minuscolo villaggio e portata alla sua nuova dimora fra imponente concorso l'immagine di Nostra Signora degli Angeli, mentre un decreto dell'imperatore stabiliva che l'aldeamento doveva essere ritenuto come capoluogo di tutti quelli che

[66] ACRJ, S: 1/I, 6-10.
[67] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 277.
[68] Cf. ACRJ, T: 1, I, 79.

si sarebbero fondati in futuro negli stessi paraggi, in numero di 9 e già sanciti per legge, ma di cui soltanto 4 si sarebbero effettivamente creati ».

Questa prima colonia indigena ebbe il nome di S. Pedro de Alcântara e veniva ufficialmente inaugurata il 2 agosto 1855; essa sorgeva in una vasta insenatura del Tibagí, prodotta da uno dei suoi affluenti, e in essa p. Timoteo doveva svolgere la sua principale attività risiedendovi abitualmente sino al 1895, spesso afflitto da grandi amarezze per l'incomprensione dei rappresentanti del Governo.

La catechesi di S. Pedro de Alcântara, che andò rapidamente sviluppandosi tanto che nel 1875 era già elevata a parrocchia, presenta momenti intensamente drammatici e meriterebbe una monografia[69]. L'evangelizzazione incominciò con le tribù dei Coygnás e dei Guaraní, d'indole pacifica, quando, il 17 dicembre 1858, « comparvero inaspettatamente i terribili e feroci Coinquaques in numero di 400: ma anche questi e tutta la loro tribù con indicibili fatiche, lotte e patimenti furono catechizzati e civilizzati »[70].

Difficoltà si ebbero nella vita e sviluppo della stessa colonia che, per il suo sostentamento, dipendeva in gran parte dalle condizioni metereologiche della stagione:

> « Al presente — scriveva p. Timoteo al commissario generale il 23 dicembre 1861 — mi trovo affliittissimo perché la siccità sta distruggendo le mie immense piantagioni e non vedo nel tempo segnali di pioggia. Mio Dio! Come farò con 500 e più persone per trovar di che vivere? »[71].

Difficoltà ancor più gravi furono causate dalla contraddittoria politica del governo che strappa a p. Timoteo amare costatazioni e che può essere indicativa del clima in cui spesso lavoravano i missionari delle catechesi:

> « Mio Rev.mo Commissario — scriveva il 9 giugno 1863 — pen-

---

[69] A prescindere dai numerosi accenni che si riscontrano nel *Relatórios* annuali sia del presidente della provincia del Paraná come dei ministri della giustizia e dell'agricoltura del governo imperiale, di grande valore è l'ottantina di documenti (lettere e relazioni di p. Timoteo indirizzate al commissario generale) conservati nell'archivio dei cappuccini di Rio: ACRJ, T: 1/I, 1-79. Tutta la corrispondenza del missionario, che si rivela uomo di grande capacità e fine osservatore, è ricca di riflessioni e di giudizi mentre, d'altra parte, descrive puntualmente quanto accade nella colonia centrale e in quelle che da essa dipendono.

[70] Cf. ACRJ, T: 1/I, 79.

[71] ACRJ, T: 1/I, 2. Nella successiva lettera del 24 gennaio 1862, dopo aver detto che il governo non ama la sua franchezza nell'esporgli la critica situazione determinata dalla mancanza dei mezzi promessi, soggiunge: « E intanto i miei capelli incanutiscono a vista d'occhio con tante preoccupazioni e difficoltà »; ma alla fine l'acqua era venuta ed ecco come egli esprime la sua soddisfazione: « Esta noite não dormi de gosto: pois choveu, e ainda nos promette mais chuva: neste caso não moreremos de fome, se bem muita abundancia ja não poderemos ter ». Ib., T, 1, I, 3. La preoccupazione di p. Timoteo era ben legittima quando si pensa che l'aldeamento tra indigeni e civili raggiungeva ormai il migliaio di persone. Cf. Antonio Barbosa Gomes Nogueira, *Relatorio... à Ass. Leg. do Paraná*, Curitiba 1862, 81s.

so che i miei confratelli hanno ragione nel non volersi dedicare alla catechesi: per lo meno io do loro ragione *pois é só difficuldades, difficuldades, e mais difficuldades*. I governanti vogliono che le cose camminino secondo la loro volontà: collocano come direttori negli aldeamenti individui del loro partito, poco importandosi che non abbiano alcuna capacità[72]... e nei guai si rivolgono al missionario... Presto o tardi io scappo di qui, e se arriverò a Rio de Janeiro, non mi dia colpa! »[73].

Nondimeno S. Pedro andò costantemente sviluppandosi e se gli índios nel 1868 già toccavano il migliaio[74], verso il 1885 erano saliti a 1487[75], a prescindere dal nucleo di famiglie europee e brasiliane che si erano stabilite nell'aldeamento sin dai suoi inizi.

Da altri documenti risulta che p. Timoteo tenne per qualche tempo la direzione spirituale dei due aldeamenti di Pirapó e di S. Ignacio, che poi furono estinti[76]; di sua diretta fondazione sono invece le catechesi dello Jataí e di S. Jerônimo che ebbero vita duratura. Visto il grande numero di índios propensi alla civilizzazione, sull'altra riva del Tibagí, quasi di fronte a S. Pedro de Alcântara, egli riunì una tribù di Coroados che

[72] Questo accenno è diretto, ovviamente, ai direttori della famosa « catechesi laica », voluta dalla massoneria; è interessante seguire attraverso i *Relatórios* dei presidenti della provincia le peripezie degli aldeamenti laici che duravano giusto il tempo perché l'incaricato avesse a intascarsi il danaro stanziato; si veda, ad esempio, José Francisco CARDOSO, *Relatorio... à Ass. Leg. da Provincia do Paraná* Curitiba 1860, 59s (sull'aldeamento di *Chagú*); Joaquim Bento de OLIVEIRA JUNIOR, *Relatorio... em 7 de fevereiro 1878*, Curitiba 1878, 58 (sull'aldeamento di *Papanduva*). Bisogna però riconoscere onestamente che i vari presidenti furono generalmente concordi nel porre l'opera dei missionari nel suo giusto valore, anche se per svariati motivi spesso lesinavano sui mezzi; così Antonio Luiz Affonso de Caravalho (*Relatorio... no dia 15 de fevereiro de 1870*, Curitiba 1870, 45) scriveva: « Ha necessidade de sacerdotes que se dediquem a catequese e as Missões; sem este axilio poderoso é mui difficil obter a reunião e a permanencia dos indigenas, que preferem, a falta de incentivos e estimulos, a vida errante caçando e pescando, ao trabalho assiduo e afadigoso do lavrador e criado. Os directores civis são proprios para a administração, policia e economia dos aldeamentos, mas para alliciar os indios, reduzil-os a civilização, contel-os reunidos e convertel-os em uteis cidadões, somente os missionarios... pelo menos nos primeiros tempos ». E Adolpho Lamenha Lins (*Relatorio... no dia 15 de fevereiro de 1877*, Curitiba 1877, 106) con esplicito riconoscimento dell'opera catechetica indiana dei cappuccini scriveva: « Folgo de reconhecer a dedicação, desinteresse e abnegação com que os religiosos Capuchinhos, empregados da catechese nesta provincia, desempenham a sua sancta e patriotica missão. O incansaveal e venerando Fr. Timoteo de Castelnuevo, que se acha a frente desse importante trabalho, continua a merecer os mais justos louvores ».

[73] Cf. ACRJ, T: 1/I, 6.

[74] ACRJ, T: 1/I, 18: lettera in data 4 maggio 1868. P. Timoteo nella stessa lettera prevedeva che per la fine dell'anno gli índios sarebbero notevolmente aumentati.

[75] ACRJ, T: 1/I, 79.

[76] ACRJ, T: 1/I, 11, 72. Pirapó scomparve nel 1864; nella lettera del 10 giugno di tale anno al commissario generale, mentre chiedeva licenza di portarsi a Rio de Janeiro per abboccarsi direttamente con i rappresentanti del governo imperiale, scriveva sfiduciato: « O aldeamento de Pirapó ou Paranapanema, como aldeamento de índios, deixou de existir; causa a sua má administração [era affidato a un direttore laico] os indios todos forão ao sertão: representei por tempo, não fui ouvido ». E continuava: « S. Jeronimo lhe irá atraz, mas nada posso e quero dizer: S. Pedro de Alcantara, chefe entre elles e centro, tãobem está em perigo, causa a falta de providencias exigidas ». *Ib.*, T: 1/I, 11.

male si amalgamava con quelli della catechesi-madre e prese regolarmente ad evangelizzarla spostandosi da una riva all'altra del fiume; il luogo prese il nome di Jataí e più tardi, favorito anche da altre circostanze, si trasformò in un centro civile[77]. Dell'aldeamento di S. Jerônimo, fondato più a monte nella stessa valle del Tibagí alla distanza di un centinaio di chilometri da « S. Pedro de Alcântara », appare già notizia in una lettera del giugno 1864[78]; p. Timoteo lo tenne sotto la sua diretta responsabilità per alcuni anni, poi nel 1868 vi collocò come direttore p. Luigi da Cimitille[79].

Il grande missionario catechista del Tibagí, che è tra le figure più emergenti nell'apostolato indiano brasiliano nel secolo scorso, lavorò tra gli índios del Paraná sino alla sua morte, avvenuta in S. Pedro de Alcântara il 18 maggio 1895, dopo 44 anni di vita misisonaria. Lo storico brasiliano Rocha Pombo scrive di lui:

> « Per molti anni, a partire dal 1854, questo venerando catechista visse tra gli índios del sertão del Tibagí prestando i più grandi servigi alle numerose famiglie aldeate nella zona di S. Pedro de Alcântara; di lui possediamo un prezioso dizionario della lingua caiuás e un altro della lingua dei Coroados, ai quali è necessario ricorrere quando ci occuperemo di tali lingue indigene »[80].

L'opera di p. Timoteo da Castelnuovo fu ripresa e continuata a S. Jerônimo da p. Luigi da Cimitille, missionario che presenta pure una sua spiccata personalità. Giunto nel Brasile nel 1865, due anni dopo lo troviamo in compagnia di p. Timoteo a « S. Pedro de Alcântara » con l'incarico di assistere specialmente gli índios del Jataí e dell'aldeamento di S. Ignacio do Paranapanema[81]; ma l'anno dopo iniziava la sua attività a S. Jerônimo che riuniva Coroados e Caiuás. Tempra dinamica,

---

[77] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 277s; ACRJ, T: 1/I, 72, 79. Naturalmente anche in questo aldeamento si ebbe chiesa, scuola, officine per arti e mestieri, e qui pure vennero a stabilirsi famiglie di civilizzati; in un primo tempo pare che a questo aldeamento fosse destinato p. Mattia da Genova.

[78] Cf. ACRJ, T: 1/I, 11.

[79] ACRJ, T: 1/I, 18. Come si vede, furono ben 5 le catechesi alle quali in diverso modo si estese l'attività di p. Timoteo, ma non tutte ebbero lo stesso sviluppo e continuità a causa della instabile politica del governo. Il vecchio missionario, consapevole dei tanti sacrifici sopportati e amareggiato per l'inutilità di gran parte di essi, il 12 settembre 1892, e cioè dopo 38 anni d'ininterrotto lavoro, scriveva al governatore del Paraná una fiera lettera di protesta per l'abbandono in cui erano lasciate le catechesi dopo l'avvento della Repubblica; in essa si legge fra l'altro: « As colonias da catequese forão desprezadas pela monarquia, e em peior circumstancias ficarão hoje debaixo da Republica. Pirapó e S. Ignacio forão extinctas. S. Izabel não foi mais levantada. S. Pedro de Alcantara, Jatahy e S. Jeronimo cairão na extrema decadencia: sem animação, sem industria, sem commercio, e sem estradas transitaveis. Tudo ameaça ruina. A matriz paroquial do Jatahy caiu ». ACRJ, T: 1/I, 72.

[80] Cf. J.F. da ROCHA POMBO, *Historia do Brasil* II, 182, n .2. Su p. Timoteo si veda *Anal.O.F.M.Cap.* 2(1886) 192; 12(1896) 288; FRANCESCO ZAVERIO, *P. Timoteo Luciani da Castelnuovo*, in *Compendiosa noticia historica do Hospicio dos Religiosos Capuchinohos na Cidade do Rio de Janeiro 1659-1814*, Genova 1906, IXs; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 277ss.

[81] Cf. ACRJ, L: 1/II, 1, 2: lettere al commissario generale in data 31 agosto e 20 ottobre 1867. Nella prima, alludendo a una lotta tra gli índios in corso

mentre potenzia la scuola e l'istruzione religiosa[82], egli attua un piano di opere (costruzioni, strade, canalizzazione d'acqua) che dànno all'aldeamento un largo sviluppo; in pari tempo estende le culture, richiama e aumenta il numero dei primitivi e delle famiglie civilizzate. Nel 1880 S. Jerônimo contava oltre 400 índios ormai convertiti e semicivilizzati[83].

P. Luigi ebbe a soffrire atroci accuse, come quella che si fosse fatto massone[84]; nonostante questo, egli continuò a lavorare alacremente e se per gli índios s'interessava alla creazione dei due nuovi aldeamenti di Papanduva e di Guarapava[85], per i nazionali a 10 leghe da S. Jerônimo fondava la colonia agricola Dantas Filho: di essa il presidente del Paraná, Manuel Pinto de Souza Dantas Filho, nel *Relatório* presentato all'assemblea provinciale il 16 febbraio 1880 scriveva che il missionario fondatore e direttore l'aveva organizzata « nas melhores condições de prosperidade »[86].

Nel 1882 p. Luigi si recava in Italia per un periodo di riposo[87]. Al suo ritorno, dietro incarico del governo intraprendeva

---

nella foresta, scrive: « Estamos com grande medo por razão dos índios Coroados, os quaes chegando da mata dizem que uma grande porção delles vem vindo a fazer guerras a elles e a nós: o que acontecerá *Deus scit*: eu estou por tudo ».

Nella seconda, datata dall'aldea di S. Ignacio sul Paranapanema, rivela indirettamente il prestigio che già andava acquistando sugli índios: « Eu me acho longe do viceprefeito [p. Timoteo da Castelnuovo] 40 legoas, estou tomando conta interinalmente do aldeamento de S. Ignacio, no qual existem 50 índios, metade delles baptizados, e me dizem que se eu fico na aldeia, elles andão a chamar no mato todos os parentes e companheiros delles: no contrario vão embora».

[82] Il 10 novembre 1868, mentre chiedeva tubazioni per condurre acqua all'aldeamento, notava: « O regosijo que eu tenho neste aldeamento he ver os passageiros ficar muito alegres em observar os filhos dos índios ler e escrever e rezar muito melhor dos filhos da gente civilizada, e se elles continuarem a frequentar a escola, em breve tempo os brasileiros podem aproveitar delles ». ACRJ, L: 1/II, 7.

[83] ACRJ, L: 1/II, 12. Ma a tale cifra si era già arrivati nel 1878. Cf. Joaquim Bento de Oliveira, *Relatorio... em 7 de fevereiro de 1878*, Curityba 1878, 58, dove il presidente della provincia scrive che gli índios « apezar de sua indole feroz, vão já acostumando-se aos melhores habitos ». Oltre alla scuola di catechismo ed elementare, vi era nell'aldeamento, come notava lo stesso presidente, « escola de musica »; la chiesa era piccola, ma bella; gli índios si occupavano specialmente nella coltivazione del tabacco, del granturco, canna da zucchero e frutta; le donne tessevano fibre vegetali e lavoravano oggetti d'argilla che venivano esportati. Nell'aldeamento esistevano inoltre una *ferraria* (officina meccanica) e una *carpintaria* (falegnameria). Gi alunni che frequentavano la scuola erano 24. Dalla stessa relazione (p. 59) risulta che la catechesi di S. Pedro de Alcântara a tale data era stata colpita dal vaiolo che vi aveva causato vittime e inoltre aveva spinto molti índios alla foresta.

[84] Cf. ACRJ, L: 1/II, 11. Il missionario scriveva al commissario generale, giurando « in fide sacerdotis », che si trattava di mera calunnia, il che fu comprovato anche da p. Bernardino da Napoli che si era recato sul Tibagí per supplire interinalmente p. Timoteo da Castelnuovo, portatosi a Rio de Janeiro per predicare una missione. Cf. *Livro de lembrança*, ACRJ, *cod. 1*, (avulso) 59. Per la testimonianza di p. Bernardino a riguardo della calunnia lanciata contro p. Lugi si veda in ACRJ, B: 1/IV, 5: lett. al commissario generale da S. Pedro de Alcântara, in data 2 dicembre 1880.

[85] Cf. João José Pedro, *Relatorio... no dia 16 de Fevereiro de 1881*, Curityba 1881, 81. I due aldeamenti ebbero però breve vita.

[86] Cf. Manoel Pinto de Souza Dantas Filho, *Relatorio... no dia 16 de Fevereiro de 1880*, Curityba 1880, 44.

[87] Al suo ritirarsi, fu nominato direttore di S. Jerônimo il sacerdote José

una lunga esplorazione nella provincia di S. Catarina, durata quasi due anni. Un ultimo suo tentativo di catechesi nel Paraná ebbe luogo nel 1884 in località Desterro, tra índios Botocudos, con la fondazione di un aldeamento dedicato a S. Luigi. In una lettera del 25 maggio 1885 p. Luigi parla del battesimo di un « botocudo », il cui padrino fu lo stesso presidente della provincia del Paraná, battesimo celebrato alla presenza di numerose personalità tra le quali il console d'Italia[88]. Si trattava di un aldeamento che aveva lo scopo di ammansire feroci tribù perpetranti massacri di coloni italiani immigrati; esso fu sospeso nel 1886 per mancanza di mezzi[89].

Con sguardo complessivo all'opera civilizzatrice compiuta dai missionari nel Paraná e richiamandosi alle colonie indigene fondate e a quelle che, pur già decise, non si effettuarono, il cronista di S. Pedro de Alcântara conclude il suo rapido abbozzo:

> « Se la politica e l'interesse di parte non le avessero ostacolate, oggi noi avremmo lungo il corso del Tibagy, Paranapanema, Paraná e Ivinheima nuclei coloniali di índios civili, come forse giammai ebbero le antiche colonie: le loro rovine esistono là in tutte le parti e ben grandi »[90].

III.

LE REGIONI CENTRALI

1. - Catechesi del Mato Grosso

Nel Mato Grosso, dove perdurava tuttora ben vivo il ricordo di p. Giuseppe da Macerata[1], si ebbero durante il secondo Impero alcuni missionari catechisti che svolsero un'attività limitata, a motivo di avverse circostanze. A questa regione, in gran parte selvaggia e dove gli índios erano numerosissimi[2], furono destinati nel 1847 i pp. Mariano da Bagnaia e Antonio da Molinetto, ambedue della monastica provincia di Roma[3]; i due mis-

---

Juliani. Cf. Carlos Augusto de Carvalho, *Relatorio... 1° de Outubro 1882*, Curityba 1882, 82. Dal successivo *Relatório* dello stesso presidente in data 26 maggio 1883 (Curityba 1883, 90s), risulta che p. Luigi dall'Italia si era mantenuto in corrispondenza col presidente comunicandogli che sperava portar con sé dall'Italia almeno un altro missionario; nel qual caso il governo meditava la fondazine di altra colonia.

[88] Cf. ACRJ, L: 1/II, 14.

[89] Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 278s. P. Luigi rimpatriò definitivamente nel 1886; egli morì nel 1902 lasciando alcuni scritti sugli anni da lui trascorsi in missione e sugli índios catechizzati.

[90] Cf. ACRJ, T: 1/I, 79.

[1] Si veda a p. 213ss.

[2] Si veda ciò che il vescovo di Cuiabá scriveva al ministro della Giustizia in data 27 agosto 1843, p. 225, n. 8.

[3] Cf. João Crispiniano Soares, *Falla dirigida pelo... actual Presidente da Provincia de Matto Grosso à respectiva Assemblea Legislativa*, Cuyabá 1847, 22. I due missionari erano giunti in Brasile rispettivamente nel 1847 e 1844.

sionari iniziarono il loro ministero già durante il viaggio, predicando continuate missioni nelle borgate e villaggi per dove passavano[4]. Nei primi due anni della loro permanenza nel Mato Grosso, per incarico del vescovo, essi lavorarono tra i fedeli dando missioni popolari e reggendo interinalmente parrocchie vacanti, come quelle di Vila Maria, Paconé e Diamantino; in quest'ultima p. Mariano completò la matrice, già iniziata dal parroco precedente[5]. Ma poiché lo scopo della loro andata era la catechizzazione degli índios, nel 1849 si spostarono più a sud raggiungendo la regione matogrossense del Baixo Paraguay, dove vivevano numerose orde di primitivi.

a) *Prima della guerra del Paraguay*

P. Mariano si stabilì allora in una zona a tre leghe da Albuquerque, abitata dagli índios Quiniquináus, e fondò l'aldeamento di Nossa Senhora de Bom Conselho. In alcuni anni d'attività, spesso superando opposizioni e contrarietà d'ogni genere[6], egli riuscì ad aldeare 3.000 índios, costituendo un grosso e popoloso centro, abitato anche da famiglie di civilizzati. Già nel 1851, oltre la scuola[7], p. Mariano aveva creato un importante nucleo d'arti e mestieri[8] e stava meditando la costruzione d'una chiesa che poi concluse nel 1854, « riuscendo essa, come egli si esprime, bella e capace, degna di figurare nei luoghi più civili »[9]. In questo stesso anno, allorché il primo piroscafo statunitense risaliva il fiume Paraguay, ufficiali americani sostavano nell'aldeamento e rimanevano ammirati del suo sviluppo in campi ubertosi e in costruzioni civili; la scuola indigena aveva

[4] Cf. ACRJ, M: 1/I, 2: lettera di p. Mariano al commissario in data 7 settembre 1847, dove egli fra l'altro scrive: « Predicammo la prima volta nella villa di Mugimery, vicino a S. Paulo, e di là fino a qui abbiamo in molti luoghi dato missioni di 14 e 15 giorni, predicando tutti i giorni con concorso immenso di popolo di 15 e 16 leghe distante, affamato della divina parola, e subito vedevamo il frutto confessando tutti e due di giorno e di notte, faticando instancabilmente ». In poco tempo egli aveva appresa la lingua in modo « da farmi intendere dall'uditorio, che piangendo stava ad ascoltarmi ».

[5] Si vedano in AGMC, H 86, A, 12, 13, due importanti relazioni ricche di dati; e ACRJ, M: 1/1, 3, 4, 5, dove sono notizie non solo sui due missionari, ambedue occupati in parrocchie, ma anche su p. Giuseppe da Macerata, il loro grande antecessore nel Mato Grosso, il quale, a quanto scrive p. Mariano, « fece in Damantino un collegio per ragazzi e per ragazze, che non esiste più ».

[6] Cf. ACRJ, M: 1/I, 6, 7: lettere di p. Mariano al commissario rispettivamente in data 15 febbraio e 18 maggio 1851, assai ampie e documentate. Nella prima egli afferma che la catechesi del Mato Grosso è in triste condizioni per colpa del direttore degli índios; dopo due anni da che si trovano sulle frontiere del basso Paraguay, i due missionari devono ancora lottare contro difficoltà che paiono insormontabili per colpa del decreto imperiale del 24 luglio 1845 che lega le mani ai missionari, così che essi non possono neppure amministrare i sacramenti senza il consenso del direttore degli índios che è « massone fino alle midolla »; nella zona in cui si trovava p. Mariano, si calcolava che vi fossero almeno 6.000 índios.

[7] Questa andò progressivamente aumentando il numero degli alunni passati da 22 a 54, a 72, a un centinaio; per essa p. Mariano ottenne un maestro stipendiato dal governo.

[8] Cf. ACRJ, M: 1/I, 9: lett. al commissario in data 30 agosto 1851.

[9] ACRJ, M: 1/I, 12. Per la chiesa ottenne dal governo due campane.

già raggiunto un centinaio di alunni e una ventina di questi, tutti indianetti, costituivano un corpo bandistico di fisarmoniche che, per le sgargianti uniformi e il ricco repertorio di pezzi appresi, destava la meraviglia di tutti i visitatori[10].

Sfortunatamente verso la fine del 1856 sopravveniva una grande siccità seguita da una incursione di cavallette e gli índios, « acossados por uma grande fomeria », in gran parte si dispersero[11]. P. Mariano, che in quei mesi soffrì duramente tanto da temere a volte di perdere la ragione[12], si portò a Rio de Janeiro in cerca d'aiuti, ma anche sperando di ottenere qualche altro missionario. Ritornava l'anno dopo in compagnia di p. Angelo da Caramanico[13] che lasciava a Bom Conselho, mentre egli proseguiva per Cuiabá volendo ragguagliare il vescovo sul suo viaggio e sui disegni che andava meditando per un allargamento della catechesi. Già nel maggio del 1852 egli aveva formulato un programma di assistenza alle numerose tribù del distretto di Miranda, disperse e vaganti sulle rive del Paraguay e costituenti un nucleo di forse 3.000 primitivi[14]; dato che a Bom Conselho poteva ora restare p. Angelo da Caramanico, il vescovo nominò p. Mariano parroco di Miranda e vicario foraneo di tutto il Baixo Paraguay munendolo delle facoltà e dell'autorità necessaria per intraprendere la sua nuova missione indiana.

Il missionario raggiungeva Miranda nei primi mesi del 1859 e qui doveva restare sino alle prime avvisaglie di guerra con il Paraguay e cioè per un fruttuoso sessennio d'attività, coronata da molteplici realizzazioni. Naturalmente egli si occupò anche della parrocchia che era da anni vacante non solo per la scarsezza di clero, ma anche per il clima orribile e le febbri malariche che imperversavano nella zona; tuttavia il suo zelo lo

---

[10] ACRJ, M: 1/I, 13. Notevole in questa lettera del 1° gennaio 1854 il fatto che già si parla di difficoltà con lo stato confinante del Paraguay; sono i prodromi che daranno poi origine alla guerra del 1865-1870.

[11] ACRJ, M: 1/I, 16: lett. al commissario generale in data 6 dicembre 1856. La frase in portoghese, difficile a rendersi in italiano nel suo senso genuino, si può tradurre con un « risospinti (con l'idea di persecuzione) dalla grande carestia (fame) ». Il presidente della provincia scriveva che, « per una fatalità da tre anni i raccolti sono quasi nulli »; tuttavia la dispersione degli índios non poteva ormai incidere sul grado di civiltà da essi raggiunto: « Não ha aliás motivo de receiar que esses índios voltem a vida selvagem: ajustão-se com os particulares para serviços de roça ou de navegação fluvial, e tenho tirado muito proveito de huma porção delles, que mandei alistar em huma companhia de canoeiros e que ha dous annos guarnecem as canoas empregadas no trasporte de gente e de munições de guerra e de boca ». Cf. Augusto LEVERGER, *Relatorio do Presidente da Provincia de Mato Grosso*, Cuiabá 1856, 18.

[12] Merita di esser sottolineato questo fatto perché, unitamente alle sofferenze della prigionia sotto Solano Lopez, incise fortemente sul complesso fisico-psichico del missionario determinandone, come vedremo, il crollo finale.

[13] Della provincia degli Abruzzi, giunto in Brasile nel 1853. Con p. Angelo doveva recarsi nel Mato Grosso per la catechesi indiana anche p. Girolamo da S. Colomba, che si trovava allora nella provincia di S. Paulo predicando missioni ed esercitando funzioni di parroco in vari luoghi; ma quest'ultimo ottenne di rimanere in S. Paulo. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 286s.

[14] Cf. ACRJ, M: 1/I, 11.

portava di preferenza verso gli índios, completamente abbandonati e, d'altra parte, costituenti la maggior parte della popolazione.

Presso Miranda, mentre iniziava la ricostruzione della matrice in completa rovina, aprì una catechesi di índios Terenós, arricchita di una cappella dedicata a S. Francesco d'Assisi e riunente un 300 primitivi che furono istruiti e battezzati e formarono un'efficiente colonia. Come si rileva da una sua lettera al commissario in data 4 gennaio 1862, Miranda, piccolo nucleo di civili, aveva nei suoi dintorni numerose aldee con circa 2.300 índios[15]; nell'impossibilità di riunirli in un solo aldeamento p. Mariano ricorse allora al criterio delle catechesi sparse, visitando periodicamente le varie aldee e costruendo in ognuna una cappella dove gli índios, via via convertiti, si riunivano a pregare e dove il missionario, nelle sue frequenti visite, celebrava le funzioni e amministrava i sacramenti; sorsero così, oltre la cappella dedicata a S. Francesco d'Assisi, quelle di S. Rita, di Nossa Senhora Mãi de Deus e altre che formarono intorno a Miranda una corona di nascenti cristianità[16].

Ovviamente un tale criterio avrebbe richiesto che p. Mariano si fosse dedicato esclusivamente al ministero indiano e inoltre domandava anni per una cristianizzazione in profondità; invece il missionario si trovava oberato d'impegni[17] e, per ciò che concerne il fattore tempo, era ormai imminente la procella della guerra col Paraguay che si sarebbe scatenata col suo maggior furore proprio in quelle zone.

Meno fortunato nella sua opera catechetica fu il compagno di p. Mariano a cioè p. Antonio da Molinetto, di cui si conservano pure, all'archivio dei cappuccini di Rio, varie lettere e relazioni[18]. Nel 1849, al separarsi da p. Mariano che sceglieva come suo campo d'azione i Quiniquináus della zona d'Albuquerque, egli si spostò sino a Miranda stabilendosi tra i Terenós, più tardi catechizzati da p. Mariano; ma egli incontrò qui opposizione nel direttore laico degli índios del distretto e, nei due anni che vi trascorse, non poté far altro che incassare dispetti e umiliazioni[19].

---

[15] ACRJ, M: 1/I, 22: lett. al commissario generale in data 4 gennaio 1862. Dal 1859 a questa data p. Mariano nella zona di Miranda aveva già battezzato 339 índios e costruito per essi due cappelle.

[16] ACRJ, M: 1/I, 23-24: al commissario generale in data 20 novembre 1862 e 3 giugno 1863. - Sullo sviluppo delle catechesi di Bom Conselho e di Miranda si tengano presenti anche i vari *Relatórios* annuali del presidente della provincia e specialmente: Herculano FERREIRA PENNA, *Relatorio... em 3 de maio 1862*, Cuiabá 1864, 117s; IDEM, *Relatorio... em 3 de maio de 1863*, Cuiabá 1864, 67; Alexandre Manoel Albino de CARVALHO, *Relatorio... em 3 de maio de 1864, Cuiabá* 1864, 27s.

[17] Nel 1864, ad esempio, lo troviamo che sta compiendo la visita pastorale, in base alle facoltà conferitegli dal vescovo diocesano, alle parrocchie di Albuquerque e Corumbá. ACRJ, M: 1/I, 27.

[18] Sono 11, assai ampie e particolareggiate e comprese tra il 1851 e il 1869. ACRJ, A: 3/II, 1-11.

[19] « Discendemmo nel Basso Paraguay: arrivati qui in Albuquerque, egli (p. Mariano) rimase qui, ed io mi diressi a Miranda che dista di qui 25, 30 leghe,

Trasferito in seguito tra gli índios Guaicurús del distretto di Albuquerque[20], poté iniziare un lavoro più redditizio gettando le basi di un aldeamento in cui costruì una cappella e aprì una scuola acquistandosi la stima e l'amore dei primitivi. Ma la siccità che, come abbiam visto, afflisse la colonia di Bom Conselho, desolò tutta la regione determinando uno spostamento di tribù che nocque a tutto il lavoro realizzato dai missionari.

P. Antonio in seguito si dedicò al ministero « volante » e parrocchiale. Già sulla strada per tornare a Rio, venne da prima trattenuto dal vicario generale del Goiás (1855-1858) che, sprovveduto di clero, gli affidò diversi incarichi; poi, dietro preghiera del vescovo di Cuiabá, ritornò nel Mato Grosso dove fu nominato parroco di Vila Bela con mansioni di vicario generale per tutto il nord della provincia[21].

Un altro tentativo di catechesi nel Mato Grosso fu compiuto da p. Angelo da Caramanico nel 1863 quando, dall'aldeamento di Bom Conselho, dov'era rimasto per 6 anni, venne trasferito alla colonia militare detta Dos Dourados, sul confine col Paraguay; qui il missionario, oltre che ad assistere spiritualmente il posto militare, si diede a percorrere la riva destra del fiume e dei suoi affluenti cercando di raccogliere gli índios Caiuás e Coroados che vagavano dispersi nella zona. Ciò, a quanto pare, ebbe esito positivo[22]; ma egli poco dopo cadeva prigioniero delle truppe di Solano Lopez.

---

inviato dal Presidente e dal Vescovo diocesano... Ma successe tutto il contrario giacché, arrivando io là il 28 ottobre del 1849 e, dopo due o tre giorni, volendo dar principio alla catechesi secondo le istruzioni, per modo veruno mi fu possibile dar principio alla catechesi né colle buone né colle cattive, giacché misesi in contrario un pessimo uomo per nome Gaetano da Silva Albuquerque, che dice di essere direttore degli índios del distretto di Miranda... e mise tanta cosa nella testa degli indii che per maniera nessuna vollero udire quel che io diceva perché nessuna autorizzazione aveva io dal Governo a rispetto loro!, trattandomi pubblicamente da bugiardo, senza vergogna, e altri nomi ingiuriosi ». Il missionario aggiunge poi che il capoccia di quella opposizione, e cioè il direttore gli índios (« massone sino alle midolla »), accadendo qualche delitto, mandava il colpevole a lavorare qualche giorno nella sua *fazenda*. ACRJ, A: 3/II, 1.

[20] ACRJ, A: 3/II, 3: al commissario generale in data 28 settembre 1851, con molti particolari anche intorno agli índios Guaicurús.

[21] ACRJ, A: 3/III, 4, 5, 6, 7, 8. Per il suo ufficio di parroco e vicario generale nel Mato Grosso il missionario scrive: « O bispo desta Diocese escreveo pedindo-me, até por esmola, que viesse acudir, visto não ter outro sacerdote de confiança » (*Ib., doc. 5*, in data 12 dicembre 1861). In tale ufficio continuò per vari anni sia durante la guerra del Paraguay come anche dopo. In data 25 ottobre 1867 dava notizia al commissario generale, della peste che infuriava in Cuiabá: « A peste bexiga desde Julho tem feito muito estrago; só aqui na Capital (Cuiabá) morrerão cinco ou seis mil pessoas, isto é a terça parte do povo » (*Ib.*, A: 3/II, 9). Sembra che, durante questi anni, egli si occupasse saltuariamente, e cioè visitando aldee, degli índios tra i quali figurerebbero i Bororos, catechizzati recentemente dai salesiani; quest'ultima tribù di primitivi era già stata assegnata a p. Antonio dal presidente della provincia sin dal 1850. Cf. Joaquim José de OLIVEIRA, *Relatorio do Presidente da Provincia do Mato-Grosso*, Rio de Janeiro 1850, 10. Dopo essere stato parroco in Vila Bela (8-9 anni) e in Brotas, dove ricostruì chiese matrici, cimiteri e lasciò altri segni del suo zelo, p. Antonio morì a Brotas il 10 giugno 1877. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 291s.

[22] Scriveva il presidente della provincia: « Fr. Angelo, depois de uma excursão

b) *Dopo la guerra del Paraguay*

Sul promettente sviluppo catechetico del Mato Grosso vennero ad abbattersi prima l'invasione paraguayana (1864) e poi la guerra disastrosa tra lo stesso Paraguay e i tre alleati occidentali (Brasile, Uruguay e Argentina), durata 5 anni (1865-1870) e passata come un ciclone devastatore nella regione evangelizzata dai missionari.

Le truppe del Paraguay, addestrate a guerra di conquista dal presidente Solano Lopez che, prendendo a pretesto questioni di confine, sognava di crearsi un vasto impero nel cuore dell'America latina, invasero il Mato Grosso ai primi di ottobre del 1864, dilagando rapidamente nella zona. Naturalmente il Brasile reagì costituendo un fronte unico con l'Argentina e l'Uruguay che erano pure coinvolti nelle ambizioni del presidente paraguayano. Lenti però furono gli alleati nel muoversi e inoltre i loro eserciti furono a più riprese colpiti dal colera; così la guerra, prima che fosse portata sul territorio del Paraguay, si trascinò con alterna vicenda caratterizzata da vari episodi tra i quali rimase celebre la cosiddetta *Retirada da Laguna*, effettuata tra l'aprile e il maggio del 1867 da un corpo di spedizione brasiliano che si era spinto troppo avanti sul confine del Mato Grosso[23].

Ciò che rese tristemente noto questo conflitto dell'America latina furono le ingenti distruzioni, il cospicuo numero di morti, anche a motivo del colera[24], e le atrocità commesse da Solano Lopez contro i prigionieri che spesso vennero fucilati in massa.

La guerra distrusse completamente le catechesi indiane fondate nel Mato Grosso dai missionari. Di questi ultimi i pp. Mariano da Bagnaia e Angelo da Caramanico caddero, sin dall'inizio delle ostilità, nelle mani degli invasori e cioè delle truppe del Paraguay che ebbero nei primi tempi della lotta il sopravvento. P. Angelo, dopo alcuni anni di durissima prigionia, fu fatto decapitare da Solano Lopez insieme ad altri prigionieri ed ostaggi

---

de alguns meses pelos bosques e rios d'aquelle districto (Miranda), regressou à esta capital, e apresentou-me um Cacique e outro Guarany, não só para provar as diligencias que fez a fim de bem cumprir sua missão, como para que eu ouvisse dos proprios caciques a decidida vontade que tinhão elles e todos os seus subordinados de se aldearem regularmente a discreção do Governo, manifestando porém o desejo de fazel-o em qualquer ponto, menos junto ou proximo da colonia dos Dourados. O relatorio original desta excursão, que então me foi presente por intermedio do Barão d'Aguapehy, Director Geral dos Indios, bem como o parecer deste Chefe acerca do referido trabalho, estão a disposição». Il progettato aldeamento doveva chiamarsi S. Maria e localizzarsi «na confluencia do rio S. Maria com o brilhante». Cf. Alexandre Manoel Albino de CARVALHO, *Relatorio apresentado ao Illm. e Exm. Snr. Chefe de Esquadra Augusto Leverger... ao entregar a administração da mesma Provincia (Mato-Grosso)*, Rio de Janeiro 1866, 88. Per false accuse lanciate contro p. Angelo (e cioè che avesse sollevato gli índios contro il governo, cosa fatta invece dai civilizzati di Bom Conselho), si veda in ACRJ, M: 1/I, 19.

[23] Sui vari sviluppi e fasi della guerra si veda R. GALANTI, *Compendio de historia do Brasil* IV, 540ss.

[24] Si veda a p. 436, n. 72.

nell'aprile del 1869[25]. La stessa sorte stava per toccare anche a p. Mariano che, con altre 18 persone, era tratto verso il luogo dell'esecuzione, quando, in modo insperato, riuscì a fuggire incoraggiato dalla vicinanza delle truppe brasiliane che avevano nei dipressi incominciato una sparatoria. Gettatosi a nuoto nel fiume che lo separava dai brasiliani, egli gridò il proprio nome che era ben conosciuto da quelli e in tal modo, aiutato dai soldati, poté trarsi in salvo[26].

Dopo le grandi sofferenze della prigionia che scossero profondamente il suo sistema nervoso, facendo temere della sua ragione, nel settembre del 1869 p. Mariano, accompagnato dal conte d'Eu ritornò nel Mato Grosso per riprendere la sua attività di missionario. L'imperatore, alla notizia di quanto egli aveva fatto durante la prigionia sostenendo il morale dei soldati confederati caduti nelle mani del Lopez, gli aveva già concesso il titolo di predicatore di corte e inoltre gli aveva conferito il grado di maggiore dell'esercito brasiliano[27]; ma l'umile missionario preferì continuare il suo apostolato di una volta, raggiungendo prima Miranda, quasi completamente distrutta dalla guerra[28], poi Corumbá dove in qualità di parroco ricostruì la matrice che venne inaugurata il 14 ottobre 1877[29].

P. Mariano continuò nell'ufficio di parroco sino al 1886, quando fu destinato a supplire p. Timoteo da Castelnuovo nell'aldeamento di S. Pedro de Alcântara sull'alto Tibagí. Già vecchio e sfinito dalle fatiche, la mente gli si andava sempre più oscurando al ricordo delle sofferenze e dei massacri visti durante la prigionia. Nello stesso anno era incaricato degli aldeamenti progettati lungo il Paranapanema; ma, dopo essersi abboccato l'anno seguente col presidente della provincia e aver raggiunto la località fissata, nel luglio del 1888 in S. Pedro do Turvo, presso Campos Novos, mentre si stava gettando le basi dell'aldeamento

---

[25] Circa i particolari di questo eccidio si veda il *Diario* di p. Mariano da Bagnaia, riassunto da FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 288. Lo stesso p. Mariano in una lettera da Corumbá in data 16 settembre 1869, comunica al commissario generale la sua liberazione e parla delle atrocità commesse dal governo del Paraguay che fece uccidere tutti i prigionieri « até 40 pessoas por dia »; in questa lettera sono pure documentate le distruzioni apportate dalla guerra nei luoghi delle « già fiorenti missioni indigene ». Cf. ACRJ, M: 1/II, 5. A sua volta p. Antonio da Molinetto da Cuiabá in data 14 ottobre 1869, dopo aver esclamato: « Dio sia benedetto che p. Mariano ha potuto liberarsi dalla prigionia del tiranno Lopez », scrive al commissario generale: « O Padre Angelo miseravelmente perdeu a vida entre aquelles verdugos; uma cousa porém me mingoa a afflição a respeito desse nosso Irmão, que he saber que, porquanto fosse orrivelmente açoutado e depois degollado, tudo soffreo com grande resignação, e por isso he que esperamos recebesse a coroa do martyrio ». ACRJ, A: 3/II, 11.

[26] Si veda il *Diario* del missionario in FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 288.

[27] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 88.

[28] In Miranda entrò il 23 settembre 1870, accolto con grande manifestazione di giubilo ed entusiasmo.

[29] ACRJ, M: 1/II, 10: lett. al commissario in data 4 novembre 1877. La chiesa, detta della Candelaria (Purificazione), a prescindere dalle prestazioni gratuite, venne a costare 16.256.000 reis.

di Serra dos Agudos[30], la sua ragione ebbe un improvviso e tragico collasso; egli moriva il 9 agosto successivo e la sua salma, portata in Campos Novos, veniva tumulata nella matrice. Alla notizia della morte del grande missionario matogrossense la camera di Cuiabá dedicava alla sua memoria una via cittadina[31].

2. - Sui fiumi Tocantins e Araguaia nel Goiás

Il Goiás fu tra le province più intensamente catechizzate durante il secondo Impero e dove i risultati ottenuti ebbero maggiore stabilità e durata; ciò è dovuto al fatto che i missionari, lasciati in pace e non spostati con tanta frequenza come altrove, poterono coltivare a lungo le catechesi assicurandone lo sviluppo. Le zone a cui si circoscrive l'azione missionaria sono soprattutto i due grandi fiumi Tocantins e Araguaia con i rispettivi affluenti: Rio do Sôno, Rio Farina e Rio Vermelho[32]. Anche il Goiás, regione interna e allora priva di strade, selvaggia e quasi disabitata dalle popolazioni civili, venne costituita in viceprefettura subordinata al commissario generale di Rio de Janeiro.

a) *P. Francesco da Monsanvito.* - La serie dei missionari catechisti del Goiás è aperta da p. Francesco da Monsanvito, destinato nel 1842 all'evangelizzazione degli índios Apinagés, stanziati nel nord del Goiás e divisi in varie tribù in lotta costante con i civilizzati della zona[33]. Egli si stabilì in Boa Vista, villaggio situato sulla riva sinistra del Tocantins, e in pochi anni riuscì a pacificare 5 tribù di Apinagés, inducendole a fissar le loro sedi presso il villaggio e a dedicarsi al lavoro sulle terre distribuite dal governo[34]; le maniere dolci e paterne del missionario e l'istruzione catechisti-

---

[30] Si veda sopra p. 268.

[31] Oltre la bibliografia già citata, si vedano: D. Aquino Corrêa, *Heróes obscuros da Igreja Mattogrossense*, in *Jornal do Comercio*, 27 luglio 1926; Estevão de Mendonça, *Datas Matogrossenses* II, 235; Diogo Velho Cavalcanti de Albuquerque, *Relatorio... (Negocios de Agricultura)*, Rio de Janeiro 1870, 56. La personalità di p. Mariano dovrebbe essere meglio studiata.

[32] I primi due sono affluenti di destra del Tocantins e nascono rispettivamente dalla Serra das Mangabeiras e dalla Serra Negra; il terzo, nato dalla Serra do Ouro Fino, bagna la capitale del Goiás e si getta nell'Araguaia dopo un percorso di circa 300 chilometri. Cf. Mario da Veiga Cabral, *Compendio de Chorographia do Brasil*, 587ss.

[33] Gli Apinagés, detti anche Timbiras occidentali, sono un gruppo Gês. Un recente studio su di essi fu pubblicato da Curt Nimuendajú, *The Apinagé*, Washington 1939, dove si parla della loro organizzazione sociale, iniziazione, famiglia, religione, miti e leggende. I pochi accenni dedicati a p. Francesco da Monsanvito (p. 7) contengono varie inesattezze.

[34] Si veda, in Savino da Rimini, *Tra i selvaggi dell'Araguaya*, 79ss, come il missionario riuscì a stabilir la pace tra gl'indiani e i *fazendeiros* stabiliti nella zona, il che fu il preludio alla sua successiva opera di evangelizzazione e civilizzazione. Già nel 1845 il presidente della provincia comunicava alla camera: « O missionario Fr. Francisco do Monte de São Vito, que se acha na Boavista, tem prestado grandes serviços a Religião e a humanidade na catequeze e civilização dos indios: eu vos apresento os documentos a tal respeito, que muito vos satisfarão ». Cf. José de Assis Mascarenhas, *Relatorio... à Assemblea Legislativa de Goiaz*, Goyaz 1845, 14.

ca e primaria fecero poi il resto talché Boa Vista, prima luogo di continui delitti, mutò aspetto e andò rapidamente incorporandosi una popolazione indiana già semicivilizzata.

Già nel 1847 il presidente della provincia affermava che ben 800 índios « se dão ao trabalho da agricultura e vão adquerindo amor ao estado social »[35]. Ma l'anno dopo, con dati più esatti, il missionario scriveva che

> « nel 1841 in questa località non vi erano che 11 individui e presentemente vi abitano circa 2.000 anime, mentre a suo tempo si vedrà esser questo il luogo più prospero della provincia per le ricche foreste e pascoli, di cui natura lo ha dotato »[36].

Lo sviluppo degli aldeamenti di Boa Vista fu rapido anche se il processo di civilizzazione, ovviamente, non poté andare di pari passo, dato il congenito nomadismo dei primitivi. Nel 1851 il presidente della provincia segnalava in Boa Vista una popolazione indigena di 2.822 individui, composta di índios Apinagés e Caraós; p. Francesco stava allora costruendo la matrice e riorganizzava su più vasta scala la scuola; gli índios lavoravano nei campi, mantenevano bestiame, commerciavano in pelli ed essenze preziose ricavate dagli alberi della foresta, prestavano servizio nelle imbarcazioni che salivano o discendevano il Tocantins[37]. E il presidente che reggeva la provincia nel 1855, dopo aver meglio localizzato il complesso degli aldeamenti che egli dice situati nell'estrema parte della penisola formata dai fiumi Araguaia e Tocantins nel municipio di Boa Vista, soggiunge:

> « Esta aldea ou aldeas prosperão, graças ao genio creador e constante zelo do missionario...: affirma-se nellas existem mais de 4.000 índios »[38].

Forse anche a motivo di questi risultati che gli ottennero dall'imperatore D. Pedro II una medaglia d'oro di benemerenza[39], p. Francesco fu trasferito, dopo vent'anni di lavoro in Boa Vista,

---

[35] Joaquim Ignacio RAMALHO, *Relatorio... à Ass. Leg. de Goyaz*, Goyaz 1847, 14.

[36] Cf. Antonio De Padua FLEURY, *Relatorio... na sessão ordinaria de 1848*, Goyaz 1848, 28s. Gli índios, aldeati a due leghe di distanza, non osavano presentarsi in Boa Vista per esser privi di vesti, data la loro estrema povertà. Del resto già il 30 aprile 1847 p. Raffaele da Taggia, dopo aver visitato gli aldeamenti, scriveva al commissario generale: « P. Francesco da Monte S. Vito sta in un'aldea chiamata Boa-Vista, ove fa cose meravigliose: ha di già aldeato quasi due mila indios; sta ora fabbricando una bellissima chiesa e molti altri vantaggi per la religione, come per l'incivilimento di coteste orde e la coltivazione delle campagne »; il missionario aggiungeva che il presidente della provincia era soddisfattissimo. Cf. ACRJ, V, 2, II, 1.

[37] Cf. Antonio Joaquim da SILVA GOMES, *Relatorio... à Ass. Leg. de Goyaz na sessão ordinaria de 1851*, Goyaz 1851, 45.

[38] Antônio Candido CRUZ MACHADO, *Relatorio... a Ass. Prov. de Goyaz na sessão ordinaria de 1855*, Goyaz 1855, 29. Secondo questo, presidente, accanto agli Apinagés figuravano non i Caraós ma i Gradaús.

[39] Cf. SAVINO DA RIMINI, *Fra i selvaggi dell'Araguaya*, 83. Il missionario non volle però accettare la medaglia come « non conveniente ad un figlio del gran Poverello d'Assisi: accettò solo, con animo riconoscente, la gratificazione annua di L. 2500, per impiegarla a beneficio dei suoi cari selvaggi ». - Nel suo trasferimento ebbero parte anche intrighi di malevoli.

sulle rive dell'Araguaia per la catechizzazione degli índios Carajás e Chambioás; gli Apinagés, memori del bene da lui ricevuto, con gentile pensiero lo vollero accompagnare per il lungo viaggio sino alla nuova destinazione, ritornando alle loro sedi in Boa Vista solo quando videro costruita, con la piccola chiesa, la modesta abitazione del missionario.

La catechesi dell'Araguaia, sotto il nome di S. Maria, aveva un piccolo presidio di soldati e un gruppo di famiglie civili; in essa p. Francesco, pur già stanco e acciaccoso, riprese alacremente a lavorare assistendo i pochi civili e tentando di attrarre gli índios, tuttora completamente selvaggi e di difficile riduzione. Allo zelante missionario, verso gli ultimi anni della sua vita, toccò anche un'altra grande prova, e cioè la cecità che naturalmente incise sulla sua attività[40]; nondimeno egli continuò a lavorare anche in tale stato, condotto per mano alla chiesa dove teneva le solite istruzioni catechistiche e le principali funzioni. Il suo desiderio di attirar gli índios alla religione e alla civiltà era talmente grande che, quando il commissario generale, p. Gaetano da Messina *senior*, gli mandò in aiuto p. Savino da Rimini[41], egli diede licenza a quest'ultimo di spostarsi più a valle sull'Araguaia per tentare una catechesi tra i Chambioás[42].

Fu durante l'assenza di p. Savino che il vecchio missionario, dopo 11 anni di lavoro in « S. Maria do Araguaia », si spegneva santamente nell'ottobre del 1873 contando ormai al suo attivo 31 anni di catechesi indiana e una vita intessuta di grandi sofferenze fisiche e morali sopportate con invitta pazienza. Il suo corpo fu più tardi da p. Antonio da Gangi tumulato nella chiesa di S. Maria[43], mentre il ricordo dell'instancabile catechista rimase a lungo nelle regioni da lui evangelizzate, venerato come quello d'un santo[44].

P. Francesco da Monsanvito, che apparteneva alla monastica provincia delle Marche ed era giunto in Brasile nel 1841, fu uno dei missionari più notevoli durante il secondo Impero. P. Antonio da Gangi, che gli fu vicino in vari periodi della sua vita, in lettera del 4 novembre 1873 al commissario generale, dopo aver data noti-

---

[40] Riesce difficile stabilire quando ciò avvenne; forse essa fu progressiva. La lettera scritta da lui al commissario generale il 15 marzo 1869 con notizie sulla missione o missioni del Goiás, di cui è viceprefetto, è scritta di suo pugno. Cf. ACRJ, F: 4/II, 18.

[41] A ciò fu indotto dal vescovo del Goiás. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 293s.

[42] Cf. SAVINO DA RIMINI, *Tra i selvaggi dell'Araguaya*, 115s.

[43] ACRJ, A: 1/VIII, 11: al commissario generale in data 4 novembre 1873. P. Antonio dice che il missionario morì il 6 ottobre 1873 e « foi enterrado por mim na magnifica sepultura que elle mesmo fez neste templo de S. Maria ».

[44] Oltre la bibliografia citata, si veda CLEMENS A TERZORIO, *Manuale historicum*, p. 326s. Su di lui si possono vedere anche molti giudizi dei vari ministri della giustizia e dell'agricoltura espressi nei *Relatórios* annuali presentati alla camera dei deputati; così, ad esempio, Manoel Antonio GALVÃO, *Relatorio...* (*2ª sessão de 6ª Legislatura*), Rio 1845, 16s; Bernardo Augusto NASCENTES DE ARAMBUJA, *Relatorio da Terceira Directoria da Secretaria d'Estado dos Negocios da Agricultura*, Rio de Janeiro 1862, 84s.

zia della sua morte e della sua sepoltura, in un rapido giudizio sullo scomparso si esprimeva nei termini seguenti:

> « Non posso dilungarmi in altri particolari su questo funesto annunzio perché l'imbarcazione sta per partire. Dico però a Vostra Paternità che il nostro Rev. Frei Francisco fu un vero padre nella parola e nelle opere, zelante apostolo del nord di questa provincia [Goiás], impavido propagatore della dottrina di Gesù Cristo, instancabile e solerte ministro del santuario, benefattore pubblico, amante del vero progresso e incivilimento e grande costruttore di pubblici monumenti. Ancora non ho visto un missionario che avesse lo zelo e la costanza che egli ebbe durante tutto il tempo della sua vita. Con lui perdiamo una pietra preziosa e, in particolare, io ho perduto l'unica forza, sollievo e consolazione che avevo in questo paese »[45].

b) *P. Raffaele da Taggia.* - Risultati importanti sulle rive del Tocantins fra le tribù dei Cherentes-Chavantes e dei Caraós con porzioni minori di Canelas e Guajajaras furono ottenuti da p. Raffaele da Taggia, altro celebre catechista del Goiás. Nato il 23 febbraio 1812 e appartenente alla monastica provincia di Genova, entrò nell'ordine nel 1828. Giunto in Brasile nel 1846[46], nel novembre dello stesso anno era destinato alla catechesi degli índios dell'Araguaia[47]; ma, di passaggio per Carolina sul confine tra il Maranhão e il Goiás, vi fu trattenuto dalle autorità locali e incaricato di fondare un aldeamento sulla confluenza del Rio do Sôno col Tocantins affine di civilizzare le tribù nomadi dei dintorni che arrecavano grandi danni ai proprietari delle *fazendas* stabilite nella zona[48].

L'anno seguente, dopo aver vincolato a uno stabile aldeamento situato sulle rive del Tocantins un primo gruppo di 300 Caraós, percorreva coraggiosamente l'impervia zona affidatagli conquistandosi, con la dolcezza del tratto e modesti regali, il cuore dei selvaggi e inducendoli a concentrarsi nelle due località da lui scelte per il duplice aldeamento progettato. Sorsero così Teresa Cristina e Pedro Afonso, due popolosi nuclei indigeni affermatisi con risultati tanto più cospicui, quanto breve fu il tempo impiegato nel costituirli. Una sua relazione ufficiale del 1851, con interessanti annotazioni sui costumi e la vita sociale e religiosa degli índios aldeati[49], segnalava già 2139 Cherentes-

---

[45] Cf. ACRJ, A: 1/VIII, 11.

[46] Da una sua lettera risulta che partì da Roma nel marzo del 1846, nel giugno successivo salpava da Genova, e il 9 novembre dello stesso anno da Rio de Janeiro era inviato nel Goiás. Cf. ACRJ, V: 2/II, 4.

[47] Cf. Antonio de Padua FLEURY, *Relatorio... na sessão ordinaria de 1848*, Goyaz 1848, 27.

[48] Gli scopi che si attribuivano a questa catechesi erano molti; fra l'altro, sempre a detta dello stesso presidente, essa doveva favorire l'apertura di una strada già da tempo progettata tra Porto Imperial e Carolina sulla riva destra del Tocantins.

[49] Cf. RAPHAEL DE TAGGIA, *Mappas dos indios Cherentes e Chavantes na nova povoação de Thereza Christina no rio Tocantins e dos indios Charaós da aldêa de*

Chavantes in Teresa Cristina e 620 Caraós in Pedro Afonso. Questa divisione delle tribù era stata imposta dalle profonde differenze che le opponevano tra di loro: più propensi al vivere civile i Cherentes, più selvaggi i Caraós; in generale, la loro religione animistica ammetteva poligamia e divorzio ed era basata su pratiche superstiziose regolate del corso della luna. Il missionario, accennando al suo compito specifico, soggiungeva:

> « Desidero portarli in gran numero al cristianesimo; tuttavia le difficoltà che incontro sono numerose e direi quasi insuperabili: tali la lingua, assai difficile e che richiede grande studio, le inclinazioni cattive radicate nell'animo dalle tradizioni pagane, il nomadismo che li porta a continui spostamenti. Tutto ciò si potrà vincere solo a prezzo di grandi sforzi e sacrifici »[50].

P. Raffaele non dovette però disaminarsi di fronte alle difficoltà se, tra le altre segnalazioni[51], nel 1858 il ministro e segretario di stato comunicava alla camera che le due catechesi, « in via di grande prosperità », contavano globalmente 3.000 índios che « da più di 7 anni si occupano nel lavoro dei campi ed hanno completamente smessa l'abitudine di compiere furti e delitti contro le popolazioni di Porto Imperial, Pontal, Carmo, Natividade e altri villaggi ». In tale data il missionario chiedeva un altro direttore per l'aldeamento di Teresa Cristina che distava da Pedro Afonso oltre 70 chilometri; lo sviluppo assunto dalle due catechesi rendeva ormai impossibile per una sola persona l'attendere con frutto ad ambedue[52].

Il governo accondiscese alla proposta di p. Raffaele nominando come direttore di Teresa Cristina la persona da lui indicata, mentre il missionario si ritirava in Pedro Afonso dove

---

Pedro Affonso nos margens do mesmo rio, in *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil.*, ser.III, t. XIX, Rio de Janeiro 1856, 119-124.

[50] Cf. RAPHAEL DE TAGGIA, *op. cit.*, 121. Notizie interessanti si riscontrano pure nei *Relatórios* dei presidenti del Goiás: cf. Antonio Joaquim da SILVA GOMES, *Relatorio... à Ass. Leg. de Goyaz* (1851), 43s; e, successivamente, in quelli del 1852, 16s (dove si dice che i due aldeamenti di Teresa Cristina e Pedro Afonso potranno giungere a raggruppare complessivamente 6.000 índios); del 1855, 29ss. In quest'ultimo il presidente Antônio Cândido da Cruz Machado riferisce uno dei barbari costumi dei Cherentes: « Em fins de julho o misionario esteve nesta capital e informou que o maior serviço prestado por elle tem sido implantar no animo dos indios os sentimentos da paz, e algum amor ao trabalho; por quanto elle só, sem companheiros, não podia cuidar de tantas e numerosas aldeas de tres tribus diversas; narrou-me que as mulheres solteiras da tribu Cherente tinhão o barbaro costume de afogar os recem-nascidos sob pretexto de não terem paes para sustenta-los, e que, sem embargo de todos os seus esforços para dimovel-as do infanticidio, e levarlhes as crianças porque tomaria a seu cargo alimenta-las, esse horroroso costume estava tão arraigado que ainda predominava ».

[51] Il presidente del Goiás, ad esempio, nel 1856 riferiva all'assemblea provinciale che « o missionario de Pedro Affonso pede o estabelecimento d'officinas e a creação d'huma aula de 1as letras, por se dever ter toda a attenção para com huma aldea que conta perto de 4.000 indios ». Cf. Antonio Augusto da CUNHA, *Relatorio... na sessão ordinaria de 1856*, Goyaz 1856, 16.

[52] Cf. MARQUEZ DE OLINDA, *Relatorio... à Assemblea Geral Legislativa*, Rio de Janeiro 1858: *Annexo A*, 55. Si veda anche Francisco Januario de GAMA CERQUEIRA, *Relatorio... à Assemblea Legislativa de Goyaz*, Goyaz 1858, 20.

concentrava le sue energie per l'ulteriore sviluppo della catechesi. Sulla fine del 1858 egli scriveva al commissario generale di aver già lavorato 12 anni «con immensi sacrifici: Pedro Afonso è oggi una parrocchia assai estesa; io ho già terminato una bella e proporzionata chiesa, costruita con indicibili fatiche»[53]. Egli chiedeva di poter rimpatriare, almeno per un periodo di riposo, sentendosi stanco e ammalato, domanda che ripeté anche in seguito più volte[54]; ma data la scarsezza di personale, non solo non fu ascoltato, ma pare che dovesse riprendersi anche l'assistenza spirituale di Teresa Cristina[55], mentre Pedro Afonso rimaneva la sua sede sino alla morte.

Di carattere chiuso e afflitto da dolori fisici e morali, si concentrò nell'amore dei suoi indigeni convertiti, rifuggendo da contatti con il mondo dei civilizados: il che fece nascere la leggenda di una sua malattia mentale, mentre non si trattò che di una leggera forma d'ipocondria[56]. Il domenicano p. Reginaldo, che con altri confratelli continuò più tardi l'opera riduzionistica dei cappuccini nel Goiás e conobbe da vicino il missionario negli ultimi anni della sua vita, scrive:

> « Consta che p. Raffaele, dal letto dei suoi dolori che gli serviva di cattedra, continuò anche da vecchio e infermo a esser d'aiuto ai fedeli, somministrando loro i sacramenti del battesimo e del matrimonio. Ancor oggi la sua stanza e i suoi oggetti sono conservati con venerazione, come reliquie »[57].

P. Raffaele da Taggia morì in Pedro Afonso il 5 ottobre 1892, a 80 anni di età e 46 di missione nelle sperdute catechesi del Tocantins, da lui portate a un notevole grado di efficienza. Lo storico Rocha Pombo scrive di lui: «Fu il missionario che tanti servizi prestò all'opera catechetica nell'antiche aldee del Tocantins»[58]. Infatti, a prescindere da altri aspetti, a lui si devono le due cittadine fluviali di Pedro Afonso e Teresa Cristina, sviluppatesi dagli aldeamenti da lui fondati[59].

---

[53] Cf. ACRJ, V: 2/II, 3: lettera al commissario in data 24 dicembre 1858.

[54] ACRJ, V: 2/II, 4: in data 12 giugno 1869, nella quale scrive che è deciso a tornare in Italia «cansado de padecer, pois minha idade crescida e achacosa requer meu ritiro».

[55] Cf. Ernesto Augusto PEREIRA, *Relatorio... na abertura da Assemblea Legislativa* (1° de junho 1869), Goyaz 1869, 13, dove il presidente, affermato che i due aldeamenti diverranno centri importanti, soggiunge che sono diretti da p. Raffaele da Taggia.

[56] Questa leggenda fu accreditata da p. SAVINO DA RIMINI (*Tra i selvaggi dell'Araguaya*, 106) il quale, come si rivela da altri luoghi del suo racconto, si mostra spesso superficiale nelle sue impressioni. La tendenza all'ipocondria sembra che s'accentuasse negli ultimi anni della sua vita. Si vedano vari accenni nella corrispondenza di p. Antonio da Gangi, ACRJ, A: 1/III, 9, 16, 18, 23, 24.

[57] Si veda in FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 295, nota 3.

[58] Cf. José Francisco da ROCHA POMBO, *Historia do Brasil* II, 391, nota 1.

[59] P. Antonio da Gangi scrive che il missionario morì poverissimo, dopo 18 anni di malattia; la casa in cui egli si spense era stata costruita nel 1880 dallo stesso p. Antonio, essendo l'antica caduta. Cf. ACRJ, A: 1/VIII, 25. Erra Francesco Zaverio (*I cappuccini genovesi* I, 198) sulla data della sua morte.

c) *P. Antonio da Gangi.* - Sempre nella zona del Tocantins e del suo affluente Rio do Sôno, è da ricordare un altro missionario che incominciò la sua attività di catechista nel 1866 e la continuò per lunghi anni, completando tra i Cherentes l'apostolato di p. Raffaele da Taggia: ci riferiamo a p. Antonio da Gangi[60]. Di questo missionario esistono all'archivio dei cappuccini di Rio de Janeiro numerose lettere attraverso le quali la sua opera può esser ricostruita in molti suoi particolari[61]; ma per questo breve profilo ci avvarremo d'una relazione da lui inviata al generale dell'Ordine nel 1887 e riassumente, sino a tale data, la suo opera « tocantina »[62].

> « Al mio arrivo — scrive — trovai i *Cherentes* sparsi qua e là dentro le immense foreste, e prima di tutto mi convenne andarli a cercare con grandi fatiche, affine di riunirli insieme in un sol luogo e metterli in pace coi cristiani, dei quali erano capitali nemici, per cui succedevano omicidi da ambe le parti[63]. Per causa di queste grandi fatiche nel 1869 caddi infermo e dovetti stare nella capitale per un anno, nel qual tempo mi furono fatte due operazioni chirurgiche e mi estrassero 36 bottiglie d'acqua[64]. Liberato da tale infermità miracolosamente, come affermavano i medici, feci ritorno a questa missione [Biapanha] e prima di tutto intrapresi i lavori per edificare una chiesa che costò 50.000 franchi, e una spaziosa casa per me e per i miei indiani infermi... Oltre a queste opere feci un ampio cimitero nel Porto Imperial[65] e una chiesa nel Rio del Somno, luoghi compresi nella mia missione. Le quali opere mi costarono molte fatiche, non solo per se stesse, ma anche per la mancanza di maestri, cosicché dal 1870 in qua è stato per me un lavoro continuo che mi ha cagionato vari acciacchi, come reumatismo e resipola, per cui mi è molto penoso qualsiasi viaggio, per piccolo che sia »[66].

I Cherentes della zona, valutati a oltre 2.000, erano divisi in

---

[60] Della monastica provincia di Messina. Giunto a Rio de Janeiro nel 1865, vi si trattenne il tempo necessario ad apprendere il portoghese, poi fu destinato alla catechesi nel Goiás (1886). Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 193s.

[61] Cf. ACRJ, A: 1/VIII, 1-27: si tratta di 27 lettere datate tra il 1866 e il 1894. Accenneremo qui che p. Antonio trascorse due brevi periodi anche in S. Maria do Araguaia, e cioè nel 1868-69, in aiuto a p. Francesco da Monsanvito, già vecchio e infermo.

[62] Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 3(1887) 239ss. La relazione porta la data del 9 febbraio 1887 ed è una risposta al generale dell'Ordine che gli chiedeva sue notizie e inoltre oggetti per l'esposizione vaticana.

[63] Cf. ACRJ, A: 1/VIII, 3: documento della *Directoria das terras Publicas* in data 13 novembre che, d'accordo col commissario generale, destina p. Antonio al Rio do Sôno appunto per ovviare a tale stato di cose.

[64] Fu curato dal dott. Vicente Moretti Foggia. La malattia, forse con precedente a Biapanha, dove iniziò la sua opera nel 1867, si manifestò in forma acuta nel 1868 a S. Maria do Araguaia. Sui continui viaggi e spostamenti, anche per incarico dei superiori, nei primi due anni di missione, si veda in ACRJ, A: 1/VIII, 5-10.

[65] Oggi « Porto Nacional », eretta in diocesi nel 1913. Cf. J.B. LEHMANN, *O Brasil Católico*, 217.

[66] Si vedano, di anno in anno, i *Relatórios* sia del presidente del Goiás come del ministro della giustizia del governo imperiale (1869-1899), che dànno pure molti particolari intorno all'attività del missionario.

due tribù; p. Antonio ne aldeò una in Biapanha, località da lui fondata sul Tocantins nel 1867[67]; poi, risalendo il corso del Rio do Sôno, aprì sulle rive di questo fiume un'altra catechesi che ebbe la sua chiesa con altri edifici e abitazioni civili e raggiunse le proporzioni di un grosso villaggio[68]. Scrivendo al commissario generale in data 20 ottobre 1888 per ottenere un missionario che l'aiutasse nella sua opera[69], così testualmente riassume lo sviluppo e lo stato della missione:

> « Esta missão se compõe de tres esperançosos povoados, que são: Pedro Affonso, principiado pelo nosso bom religioso Frei Rafael (hoje inutilizado completamente); dista daqui 18 leguas; Biapanha, começado por mim em 1867; e Campinas, que é terreno de meos indios Cherentes, os quaes moram promiscuamente com os Christãos. Meos indios, em numero de 2 mil, divididos em 5 aldeias, acham-se hoje perfeitamente mansos, e se apresentam todos os dias em nossa casa para receberem polvora, sal, chumbo e concerto de ferramentas que eu lhes subministro a minha custa, sem que o Governo queira depender, si quer, de uma pequena despeza. Mas agora o nosso Bispo me prometteo alguns socorros pecuniarios... Ha aqui, alem dos meos indigenas, uma extraordinaria messe di Christaos, que não são menos precisados do que os indios »[70].

Tutti gl'indiani aldeati avrebbero voluto ricevere il battesimo; ma p. Antonio, dopo vent'anni di lavoro, non ne aveva contentati che un 500, ritenendo insufficiente l'istruzione degli altri. Con moderna intuizione del problema missionario egli scriveva:

> « Il mezzo più proprio per civilizzarli sarebbe fare un collegio in ciascun aldeamento per istruire i fanciulli d'ambo i sessi: educati questi, che sono il fondamento, in breve tempo tutti sarebbero civilizzati. Ma per queste opere bisognano 30.000 franchi all'anno, e questi mancano »[71].

La grande povertà degli índios e del missionario era il problema insolubile che affliggeva più o meno tutte le catechesi, ritardando l'opera di conversione e civilizzazione. A Piabanha, ormai cittadina civile perché vi si era stabilito anche un nucleo di bianchi, molti indiani non potevano intervenire alle istruzioni del missio-

---

[67] Cf. ACRJ, A: 1, VIII, 21. « Biapanha » torna anche scritto « Piabanha ».

[68] Cf. A. JANN, *Candidus Sierro*, 45. Questa località è chiamata dal missionario *Campinas*, come si vede nel testo riportato sotto.

[69] Egli voleva che il missionario fosse « maduro, experimentato, caridoso e muito paciente, pois que meos indios são importunos, e mesmo o religioso, que mora nestas paragens, exposto a todos os perigos, e longe de seos superiores, deve regular-se por principio interior da sua consciencia, e por conseguinte fundado no santo temor de Deus ». Cf. ACRJ, A: 1/VIII, 21.

[70] ACRJ, A: 1/VIII, 21. Si veda anche il documento 23, dove chiede almeno un fratello laico in aiuto.

[71] Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 3(1887) 340. Tuttavia in *Pedro Afonso* e *Ibiapanha* (Biapanha) già funzionavano da anni due scuole; il presidente del Goiás nel 1880 notava che in « Biapanha » gli alunni erano pochi « perché non hanno con che coprirsi ». Cf. Aristides De SOUZA SPINOLA, *Relatorio... à Ass. Leg. Prov. de Goyaz no dia 1° de Março de 1880*, Goyaz 1880, 42.

nario per mancanza di vesti e, nonostante i suoi sforzi, p. Antonio non sapeva come venire in aiuto al suo popolo indigeno; tuttavia, aprendo vie di comunicazione, spianò la strada a un discreto commercio con i centri vicini risolvendo in parte il problema[72].

P. Antonio lavorò nelle aldee del Goiás 36 anni acquistandosi larga stima nella zona; morì a Biapanha il 24 marzo 1900, assistito dal domenicano p. Maria Domingos; per desiderio del popolo la sua salma fu tumulata nella chiesa[73].

d) *P. Sigismondo da Taggia.* - Nel bacino fluviale dell'Araguaia merita d'esser ricordata l'opera di p. Sigismondo da Taggia che lavorò lunghi anni tra gli índios Chavantes e Carajás costituendo alcune catechesi e inoltre segnalandosi per audaci escursioni su fiumi tuttora quasi inesplorati, come il celebre Rio das Mortes, affluente dell'Araguaia[74], sempre allo scopo d'attirare i primitivi verso gli aldeamenti già fondati[75]. Religioso zelante, lo stesso anno del suo arrivo in Brasile (1844) raggiungeva la capitale del Goiás e, discendendo il Rio Vermelho e l'Araguaia, sostava in località Salinas, dove ebbe ad imbattersi in una tribù di Carajás che « essendo non molto selvaggi », prese e catechizzare[76].

Non fu però in questo punto ma più a valle, sull'Araguaia, che nel 1847 p. Sigismondo gettava le basi dell'aldeamento di S. Joaquim de Jimimbú che accolse alcune famiglie di civilizzati e inoltre un distaccamento militare, a protezione contro le feroci tribù dell'interno; il missionario vi costruì una cappella provvisoria, aprì una scuola e si diede ad organizzare la incipiente catechesi. Già nel 1847 il ministro Marcelino de Brito assicurava l'assemblea nazionale che

> « la nuova colonia di S. Joaquim de Jimimbú è difinitivamente stabilita; vi è un distaccamento militare e vi lavora il missionario cappuccino Sigismondo da Taggia che ha impiegato tutto il suo zelo e tutta la sua carità con gli índios affidati alla sua cura »[77].

---

[72] Cf. A. JANN, *Candidus Sierro*, 46.

[73] Su p. Antonio da Gangi si veda *Anal.O.F.M.Cap.* 16(1900) 351s; GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 103s; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 294s. Anche le catechesi fondate da p. Antonio passarono ai domenicani.

[74] Il Rio das Mortes ha un percorso di 990 chilometri di cui quasi 500 navigabili; esso segna parte del confine tra il Goiás e il Mato Grosso. Cf. Mario da VEIGA CABRAL, *Compendio de Chorographia do Brasil*, 610.

[75] Di ciò è eco in molte delle lettere di lui conservate all'archivio dei cappuccini di Rio, una ventina di documenti di grande valore per le numerose osservazioni sugli índios che vivevano sulle rive dell'Araguaia. Cf. ACRJ, S: 2/I, 1-19.

[76] ACRJ, S: 2/I, 1: lettera al commissario in data 1° novembre 1846. Salinas era una piccola popolazione a 60 leghe dalla capitale del Goiás; i Carajás avevano nei dintorni di questa località un'aldea.

[77] Si veda la fonte citata da CLEMENS A TERZORIO, *Manuale historicum*, 327. Del resto il 30 aprile di quello stesso anno p. Raffaele da Taggia scriveva al commissario generale che « p. Sigismondo in poco tempo, in Salinas, ha aldeato più di 1.000 indios ed egli travaglia meravigliosamente, e sì l'uno che l'altro [*l'altro* era il p. Francesco da Monsanvito] - mi dice il presidente corrispondono al fine della loro missione ». Cf. ACRJ, V: 2/I, 1. La frase « più di 1.000 indios » aldeati va però

Il missionario frattanto continuava le sue escursioni sull'Araguaia e, più a valle, il 9 dicembre 1847 veniva a contatto con una tribù di Chavantes[78]. E' da questo momento che la sua azione si estende rapidamente, entrando in una nuova fase. Una sua lettera al commissario generale in data 10 maggio 1849 comunica che ha già battezzato 49 Chavantes, « la nazione più barbara tanto nell'uccidere che nel rubare, ma che al presente è « mansa », ubbidiente e mi rispetta quasi come un Dio »; inoltre egli visita regolarmente tre aldee di Carajás che, se ostinati nel non volere il battesimo, rispettano nondimeno il missionario e dànno speranze per il futuro; contatti, inoltre, ha stabiliti con altre due aldee di Chavantes e, tra breve, spera di attirare nell'orbita della missione due aldee di Chambioás ; ha però bisogno di mezzi e dell'aiuto di un altro missionario[79].

La sua corrispondenza successiva non è che un intrecciarsi di nomi di tribù, di escursioni, tra le quali sono degne di nota quelle compiute nel 1855 sul Rio das Mortes[80], di attività diverse non solo d'ordine spirituale ma anche materiale, come piantare *arroz* (riso), granoturco, canna da zucchero e altri generi alimentari per il sostentamento degli índios[81]. Vi sono anche episodi commoventi che dinotano l'instancabile zelo del missionario e la sua gioia nel vedere ricompensati i suoi sforzi. Il 19 maggio 1857, comunicando al commissario generale di esser riuscito a condurre a S. Joaquim de Jimimbú altri 59 Chavantes, soggiunge:

> « Vero è che io andai 4 volte dietro a loro sotto la pioggia, discendendo l'Araguaia, e già sono 4 mesi che stavo *pelejando* [tentando] con tale catechesi, e finalmente nel giorno 5 di maggio en-

---

intesa nel senso che il missionario aveva indotto i primitivi a stabilire le loro aldee nei pressi della missione. Si veda nella stessa lettera di p. Raffaele la notizia riguardante p. Giuseppe da Macerata: « Nel mese passato il p. Giuseppe da Macerata morì in odore di santità in Cuiabá ».

[78] Cf. ACRJ, S: 2/I, 3: lettera al commissario generale in data 12 gennaio 1848. Così descrive l'episodio il missionario: « Conquistei huma aldeia de novos Indios, que chama-se Xavante, gentio muito bravo, que matta muita gente, e eu foi só apresentar-me aonde elles estavão, e loro batterão as palmas em sinal de paz e me obsequiarão com muitos mimos, e depois a força de pergunta lhes fiz saber se querião ser Christãos, e logo me responderão que sim... No outro dia os conduzi todos na freguesia aonde estou e ahi principiarão a levantar casas, e até o presente se portão bem, e assim já tenho duas Nações de Indios mansos, a saber Xavante, e Carajás que ja andão em 150 de numero ». E il missionario conclude: « Portanto, R.mo meu Superior, grandes são os fructos que dão as Missões, com tanto que se trabalhe; portanto anime os nossos Irmãos a não cansar-se na vinha de Deos ».

[79] Cf. ACRJ, S: 2/I, 6.

[80] ACRJ, S: 2/I, 11: lett. al commissario in data 3 giugno 1855. Nella prima escursione sul Rio das Mortes impiegò 38 giorni, ma non trovò gli índios nelle aldee perché stavano nella foresta per la caccia; nella stessa lettera scrive che avrebbe ritentato nel settembre prossimo (1855). Della prima escursione si vedano i particolari esposti dal presidente del Goiás: Antonio Candido da CRUZ MACHADO, *Relatorio... à Ass. Prov. de Goiaz na sessão ordinaria de 1855*, Goyaz 1855, 31-33. Nella seconda ebbero luogo fatti di sangue per la disobbedienza dei Chavantes che p. Sigismondo aveva condotto con sé. Antonio Augusto PEREIRA DA CUNHA, *Relatorio...*, Goiaz 1856, 16.

[81] Cf. ACRJ, S: 2/I, 9: lett. al commissario generale in data 26 marzo 1854.

trai con loro in questa popolazione di S. Joaquim de Jimimbú, di cui sono parroco. R.mo Padre, non si può immaginare le lagrime che io e loro spargemmo nel giorno in cui sbarcammo... Essi s'inginocchiarono tutti e baciandomi chi i piedi, chi il cingolo, chi l'abito, chi le mani, tutti gridavano: - Evviva il nostro Padre! egli è veramente il nostro padre e la nostra madre che, con travagli e rischi, fu dietro a noi per liberarci da tanto patire e soffrire nei boschi »[82].

P. Sigismondo, nonostante l'estrema povertà di mezzi in cui si trovava, ideò un notevole piano di catechesi che, attuato, avrebbe dato largo impulso alla civilizzazione indiana sull'Araguaia, ma non trovò appoggio in chi avrebbe dovuto aiutarlo. Il 25 febbraio 1859 scriveva al commissario che stava per aldeare altre « tre o quattro tribù di gentili Chavantes », ma che gli occorrevano mezzi e 4 missionari: « Sulle rive di questo fiume vi è una quantità sterminata di índios: Chavantes, Carajás, Caragiari, Chambioás, Tapirapés, Chavairés e altri molti il cui nome non ricordo »; con mezzi e personale si sarebbero ottenuti larghi risultati, e ciò urgeva perché il momento sembrava ormai favorevole, data la disposizione delle varie tribù. Ma il missionario si lamentava che, dopo 14 anni da che si trovava lontano e sperduto sull'Araguaia, dopo aver costituita una popolazione di più di 500 anime e ridotte 3 aldee di primitivi pagani alla fede, per mancanza di mezzi fosse ancora costretto a celebrare in una capanna, senza chiesa e altre opere necessarie alla missione, mentre il governo non dava gli aiuti promessi e il poco che riusciva a raggranellare spariva come una goccia d'acqua nel mare per mantenere il piccolo internato di indianetti che aveva costituito[83].

Più tardi, a partire dal 1863, la colonia di « S. Joaquim de Jimimbú » mutò il nome in quello di S. José de Jimimbú per essere stata spostata un poco più a valle dal geografo ed etnologo brasiliano Couto de Magalhães[84]; qui p. Sigismondo raccoglieva i suoi Chavantes e alla fine riusciva a costruire la chiesa, mentre nella località precedente mantenne aldeate due tribù di Carajás. São José, per la sua posizione e le costruzioni che il missionario vi poté realizzare, assunse un aspetto migliore di quello di S. Joaquim, ma la caratteristica maggiore rimase quella di vedere un popolo di giganti (quali erano appunto i Chavantes) ubbidire come bambini al missionario che per la sua bassa statura ed estrema magrezza appariva, di fronte a loro, quasi un

---

[82] ACRJ, S: 2/I, 12. Dalla lettera risulta che il missionario aveva incominciato a fabbricare la chiesa, ma si trovava senza mezzi.

[83] ACRJ, S: 2/I, 4. (Questa lettera si trova spostata per errore; dovrebbe essere collocata dopo il *doc. 13*).

[84] Nella *Revista do Instituto Historico e Geographico do Brasil* (LXXIII, 293) è detto che il fondatore di « S. José de Jimimbú » fu Couto de Magalhães; si tratta però di trasferimento di S. Joaquim de Jimimbú e non di nuova fondazione. Cf. Aristedes de Souza Spinola, *Relatorio... à Ass. Leg. Prov. de Goyaz no dia 1° de junho 1879*, Goyaz 1880, 24. Le tribù Carajás, sempre assistite da p. Sigismondo, rimasero però nelle loro sedi primitive.

essere insignificante. P. Savino da Rimini, visitando nel 1869 l'aldeamento di p. Sigismondo, accennava ai risultati della sua instancabile attività in questi termini:

> « Inoltrandosi lungo il fiume Crixas, si era imbattuto tra i selvaggi giganteschi detti Chavantes ed a costo di mille stenti, pericoli e sacrifici, li aveva potuto persuadere ad abbandonare le loro aldee delle immense foreste del Goiaz, e a stabilirsi in questo luogo, detto Cerretão. Qui li aveva adunati insieme al resto della loro tribù, composta di più centinaia di persone: qui li aveva istruiti e fabbricato per essi chiesa e capanne, e addestrati al lavoro dei campi, alla pastorizia ed anche ai vari mestieri di fabbroferraio, di falegname, ecc.: in una parola aveva civilizzato un popolo e si era reso benemerito della religione e della società »[85].

P. Sigismondo dedicò le sue energie anche a rinnovati tentativi di catechesi tra i Carajás dell'isola di Bananal[86]; questi erano a uno stato ancor più selvaggio e primitivo perché dediti a un nomadismo più radicale che non quello degli stessi Chavantes; con grande pazienza ed a prezzo di lunghi sacrifici il missionario riuscì ad aldearne 150; costruì per essi una cappella e tracciò un piano di civilizzazione che sembra prendesse col tempo qualche consistenza[87].

P. Sigismondo da Taggia moriva il 4 gennaio 1879 a S. José de Jimimbú, dopo 35 anni di missione sull'Araguaia. Solo, a così grande distanza e in luoghi completamente selvaggi, più volte aveva chiesto ai superiori un missionario cooperatore che l'aiutasse nel suo difficile ministero; ma per la scarsezza di personale la sua domanda non poté mai essere soddisfatto; il che accentuò nella sua indole la tendenza al vivere solitario e una certa misantropia. Fu sepolto dai suoi parrocchiani in S. José de Gimimbú[88].

e) *P. Savino da Rimini.* - Vari tentativi di catechesi tra gli índios del Goiás furono compiuti da p. Savino da Rimini[89]: di essi il più importante fu quello tra i Carajás-Chambioás, da lui descritto in molte pagine del suo libro: *Tra i selvaggi dell'Araguaya*[90] e durato dal 1871 al 1879. Esso s'appoggiava a un presidio militare comandato da un tenente, soggetto però al missiona-

---

[85] Cf. SAVINO DA RIMINI, *Tra i selvaggi dell'Araguaya*, 70.

[86] La maggior isola fluviale del mondo, formata dall'Araguaia e con una superficie di 20.000 kmq.; è detta anche *Ilha de Sant'Ana*. Cf. Mario da VEIGA CABRAL, *Compendio de chorographia do Brasil*, 584.

[87] FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 296.

[88] Le missioni indiane del Goiás dopo la morte dei missionari cappuccini passarono per mancanza di personale ai domenicani. Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 104.

[89] Della provincia delle Marche, giunto in Brasile nel 1866, dove rimase sino al 1894. Si dedicò alla catechesi nel Goiás e, più tardi, in S. Paulo. Si veda di lui il profilo dato da FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 296-300.

[90] Cf. SAVINO DA RIMINI, *Tra i selvaggi dell'Araguaya. Memorie illustrate dei miei 29 anni di missione*, Ancona 1925 (postumo), 124ss. Questa pubblicazione contiene molti dati su altre missioni indiane cappuccine del tempo.

rio che gli era superiore in grado, e a un gruppo di coloni stabilitosi a 6 leghe di distanza da S. Maria do Araguaia[91]. P. Savino durante la sua permanenza nella località contribuì in modo notevole all'apertura di una strada che dall'Araguaia portava al Tocantins[92]; ma la catechesi, al di fuori dei primi contatti stabiliti con i primitivi, non ebbe risultati degni di nota.

Di ben altra importanza si rivelò il collegio indiano di S. Izabel, sorto nella « Colonia Leopoldina » dopo il 1870 per interessamento del Dr. Couto de Magalhães ma dietro ispirazione dei missionari e specialmente di p. Savino da Rimini[93] e con ragazzi indiani reclutati nelle diverse catechesi tenute dai pp. Sigismondo da Taggia, Raffaele da Taggia, Francesco da Monsanvito e Antonio da Gangi; secondo il Sellin, esso servì a dimostrare la possibilità di una civilizzazione indiana e inoltre gettò il ponte di contatto con svariate tribù primitive come Chavantes, Cherentes, Carajás, Javarés, Caiapós, Apinagés e altre[94]. Bisogna però ricordare che istituzioni del genere, anche se

[91] La colonia, con relativo diboscamento, piantagioni e costruzione di edifici, sorse ad opera del missionario; si veda *Tra i selvaggi dell'Araguaya*, 128ss. Incidentalmente, in occasione del passaggio di una spedizione militare guidata dal tenente colonnello Borges, p. Savino ne dà questa descrizione: « Dopo aver preso alquanto riposo vollero visitare tutti i luoghi della Missione e i lavori coloniali e restarono meravigliati come in tanto poco tempo si fosse potuto far tanto! Visitarono la spaziosa strada eseguita sull'altipiano, e le case dei coloni, e le piante degli aranci e di altri frutti, di cui erano adorne le vie e il piazzale della mia casa, della chiesina, le capanne, le quali sebbene costruite di paglia erano però comode, eleganti. Tutti a tale veduta rimasero incantati e specialmente il Tenente Colonnello, il quale non rifiniva di lodare la bellezza della posizione, la salubrità dell'aria, la rigogliosa fertilità del terreno; cosicché egli stesso volle sradicare una pianta di formentone, alta tre metri e ottanta centimetri, che portava quattro spropositate pannocchie! La mattina del quarto giorno ritornò a bordo, portando seco la meravigliosa pianta che volle collocata al posto della bandiera, dicendomi graziosamente: « Padre, vado a dire in Goiaz, che sulla sponda dell'Araguaya ho veduto un punto della terra promessa, e ne darò la prova con questa pianta (simile a tante altre) che colle mie mani ho sradicato dal terreno vergine della Missione». *Ib.*, 139.

[92] Cf. *Tra i selvaggi dell'Araguaya*, 162ss.

[93] *Ib.*, 112, dove p. Savino espone al Couto de Magalhães le sue idee in proposito, idee che vennero poi seguite appuntino. Su questo collegio si possono vedere notizie nei *Relatórios* annuali sia del presidente del Goiás come del ministro della agricoltura; il ministro Teodoro Machado nel 1871, comunicando alla camera la fondazione del collegio per l'educazione dei piccoli índios, affermava che il governo aveva dato incombenza al dr. Couto de Magalhães di promuovere la catechesi lungo le rive dell'Araguaia e che egli aveva trovato un collaboratore esperto in p. Savino da Rimini, « que tem envidado todos os esforços para o desempenho de tão ardua, quanto importante tarefa e já deu começo a fundação do collegio no presidio de Leopoldina ». In tale data erano riuniti nel collegio 17 bambini d'ambo i sessi e appartenenti alle tribù dei Caiapós, Guaranís, Tapirapés, Tupís, Gorotirés, Carajás e Canoeiros. Si veda, ivi, l'accenno alla strada, lunga ben 60 leghe (chilometri 360) che p. Savino aveva incominciato con l'aiuto « de numero sufficiente de catheeumenos ». Cf. Theodoro MACHADO FREIRE PEREIRA DA SILVA, *Relatorio... a Ass.Ger. Legisl.*, Rio 1871, 54s.

[94] Il Sellin, che fu nel Brasile al tempo di D. Pedro II, scrive a proposito di questa fondazione attuata a mezzo dei missionari cappuccini: « Die Stämme der Nord-Tupís haben ausserordentlich lange den Kulturversuchen der Brasilianer, gegen die sie einen grimmigen Hass hegen, widerstanden, und erst im Jahre 1870 ist es einigen im Solde der brasilianischen Regierung stehenden Kapuzinermönchen

non raggiunsero tali proporzioni per mancanza di mezzi, erano già sorte e prosperavano nelle catechesi tenute direttamente dei missionari[95].

3. - Colonie e catechesi in Espírito Santo

Degni di nota sono gli aldeamenti fondati o diretti dai missionari nella provincia di Espírito Santo, quantunque non abbiano forse dato risultati paragonabili a quelli ottenuti in altre province. Difetta qui la documentazione esplicita, soprattutto da parte dei missionari catechisti, il che è da attribuirsi alla mancanza di un piano organico e a un criterio che chiameremo « episodico », adottato sia dal governo imperiale come dalle autorità locali nei riguardi della catechizzazione e riduzione indiana; inoltre prevalse la regola di costituire aldeamenti bifronti e cioè formati da índios e da coloni nazionali ovvero stranieri immigrati, metodo che, se poteva esser utile in casi particolari, si rivelò tuttavia controproducente quando l'indole delle tribù aldeate non consentiva tale avvicinamento e convivenza.

a) *Aldea Afonsina.* - Un esempio di ciò abbiamo nel primo grande aldeamento che appare nel secondo Impero e cioè l'Aldamento Imperial Afonsino chiamata anche Aldea dos Afonsos o Afonsina. Esso nacque ad opera del governo nel 1845 e le speranze poste in esso furono pari alle spese che esso venne a costare[96]; naturalmente la sua amministrazione venne affidata a un direttore laico, mentre la parte spirituale toccò a p. Benedetto da Genova, che vi rimase, però solo un biennio, essendosi ritirato nel 1847 per dissensi con lo stesso direttore. A lui successe per un altro biennio p. Daniele da Napoli (1847-49), che in seguito veniva trasferito a « S. José de Leonissa » (Itaocara) nella provincia di Rio[97].

---

gelungen, unter ihnen dadurch Fuss zu fassen, dass sie durch Tausch gegen Eisengerät einige Kinder der derselben zur Erziehung übernahmen und mit diesen die Schule von Santa Izabel von Araguaya begründeten, eine Schule, welche durch Zöglinge aus dem zahmen Tupisstamme der Guajajaras, sowie aus den Tapuyosstämmen der zahmen Chavantes, Charentes und Carajás und der wilden Javarés, Cahiapós, Gradahús und Apinagés, welche dieselbe Gegend bewohnen, erweitert wurde. Diese Schule ist in doppelter Hinsicht wichtig, einmal weil sie wiederum den eclatanten Beweis von der Zivilisationsfähigkeit der Indianer geliefert hat, denn die Knaben, welche dieselbe besuchen, lernen sehr leicht lesen und schreiben... hauptsächlich aber weil sie eine Indianerbevölkerung von ungefähr 80.000 Seelen indirekt mit der Kultur in Verbindung gebracht wird ». Cf. A.W. Sellin, *Das Kaiserreich Brasilien* I, 82. Erra qui lo Jann (cf. *Candidus Sierro*, 47ss) confondendo questo collegio con quello di S. Izabel in Pernambuco, di cui parleremo a p. 317s.

[95] Cf. ACRJ, S: 2/I, 5: lett. di p. Sigismondo da Taggia al commissario generale in data 25 febbraio 1859. Si veda a p. 256. 264. 275. 291.

[96] Cf. Antonio Alves de Souza Carvalho, *Relatorio... na abertura da Assemblea Legislativa Provincial* (Espírito Santo), Victoria 1862, 54. Il presidente nel suo *Relatório* affermava che, all'inizio, si era avuta la speranza di riunire nella colonia « ben 4.000 coloni, índios mansos e lavoratori; infatti il luogo era eccellente e di mirabile fertilità ».

[97] Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 301. P. Daniele, giunto in Brasile nel 1844, rimase a S. José de Leonissa sino al 1855; in seguito si dedicò al ministero

Con ciò la colonia rimaneva senza missionario e, come scriveva il presidente della provincia nel 1851, « pareva andare verso la sua completa decadenza »[98]. Si ricorse perciò nuovamente all'opera di p. Benedetto che si trovava nella provincia dando missioni popolari, e questi riprese la sua attività nell'aldea « afonsina » dove rimase sino al 1857, quando venne dimesso con lo specioso pretesto che con la sua rigida e severa morale allontanava gli índios[99]. Ma la vera ragione, a prescindere dalle difficoltà frapposte dal direttore laico[100], va ricercata nel fatto che i coloni, usurpandosi le terre, avevano indispettiti gli índios e questi, come soleva accadere, ritornavano alla foresta.

Del resto p. Benedetto, uomo zelante e sinceramente devoto alla causa indiana[101], continuò per conto suo a lavorare tra i primitivi; una sua lettera al commissario, datata da Rio Pardo (Espírito Santo) il 24 gennaio 1859, dice che sta costruendo cappelle in varie aldee di índios Botocudos: una dedicata a Nossa Senhora, un'altra alla S. Cruz, lungo le rive dello stesso fiume, una terza a S. Simeão sul fiume omonimo, distante dalle prime località una trentina di leghe, e altre ne sta progettando altrove[102].

b) *Santa Izabel.* - Energie e sacrifici richiese la colonia di S. Izabel dove si segnalarono alcuni cappuccini austriaci e cioè i pp. Wendelin da Innsbruck, Pietro Regalato e Adriano da Lantschner[103]. P. Wendelin, giunto a Rio nel 1947, fu destinato a «S. Izabel» sulla fine dell'anno seguente con lo scopo d'assistere i coloni cattolici e occuparsi della riduzione degli índios; la colonia era suppergiù costituita sul tipo dell'Aldea Afonsina con immigrati di lingua tedesca; a questi dovevano unirsi i primitivi, attirati dalle vicine foreste e addestrati, sull'esempio dei bianchi, all'agricoltura e al piccolo commercio di zona.

---

ambulante predicando missioni in Sergipe e Bahia per 14 anni (1855-1869). Morì in Italia nel 1870.

[98] Cf. Felipe José PEREIRA LEAL, *Relatorio... no dia 23 de maio de 1851* (Espírito Santo), Victoria 1851, 21.

[99] Cf. BARÃO DE ITAPEMIRIM, *Relatorio... no dia 23 de Maio de 1857* (Espírito Santo), Victoria 1857, 17.

[100] Il presidente della povincia già nel *Relatório* del 1852 affermava: « A unica maneira a meu ver de fazer prosperar as aldeas de Indios é entregal-as ao governo exclusivo dos respectivos missionarios; os Directores (leigos), alem de que geralmente são pouco zelosos, só servem para contrariar aquelles religiosos e afugental-os dos aldeamentos, como é testemunha o do que me occupo, cujo missionario ha cerca de 3 annos se ritirou por causa do Director que então servia ». Cf. José Bonifacio NASCENTES D'AZAMBUIA, *Relatorio... na sessão ordinaria de 24 de Maio de 1852* (Espírito Santo), Victoria 1852, 36s.

[101] Scrive p. Giuseppe da Castrogiovanni che egli lavorò infaticabilmente per molti anni « tra i selvaggi dell'antica provincia dello Spirito Santo, dove morí nel 1861 lasciando fama di grande santità ». *Notizie storiche*, 78.

[102] Cf. ACRJ, B: 1/IV, 9.

[103] Anche altri cappuccini austriaci lavorarono nelle missioni del Brasile, come i pp. Bartolomeo da Innsbruck, Americo da Praga, Bartolomeo da Boteching, Domenico da Praga, Silverio da S. Bernardo, e altri. Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 77, 105, 113, 115, 116.

P. Wendelin, trovando appoggio nel governo, diede al nucleo di sua dipendenza largo impulso; attirò altri primitivi, ingrandì e rese prospera la riduzione, costruì la chiesa, aumentò l'efficienza della scuola e dell'apprendistato[104]. Occorreva però nuovo personale, il che avrebbe consentito di stabilire altri nuclei indigeni e di estendere il raggio della catechesi, che si presentava sotto i più favorevoli auspici. Nel 1856, con licenza dei superiori, si portò in Austria e al suo ritorno condusse con sé i due confratelli Pietro Regalato e Adriano da Lantschner, con i quali progettò un ampliamento delle terre coltivate che dovevano fornire vitto e vestito ai futuri gruppi di índios, attirati dalle selve.

Ma l'instabile politica del governo, abilmente orchestrata dagli sforzi della massoneria per strappare la direzione delle colonie ai missionari, si era incamminata per altra strada e non passava i sussidi promessi[105]. Nel 1860 p. Adriano era nominato parroco di S. Leopoldina[106] e Pietro Regalato si ammalava; così p. Wendelin rimase nuovamente solo. Uomo di grande virtù e spirito di sacrificio, continuò a lavorare a S. Izabel sino al 1867, anno in cui, ritiratosi p. Adriano perché ammalato[107], egli lo supplì a S. Leopoldina in qualità di parroco. Ma, colpito a sua volta da grave malattia, era costretto poco dopo a recarsi a Rio, dove moriva il 27 maggio 1868[108].

c) *Rio Doce e Mutum.* - Un'altra catechesi, non meglio identificata, sorgeva lungo il Rio Doce o nella zona che da esso prendeva il nome. Difficile dire della sua consistenza ed evoluzione; si sa che nel 1847 vi fu destinato come direttore p. Ubaldo da Civitella, che vi rimaneva però un anno soltanto perché, oltre che la malattia, venne a colpirlo la calunnia di gente invidiosa che lo

---

[104] Il missionario saltuariamente estendeva la sua attività apostolica anche al di fuori della colonia; così il presidente della provincia notava nel 1853 che « o povo de Cariacica recebe alguns soccorros do capelão da colonia S. Izabel Frei Wandelino de Innsbruck que não cessa um instante de empregar quantos esforços lhe são possives para a edificação da mesma igreja, invocada a São João e que vai sendo levantada com gosto e dedicação ». Cf. Evaristo LADISLAU E SILVA, *Relatorio... (23 de Maio 1853)*, Victoria 1853, p. 21. E il suo successore, l'anno dopo, segnalava: « Ao mui louvavel zelo do Rev. Fr. Wandelino Gaim de Innsbruck se deve a conclusão da capella mór ». Cf. Sebastião MACHADO NUNES, *Relatorio... (no dia 25 Maio de 1855)*, Victoria 1855, 26s.

[105] Siamo al tempo in cui la massoneria aveva abilmente mosso contro i missionari, direttori di colonie, una campagna di calunnie che mirava a destituirli dal loro posto per sostituirli con direttori laici suoi adepti; questa campagna provocò una nobile difesa in parlamento da parte di mons. Pinto de Campos (1864). Cf. GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 179ss.

[106] Cf. Antonio ALVES DE SOUZA CARVALHO, *Relatorio... (no dia 24 de Maio de 1860)*, Victoria 1860, 3.

[107] Morì a Victoria l'anno dopo (1868) il 23 dicembre.

[103] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 301. Su p. Wendelin si trovano vari accenni nelle lettere che p. Paolo Antonio da Casanova scriveva, in quel tempo, al commissario generale da Espirito Santo. Cf. ACRJ, P: 2/I, 1, 10. L'opera di p. Wendelin nella colonia non fu però inutile perché contribuì allo sviluppo di S. Izabel nella moderna cittadina espiritosantense. Di lui si vedano alcune lettere in ACRJ, V: 2/I, 13-19.

mise in cattiva luce presso il governo[109]. Fatto parroco di Linhares nel 1849, l'anno dopo a Rio, dove si era recato per interessi della parrocchia, moriva di febbre gialla[110].

Forse fu nella stessa zona che, essendo più tardi comparse tribù di índios Mutúm e Pancas[111], nel 1859 vi fu destinato p. Benedetto da Bobbio il quale doveva trascorrervi, sia pure con qualche assenza per i suoi impegni in Caieté[112], lunghi anni[113]. L'aldeamento creato da p. Benedetto prese il nome dal Mutum, un affluente del Rio Doce, e ad esso il missionario dedicò i suoi sforzi tanto che, due anni dopo, poteva scrivere al commissario generale in questi termini: « O aldeamento está bem começado e agora vai tomando melhor caminho, porque já ha alguns mantimentos para sustentar os indios »; e, data notizia del lavoro compiuto (cappella, casa, mulino, incanalamento d'acque, costruzione di canoe e 500.000 bracci di terra già diboscata, dissodata e coltivata), accennava anche alle difficoltà compendiate nel « lugar inteiramente virgem e longe de povoados... que ainda ha pouco horrorizava os navegantes » e nella mancanza di qualche operaio pratico sia nelle costruzioni come nell'agricoltura[114]. Nel 1867 egli lottava contro i protestanti americani che cercavano d'attirarsi gli índios con i dollari e di stabilirsi al Mutum con i mezzi di cui erano a dovizia forniti; l'aldeamento si sviluppava e progrediva anche per l'aiuto prestato da p. Gabriele da Apecchio, che gli serviva come compagno[115].

P. Benedetto si ritirava dal Mutum nel 1878, chiamato a Rio de Janeiro dal commissario generale che era rimasto senza personale nell'ospizio della corte[116]; egli moriva a Rio il 19 giugno del 1890[117].

4. - Zone catechetiche nella prefettura di Bahia

Le catechesi o missioni indiane che abbiamo fin qui esaminate dipendevano direttamente dalla prefettura di Rio de Janeiro che, per numero di missionari ed estensione di territorio, occupa di

---

[109] Dopo quanto si è riferito alle note 100 e 105 è facile individuare da qual parte provenisse la calunnia. Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 301.

[110] Cf. Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 91s.

[111] Cf. José Francisco de Andrade e Almeida Bonjardim, *Relatorio... no dia 28 de Maio de 1858*, Victoria 1858, 13.

[112] Si veda sopra a p. 252.

[113] « Ao Rev. cap. Frei Bento de Bubbio encarreguei da catechese das tribus que errão pelas margens do Rio Doce, acto que por aviso de 17 de Dezembro do anno p. p. foi pelo governo imperial aprovado ». Cf. Pedro Leão Velloso, *Relatorio... no dia 14 Abril de 1860*, Victoria 1860, 15.

[114] Cf. ACRJ, B: 1/III, 2: lettera al commissario, Linhares 24 aprile 1861.

[115] ACRJ, B: 1/III, 5: al commissario generale, Linhares 13 agosto 1867.

[116] Cf. Manoel da Silva Mafia, *Relatorio... no dia de 22 de outubro de 1878*, Victoria 1878, 27.

[117] Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 380; *Livro de lembrança*, ACRJ, *cod. 1* (avulso), 82.

gran lunga il primo posto nel periodo del secondo Impero[118]. Campo fecondo di catechesi fu pure la prefettura di Bahia nonostante che si manifestasse qui, più che altrove, il fenomeno della instabilità degli aldeamenti, determinata dalla eccessiva ingerenza del governo[119]: ciò che ostacolò il pieno consolidamento dell'opera missionaria conferendole in molti casi un carattere di provvisorietà e di estremo frantumamento.

Pur non essendo possibile seguire lo sviluppo delle singole catechesi[120], cosa che d'altronde esula dall'indole di questa sintesi, si hanno elementi per individuare le zone di più intensa azione indiana che possono ridursi a cinque: *a*) il bacino del fiume S. Francisco nell'estremo nord di Bahia e nel tratto inferiore che delimita il territorio di Sergipe; *b*) il bacino dell'Itapicurú; *c*) la regione attraversata dal Rio Pardo e suoi affluenti, formante la cosiddetta « comarca d'Ilhéus »; infine l'estremo tratto meridionale del territorio bahiano compreso allora nelle due comarche di *d*) Porto Seguro e *e*) Caravelas[121]. Altrove si segnalano pure tentativi catechetici, ma in forma episodica, per cui riesce difficile stabilire la consistenza dei nuclei assistiti e i risultati ottenuti.

Si può subito affermare che a diverse migliaia sommano gli índios aldeati e portati alla fede nella prefettura di Bahia. Il criterio riduzionistico qui adottato generalmente rifuggì dai grandi concentramenti, di difficile direzione, preferendo moltiplicar le aldee situate a poca distanza le une dalle altre in modo che un missionario potesse contemporaneamente assisterne diverse; da ciò il metodo della «zona catechistica» che aveva pure i suoi vantaggi, diciamo così, « colonizzatori » in quanto aumentava i nuclei della popolazione con le relative aree coltivate. Il *Relatório* annuale del 1870, presentato dal segretario di Stato alla camera, sottolinea tale fatto aggiungendo che, in tal modo, « ebbero inizio molti nostri villaggi e cittadine »[122]. Questa affermazione trova conferma in quanto asseriva il direttore degli índios di Bahia

---

[118] Si ricordi che essa pure era conglobata, per ciò che riguarda il personale, nella superiore unità del commissariato generale il di cui rappresentante godeva verso tutti i missionari del Brasile i diritti di un « provinciale dell'Ordine ». Si veda sopra a p. 233ss; ACB, I/A, 4: copia del rescritto del segretario di Propaganda Fide all'Internunzio del Brasile in data 6 maggio 1847.

[119] Il missionario, direttore di una colonia o aldeamento, era considerato dal governo come un suo funzionario che egli poteva a suo piacimento trasferire. Cf. A. JANN, *Candidus Sierro*, 41.

[120] Manca uno studio particolare e i relativi documenti sono andati soggetti a grande dispersione; le notizie che si hanno spesso si riducono a semplici indicazioni di luoghi e missionari. Cf. GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 527.

[121] Si tratta della striscia di territorio delimitata da Minas Gerais (ovest), Espirito Santo (sud) e Oceano Atlantico (est); essa è attraversata da molti fiumi che scendono dagli altipiani di Minas e dalla cosiddetta Serra dos Aimorés avendo formato nei tempi passati una specie di ridotto di questi índios stanziati tra il Rio Doce e il Rio Pardo. Cf. A. MAGALHÃES, *Dicionário Enciclopédico Brasileiro*, 51.

[122] Cf. [B. PEREIRA], *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 44.

nel 1875 segnalando ben 44 aldee, sul territorio della provincia, fondate o dirette da missionari cappuccini[123].

Del resto, a prova dell'entusiasmo che doveva guidare i missionari nella loro opera di redenzione dell'indio, valga, tra i molti, l'episodio di cui fu protagonista un fratello laico, fra Liberato da Alatri. Questuando nell'interno di Bahia, il fratello, nelle sue escursioni, s'incontrava talora in orde di primitivi nomadi, rimasti tuttora estranei a contatti con il cristianesimo e la vita civile. La notizia, tramite il superiore di Bahia e il commissario generale, procurò al fratello laico l'incarico, da parte delle autorità competenti, di recare un invito ufficiale ai primitivi sperduti perché avessero a uscir dalle foreste e ad aldearsi dove il governo avrebbe stabilito. Fra Liberato scomparve allora, internandosi, e per tre anni non si seppe più nulla di lui; ma, quando ormai tutti lo ritenevano morto, egli ricomparve seguito da 600 índios già addomesticati; essi vennero « aldeati » su terre fissate dal governo e più tardi un missionario sacerdote compì l'opera del bravo fratello laico[124].

a) *Rio S. Francisco*. - Nella zona del fiume S. Francisco gli aldeamenti segnalati dal direttore degli índios nel 1875 sono 8, di antica o recente fondazione: S. Pedro, Ipú, Burraco, Irapoá, Impoá, Vapoá, Jolho e Aricobé[125].

Varie di queste aldee dovettero sorgere con lo sviluppo catechetico preso da S. Pedro che ebbe alla testa per molti anni p. Doroteo da Loreto, celebre missionario del nord bahiano e ovest sergipano, dove trascorse 30 anni d'indefessa attività. Giunto al Brasile nel 1847, p. Doroteo fu destinato nel convento della città di S. Cristovão in Sergipe, incaricato del ministero tra i fedeli; ma il suo « ardente desiderio », come scriveva al commissario generale il 17 ottobre 1848, era la catechesi indiana, mentre

---

[123] *Ib.*, 42s; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 310; GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 528. Diamo qui l'elenco completo: Villa Verde, Santa Cruz e Trancoso nel distretto di Porto Seguro; Mucurí, Catulé, Peruipe, Lagoa e Mucurruchatiba (distretto di Caravelas); Barra do Salgado, S. Pedro de Alcantara-Ferradas, S. Antonio da Cruz, Olivença, Boqueirão, S. José e Cachoeira, quest'ultima con i due sottoaldeamenti di Cachimbo e Vitoria (distretto di Ilhéus); Barcellos e S. Miguel (distretto di Camamú); Santarem, S. Fidelis e Santa Rosa (distretto di Valença); Santo Antonio de Jesus, Nossa Senhora dos Prazeres e Jequiricá (distretto di Nazareth); Pedra Branca (distretto di Cachoeira); Abrantes e Massarandopio (distretto di Mata de S. João); Bom Jesus da Gloria e Nossa Senhora do Sahy (distretto di Jacobina); Sacco dos Tapuios (distretto di Inhambupe); Saude, Soure o Natuba, Mirandela e Pombal (distretto di Itapicurú); Massaracá e Santo Antonio da Gloria (distretto di Monte Santo); S. Pedro, Ipú, Buraco, Irapoá, Impoá, Jolho e Aricobé (distretto dell'alto S. Francisco).

[124] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 309s; ACB, I/M, III, 11. Forse il numero dato da Fidelis de Primerio è esagerato; il presidente della provincia nel *Relatório* del 1856 parla di 300 índios usciti dalle foreste del rio Prado aldeati e assistiti da fra Liberato sulle rive del fiume Peruipe. Cf. Alvaro Tiberio de MONCORVO E LIMA, *Falla na abertura da Assemblea Legislativa da Bahia... em 14 de Maio de 1856*, Bahia 1856, 38.

[125] Cf. [B. PEREIRA], *Os religiosos capuchinhos na Bahia*, 43.

in Sergipe non esistevano che pochi índios sparsi nei boschi e dediti al nomadismo[126]. L'anno dopo però il direttore generale degli índios della provincia sergipana capitava al convento e offriva a p. Doroteo l'ufficio di cappellano e direttore degli índios dell'isola sãofranciscana di S. Pedro, garantendogli la regolare nomina da parte del governo[127].

Ebbe così inizio l'attività indiana di p. Doroteo, irradiatasi via via da S. Pedro sulle due rive del fiume e concretatasi in numerosi gruppi indigeni, sparsi nella zona, che furono avvicinati, assistiti e catechizzati, oltre che spronati al lavoro dei campi e a darsi abitazioni civili. Mirando a un coordinamento delle varie catechesi, il missionario già nel 1850 costruiva, quasi al centro dell'isola, un comodo ospizio che serviva per le varie attività inerenti alla catechesi, come scuola, ambulatorio, officine per arti e mestieri, e inoltre la chiesa ed altre abitazioni, sorte col tempo; questo nucleo centrale diede origine alla località detta Porto de Folha, che divenne poi sede di parrocchia e di municipio[128].

Nel 1857, data la necessità di un missionario disponibile per il Maranhão, il commissario generale volse i suoi occhi su p. Doroteo manifestandogli l'intenzione di volerlo trasferire in tale provincia. P. Doroteo, con umiltà e dicendosi pronto all'obbedienza, faceva però presente come da anni ormai abitasse quei « sertões » che avevano estremo bisogno della presenza di un sacerdote; egli comprendeva le superiori ragioni del commissario e in fondo non gli dispiaceva di « riabbracciare i confratelli e tornare a respirare la pace claustrale: con tutto ciò — aggiungeva — se rimedito i più belli anni che passai in questi boschi e che il mio intento era di passarli tutti..., confesso che il mio cuore sente una certa ripugnanza nel ritornare alla tumultuosa vita di città »[129]. Il commissario ritenne opportuno di lasciarlo al suo popolo di índios o, se lo rimosse, fu solo per breve tempo; così p. Doroteo con indefesso zelo continuò il suo apostolato tra gli índios e le popolazioni « sertanejas » dell'interno sergipano, ricercato per le sue straordinarie virtù e per il potere di cui godeva, si dice, contro le infestazioni maligne[130].

---

[126] Cf. ACRJ, D/I, 2.

[127] Cf. *Memorial. Em tôrno de Frei Dorotheo de Loreto*, 2.

[128] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 309.

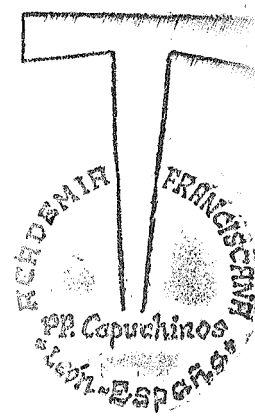
[129] Cf. ACRJ, D: I/4: lettera in data 25 marzo 1857; egli comunica di aver costruito il cimitero e di aver messo mano a ripari nella chiesa. Circa la disposizione del suo spirito nei riguardi del suo trasferimento al Maranhão si veda anche il doc. 5: lett. al commissario da S. Pedro in data 21 aprile 1858, nella quale dice di essere in aspettativa della risposta, pronto a partire qualora così voglia il superiore.

[130] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 309. A fatti del genere, come del resto ad altri fatti strepitosi di guarigioni, conversioni, ecc., accenna a più riprese l'autore del *Memorial*, 9ss, soggiungendo che a lui accorrevano « de todas as partes... vindo gente desde o alto São Francisco até a beira do mar, comprehendendo os Estados de Minas, Bahia, Pernambuco, Alagoas e Sergipe» (p. 4). A sua volta p. Giuseppe da Castrogiovanni, con allusione alla fama rimasta di lui anche dopo

Negli ultimi anni della sua vita egli soffrì lungamente di diabete, ma rimase sempre in S. Pedro; nel 1878, ormai sfinito dalle fatiche e tormentato atrocemente dalla malattia, si portò in Piassabussú dove era d'accordo d'incontrarsi col prefetto di Bahia, p. Alfonso da Bologna, che lo avrebbe accompagnato all'ospizio della Pietà; ma il 30 ottobre, dopo il lungo viaggio in canoa, la sua malattia s'aggravò improvvisamente e verso le 8 di sera il missionario moriva, prima ancora d'incontrarsi col superiore. Sepolto in Piassabussú, le sue spoglie mortali furono da p. Alfonso riesumate l'anno dopo e portate nell'ospizio della Pietà a Bahia[131].

Altro importante nucleo catechetico del fiume S. Francisco è Rodelas, su territorio propriamente bahiano e in zona già evangelizzata ab antico dai missionari cappuccini[132]. Troviamo qui per alcuni anni p. Paolino da Limone in qualità di direttore (1847-1853), intento ad aldeare una tribù nomade che compiva scorrerie nelle *fazendas* che costellavano le rive del fiume; ma per impegni diversi, affidatigli dal commissario generale, egli se ne allontanava una prima volta nel 1851[133] e poi definitivamente nel 1853. Predicatore stimato e religioso esemplare, a Rio, dove fu trasferito, prese a svolgere un largo e apprezzato apostolato popolare; ma l'anno dopo, il 6 ottobre, alle due del pomeriggio, mentre stava per entrare nella sua cella, fu colpito da un fulmine abbattutosi sull'ospizio del Morro do Castelo[134].

A lui successe come direttore di Rodelas p. Luigi da Gubbio che vi rimase circa 6 anni (1856-1862) e cioè sino a quando il nucleo indigeno, ormai sufficientemente evoluto, venne incorporato nella parrocchia su cui sorgeva, affidata a un prete secolare[135]. Con ciò p. Luigi non vide però conclusa la sua attività indiana; missionario coraggioso e dinamico, dai due successivi presidenti di Bahia venne incaricato di percorrere il sud e il nord della provincia per rendersi conto dello stato degli aldeamenti esistenti e



la morte, scrive: «I sergipani lo veneravano come un santo e di lui riferiscono ancora molte grazie operate da Dio per sua intercessione». *Notizie storiche*, 91.

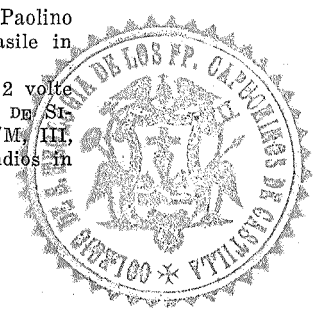
[131] Cf. *Memorial*, 16, dove la sua morte è descritta con molti particolari; impossibile indicar la fonte a cui ha attinto Fidelis de Primerio (*Capuchinhos*, 309) che scrive esser egli morto annegato in un bagno. Di p. Doroteo si conservano vari documenti in ACB, I/N, I. Egli era nativo di Obervaz (Svizzera), ma aggregato alla provincia monastica delle Marche.

[132] Il primo nucleo di questa catechesi, passata attraverso molte vicende, risale, come abbiamo visto a suo tempo, alla seconda metà del secolo XVII, fondato dal cappuccino francese p. François de Domfort. Cf. Martin de Nantes, *Relation succinte*, 77. Si veda a p. 79.

[133] Cf. Francisco Gonçalves Martins, *Falla... na abertura da Ass. Leg. no 1° de Março 1852*, Bahia 1852, Annexo 1°, 1.

[134] Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 309. Già prete secolare, p. Paolino prese l'abito cappuccino nella provincia del Piemonte raggiungendo il Brasile in qualità di missionario nel 1843.

[135] P. Luigi da Gubbio fu destinato a Rodelas dopo che gli indios per 2 volte avevano chiesto un missionario cappuccino. Cf. João Lins Vieira Cansançâo de Sinimbú, *Falla na abertura da Ass. Leg. da Bahia*, Bahia 1857, 29s; ACB, I/M, III, 13: lettera del prefetto p. Paolo da Panicale al direttore generale degli índios in data 20 maggio 1857.



segnalare alle autorità interessate i luoghi adatti alla creazione di altri[136].

L'escursione del missionario, durata oltre un anno e compiuta attraverso molte peripezie e disagi, ebbe un'importanza orientatrice nel successivo sviluppo delle catechesi; infatti dalla relazione da lui presentata risultava che nel nord gli aldeamenti erano quasi del tutto estinti e i pochi índios, già semicivilizzati, si erano ormai fusi con le popolazioni dell'interno e non conveniva interrompere tale processo di assimilazione; diversa invece appariva la situazione nel sud dove i primitivi erano assai numerosi, divisi in tribù tuttora selvagge o semiselvagge: qui occorreva concentrare tutti gli sforzi per un ampliamento delle catechesi conglobando in aldeamenti gli índios erranti nelle foreste e lungo i fiumi e spesso segnalanti la loro presenza con furti e delitti[137].

Il suggerimento del missionario fu accolto dal governo; lo stesso p. Luigi nel 1863 veniva incaricato di aprire una catechesi sulle rive del fiume Prado con l'intuito di trasformarla, possibilmente, in una vasta colonia agricola; ma, in generale, tutta la già intensa attività riduzionistica ricevette, come vedremo, nuovo impulso[138].

b) *Nel bacino dell'Itapicurú.* - Lungo il fiume Itapicurú[139] la citata relazione del 1875 menziona le aldee di Saúde, Soure o Natuba, Mirandela e Pombal[140]. Riesce però difficile stabilire alcunché di sicuro intorno alla fondazione e alla consistenza di questi aldeamenti, di cui si ha solo notizia confusa nei documenti cappuccini[141]. Probabilmente si tratta qui di índios semicivilizzati perché vere e proprie catechesi nelle singole zone si ebbero nella seconda metà del secolo XVII, soprattutto ad opera di missionari gesuiti[142].

Purtroppo la politica di Pombal interruppe bruscamente il processo civilizzatore facendo ripiombare nel nomadismo vari nuclei indigeni, non ancora abbastanza maturi[143]; le località però

---

[136] Cf. Joaquim Antão FERNANDEZ LEÃO, *Relatorio com que... passou a administração da Provincia da Bahia*, Bahia 1862, 69. Lo scopo dei nuovi aldeamenti era riunir « as tribus e bandas, que andam dispersos nas mattas e margens dos rios, infestando uma ou outra vez fazendas de habitantes, que demoram um pouco mais distantes das povoações ».

[137] Cf. Antonio COELHO DE SÁ E ALBUQUERQUE, *Falla... na abertura da Ass. Leg. da Bahia*, Bahia 1863, 44s.

[138] Cf. ACB, I/M, III, 15.

[139] Importante fiume del nord di Bahia che nasce nella Serra de Itiuba e si getta nell'Atlantico dopo un percorso di 900 chilometri. Si dice che il suo alveo contenga sabbie aurifere. Cf. M. da VEIGA CABRAL, *Compendio de chorographia do Brasil*, 362.

[140] Cf. GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 528.

[141] Si tratta più che altro di passaggi e soste di missionari ambulanti, compienti *tours* di missioni popolari, come vedremo nel capitolo seguente.

[142] Si vedano le note aggiunte dall'Edelweis all'edizione di MARTIN DE NANTES, *Relation succinte* [III]; 30ss; Serafim LEITE, *História da Companhia de Jesus no Brasil* V, Rio de Janeiro 1945, 286ss.

[143] Cf. João Capistrano de ABREU, *Capitulos de historia colonial*, 190.

rimasero e più tardi si ha notizia che p. Apollonio da Todi, nei 46 anni del suo apostolato bahiano (1780-1825), batté a più riprese la zona non solo predicando missioni, ma occupandosi assiduamente anche dei vari nuclei indigeni dispersi, fra i quali si tratteneva periodi di tempo costruendo cappelle e intensificando l'istruzione catechistica[144].

La relazione surriferita, del 1875, con ogni probabilità allude a questi gruppi o aldeamenti secondari, sorti nella circoscrizione delle antiche catechesi gesuitiche e indicati dal direttore degli índios col nome del municipio o della parrocchia a cui territorialmente appartenevano; l'opera dei missionari dovette svolgersi qui secondo il criterio già inaugurato da p. Apollonio da Todi e cioè in forma indiretta, attraverso una saltuaria assistenza spirituale che, eventualmente, poteva concretarsi anche in un interessamento per i loro bisogni d'ordine temporale[145].

c) *Rio Pardo e affluenti.* - Nel distretto d'Ilhéus la relazione del 1875 attribuisce ai missionari cappuccini gli aldeamenti seguenti: S. Pedro de Alcântara detto anche di Ferradas, Barra do Salgado, S. Antônio da Cruz, Olivença, Boqueirão, S. José e Cachoeira, fondato, quest'ultimo, nel 1870 e comprendente i due sottoaldeamenti di Cachimbo e Vitória[146].

L'attività riduzionistica e catechetica di questa zona si ricollega all'opera svolta da p. Ludovico da Livorno sulle terre del marchese di Barbacena a partire dal 1818 e allargatasi progressivamente in modo da attingere varie tribù[147]. Sul terreno impervio e selvaggio situato tra i fiumi Pardo e Taipé, coperto da dense foreste e tagliato da valli acquitrinose[148], gli índios appartenevano a quattro gruppi distinti: Camacans, Mongoiós, Botocudos e Pataxós; un missionario solo, anche della tempra di p. Ludovico[149], non poteva estendere il suo ministero a tutti questi primitivi, almeno in modo da ottenerne frutti concreti; ragion per cui il prefetto di Bahia gli mandò in aiuto nel 1844 p. Francesco da Falerna che doveva dedicare 26 anni d'attività alla catechesi della zona, divenendone uno dei più alti esponenti[150].

---

144 Si vedano le due interessantissime lettere di lui pubblicate da Balthazar da SILVA LISBOA, *Annaes do Rio de Janeiro* VI, 181-206.

145 Così, ad esempio, per i metodi da adottarsi nell'agricoltura, la preferenza per una cultura più redditizia, la scuola e l'assistenza infermieristica, l'aiuto in tempo di siccità e carestia, e simili.

146 Cf. [B. PEREIRA], *Os religiosos capuchinos da Bahia*, 42.

147 Si veda a p. 207ss.

148 Cf. *Libro Mastro*, ACB, *Fonti mss*, 1/I, 67s. Questa zona oltremodo impervia secondo il cronista (p. Samuele da Lodi) aveva una larghezza di 200 miglia e una lunghezza di più di 300.

149 Si veda a p. 209 ciò che scriveva su p. Ludovico il presidente di Bahia Antônio Inácio d'Azevedo.

150 Cf. Antonio Ignacio d'AZEVEDO, *Falla... n'abertura da Ass. Leg. da Provincia da Bahia*, Bahia 1847, 13, dove il presidente chiama p. Francesco « digno imitador de Fr. Ludovico ». P. Francesco (Antonio) da Falerna partì per il Rio Pardo il 29 novembre 1844; scrive in proposito il cronista di Bahia: « Esistono nella comarca di Ilheos

Dopo averlo addestrato al lavoro riduzionistico e catechetico, p. Ludovico lo collocò da prima nel sottoaldeamento di Ferradas, poi lo mandò più innanzi sulle rive del fiume, alla ricerca di Botocudos e Pataxós.

P. Francesco, seguendo il Rio Pardo, penetrò nel territorio di Vila de Vitória e in località detta Riacho Dagua riuscì a creare un nuovo aldeamento composto appunto da tali índios i quali, una volta entrati in simpatia con i missionari, presero a discendere le vallate e a frammischiarsi nelle catechesi già stabilite. L'aldeamento di p. Francesco prese il nome di S. Antônio da Cruz e qui egli rimase vari anni mostrandosi, come diceva il direttore generale degli índios Casimiro de Sena Madureira nel 1851, « missionario de virtude exemplar e mansidão igual à de Frei Ludovico de Liorne »[151].

Lo stesso anno egli scriveva al « juiz municipal » di Vitória che

> « i Mongoiós stavano civilizzandosi rapidamente, avendo ormai dimenticato la caccia e la pesca e dedicandosi con trasporto all'agricoltura; i Botocudos, in numero di 150, per i continui spostamenti si trovavano a uno stadio più arretrato; tuttavia avevano già dissodato un grande tratto di terreno e davano buone speranze di volersi definitivamente incamminare verso il vivere civile »[152].

P. Francesco, per l'ascendente acquistato sopra i primitivi, ebbe anche delicati incarichi; nel 1853 essendo gli índios di Pedra Branca fuggiti nella foresta, da dove minacciavano le popolazioni civili dei dintorni, egli fu mandato ad ammansirli e con grande difficoltà li indusse a ritornare nell'aldea[153]. Più tardi, manifestandosi continui attacchi sanguinosi da parte degli índios erranti lungo il Rio Prado nella comarca di Caravelas (estremo sud di Bahia), egli ebbe l'incarico di avvicinarli e con la sua dolcezza riuscì ad aldearne 140 sul territorio della Vila do Prado, dove lo troviamo

---

varie tribù di selvaggi che mostrarono più volte desiderio di esser istruiti e fatti cristiani. E specialmente la tribù dos Botocudos che dimora sulle sponde del Rio Pardo. Assicurato di ciò e pienamente informato da p. Ludovico da Livorno già settuagenario e bisognoso d'aiuto, ho spedito colà il P. Francesco Antonio da Falerna che partì per Ilheos ai 29 novembre 1844. Feci la petizione a S. E. E.ma l'Arcivescovo per ottenergli le facoltà necessarie parrocchiali rispettivamente ai neofiti: ed esso gli accordò ampliamente. Ricorsi parimente al Sr. Presidente di provincia a cui diressi un recherimento che mostrava la necessità di un religioso per istruire e civilizzare varie tribù di selvaggi, ben disposti, nel luogo suddetto. Esso pure pienamente accondiscese al detto piano da lui lodato e diede il passaporto al detto religioso. Io gli chiesi che assegnasse la pensione di 310.000 reis pel medesimo come catechista o almeno che desse presentemente qualche somma di denaro per comperare gli arredi sacri e altre cose necessarie. *Hic labor, hic dolor.* Rispose che non vi era denaro in cassa e che potrà essere assegnato nella prossima assemblea provinciale. Quindi l'ospizio dovette provvedere il suddetto p. Antonio di tutto il necessario: gli si diede un calice d'argento, tre pianete usate, camici, cera, tovaglie, due bauli di casa... » Cf. *Libro Mastro*, ACB, *Fonti mss.* 1/I, 64s.

[151] Cf. Francisco GONÇALVES MARTINS, *Falla... n'abertura da Ass. Leg. no 1. de Março de 1852*, Bahia 1852; *Annexo* 1°, 5.

[152] Cf. ACB, I/M, III, 6: in data 2 marzo 1851.

[153] ACB, I/M, III, 10: lettera al presidente della provincia in data 26 dicembre 1853; APB; *Indios*, 3 - 10 - 2 (in data 26 dic. 1853).

nel 1855[154]. L'attività catechetica di p. Francesco durò sino al 1870 circa, quando, affranto dalla dura vita della selva, ritornò nella sua provincia[155].

A successore di p. Ludovico da Livorno negli aldeamenti di S. Pedro de Alcântara e Ferradas[156], fu destinato p. Vincenzo da Ascoli Piceno, missionario di grande talento, energico, organizzatore, che tenne la direzione di tutta l'opera catechetica nella zona per circa un decennio (1848-1857). A prova della sua sagace amministrazione e del dinamico sforzo spiegato per condurre i Camacans alla civiltà, si può ricordare il giudizio che di lui dava nel 1856 il direttore generale degli índios:

> « O energico Fr. Vicente Maria de Ascole os tem acustumado a vida laboriosa, de descuidados e indolentes que eram. Sua lavoura consta hoje de 20.000 pés de café, 20.000 de cacáo e grande abundancia de arroz e mandioca. Reina a melhor ordem possivel na Aldea » (S. Pedro de Alcantara)[157].

Eletto nel 1857 a prefetto di Bahia, nella direzione di S. Pedro de Alcântara gli successe p. Rainerio da Ovada[158] che più a sud, nella comarca di Caravelas, nel 1849 aveva già creato l'aldeamento di Catolé[159]. Religioso di grande virtù e zelo p. Rainerio fu in seguito trasferito in qualità di parroco nell'aldea di Pedra Branca (1860) dove migliorò le vie di comunicazione, costruì la chiesa (« non di grandi proporzioni, ma gentile e devota ») e diede alla località l'aspetto di un centro civile. Dopo lunghi anni di lavoro, attaccato da paralisi, si ritirava nell'ospizio della Pietà in Bahia, e qui moriva il 18 febbraio 1886[160].

Lungo sarebbe il voler ricordare tutti i missionari che si dedicarono alla catechesi indiana nella comarca d'Ilhéus; i nomi di essi, come del resto le denominazioni dei nuclei catechetici fondati o diretti, s'incrociano, interferiscono, si sovrappongono formando un groviglio inestricabile in cui è difficile enucleare una linea ascendente e progressiva. Così, tra gli altri, si hanno accenni

---

[154] Cf. João Mauricio WANDERLEY, *Falla... n'abertura da Ass.Leg. da Bahia*, Bahia 1855: *Annexo* N. 7.

[155] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 380. Egli apparteneva alla provincia monastica di Cosenza ed era giunto nel Brasile nel 1844.

[156] P. Ludovico, come si è detto, morì il 27 dicembre 1849; ma due anni prima egli aveva dovuto abbandonare il Rio Pardo per essere stato eletto prefetto della missione. Si veda a p. 209.

[157] Cf. João LINS VIEIRA CANSANSÃO DE SINIMBÚ, *Falla.... 1° de Setembro da Ass. Leg. da Bahia... em 14 de Maio de 1856*, Bahia 1856, 38.

[158] Cf. João LINS VIEIRA CANSANSÃO DE SINIMBÚ, *Falla... 1° de Setembro 1857*, Bahia 1857, 29.

[159] Cf. ACB, I/M, III, 7: lettera del missionario al juiz municipal da Imperial Aldea da Victoria, in data 24 maggio 1851; gli índios a questa data erano 93, ma in aumento; infatti l'anno dopo avevano raggiunto il numero di 150. Cf. Francisco GONÇALVES MARTINS, *Falla... no 1° de Março de 1852*, Bahia 1852: *Annexo 1°*, 5.

[160] Morì all'età di anni 84. Cf. *Libro Mastro*, ACB, *Fonti mss.* 1/I, 109. Su di lui si veda FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 308; GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 91. Varie lettere e relazioni di lui sono conservate in APB, *Indios*, 3 - 10 - 2.

a un p. Agostino da Casarano che appare in vari aldeamenti ma soprattutto in quello di Pedra Branca, dove rimane circa un decennio (1851-1859) e dove gli índios fluttuano tra i 200 e i 300, da lui addestrati al lavoro dei campi e al vivere ordinato e operoso[161]. Dal *Relatório* del 1853 risulta che, essendo apparsa una orda selvaggia, forse proveniente da Minas Gerais e in procinto di compiere le solite razzie accompagnate da fatti di sangue,

> « o benemerito missionario Fr. Agostinho da Cassarano, arrostando perigos mui provaveis, foi na distancia de 8 ou 10 leguas ao lugar em que estavam reunidos os indios, e com a sua presença e com a noticia de estar proxima a força do Governo, conseguio que os indios desistissem de qualquer ideia de resistencia e se dispersassem »[162].

Di p. Serafino da Petralia, che attese da prima alla catechesi del Mucuri nell'estremo sud bahiano, si sa che restaurò la chiesa di Pedra Branca e s'interessò per crearvi una scuola[163]; venne poi trasferito (1851) nell'aldea di S. Fidelis (comarca di Valença) dove a prezzo di grandi sacrifici ricostruì la chiesa, in completa rovina, e inoltre richiamò « os índios a pratica de bons costumes »[164].

Altri nomi incontreremo parlando di p. Luigi da Grava che merita un profilo a parte; ma non lasceremo di ricordare qui un fratello laico che si rese benemerito nella catechesi dei Botocudos e cioè fr. Gioachino da Colorno, sul quale abbiamo alcuni giudizi lusinghieri dello stesso direttore generale degli índios, Casimiro de Sena Madureira. Data la scarsezza dei missionari sacerdoti, il prefetto di Bahia adottò il criterio d'inviar nelle catechesi anche qualche fratello non solo in aiuto ai primi, ma pure come direttore, sempre però entro il raggio di una catechesi tenuta da un missionario sacerdote. Fra Gioachino, mandato sul Rio Pardo per assistere un sottoaldeamento di Botocudos stabilito sul territorio di S. Pedro de Alcântara, si rese tal-

---

[161] Già nel 1852 gli índios raggiungevano il numero di 300 e « empregão-se na lavoura », come scrive il direttore generale degli stessi índios; p. Agostino non permetteva che essi si abbandonassero « à crapula e à pratica dos crimes ». Cf. Francisco GONÇALVES MARTINS, *Falla* (1852): *Annexo 1°*, 3.

[162] João Mauricio WANDERLEY, *Falla... n'abertura da Ass. Leg. no 1° de Março de 1853*, 5. P. Agostino, della provincia di Salerno, era giunto in Brasile nel 1842; morì, come risulta da una lettera del direttore generale degli índios al presidente di Bahia, il 20 gennaio 1858. APB, *Indios. Cartas, Portarias imperiais, Atos sobre... Aldeias de indios (1833-1887)*, 3, 10, 2.

[163] APB, *loc.cit.*, lettera del missionario al direttore generale degli índios in data 7 luglio 1850.

[164] Cf. Francisco GONÇALVES MARTINS, *Falla... no 1° de Março de 1852*: *Annexo 1°*, 4; e specialmente la lettera del direttore generale al presidente di Bahia in data 12 febbraio 1852: ACB I/M, III, 8, dove, fra l'altro, lo stesso direttore afferma che « gli agenti della catechesi laica non servono a nulla »; sotto di loro gli índios rimangono « desconfiados e susceptiveis a voltarem para as brenhas donde sahiram...; a experiencia mostra que elles só acreditam nos Frades, principalmente nos Capuchinhos ». - P. Serafino, terminato il suo compito in S. Fidelis, fu trasferito in Bom Jardim dove continuò la sua opera di costruttore e direttore; rimpatriò dopo il 1870, avendo lavorato nel Brasile una trentina d'anni.

mente caro agli índios che quando il prefetto lo richiamò all'ospizio (1853), per poco non si ebbe una ribellione. Scriveva il direttore generale degli índios nel maggio di tale anno al vicepresidente della provincia:

> « A sahida deste benemerito religioso pôz em consternação os Botocudos; 15 ou 20 delles desceram até Cannavieiras em procura de seu Pedagogo e não encontrando ahi quem consentisse na tão imprudente pretensão, tentaram embarque na Barra que faz o riacho Catulé no Rio Pardo... »,

decisi a ottenere il ritorno del missionario; il direttore si rivolgeva al vicepresidente perché facesse vedere al prefetto la necessità di rimandare fra Gioachino tra i primitivi del Catulé[165]. Così il missionario poté ritornare e continuare per vari anni l'attività di catechista; nel 1856 lo stesso direttore generale scriveva di lui questo giudizio:

> « Este capuchinho tem sido constante na direção dos Indios, os quaes estão com elle muito satisfeitos »[166].

d) *Porto Seguro e Caravelas*. - In queste due comarche dell'estremo sud di Bahia l'attività dei missionari catechisti produsse pure effetti benefici moltiplicando i nuclei indigeni vincolati alla terra e promovendo non solo l'opera strettamente religiosa, ma anche di progresso civile e sociale come strade, scuole, prodotti agricoli ricercati, piccole industrie e commerci locali.

La relazione del 1875 segnalava nella zona, attribuendoli ai cappuccini, i seguenti aldeamenti: Vila Verde, Santa Cruz e Trancoso nel distretto di Porto Seguro, e S. José do Mucurí, Peruipe, Catulé, Lagos e Mucurruchatiba in quello di Caravelas[167]; ma dai documenti sembra che altri nomi si debbano aggiungere a tale elenco, con riferimento ad aldee già scomparse ovvero assorbite da altre che ebbero uno sviluppo più largo e continuativo: tali, ad esempio, l'aldea di S. Ubaldo, fondata da p. Luigi da Gubbio nel 1863 sulle rive del fiume Prado[168]; l'aldea di Alcobaça, sulle rive del fiume Itanhãem, sorta ad opera dei pp. Paolo da Pa-

---

[165] Cf. ACB, I/M, III, 9: lett. in data 28 maggio 1853.

[166] ACB 12: lett. in data 19 dicembre 1856. Del resto, già in altra lettera del 16 febbraio 1854, lo stesso direttore affermava che « Fr. Joaquim de Colorno é muito habil para conciliar a vontade dos indigenas selvagens ». Cf. APB, *Indios*, 3, 10, 2. Per ciò che riguarda l'amministrazione dei sacramenti fra Gioachino era assistito da p. Luigi da Grava che risiedeva in S. Pedro de Alcântara. Morì il 12 ottobre 1865 essendo giunto nel Brasile nel 1846; apparteneva alla provincia di Parma. Cf. *Libro Mastro*, ACB, *Fonti mss.* I/I, 109; FELICE DA MARETO, *Missionari cappuccini della provincia Parmense*, 55.

[167] Cf. *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 42.

[168] Cf. APB, *Indios*, 3, 10, 2: lett. di p. Luigi al presidente della provincia in data 28 dicembre 1862; tuttavia nella successiva lettera del 14 luglio 1864 l'aldea appare già estinta. Si veda anche Antonio COELHO DE SÁ E ALBUQUERQUE, *Falla... na abertura da Ass. Leg. da Bahia... no dia 1° de Março 1863*, Bahia 1863, 45. P. Luigi nel 1864 era trasferito al Pará dove, l'anno seguente, accompagnava in visita pastorale D. Antônio Macedo Costa; in seguito divise la sua attività tra Bahia e Pernambuco sino a che nel 1882 ritornò nella sua provincia. Cf. FRANCESCO DA VICENZA, *I missionari cappuccini della provincia serafica*, 259s.

nicale e Angelo da Ventimiglia dopo che, nel gennaio del 1857, erano riusciti a richiamare un'orda d'indiani fuggiti da altro aldeamento[169]; l'aldea del fiume Corumbão sul territorio di Vila do Prado che, progettata nel 1861 dal presidente di Bahia[170], venne realizzata più tardi da p. Luigi da Gubbio, che non ebbe però tempo di coltivarla perché trasferito poco dopo al Pará[171].

Data la frammentarietà della documentazione, una ricostruzione dell'attività catechistica nell'estremo sud di Bahia riesce oltremodo difficile se non forse impossibile; si sa comunque che, dopo saltuari tentativi compiuti da p. Giovanni Evangelista da Potries intorno al 1840[172], p. Gaetano da Troina nel 1846 compiva un'escursione sul Mucurí coronata dalla scelta di un luogo adatto e dall'avvio di un aldeamento; ma le febbri malariche l'anno dopo lo costringevano a ritirarsi[173].

Seguirono a lui, indirizzati a vari punti della zona e con varia permanenza perché le febbri malariche non davano pace, i pp. Serafino da Petralia, fondatore dell'aldea di Lagoa; Rainerio da Ovada che a sua volta gettava le basi dell'aldeamento di Catolé; Candido da Taggia e Paolo da Genova che compirono tentativi di catechesi sul Rio Prado; il fratello laico Liberato da Alatri che abbiam già visto affiorar dalla foresta con 600 índios, di cui 300 furono aldeati in Peruipe (comarca di Caravelas) sotto la sua direzione[174]; e successivamente i pp. Giuseppe da Caltanissetta, Agostino da Casarano, Carlo da Bagnone, Stefano da Vicenza, Gabriele da Monsanvito, e altri[175]. Soprattutto i bacini fluviali del Mucurí e del Prado furono largamente battuti alla ricerca di primitivi che venivano attirati a valle in luoghi fertili e aperti e, qui, aldeati, dirozzati, fatti popolazione cristiana e civile.

---

[169] Cf. ACB, I/M, III, 13 e 14.

[170] Cf. Antonio da COSTA PINTO, *Falla na abertura da Ass. Leg. da Bahia... no dia 1. de Março de 1861*, Bahia 1861, 36. Il presidente soggiungeva: « para trabalhos taes são, sem contradição, muito appropriados os Religiosos da Ordem dos Capuchinhos pela veneração que lhes consagrão os Gentios ».

[171] Cf. ACB, I/M, III, 15. Quest'aldea, chiamata semplicemente « Aldea de Indigenas », non è da confondersi con quella di S. Ubaldo perché il documento parla espressamente delle due aldee; forse questa seconda è da mettersi in relazione a quanto scriveva il direttore generale degli índios, Barão do Rio Vermelho, al presidente di Bahia in data 6 giugno 1862 allorché proponeva come direttore e catechista della nuova aldea da fondarsi « no termo do rio Vermelho e margens do rio Jequitinhonha [dove si trovava grande « numero de indigenas fora do estado da civilisação e religião »] o p. Mestre Fr. Luiz de Gubbio ». Cf. APB, *Indios*, 3, 10, 2.

[172] Cf. APB, *Indios*, 3, 10, 2, lett. di p. Giovanni Evangelista in data 13 novembre 1839, dove parla della Nova Aldea de S. José; e AGMC, H. 86, *Comm. Gen. Brasiliae* (Bahia), I/1-2.

[173] Cf. AGMC, H 86, *Comm. Gen. Brasiliae* (Bahia), I/4, 6.

[174] Cf. ACB, I/M, III, 11; Alvaro Tiberio de MONCORVO E LIMA, *Falla na abertura da Ass. Leg. da Bahia... em 14 de Maio de 1865*, Bahia 1856, 38.

[175] GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 539s. Altri missionari che si occuparono nella catechesi indiana nel sud di Bahia furono i pp. Damiano da S. Severino, Casimiro da Militello, Gaetano da Grattieri, Angelo della Concezione, e altri ancora; vario, s'intende, fu il tempo in cui essi rimasero in tale ufficio.

e) *P. Luigi da Grava.* - Tra i missionari dell'ultima generazione emerge p. Luigi da Grava che continua la grande tradizione di p. Ludovico da Livorno ed è tra i maggiori catechisti del periodo sul territorio di Bahia. L'opera di questo religioso, che a partire dal 1860 esercitò una specie di supervisione su tutte le missioni indiane tenute dai cappuccini nel sud di Bahia, acquista un'importanza particolare perché le sue relazioni ci dànno un'idea dell'ingente lavoro che, al di fuori del ministero strettamente spirituale, ricadeva sui missionari direttori delle cosiddette « colonie nazionali », create oppure rese tali dal governo imperiale da un precedente catechetico già stabilito[176].

P. Luigi, della monastica provincia del Piemonte e giunto nel Brasile nel 1844, passò un decennio in Pernambuco e Alagoas predicando missioni popolari sin che, verso il 1854, fu destinato alla catechesi indiana sul Rio Pardo. Qui lo troviamo da prima nell'aldeamento di Barra do Salgado assistendo 129 Botocudos[177]; ma già l'anno dopo (1856) la sua responsabilità si è di molto accresciuta perché, oltre all'aldeamento « botocudo » surriferito, dipendono da lui quelli di S. Antonio da Cruz (índios Camacans) e di Cachimbo (índios Mongoiós), senza contare il nucleo « botocudo » di Catulé diretto da fra Gioachino da Colorno ma al quale egli presta assistenza spirituale[178]. Nel 1857, come direttore degli aldeamenti di Cachimbo, Lagoa e Catulé, nel fervore di opere a cui lo spingeva la sua esuberante natura, aveva già aperto una strada di varie decine di chilometri, gettati due ponti, rispettivamente sul Rio Salgado e sul « riacho Quiricos », aveva esteso in modo notevole le culture delle varie colonie, aperto due scuole e costruito alcune cappelle[179].

Il dinamismo insito nella sua indole ebbe modo di spiegarsi maggiormente quando, nel 1859, fu trasferito nell'aldeamento di « S. Pedro de Alcântara », il cui elemento indigeno si concentrava ora soprattutto in località chiamata Ferradas[180]; qui egli, mantenendo la direzione di Cachimbo e creando il sottoaldeamento di Vitória, intraprese lavori che diremmo di alta ingegneria, deviando acque e costituendo bacini artificiali, aprendo strade, introducendo vaste culture di caffè, cotone e cacao, e poi stabilendo scuole d'arte e mestieri.

Gli undici anni che egli trascorse in questa zona servirono a richiamare in essa anche numerose famiglie di civilizzati, il che

---

[176] Cf. ACB, I/M, II e III; APB, *Indios*, 3, 10, 2, dove le relazioni sono a decine ma, purtroppo, non ordinate.

[177] Cf. João Mauricio WANDERLEY, *Falla... na abertura da Ass. Leg. da Bahia... 1° de Março de 1855*, Bahia 1855: *Annexo*. 7.

[178] Cf. Alvaro Tiberio de MONCORVO E LIMA, *Falla na abertura da Ass. Leg. da Bahia... em 14 de Maio de 1856*, 38: ACB, I/M, III, 11.

[179] Cf. João LINS VIEIRA CANSANSÃO DE SINIMBÚ, *Falla na abertura da Ass. Leg. da Bahia... 1° Setembro de 1857*, 29, ACB, I/M, III, 11, 15.

[180] Si veda la lettera del direttore generale degli índios al presidente di Bahia in data 26 maggio 1859: ACB, I/M, III, 14 (copia).

contribuì al rafforzamento del moto civilizzatore che ormai si espandeva beneficamente e che avrebbe dato luogo al sorgere di centri « sertanejos », completamente civili.

Ma non aveva ancora termine la sua attività. Da 16 anni egli si trovava sul Rio Pardo quando, dopo le prime avvisaglie di furti, rapine e omicidi[181] , apparvero lungo il fiume Cachoeira orde selvagge di Aimorés, forse provenienti dall'interno di Minas Gerais; con atto del 25 aprile 1870 il governo creava allora la colonia di Cachoeira, affidandone la direzione a p. Luigi[182].

Il missionario entrò da prima in contatto con la nuova tribù e, riuscito ad ammansirne una parte, scelse terreni adatti e li avviò a cultura ottenendo in breve buoni risultati. Secondo la sua esperienza di colonizzatore, egli aperse tosto vie di comunicazione e invitò sul luogo un gruppo di famiglie già civili con le quali attuò un piano d'irrigazione dei terreni della colonia, introdusse culture adatte[183], costruì la chiesa, abitazioni ed altri edifici necessari[184], infine diede vita a un'importante scuola-apprendistato, destinata ad essere il centro propulsore per le sorti future della colonia[185].

Sfortunatamente, su un avvio così promettente veniva repentinamente ad abbattersi la sciagura. Il 19 aprile 1875 p. Luigi si era messo in viaggio alla volta di Bahia per trattare di cose spettanti alla colonia-missione quando, sceso nel fiume Itabaia a bagnarsi, tragicamente vi periva affogato[186].

Riferendosi all'attività di p. Luigi da Grava e degli altri missionari catechisti del sud di Bahia, p. Gregorio da S. Marino nella *Memoria* presentata al primo congresso di storia bahiana scrive:

« Oltre l'esercizio del sacro ministero e dell'istruzione religiosa

---

[181] Si vedano diversi episodi di sangue raccontati da p. Luigi in varie sue relazioni: ACB, I/M, II, 2, 5. Questi fatti accadevano soprattutto nei riguardi dei commercianti che transitavano per la cosiddetta *Estrada geral* che, partendo dall'Atlantico, attraversava il sud di Bahia raggiungendo Minas Gerais e altre regioni del Brasile centrale.

[182] Cf. Barão de S. Lourenço, *Relatorio apresentado à Ass. Leg. da Bahia... em 1° de Março de 1871*, Bahia 1871, 47ss. La colonia aveva lo scopo di provvedere anche a una sistemazione « dos infelizes habitantes do norte da Provincia, flagellados de continuas seccas e sempre vegetando na miseria sem serem bons para si, nem para o Estado ».

[183] Si veda il *Relatório* di p. Luigi del 29 gennaio 1872 in cui, dopo aver detto che la Provvidenza lo ha liberato da molti pericoli, parla delle varie culture introdotte nella colonia come caffè, cacao, canna da zucchero, ma soprattutto *algodão* (cotone), oltre a riso, mandioca e altri prodotti. ACB, I/M, II, 4.

[184] Cf. João Antonio de Araujo Henriques, *Falla com que... abrio a 1ª sessão da 19ª legilatura da Ass. Prov. da Bahia*, Bahia 1872, 143, dove è detto che lo stato della colonia è « bastante linsonjeiro » e che il missionario, fra l'altro, ha costruito una *olaria* (fabbrica di mattoni, tegole, ecc.) per provvedere alle abitazioni che vanno continuamente sorgendo; il missionario inoltre si sta occupando in costruzione di strade.

[185] Cf. ACB, I/M, II, 6: lett. al presidente in data 12 febbraio 1874.

[186] Cf. *Libro Mastro*, ACB, *Fonti mss.* 1/I, 109. Su p. Luigi da Grava, che apparteneva alla provincia monastica di Torino, si veda Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 308; Silva Campos, *Crônica da Capitania de São Jorge dos Ilhéus*, 294s, con riferimento alla colonia di Cachoeira.

agli índios (alcuni addomesticati e ben disposti, altri invece refrattari e indomabili, ma sempre ottenendo risultati), vi è tal serie di opere pubbliche e umanitarie compiute che sembrano rasentare i limiti dell'impossibile e direi dell'eroismo. I missionari stabilivano aldeamenti, costruivano chiese e abitazioni, abbattevano selvagge foreste e ne ottenevano campi ubertosi, insegnavano agli indiani metodi razionali nel trattamento dei terreni e delle culture, aprivano e conservavano strade non solamente sul littorale ma nell'interno sino alla provincia di Minas Gerais, creavano scuole e ospedali. Attuavano opere di grande valore con spese minime »[187].

Per addurre qualche fatto, valgano alcuni riferimenti della fitta corrispondenza che i missionari erano obbligati a mantenere col direttore generale degli índios e con il presidente della provincia[188]. Nella relazione annuale del 1871 un missionario scriveva:

« I miglioramenti eseguiti nell'anno decorso sono, fra l'altro, l'apertura di due sezioni di strada: la prima da ovest a est di 22 leghe, l'altra in senso contrario di 8 leghe, così da raggiungere, col tratto aperto l'anno innanzi, un totale di 43 leghe (chilometri 258) ».

Tutta la spesa per questa costruzione fu 600 milreis, cifra irrisoria se si pensa alla mole del lavoro; basti dire che il governo aveva già stanziato per la costruzione della strada ben 10.000 milreis, ma nessun impresario si era preso l'appalto, ritenendo tale cifra insufficiente[189].

La responsabilità, l'intraprendenza e la somma di fatiche che gravavano sulle spalle del missionario catechista, direttore di colonia, risulta da varie relazioni di p. Luigi da Grava; riassumeremo qui, ad esempio, quella da lui indirizzata al presidente di Bahia in data 12 febbraio 1874.

« Ill.mo e Ecc.mo Signore,

In virtù dell'articolo 7° degli Atti del 27 aprile 1870, approvati per legge sancita nello stesso anno, m'incombe il dovere di presentar la relazione annuale di ciò che è occorso in questa colonia nazionale di Cachoeira de Ilhéus.

La colonia venne fondata per vari scopi come: favorire la catechesi degli índios che erravano dispersi e numerosissimi in queste vaste solitudini; proteggere i negozianti che transitavano per la strada importantissima che dalla costa in pochi giorni adduce alla provincia di Minas Gerais e ad altri punti del Brasile centrale; dar impulso al commercio rendendo sicuri gli abitanti contro gli assalti degli índios, tuttora allo stato selvaggio; sviluppare la coltivazione di questi terreni ubertosissimi che si prestano ad ogni cultura. Questi scopi mi furono e ancora mi stanno presenti da quando venni a stabilirmi in queste foreste lussureggianti, dove però la religione cristiana e la civiltà non erano ancora penetrate; l'incanto di una na-

[187] Cf. Gregorio de S. Marino, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 540.

[188] Si vedano nell'*Arq. Publ. da Bahia* le due cartelle: *Indios*, 3, 10, 1-2 (1837-1887).

[189] Cf. Gregorio de S. Marino, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 540.

tura primitiva poteva esser oggetto di meraviglia per l'esploratore; ma i mille pericoli e insidie causavano paura agli altri viaggiatori.

Oggi, grazie alla Provvidenza, il primitivismo d'una volta va scomparendo, sostituito dall'agricoltura, dall'industria, dall'arte, dalla civiltà e dalla morale di N. S. Gesù Cristo; e con ciò si dà vita a questi immensi deserti e, quantunque a passi lenti, il progresso cammina così che le cosiddette « utopie » si convertiranno in realtà e il linguaggio retrogrado e antisociale degli oppositori verrà smascherato.

Catechesi. Questo importantissimo servizio pubblico incontra ostacoli per la difficoltà di trovare un metodo adatto e i mezzi indispensabili ed anche per la inveterata tendenza degli índios al nomadismo e vagabondaggio; bisogna intanto insistere per addomesticarli. Da recenti indizi si può concludere che non tarderanno molto ad aldearsi in gran numero; anche quelli tuttora rintanati nella selva, si sono presentati ai viaggiatori, lungo la strada, disarmati: cosa che non si era ancor vista.

Agricoltura. La sua condizione generale è soddisfacente. I lavori di diboscamento compiuti nel decorso anno diedero come risultato vasti campi che, per la molta pioggia, non poterono essere approntati in tempo: ora attendono le prime semine. Agli edifici già costruiti se ne aggiunsero altri 10 per la sistemazione dei coloni sopraggiunti; si è inoltre fabbricata una nuova fornace per laterizi perché, entro breve tempo, tutte le abitazioni devono essere coperte di tegole.

La conduttura d'acqua, della quale parlai nella mia ultima relazione, sta per essere ultimata; l'utilità che si attende da quest'opera è grande non solo per l'irrigazione dei terreni in tempo di siccità, ma per azionare le macchine relative al cotone, alla falegnameria, al trattamento della mandioca, caffè, riso, cacao e simili. Con i nuovi attrezzi progredirà l'industria agricola e si compenserà la mancanza di manodopera e, in pari tempo, i lavoratori dei campi verranno addestrati ai moderni sistemi di lavoro, più adatti, semplici e lucrativi.

Canna da zucchero. Questo genere di coltivazione ha fatto progressi notevoli e quest'anno si è potuto già raccogliere il sufficiente per i coloni, sia per ciò che riguarda lo zucchero e i suoi sottoprodotti, come per l'acquavite; ci siamo valsi sino ad oggi, per il suo trattamento, di un torchio azionato da buoi.

Caffè. Anche questo prodotto è ben avviato; tra poco si riuscirà a coprire il fabbisogno degli abitanti di qui; il terreno dà bene. Ho intenzione di allargare questa cultura per quanto è possibile e la disponibilità di manodopera lo consente[190].

Cacao. Si è incominciato a saggiare il terreno per vedere se è coltura adatta nella nostra colonia; per quanto si può arguire

---

[190] Noteremo qui per incidenza che, secondo vari autori, sarebbero stati i cappuccini a introdurre la cultura del caffè nel territorio di Bahia fornendo i primi semi al coltivatore Manuel Fernandez Norinho. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 161.

dal limitato numero di piante che già stanno vicine a dare il loro frutto, il terreno sembra ottimo[191].

Cotone. Questo prodotto nella qualità ottenuta nella nostra colonia è stato premiato dalla commissione *ad hoc*, creata nella corte imperiale; ciò che a suo tempo è stato comunicato dalla commissione provinciale; ma si è inoltre risaputo che nell'esposizione di Vienna (Austria) esso ottenne la « medaglia del progresso ». Penso che questa cultura nella nostra colonia debba essere preferita alle altre non solo perché giudicata superiore nella sua qualità, ma anche perché la sua produzione è abbondantissima, richiede un lavoro facile e può agevolmente esser trasportata. I coloni in generale appoggiano queste mie idee ed esiste tra loro grande emulazione ed entusiasmo.

Cultura animale. Si va molto intensificando, specialmente nel settore maiali e gallinacei domestici; il grosso bestiame per il momento non ha pascoli sufficienti; i campi devono essere prima ben stagionati.

Lo stato sanitario della colonia è molto soddisfacente; in tutto l'anno sono morte solo tre persone: la prima per disgrazia, la seconda per febbre gastrica e la terza per etisia; è però da notare che quest'ultima giunse alla colonia già attaccata dal male.

Si è finalmente aperta la scuola mediante i contributi destinati alla catechesi. Il 3 febbraio le lezioni incominciarono con la presenza di 35 bambini, tutti decentemente vestiti; in doppia fila, con piccolo corpo bandistico e al suono delle campane che Vostra Ecc.za si degnò mandare a questa colonia, si diressero da prima alla chiesa, ben preparata per la circostanza, per assistere alla santa messa in onore di Nostra Signora della Pietà, patrona della colonia. Dopo breve discorso in cui augurai frutti abbondanti, con lo stesso ordine tornarono all'edificio scolastico, sempre accompagnati dal maestro. Fu una festa di tutta la colonia, svoltasi nell'ordine più completo; la soddisfazione e l'allegria del popolo erano generali per aver assistito a una cerimonia tanto commovente e piena di speranze per queste creature che, non molto tempo fa, erano ancora senza freno e abbandonate a se stesse; ma i genitori sanno inoltre che i loro figli un giorno potranno presentarsi in mezzo alla società con un buon corredo d'istruzione e d'educazione civica e cristiana, basi indispensabili per la vita dell'uomo sociale.

Mi è grato approfittare dell'occasione per ringraziare Vostra Ecc.za dei benefici elargiti a questa Colonia e faccio voti a Dio onnipotente perché La conservi lunghi anni.

Colonia Nazionale di Cachoeira d'Ilhéus, 12-2-1874.

P. Luigi da Grava, *Direttore*[192]

---

[191] Secondo il Silva Campos (cf. *Crônica da Capitania de São Jorge dos Ilhéus*, 295) sarebbe stata questa la cultura che più prevalse nella colonia e che diede origine, nel luogo, a « ricos e vastos cacauais ».

[192] Si veda in Gregorio de S. Marino, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 541ss.

IV.

LE CATECHESI DEL NORD

1. - Collegi nella prefettura di Pernambuco

I missionari di Pernambuco, dediti a un'intensa predicazione popolare, svolsero solo un'attività catechetica marginale durante il secondo Impero. Ciò dipese, in primo luogo, dal fatto che gli índios della regione erano già stati in gran parte assimilati ovvero giunti a un passabile grado di evoluzione, tale per cui, sia civilmente che ecclesiasticamente, potevano sottostare al diritto comune[1]; in secondo luogo, prevalse in Pernambuco il criterio della catechesi laica nonostante che, a giudicare da molti indizi, i risultati da essa ottenuti non fossero qui migliori che altrove[2].

Del resto, sia i vescovi per la predicazione ai fedeli come i vari presidenti per sedare moti rivoluzionari s'avvalsero largamente dell'opera dei missionari togliendo loro, in tal modo, il tempo materiale per dedicarsi ex professo alla catechesi indiana. E' indicativo il fatto che all'archivio dei cappuccini di Recife si conservi copia di una disposizione del governo imperiale nella quale, in data 7 marzo 1866, viene stabilito che la catechesi degli índios sia affidata u n i c a m e n t e ai missionari e che vescovi e presidenti non debbano sottrarli a tale compito con altri impegni[3]; ma, come molte altre, anche questa disposizione rimase lettera morta. Così, mentre in altre province il ministero indiano raggiunse una organizzazione e un'espansione assai notevole, in Pernambuco non si hanno che episodi saltuari di catechesi, generalmente attuati in momenti d'emergenza e cioè quando gli índios, irritati dalle sopraffazioni dei bianchi o degli stessi direttori, minacciavano di ribellarsi e ricorrere alla forza.

Un fatto del genere, relativo agli índios di Jacuipe, accadde nel 1844. Sollevatisi gli aborigeni e già in procinto di metter mano alle armi, venne inviato d'urgenza il prefetto, p. Placido da Messina,

---

[1] Già nel 1802 p. Vitale da Frascarolo (Frei Vital da Penha), dopo aver aldeato le tribù selvagge dei Vouê, Umão, Xocó e Pipipões, rispettivamente in Olho Dagua da Gameleira e Jacaré, scriveva al vescovo di Pernambuco: « pode V. Ex. Revma. estar na certeza que todo este bispado e vastissima capitania ja não têem mais gentios brabos nos matos, que possão desgostar os moradores e Sua Alteza Real, mas carece agora que V. Ex. Revma. os encommende a Deus para que lhes dê o dom da perseverancia ». Cf. Bispo de Olinda, *Informações sobre os indios barbaros dos Certões de Pernambuco,* in *Rev.Inst.Hist.Geogr.Brasil,* XLVI/1, Rio de Janeiro 1883, 112.

[2] Cf. F.A. Pereira da Costa, *Anais Pernambucanos* II, 85ss.

[3] Cf. ACP, VI/76. I missionari dovevano provvedere allo sviluppo « intellettuale, morale e materiale » degli índios, come unici responsabili di essi. Alla importante disposizione del governo si era giunti in seguito al fallimento della catechesi laica; ma non per questo l'indirizzo laico, come abbiamo altrove sottolineato, cessò. Si veda a p. 177ss.

al quale il presidente della provincia in data 11 novembre faceva pervenire una lettera che diceva fra l'altro:

> « Foi para mim muito agradavel a noticia de que já se achava entre os índios de Jacuipe, e que a sua missão hia produzindo aquelles beneficos e salutares effeitos que costumão ser o fructo da palavra de Deus, quando annunciada pelo orgão puro da verdade e da sabedoria »[4].

Un altro episodio si verificò nel territorio della parrocchia di Cimbres intorno al 1853; da una lettera del presidente della provincia al prefetto della Penha, in data 18 gennaio, si deduce che un missionario aveva costituito nella zona un aldeamento per il quale il governo aveva contribuito con oggetti diversi, come « machados, fouces, ferramentas » e cose del genere[5]. Una certa attività catechetica, in forma continuativa, ebbe a irradiarsi nella zona di Triunfo(Baixa Verde) dal piccolo ospizio che i missionari vi mantennero per vari anni[6]; pur estinta l'antica missione[7], gruppi d'indigeni più o meno evoluti si trovavano tuttora stanziati sul suo territorio e ad essi il missionario prestava la sua assistenza non solo spirituale ma anche materiale, trascorrendo periodi di tempo nelle varie aldee, aiutando a costruir açudes, avviando piccole scuole ovvero impiantando ambulatori volanti, e ciò nonostante la dura lotta che il missionario (p. Gaetano da Grattieri) ebbe a sostenere da parte d'individui avversi alla missione[8].

Nella prefettura di Pernambuco meritano di esser ricordati due collegi che, se pur indirizzati a scopi diversi, ebbero tuttavia importanza anche per la catechesi e la civilizzazione indiana, con tentativo di risolvere l'arduo problema dell'índios in una forma radicale e più moderna, anche se più lenta. Il primo di tali istituti è quello di Bom Conselho (Papacassa), fondato da p. Gaetano da Messina *senior* durante il periodo che egli trascorse in Pernambuco[9].

Nel 1853, mentre predicava un corso di missioni in Papacassa, egli rimase colpito dalla vista di tante bambine orfanelle, abbandonate a se stesse ed esposte a mille pericoli, e tosto ebbe l'idea di creare un grande collegio dove potessero venir raccolte, educate e preparate alla vita. P. Gaetano conosceva da anni il segreto di

---

[4] Cf. ACP, VI/9: in data 11 novembre 1844.

[5] Cf. ACP, VI/51. *Machado* è la scure, *fouce* la falce.

[6] Cf. ACP, III/67: relazione di p. Venanzio da Ferrara al presidente di Pernambuco in data 9 settembre 1872; a quest'ultima data però il missionario era già stato ritirato da molto tempo.

[7] Si veda a p. 206.

[8] Cf. *Noticia acerca dest'hospicio*, ACP, II/82, 69s, dove p. Placido da Messina, in procinto di partire per l'Italia nell'agosto del 1848, accenna copertamente alla difficile posizione del missionario in luogo soggiungendo: « A este ultimo [p. Gaetano da Grattieri] mandei já ordem para se ritirar d'aquelle lugar, visto que sua continuação e residencia alli é prejudicial à elle e à nós todos pela intriga terrivel que ha muito tempo se acha levantada contra elle ».

[9] Si veda sopra p. 395.

muovere le folle e trovò agevole indurre il popolo a collaborare con lui mediante prestazione di manodopera e contribuzioni.

> « Da 50 leghe di distanza — scrive l'autore delle *Notas historicas* — giunsero aiuti, e tutto il popolo del s e r t ã o rispose unanimemente all'appello lanciato dal missionario, offrendo doni d'ogni specie; per la fattoria, destinata al mantenimento del collegio, furono offerti 300 capi di bestiame ».

E l'autore, dando una vivida descrizione della collaborazione prestata dal popolo, prosegue:

> « Uns marcham para as mattas buscar madeira, outros preparam tijolos, alguns cavam o solo para alicerces, muitos se entregam à canalisação das aguas de uma montanha e fazem o chafariz para as necessidades da villa e do nascente Collegio. E' preciso soccorrer o povo que voluntariamente trabalha; o Missionario pede esmolas, os corações se abrem e se entregem a disposição do levita ».

E così, in breve tempo, nel cuore del s e r t ã o desolato, tra le misere capanne che bordavano il fiumiciattolo di Papacachina, venne a stagliarsi, in forma quasi miracolosa, l'imponente edificio ben degno dello scopo al quale si destinava[10]. La chiesa venne dedicata a Nostra Signora del Buon Consiglio, denominazione che passò anche al collegio. Questo ebbe una capacità di 200 alunne e la sua direzione venne affidata da p. Gaetano a una congregazione di terziarie francescane, da lui fondate[11]. Oltre l'istruzione primaria e in seguito anche media, le alunne ricevevano un'educazione adatta alla loro condizione e venivano addestrate a lavori muliebri[12].

Ciò che importa notare qui è che, tra le interne, figurarono pure delle bambine indie, educate allo stesso modo delle altre e quindi in maniera da ottenere una loro radicale trasformazione e integrale inserimento nel mondo civile[13]. Questo criterio può sembrare discutibile, ma ad esso i missionari erano giunti attraverso la lunga esperienza delle catechesi tradizionali, dove i soliti aldeamenti, costituiti da una e talora da più tribù e formati da grandi e da piccoli, si erano spesso rivelati di una lentezza deprimente nel conseguimento del loro scopo e talvolta si erano risolti

---

[10] Cf. *Notas historicas da igreja de Nossa Senhora da Penha e das missões dos capuchinhos da prefeitura de Pernambuco*, Recife 1905, 82.

[11] Ciò avvenne in quello stesso anno (1853). Questa congregazione di terziarie, sotto il nome di « Nossa Senhora de Bom Conselho », andò poi sviluppandosi nelle province, oggi stati, del Nordeste dedicandosi soprattutto all'educazione della gioventù e all'assistenza della vecchiaia e dell'infanzia abbandonata. Nel 1953, allorché l'istituzione celebrava il suo primo centenario di vita, si contavano una decina di case. Cf. *Centenário da Congregação das Religiosas de Nossa Senhora de Bom Conselho. 26 de Abril 1853-1953*, Recife 1953.

[12] Si vedano molti documenti relativi a lavori di costruzione (continuati anche in seguito), programmi, rapporti tra l'istituzione e i missionari che vi furono come cappellani in ACP, VI/1-44; su questo collegio si riscontrano molti accenni anche nei *Relatórios* annuali del presidente di Pernambuco e dei ministri della giustizia del governo imperiale.

[13] Cf. A. JANN, *Candidus Sierro*, 50. Lo Jann scrive che da questo istituto uscirono ottime madri di famiglia, insegnanti, donne di servizio, ecc.

in un nulla di fatto per il peso delle tradizioni ancentrali, gelosamente custodite dai vecchi. Si tratta quindi di un tentativo che, condiviso anche da altri missionari di questo periodo, come p. Antonio da Gangi[14], Savino da Rimini[15], Antonino da Reschio[16] e da altri[17], avrebbe potuto avere conseguenze largamente benefiche, se il governo l'avesse appoggiato fornendo i mezzi necessari.

Allo stesso criterio è informato l'istituto-colonia di S. Izabel, fondato da p. Fedele da Fognano nel 1873 sempre nella provincia di Pernambuco. Quasi a complemento dell'istituzione di Bom Conselho, « S. Izabel » si riprometteva l'educazione dei bambini maschi, in prevalenza orfanelli dell'interno di Pernambuco, ma con aliquote di piccoli indiani tratti dalle tribù dei Guajajaras, Cherentes, Apinagés, Caiapós, e altre. Finanziata dal governo, la colonia prese grandi proporzioni richiedendo contemporaneamente l'opera di tre-quattro missionari; il governo, come proprietario, vi teneva un suo funzionario, ma la direzione dell'istituto e quindi il suo andamento e sviluppo, con tutte le responsabilità che ne conseguivano, ricadeva sui missionari[18]. P. Fedele rimase alla testa della colonia per 18 anni e cioè dalla sua fondazione al 1891, quando gli subentrò nell'ufficio p. Cassiano da Comacchio; questi tenne la direzione solo per tre anni perché nel 1894 il governo della Repubblica la toglieva ai missionari per affidarla a laici; altri missionari che lavorarono in « S. Izabel » furono i pp. Clemente da Leonessa, Antonino da Albano, Francesco da S. Filippo, Girolamo da Montefiorito e alcuni fratelli laici[19].

Nel 1886 la colonia presentava un imponente complesso d'opere; la scuola contava 150 alunni dai 6 ai 20 anni con una buona aliquota di figli degli índios; l'insegnamento abbracciava i primi rudimenti, completandosi con nozioni di storia, geografia, aritmetica, geometria, lingua francese e portoghese; e inoltre il canto. Grande importanza si annetteva all'apprendistato essendo tutti gli alunni obbligati a imparare un mestiere, come quello del falegname, fabbreferraio, calzolaio, sarto, ecc., oltre a quello fondamentale del buon coltivatore; inoltre avevano luogo esercizi fisici e non mancavano nozioni sull'arte militare, dato che il governo vi reclutava volentieri dei giovani per l'esercito.

Tra le numerose costruzioni figurava al centro la chiesa di S. Elisabetta; intorno ad essa si estendevano fabbricati e locali

[14] Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 3(1887) 241.

[15] Cf. SAVINO DA RIMINI, *Tra i selvaggi dell'Araguaya*, 112s.

[16] Su questo missionario, di cui parleremo più avanti, si veda in ACRJ, A: 3/VI, 1-45.

[17] Si veda a p. 291. 293. 313.

[18] Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 1(1885) 146.

[19] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 324. Molti documenti relativi a S. Izabel si conservano in ACP, VII, e APE, IV, VI, VII, VIII, inoltre nei *Relatórios* annuali, presentati dal missionario direttore della colonia, che furono generalmente stampati; notizie varie si trovano in *Anal.O.F.M.Cap.* 1(1884-85) e ss, e nei *Relatórios* annuali del presidente di Pernambuco e del ministro dell'agricoltura del governo imperiale.

diversi per le scuole, dormitori, officine, magazzini necessari alla vita del vasto complesso scolastico-coloniale; seguivano poi i campi, coltivati secondo i più moderni metodi e con prodotti selezionati di cui i più importanti erano la canna da zucchero, il caffè, il cotone e il riso. Anche il bestiame, consistente in bovini e ovini, rappresentava una parte non indifferente del patrimonio della colonia; nel 1894 esso era valutato a 12 milioni di franchi[20]. Dietro interessamento dei missionari, la colonia si era col tempo arricchita di macchine agricole procurate in Europa; altre macchine, ancor più costose, servivano per la lavorazione della canna da zucchero, il cotone e la lana.

Naturalmente la cura principale dei missionari andava all'istruzione e formazione cristiana degli alunni affidati alla loro responsabilità; si può ritenere che nei 22 anni in cui essi rimasero alla direzione della colonia, molte centinaia di giovinetti uscissero dalla scuola ben preparati alla vita, costituendo buone famiglie cristiane. Degli índios molti servirono nell'esercito o abbracciarono un mestiere o una professione in centri civili; ma non mancarono quelli che, sia come interpreti ovvero come rappresentanti del governo negli aldeamenti costituiti, spianarono la via alla civilizzazione delle rispettive tribù[21].

2. - CATECHESI DEL MARANHÂO

Una certa attività catechetica è segnalata in questo periodo anche nel Maranhão, una delle regioni a più alta percentuale di amerindi e costituita in viceprefettura dipendente da Pernambuco[22]. Sfortunatamente la documentazione superstite è scarsa e non lascia intravedere che singoli tentativi, coronati da maggiore o minor successo, con indicazioni generiche circa il lavoro e il tempo passato dai missionari nel ministero indiano. Del p. Benedetto da Bobbio, per citare un esempio, il cronista di Rio scrive che « per lo spazio di 40 anni missionò tra i selvaggi del Maranhão e in altri luoghi del Brasile, prestando rilevanti servizi alla religione e alla civiltà »[23]. Allo stesso modo, di p. Lorenzo da Monteleone il cronista annota che, giunto nel Brasile nel 1847, « appena apprese la lingua, fu mandato nel Maranhão tra i selvaggi », certo con lo scopo di occuparsene; ora è vero che solo quattro anni dopo le febbri malariche stroncavano la sua esistenza[24]: ma, intan-

[20] Cf. A. JANN, *Candidus Sierro*, 47.

[21] Qualcuno entrò come maestro, debitamente stipendiato dal governo, nelle catechesi tenute dai missionari nel Goiás e altrove. Cf. ACRJ, A: 1/VIII, 12.

[22] Clemente da Terzorio (*Manuale historicum*, 327) scrive che essa dipendeva da Rio de Janeiro, il che può anche ammettersi se ci si riferisce al commissario generale che risiedeva appunto a Rio; ma tutti i documenti relativi mostrano che i missionari del Maranhão erano strettamente legati a Pernambuco. Cf. ACM, 1/A.

[23] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 91. Già si è parlato di questo missionario come catechista in Minas Gerais e Espírito Santo. Si veda a p. 257. 297.

[24] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 92. P. Lorenzo apparte-

to, di quali selvaggi si tratta e dove fu aperta la catechesi? Silenzio completo, come sull'attività dell'altro missionario.

Degli índios del Maranhão dovette occuparsi anche p. Gregorio Maria da Bene, già missionario nell'Hindustan e, dal 1844, in Brasile; questo dinamico missionario, dopo larga attività in Espírito Santo e soprattutto nel Pará, venne trasferito al Maranhão dove trascorse alcuni anni prima di esser colpito dalla morte[25]; dati i suoi precedenti di grande catechista indiano probabilmente non mancò di dedicare le sue energie anche agli índios del Maranhão; ma anche di lui nessuna notizia sicura[26].

Informazione esplicita abbiamo invece sull'opera di p. Giuseppe da Loro Piceno che, prima direttore dell'aldeamento di Tijuco Preto sulle rive del Paranapanema in S. Paulo[27], venne nel 1868 trasferito nella viceprefettura del Maranhão con l'incarico di dedicarsi alla catechesi degli índios di Barra do Corda[28].

P. Giuseppe risalì il Mearim o, meglio, il suo affluente Corda e scelti come suo campo d'azione i Guajajaras[29], gettava le basi della colonia-aldeamento denominata Dois Braços. Questa, sotto la sua ferma direzione, divenne in breve tempo assai fiorente suscitando la gelosia dei *fazendeiros* dei dintorni; aperta una scuola e un apprendistato, addestrò gli índios al lavoro agricolo e in pari tempo li andò catechizzando con metodo, così da creare in essi alcuni redicati usi cristiani[30]. La sua opera, altamente improntata a un senso civico e umanitario, si mostrò provvidenziale per tutta la zona perché nel biennio 1873-75, durante la grande sic-

---

neva alla provincia monastica delle Marche; egli lavorò da prima in Bahia, poi fu trasferito (1853) nel Maranhão. Da una lettera di p. Doroteo da Dronero in data 29 ottobre 1854 risulta però che egli era quasi sempre ammalato, nonostante che cercasse di darsi alacremente al lavoro. Cf. ACRJ, D: 1/I, 6.

[25] La sua morte avvenne il 3 novembre 1861. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 350. In data 11 ottobre 1861 il viceprefetto e superiore dell'ospizio, p. Doroteo da Dronero, scriveva al commissario generale: « Il p. Gregorio da Bene non potrà più vivere che per alcuni giorni: fu attaccato da anasarca che scaricò il suo furore nelle parti inferiori... Già sta confessato e sacramentato ». E il 10 novembre successivo, dando notizia della morte avvenuta, soggiungeva: « P. Gregorio da Bene è morto il 3 novembre alle ore sette di mattina, dopo una penosissima malattia di un mese e 20 giorni, non potendo stare se non assiso sul letto o coricato sulla terra. Fu un esempio di pazienza, per tre volte ricevette l'Eucarestia ». Egli venne sepolto nel cimitero della Misericordia. Cf. ACRJ, D: 1/I, 7, 8. P. Gregorio apparteneva alla provincia romana.

[26] Sull'attività di questo missionario nel Pará-Amazonas torneremo più avanti; si vedano di lui alcune lettere conservate in ACRJ, G: 1/I, 1-5.

[27] Si veda a p. 297.

[28] Cf. ACRJ, J: 1/I, 6: lettera al commissario generale dall'ospizio di S. Tiago (S. Luís do Maranhão) in data 20 dicembre 1868; fra l'altro il missionario scriveva che l'erede del donatore della cappella e del terreno dell'ospizio di S. Tiago aveva già iniziato una campagna diffamatoria contro i missionari con l'intento di riottenere la proprietà; p. Giuseppe, a riguardo del clima, aggiungeva che « o calor é tão excessivo que para mim é insoffrivel ».

[29] Su questi índios del Maranhão si veda METÓDIO DE NEMBRO, *Notas sôbre os índios da Prelazia de Grajaú*, 43-60.

[30] Cf. METÓDIO DE NEMBRO, *op.cit.*, 109-123, dove son raccolte, in proposito, diverse testimonianze di missionari.

città che desolò il Nordeste compreso il Maranhão, egli inviò carichi di farina di mandioca e di altri generi alimentari nella stessa Barra do Corda per soccorrere i colpiti dalla fame[31].

Ma gente perversa, che si vedeva impedita dal missionario nei suoi loschi affari con gli índios, incominciò a calunniarlo presso il governo: egli dovette recarsi a Rio per scolparsi dalle false accuse dei nemici della missione ed anche per rimettersi da una forma cronica di bronchite[32]. Riconosciutasi pienamente la sua innocenza, ritornò a Dois Braços; ma, come segnalava poco dopo p. Antonino da Reschio che si trovava in S. Luiz Gonzaga (oggi Ipichuna), i massoni di Barra do Corda ripresero la loro sorda lotta contro il missionario[33]. Questi, in data 10 agosto 1880, comunicava al commissario generale che gli índios erano già saliti a 897; l'aldeamento nel suo nucleo centrale contava 70 abitazioni indiane, grandi e piccole; gli edifici veri e propri della colonia erano: la cappella, la dimora del missionario, un ambulatorio-dispensario, una costruzione destinata alla scuola, un grande forno, un magazzino per le scorte e inoltre una casa in Barra do Corda che serviva sia al missionario come agli índios che vi si recavano[34].

Ma la massoneria raddoppiava i suoi colpi. Il 30 giugno 1882 sul *Diário do Maranhão* apparve un acido articolo contro il missionario, accusato di tenere gli índios in un « regime di miseria »; la menzogna era palese se si pensa che, per ammissione dello stesso giornale, gli índios aldeati toccavano il migliaio, il che vuol dire che in meno di due anni l'aldeamento si era accresciuto di oltre un centinaio d'individui[35]. P. Giuseppe in data 3 agosto comunicava al commissario di aver protestato contro l'articolo presso il governo[36]; ma a nulla giovò la sua difesa perché gli oppositori ed avversari della sua opera civilizzatrice, vedendosi smascherati, concepirono tale odio contro di lui che gli aizzarono contro, subornandole, altre tribù di índios; il piano ordito per disfarsi del missionario, che si trovava solo in luoghi tanto lontani e selvaggi, riuscì; nell'assalto alla colonia p. Giuseppe a mala pena poté sal-

---

[31] Cf. Timoteo (Zani) da Brescia, *Alto Brasile*, 102; Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 330.

[32] In questo tempo fu supplito saltuariamente nell'aldeamento da p. Antonino da Reschio. Cf. ACRJ, A: 3/VI, 3 (dove il missionario accenna all'opportunità di un aldeamento sul rio Grajaú che sarebbe in comunicazione con la colonia di Dous Braços) e J: 1/I, 8.

[33] Cf. ACRJ, A: 3/VI, 4: lettera al commissario generale in data 28 agosto 1880. Anche p. Giuseppe, in data 3 aprile 1880, accennava che la lotta contro di lui continuava; di tutto era accusato, come di 6 índios fuggiti dalla prigione di Barra do Corda dietro istigazione, si diceva, del missionario; inoltre caporioni ben individuati cercavano di subornare contro il missionario gli stessi índios. ACRJ, J: 1/I, 8.

[34] Cf. ACRJ, J: 1/I, 9. Si tratta di una copia del *Relatório* annuale presentato al governo.

[35] ACRJ, J: 1, I, 10. In realtà gli índios, come scriveva il missionario, erano meglio nutriti di molti civilizzati dell'interno; ma la massoneria, pur di ottenere il suo intento, non rifuggiva dall'aperta menzogna e calunnia.

[36] ACRJ, J: 1/I, 11.

varsi con la fuga, mentre tutta la sua opera veniva distrutta e annientata. Ciò accadde sulla fine del 1882 o all'inizio del 1883[37].

Ritiratosi all'ospizio della Penha in Recife, il 2 agosto 1883 comunicava al commissario di sentir disturbi al petto; ma poiché il superiore lo animava a ritornare nel Maranhão dove il presidente lo richiedeva per direttore dell'aldeamento di Palmeira Torta, egli soggiungeva di esser pronto « a fare l'obbedienza »[38]. Così riprendeva la via del Maranhão e, dato che nel frattempo a Palmeira Torta era stato nominato altro direttore[39], risalendo il fiume Grajaú si stabilì nelle vicinanze di Francelina, dove fondò il nuovo aldeamento di Rio Torto. Esso non ebbe però lunga vita perché l'anno dopo (1884) il missionario moriva d'etisia, aggravata dalle febbri malariche, dai disagi e dai dolori morali che aveva sofferto durante gli anni della sua vita « sertanegia ». I suoi resti mortali più tardi (1908) furono riesumati da p. Roberto da Castellanza e portati a Barra do Corda, dove riposano accanto a quelli dei missionari e delle suore che furono massacrate dagli índios il 13 marzo 1901 nella colonia di Alto Alegre, sorta nella zona alcuni anni prima[40].

Da documenti conservati nell'archivio dell'attuale Custodia cappuccina del Maranhão[41] risulta che i missionari fondarono pure la colonia di S. Pedro do Pindaré, che fu in pari tempo aldeamento indigeno e posto militare.

Su autorizzazione del governo p. Pellegrino da Pesaro nel 1871 risaliva il Pindaré e, trovato un luogo adatto, il 12 dicembre dello stesso anno tracciava i limiti del nuovo aldeamento dove fu costruita una cappella e s'incominciò l'opera di diboscamento e dissodamento dei terreni[42]. Dato che la località si trovava a grande

---

[37] Secondo Mons. Helvécio Gomes, che fu vescovo di S. Luís do Maranhão dal 1918 al 1922 ed è attuale arcivescovo di Mariana in Minas Gerais, tutta la persecuzione fu sollevata contro il missionario da alcuni cittadini di Barra do Corda; gli índios sentirono grande dispiacere (« grande pezar ») per l'allontanamento del missionario. Si veda copia della lettera scritta da Mons. Helvécio Gomes alla Nunziatura apostolica di Rio in data 12 febbraio 1922, in *Arquivo da Prelazia de Grajaú*, APG, 11/C, f. 4ss.

[38] Cf. ACRJ, J: 1/I, 12.

[39] ACRJ, J: 1/I, 15.

[40] Cf. Metodio da Nembro, *I cappuccini nel Brasile*, 68ss, 111ss. L'opera di p. Giuseppe, pur stroncata dall'opposizione e dalla tragica fine che essa ebbe, non fu senza benefiche conseguenze. Scrive Mons. Helvécio Gomes nella lettera sopra accennata: « Não foram infructiferos os trabalhos dêsse missionario, cuja memoria é tida em veneração pelos índios da antiga colonia « Dois Braços » e a cuja sepultura os de Francelina dedicaram grande estima e respeito. E encontram-se no Mearim velhos índios, educados por Frei José, que sabem rezar e que conhecem, ainda que imperfeitamente, os principais mistérios de nossa santa religião. Não é de admirar que tenham abandonado a pratica dos atos religiosos, pois passaram longos anos sem os socorros espirituais e têm vivido rodeados e na convivência de péssimos cristãos que os têm arrastado a todos os vicios. Uma coisa ainda se nota nas tribos catequizadas por Frei José, é o amor ao trabalho, coisa rara entre os índios ». Si veda in Metódio de Nembro, *São José de Grajaú*, 24s.

[41] Cf. ACM, 1/A, 4, XXII-XXVIII.

[42] ACM, 1/A, 4, XXIII. P. Pellegrino, della monastica provincia delle Marche, giunse in Brasile nel 1867 e trascorse da prima un triennio nella prefettura di

distanza dai centri civili ed era soggetta alle incursioni delle orde feroci che infestavano la zona inesplorata tra il Pindaré e il Gurupí[43], nella incipiente colonia venne creato anche un posto militare, il che, se tornò utile per la sua sicurezza, si rivelò controproducente agli effetti della catechesi[44], l'aldeamento ebbe vita difficile anche per la lentezza con la quale il governo passava gli aiuti necessari; p. Pellegrino ne tenne la direzione sino al 1876, allorché si ritirò a Pernambuco.

Per circa un biennio (1879-81) s'interessò degli índios del Maranhão anche p. Antonino da Reschio, che progettava di aprire un aldeamento nella zona di S. Luiz Gonzaga (Ipichuna), dove trascorse qualche tempo dedicandosi al ministero ambulante[45]; ma, per l'opposizione di *fazendeiros* e *regatões*, il clima dominante nella provincia non era favorevole alla catechesi religiosa; egli « fu così maltrattato che — scriveva più tardi il missionario p. Bartolomeo da Monza — una volta fu invitato a prendere il suo desinare con le bestie immonde, e questo non dai selvaggi, ma... da quella genia di gente che porta sulla fronte l'impronta della maledizione di Dio »[46], e cioè da quelli che si apprestavano a liquidare, nella maniera che abbiam veduto, p. Giuseppe da Loro Piceno e che più tardi avrebbe liquidato i missionari di Alto Alegre[47].

3. - Pará e Amazonas

L'immenso bacino amazzonico, durante il secondo Impero, venne costituito in prefettura indipendente che, se non ebbe stabilità giuridica[48], non mancò di far sentire la sua benefica influenza sia tra i fedeli come tra gli índios della sterminata regione.

Rimandando ad altro capitolo gli accenni al ministero ambulante, diremo subito che le catechesi indiane del Pará-Amazonas furono tra le più difficili non solo per il clima insalubre e i di-

---

Bahia; dopo il suo ritiro dal Maranhão (1876), passò in Pernambuco altri 6 anni rimpatriando nel 1882.

[43] Tale zona anche oggi è in gran parte inesplorata; si ritiene che tuttora vi abbondino le feroci tribù dei Timbiras e degli Urubús. Cf. Miécio de Miranda Jorge, *Album do Maranhão 1950*, São Luís 1950, 206s.

[44] A riguardo delle scorte militari nelle catechesi tenute dai missionari, p. Antonino da Reschio scriveva da S. Luiz do Maranhão al commissario generale in data 31 luglio 1879: « Os praças militares nas colonias seriam un verdadeiro fragello estragador, que trocaria esta obra civilizadora em uma obra da mais barbara escravidão e um sistema de escandalos irrimediaveis: pelo que o missionario apostolico nunca subscreverá à este systema de violencia e de immoralidade. Portanto a parte que cumprir o governo, é de policiar efficazmente os caminhos que conduzem as Colonias para punir os regatões, e os mais que perseguem os missionarios e pervertem os índios ». Cf. ACRJ, A: 3/VI, 1. Tale suppergiù è il pensiero anche degli altri missionari.

[45] Cf. ACRJ, A: 3/VI, 4: lettera al commissario generale in data 28 agosto 1880.

[46] Cf. Bartolomeo da Monza, *Massacro di Alto Alegre*, Milano 1908, 14.

[47] Si tratta di « perversi cristiani » che, in combutta con massoni e protestanti, aizzarono gli índios contro i missionari. Cf. Metodio da Nembro, *I cappuccini nel Brasile*, 173ss.

[48] Si veda a p. 231s.

sagi che ne conseguivano, ma soprattutto per la solitudine opprimente che circondava i missionari in luoghi lontanissimi e completamente selvaggi, coperti da impenetrabili foreste e con vie di comunicazione primitive e pericolose lungo i grandi fiumi battuti dalle tempeste e dall'accentuato fenomeno della cosiddetta *pororoca*[49]. Si pensi quale doveva essere la vita del missionario catechista trovandosi solo sulle rive sperdute di qualche fiume, senza protezione e senza soccorsi, ad alcune migliaia di chilometri da Belem o da Manaus!

Altra grave causa d'angustia e di sofferenze per il missionario dell'Amazzonia fu l'accentuato fenomeno dei regatões o piccoli negozianti (rigattieri) che sfruttavano l'ingenuità dei primitivi non curandosi di giustizia e di moralità sia nel commercio come nella vita privata; uomini solo intenti ai loro loschi affari, essi erano i naturali nemici del missionario che portava ordine e giustizia e mirava a istruire il selvaggio, traendolo dalla sua ingenuità e superstizione. Occulta o aperta, la guerra mossa da questa genia d'intriganti, che trovavano appoggio nella massoneria dominante nelle capitali e avversa alla catechesi religiosa, fu accanita e spesso riuscì fatale ai nuclei catechetici costituiti, determinandone la morte.

Varie furono le catechesi fondate in questo periodo lungo l'immenso bacino formato dall'Amazzoni e dai suoi affluenti; esse ebbero, ovviamente, diversa importanza e durata. Noi esamineremo le principali sorte a un dipresso nelle 5 zone seguenti: Rio Andirá e Purús, Rio Branco, Rio Tapajós, Rio Xingú (al quale si collegano gli aldeamenti costituiti su due fiumi meno importanti: il Pacajás e il Trombetas) e Rio Capim.

a) *Andirá e Purús*. - Costituita nel 1842 la nuova prefettura del Pará-Amazonas, l'anno dopo vi giungeva la prima spedizione di missionari, composta di 9 religiosi, sotto la guida di p. Luigi da Belforte[50]; tuttavia per alcuni anni, occupati nell'accompagnare il vescovo D. José Afonso de Morais Torres in visita pastorale[51] ovvero in impegni di predicazione e di parrocchie, essi non ebbero che saltuari contatti con gli índios, come sul Rio Negro e nell'alto Amazonas, quasi assaggio dell'azione futura.

Chi per primo iniziò un'attività organica tra gl'indiani fu p. Pierpaolo da Ceriana che doveva essere il primo sacerdote cat-

---

[49] La *pororoca*, dal tupí *poreoca*, è, secondo il De Figueiredo, « elevação repentina de grandes massas de agua junto a foz dos grandes rios, produzida segundo uns por influencia vulcanica e, segundo outros, pelo encontro de marés ou de correntes ». Cf. Candido de FIGUEIREDO, *Novo Diccionario* II, 467s.

[50] Cf. *Libro Mastro*, ACB, *Fonti mss.* 1/I, 45.

[51] I missionari che accompagnarono il vescovo in visita furono i pp. Pierpaolo da Ceriana, Egidio da Garessio, Fedele da Iesi e Ildefonso da Genova, mentre gli altri con il prefetto rimasero qualche tempo in Belem, poi si trasferirono sul Rio Negro (Manaus). Molte notizie sull'attvità dei missionari in questi anni si trovano nella corrispondenza degli stessi, conservata in ACRJ, E: 1/II, 1-3; F: 2/I, 2-5; P: 1/III, 1-3.

tolico approdato sulle rive selvagge e malariche dell'alto Purús[52]. Dopo aver accompagnato per qualche tempo il vescovo di Belem in visita pastorale[53], p. Pierpaolo venne nominato nel 1845 viceprefetto della missione amozzonica in seguito al ritiro di p. Luigi da Belforte[54]; ma egli desiderava lavorar tra gli índios « numerosissimi e completamente abbandonati », come scriveva più tardi. Poiché il governo da anni si preoccupava di stabilire un aldeamento sul rio Andirá, affluente del Purús[55], e a questo scopo cercava un organizzatore, il viceprefetto si offerse di buon grado. Egli raggiunse allora l'Andirá e tosto si diede al lavoro riunendo in una delle insenature del fiume oltre 2.000 persone, in gran parte índios Maués. Sembra che nella località vi fosse già stato un tentativo di aldeamento nel 1840; ma l'opera del missionario apparve sotto molti aspetti nuova e il suo apporto fu talmente notevole che il precedente informe venne trasformato in una creazione piena di vita:

> « Sulle rive dell'Andirá — scriveva il vescovo di Belem - esiste una missione composta di índios Maués e diretta dal cappuccino p. Pietro da Ceriana; essa è oggi fiorente essendosi rinnovata e grandemente accresciuta da quando vi si stabilì il missionario, che è instancabile nel suo zelo per ottenere la prosperità dell'aldeamento e l'incivilimento degli índios »[56].

P. Pierpaolo costruì la chiesa, aprì una scuola e dotò la catechesi di tutte quelle istituzioni che erano necessarie al suo adeguato funzionamento; in pochi anni essa si sviluppò grandemente e, data la presenza di numerose famiglie civili attirate dalla prosperità del luogo, divenne un centro popoloso e ordinato tanto che il 17 novembre 1853 la missione era elevata a parrocchia e il vescovo diocesano vi collocava stabilmente un sacerdote secolare[57].

Compiuta la sua opera sull'Andirá, p. Pierpaolo si spostava sul fiume Purús, abitato da innumerevoli tribù indiane, e qui, dopo stabiliti i primi contatti con i diversi capi mediante faticose escursioni, nel 1854 gettava le basi di un vasto aldeamento che dedi-

---

[52] Cf. José ALVARES MACUA, *Efemerides da Prelazia de Lábrea*, França 1951, 14.

[53] Cf. ACRJ, P: 1/III, 1: lett. al commissario da Serpa (isola dell'Amazzoni), in data 6 giugno 1848, con sguardo retroattivo sulla sua attività; egli accompagnò il vescovo da Belem sino a S. Paulo de Olivença sull'Alto Solimões, sostando in tutte le cittadine costiere del rio Amazonas.

[54] Il motivo di questo ritiro, come si deduce dalla letera di p. Pierpaolo citata nella nota antecedente, fu l'opposizione del presidente e del vescovo di Belem a che i missionari avessero una casa in Belem stessa; essi dovevano stabilire la loro sede sul Rio Negro (Manaus), ma dopo 17 mesi di permanenza in quest'ultima città la casa era ancora di là da venire, né sarebbe mai venuta.

[55] Sul rio Purús, affluente di destra dell'Amazzoni con un percorso di 3.210 chilometri di cui 1667 navigabili, e sul suo piccolo affluente Andirá (chilometri 120), si veda Honorio Silvestre de SOUZA, *Bacia do Amazonas*, Rio 1923, 33ss.

[56] Riportato da José ALVARES MACUA, *Efemerides da Prelazia de Lábrea*, 14.

[57] João de MATTOS WILKENS, *Alguns esclarecimentos sobre as Missões*, in *Rev. Inst.Hist.Geogr.Brasil.* 19(1856) 128s.

cava a S. Luigi Gonzaga[58]. La nuova catechesi fondata dal missionario era delle più variopinte raccogliendo índios Murás, Caunicís, Mamarús, Catequinas, Sipés, Intanas, Turunhas, Corocatás, Caripunas, Jamamadís, Apolinás, Turupurús, e altri[59], legati al nucleo centrale dove risiedeva il missionario ma costituenti a lor volta delle sottocatechesi visitate periodicamente e destinate ad avere la propria cappella e scuola di preghiera. Non fu però questo policromo mondo primitivo la maggiore difficoltà incontrata da p. Pierpaolo; il Purús, anche se infestato da febbri malariche della peggiore specie, era ricco di oli vegetali, di fibre ed essenze preziose, di cacao, mentre le acque del fiume davano grandi quantità di pesce[60]; tutto ciò costituiva una specie di eldorado per i regatões e i loro loschi affari che avevano buon gioco sulla semplicità o ingenuità degli indiani, non importandosi di principî di giustizia e morale evangelica[61]. Il missionario che, naturalmente, vegliava sui nefasti contatti di questa gente con i suoi protetti, venne ad esser fatto segno a una lotta accanita che trovò la sua espressione in una campagna di calunnie; fra l'altro, egli fu accusato di dedicarsi al commercio perché, date le necessità del grande aldeamento, doveva occuparsi dello scambio di prodotti con Bela Vista, Obidos e altre cittadine amazzoniche[62]. Ma in realtà p. Pierpaolo fu religioso integro, osservante della regola professata, zelante della gloria di Dio e tutto dedito al bene dei suoi índios e della missione; se talvolta si mostrò severo e inflessibile, ciò fu solo in difesa dei suoi neofiti, sfruttati dai regatões in modo indegno[63].

La dura lotta sostenuta per oltre un biennio e i dolori morali che l'accompagnarono per le atroci calunnie di cui fu oggetto finirono per incidere sulla sua salute; colpito inoltre dalle febbri e da un generale esaurimento, nel 1856 chiedeva di rimpatriare, il che s'effettuava l'anno seguente[64]. Più tardi (1860), desideroso di

---

[58] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 332. La sua corrispondenza col commissario generale in questo tempo, forse a motivo delle distanze, scarseggia.

[59] João de MATTOS WILKENS, *op.cit.*, 129.

[60] Si veda in José ALVARES MACUA, *op.cit.*, 14.

[61] Questo sfruttamento era noto anche alle autorità (Cf. Antonio Francisco de Paula SOUZA, *Relatorio apresentado à Assemblea Geral Legislativa na 4ª sessão da 12ª Legislatura*, Rio 1866, 51), ma sia per le distanze come per i molteplici interessi che erano in gioco in tale traffico illecito, i provvedimenti, se pure eran presi, si rivelavano inefficaci. Per esempi di siffatta attività, spesso colorata col pretesto di uno sviluppo del commercio, si veda, oltre che nella corrispondenza dei missionari (ACRJ, A: 3/VI, 2, 11, 13, 15; J: 1/I, 8-9; L: 3/I, 10; P: 1/I, 4, 5), in GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 177.

[62] Si veda F. Bernardino de SOUZA, *Lembranças e curiosidades do Vale do Amazonas*, citato da FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 332.

[63] Cf. ACRJ, P: 1/III, 1; del resto tutta la corrispondenza che rimane di p. Pierpaolo rivela in lui un religioso e un missionario convinto dei suoi doveri, alieno da interessi umani e da ambizioni e tutto dedito alla sua missione. *Ib.*, 3-7.

[64] ACRJ, P: 1/III. 7, al commissario generale in data 18 dicembre 1856. L'obbedienza per l'Italia gli pervenne nel settemble dello stesso anno, mentre il missionario, ritiratosi dalla missione del Purús, si disponeva a partire per lo Xingú. *Ib.*, 4: al commissario in data 7 settembre 1856, da Belem.

continuare il suo apostolato tra gl'infedeli, si portava nella missione di Patna in India dove lavorava per un altro fruttuoso venticinquennio (1860-1885); missionario infaticabile e religioso esemplare, egli moriva a Foligno il 23 dicembre del 1888[65].

b) *Rio Branco*. - L'attività catechetica del Rio Branco[66] appare piuttosto episodica, risolventesi nella direzione di alcuni aldeamenti affidata a p. Gregorio Maria da Bene tra il 1850 e il 1856. Già missionario nell'Hindustan e giunto in Brasile nel 1844, p. Gregorio fu da prima destinato nella provincia di Espírito Santo dove riorganizzò la parrocchia e costruì con inaudite fatiche la matrice di Queimada[67]. Nel 1849, espresso desiderio d'occuparsi nell'incivilimento degli índios, ottenne l'obbedienza per la Amazzonia e l'anno dopo lo troviamo a Manaus, in procinto di risalire il Rio Negro, mentre esprime al commissario generale i suoi propositi nei termini seguenti:

> « Già le scrissi che la mia missione chiamasi Porto Alegre, situata nas fraldas da Serra do Branco, nell'Alto Rio Branco, e abitata dagli índios Jaricús, Apixanás, Macuxís, Saparás e Procutús. Il direttore generale, risiedente qui, l'altro giorno mi fece direttore degli indigeni della mia missione e mi diede dei regolamenti per il bene, prosperità e avanzamento della medesima. Iddio permetta che possa raccogliere abbondatissima messe e ingrandisca il regno di Cristo. Tutti mi dicono che, tra i fiumi, il Rio Branco è il più bello e il luogo il più salubre, con pianure vastissime e attissimo alla coltivazione e al pascolo degli animali »[68].

Il primo compito di p. Gregorio fu dunque la colonia nazionale di Porto Alegre, già fondata nel 1839 e diretta per alcuni anni dal carmelitano José dos Santos Innocentes che vi ottenne buoni risultati; ma, scomparso il religioso e subentrato in suo

---

[65] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 332, 379. P. Pierpaolo o, come è chiamato in vari documenti, Pietro da Ceriana apparteneva alla provincia umbra ed era giunto in Brasile nel 1843; nei 14 anni trascorsi nell'Amazzonia, tra disagi e privazioni indescrivibili, egli si mostrò un lavoratore instancabile. Cf. FRANCESCO DA VICENZA, *I missionari cappuccini della provincia serafica*, 230s, 355s.

[66] Affluente di sinistra del Rio Negro con un percorso di 640 chilometri; le sue acque hanno un colore quasi lattiginoso, di qui l'origine del nome. Cf. Mario da VEIGA CABRAL, *Compendio de chorographia do Brasil*, 208.

[67] Cf. ACRJ, G: 1/I, 1-2, rispettivamente in data 15 giugno 1847 e 2 ottobre 1848, al commissario generale; nella prima dice che sta costruendo la matrice di Queimada « senza nessunissimo aiuto da parte del governo »; nella seconda soggiunge che, pur trovandosi abbandonato e sprovvisto di ogni cosa (« la religione è vilipesa »), ha nondimeno quasi ultimato la chiesa, dedicata a S. Giuseppe; egli desidera però lavorare tra gli índios.

[68] Cf. AGMC, H/86; *Comm. Gen. Brasiliae*, A, 22: lettera al commissario generale in data 20 agosto 1850 datata da « Città della Barra di Rio Negro » (Manaus). Egli era partito da Belem il 26 maggio e arrivato a Manaus il 28 luglio, dopo oltre due mesi di viaggio. « Ebbi il piacere e la fortuna di trovare qui un negoziante livornese, nella cui casa dimoro; già fanno quasi trent'anni che trovasi qui. Egli venne a prendermi nella canoa e mi condusse in casa sua. Ora preparami una canoa e indigeni per condurmi nella mia missione che dista di qui 180 leghe, come dicono (chilometri 1080); e già ho percorso da Belem sino a qui leghe 300 (chilometri 1.800) ».

luogo il sacerdote Antônio Pereira (1846), gli índios si mostrarono scontenti e l'importante nucleo di quasi 2.000 persone cominciò a dissolversi, ritornando i primitivi alla foresta. P. Gregorio, assumendone la direzione nel 1850, cercò da prima di richiamare gli índios dispersi e ridiede una certa vita all'aldeamento, riprendendo le coltivazioni; occorreva però del tempo per rimettere in piena efficienza il vasto nucleo coloniale, attesa anche l'indole ombrosa dei primitivi e lo stato d'abbandono in cui erano stati lasciati; ma il governo, oltre che a esigere miracoli impossibili, sembrava dare importanza più al numero che all'efficienza di tali istituzioni. Così il missionario, in capo a un biennio, già vedeva concluso il suo mandato a Porto Alegre e veniva trasferito sui fiumi Waupés e Içana[69].

Nel 1852 p. Gregorio era incaricato di riorganizzare due altre colonie nazionali, situate rispettivamente sui fiumi Waupés e Içana[70], in prossimità della frontiera columbiana. Questi vastissimi aldeamenti, ai quali il governo annetteva molta importanza per il loro valore strategico, erano da equipararsi a grandi riduzioni senza però una stretta coesione e in essi figuravano índios di moltissime tribù; così nella prima, forte di 2.300 individui, s'incontravano Anuanas, Caetarianos, Tucanos, Checuanas, Ananás, Peixe, Juruás, Pirás, Tapuias, Cubeás, Bejú, Cainataris, raccolti in 5 aldee; nella seconda, pure consistente di varie aldee, le tribù dominanti erano quelle dei Pions, Cadanapuritanas, Moriocunés, Ciossiondós, Coatá, Ipecatopiira e Cobens, che parlavano t u p í[71]. Ovviamente, riduzioni di questo genere con elementi tanto eterogenei potevano soddisfare il governo che risparmiava mezzi e personale, ma lasciavano a desiderare dal punto di vista della catechesi; inoltre sottoponevano il povero missionario a fatiche sfibranti di viaggi senza ottenere frutti apprezzabili. P. Gregorio in capo a 4 anni si trovò acciaccoso e disfatto e domandò, anche a motivo dei dissensi avuti col direttore laico[72], di essere esonerato;

---

[69] Cf. João de MATTOS WILKENS, *Alguns esclarecimentos*, in *Rev.Inst.Hist. Geogr.Brasil* 19(1856)125.

[70] Due affluenti di destra del Rio Negro. Cf. Mario da VEIGA CABRRAL, *Compendio de chorographia do Brasil*, 208. Su questa nuova incombenza di p. Gregorio si veda FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 338.

[71] Cf. João de MATTOS WILKENS, *Alguns esclarecimentos*, in *Rev.Inst.Hist.Geogr. Brasil* 19(1856) 126s. Secondo l'autore, p. Gregorio (nonostante « a avançada idade e o estado phisico » che gli rendevano impossibile « continuar com tão pesado encargo, superior certamente às suas forças e boa vontade ») nell'aldeamento di Waupés avrebbe battezzato 837 individui e sposati 40; nell'aldeamento dell'Içana i battesimi sarebbero stati 165 e i matrimoni celebrati 18.

[72] Cf. ACRJ, G: 1/I, 5: lett. al commissario da Manaus in data 30 novembre 1856, dove risponde a una lettera del superiore giustificandosi: « E' vero che io lasciai la missione, ma a ciò mi costrinsero sia le vessazioni e pessima condotta di un vizioso e omicida direttore degli indios, come la mia avanzata età »; egli soggiungeva di esser pronto « a compiere gli ordini sia in altra provincia dell'Impero, sia in Italia ».

dopo una breve supplenza parrocchiale ad Alvelos, egli andò a passare i suoi ultimi anni di vita nel Maranhão[73].

c) *Rio Tapajós*. - Il ministero indiano sul grande affluente dell'Amazzoni, il Tapajós[74], s'inizia intorno al 1848 ed ha come suo primo rappresentante p. Egidio da Garessio[75]. Questo missionario, destinato al Pará l'anno stesso del suo arrivo in Brasile (1843), tra il 1848-49 riuscì a stabilire nella zona delle rapide 3 aldee di Mundurucús, di cui due presero il nome di Curí e Jaituba[76]; in quest'ultima egli stabilì la sua sede, nonostante che ragioni di ministero l'obbligassero a spostarsi continuamente per i molti impegni affidatigli dal vescovo di Belem[77]. Disgraziatamente, negli 11 anni in cui il missionario rimase nella zona, il governo del Pará continuò a promettere gli aiuti necessari alla catechesi, ma non mantenne mai la parola[78]; nondimeno lo sforzo tenace del missionario seppe in parte ovviare alla difficoltà e andò via via ammansendo i primitivi, educandoli al lavoro e al vivere civile; in mancanza di mezzi p. Egidio costruì nelle diverse aldee

[73] Si veda sopra nota 25. Ferreira Reis, alludendo all'attività indiana del missionario nell'alto Rio Negro e affluenti, scrive: « Frei Gregorio José Maria de Bene, capuchinho italiano, a essa altura missionava no alto Rio Negro e affluentes. Cobria, com a sua dedicação, o trecho fronteiriço com a Venezuela e a Colombia. Operava sobre muitos milhares de selvagens, que guardavam, a sua chegada, todas as caracteristicas de uma primitividade singular ». Cf. Arthur Cezar FERREIRA REIS, *A conquista espiritual da Amazonia*, 79.

[74] Uno dei più grandi affluenti di destra dell'Amazzoni, formato dai fiumi Juruema e Arinos nello stato del Mato Grosso; ha una lunghezza di 1.932 chilometri e si getta nell'Amazzoni presso Santarem. Cf. Silvestre Honorio de SOUZA, *Bacia do Amazonas*, 14ss.

[75] Cf. Damianus KLEIN, *Die Franziskaner in Nordbrasilien*, 128. P. Egidio, giunto al Pará nel 1843, accompagnò da prima il vescovo di Belem in visita pastorale a tutti i centri rivieraschi dell'Amazonas; poi intraprese un lungo ciclo di missioni popolari che toccò, come punti principali, Obidos, Santarem, Alemquer e Villa da Barra (Manaus); il vescovo si avvalse di lui per riorganizzare varie parrocchie. Cf. ACRJ, E: 1/II, 1-3, con moltissime notizie sull'attività propria e di altri missionari, come i pp. Fedele da Iesi e Pierpaolo da Ceriana; nel doc. 3 parla, oltre che di missioni nell'interno, del quaresimale e altre predicazioni in Belem.

[76] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 333. L'autore erra però nella data perché l'attività del missionario tra gli índios del Tapajós s'inizia, al più tardi, nel 1849; in data 24 agosto di quest'ultimo anno egli scriveva al commissario di esser disceso dal Tapajós a Santarem per predicare la pasqua, soggiungendo di essere oberato dal lavoro: « alem de ser Missionario deste Rio Preto de Santarem, com a direção espiritual e temporal de tres aldeas e muitos indios espalhados ainda no mato, estou tambem occupado de tres freguesias, e algumas povoações que desde que aqui cheguei, ainda não me demorei 20 dias em um só lugar, mas quasi sempre em viagem ». All'inizio egli aveva incontrato molte difficoltà e contraddizioni, ma ora c'era calma e inoltre il governo l'appoggiava abbastanza.

In questa lettera dà notizia di essere scampato due volte alla morte per febbri: « Existe neste Rio huma especie de febre nunca vista, e alguns no pouco espaço de oito dias se apresentão na casa da eternidade; já soccombirão huma immensidade de pessoas »; due volte egli ne era stato tocco, ma per grazia del cielo si era rimesso. Cf. ACRJ, E: 1/II, 4.

[77] Si veda la corrispondenza successiva: ACRJ, E: 1/II, 5 (in data 26 agosto 1851), 6 (Jaituba, 9 agosto 1852), 7 (Pará, 9 aprile 1853, in cui descrive la sua missione del Trapajós composta di 3 aldee e altre *malocas* — grandi capannoni indiani — sparse lungo il Rio Preto, e inoltre esprime il desiderio di avere un compagno), 8 (Jaituba, 18 luglio 1856).

[78] Cf. Damianus KLEIN, *Die Franziskaner in Nordbrasilien*, 128.

alcune cappelle di *taipa*[79] e, alla stessa maniera, sistemò nel nucleo centrale la scuola e l'edificio della missione. La sua attività sul Tapajós, pur con qualche assenza, si prolungò sin verso il 1860, quando ottenne di recarsi in Italia per un periodo di riposo[80]; la catechesi da lui fondata rimase allora senza missionario e solo più tardi fu, di tempo in tempo, visitata da p. Ludovico da Mazzarino[81].

Un altro gruppo di catechesi sul Tapajós, a partire dal 1871, fu stabilito da p. Pelino da Castrovalva, aiutato da p. Antonino da Albano. Forse per la più larga documentazione che è rimasta[82], la missione di p. Pelino appare una delle più avventurose tra quante vennero fondate dai cappuccini in Brasile nel secondo Impero.

Dopo qualche tempo di permanenza a Belem per un attacco di febbre, nel gennaio del 1872 p. Pelino con il suo compagno si spinse lungo il Tapajós superando la zona delle rapide e risalendo il gigantesco fiume fino all'altezza della moderna cittadina di Bacabal; qui con i mezzi ottenuti dal governo i due missionari gettarono le basi di un grande aldeamento centrale che in pochi anni raggiunse una sorprendente prosperità; ma in pari tempo, con prolungate escursioni lungo le rive del fiume, costituirono altri nuclei catechetici secondari che, secondo il Klein[83], salirono a 6.

Nelle sue memorie[84] p. Pelino parla a lungo delle difficoltà incontrate nella sua missione e dei risultati ottenuti; gli indios aldeati appartenevano alle tribù dei Mundurucús, riuniti con pericolosi e ripetuti viaggi sull'alto Tapajós; la riduzione possedeva vaste coltivazioni che, unitamente agli aiuti passati dal governo, fornirono i mezzi non solo per il sostentamento dei neofiti, ma anche per attuare un notevole complesso di opere; così, oltre la chiesa e forse altre cappellette secondarie, si poté creare una doppia scuola che già nel secondo anno di vita contava 164 alunni d'ambo i sessi[85]; inoltre furono aperti dai missionari un apprendi-

[79] Questo tipo di costruzione, ancora largamente diffuso nel Brasile specialmente nelle regioni interne, consiste in pareti fatte con stecconate di pali che vengono ricoperte con fango secco. Cf. Candido de FRIGUEIREDO, *Novo Diccionario* II, 777.

[80] Cf. ACRJ, E: 1/II, 8-11; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 333. Al suo ritorno dall'Italia nel 1861, come risulta dal *Relatorio* del ministro dell'agricoltura, egli fu proposto per direttore e cappellano della « colonia Pedro II na Araguay », come colui « em quem concorrem as precisas qualidades ». Cf. Manuel Felizardo de SOUZA E MELLO, *Relatorio da repartição dos Negocios da agricultura*, Rio de Janeiro 1861, *Annexo* D, 70. Da una lettera dello stesso p. Egidio (Pernambuco, 30 luglio 1860) risulta che erano in corso trattative anche per la riapertura della missione dell'alto Rio Negro alla quale presumibilmente egli era destinato; ma a quanto pare non se ne fece nulla. Cf. ACRJ, E. 1, II, 10. P. Egidio passò un decennio in Pernambuco dedicandosi a varia attività popolare, poi nel 1871 fu trasferito a Bahia dove morì il 23 ottobre 1873. Cf. *Libro Mastro*, ACB, *Fonti mss.* 1/I, 109.

[81] Cf. ACRJ, L: 3/I, 3.

[82] Cf. ACRJ, A: 1/I (lettere di p. Antonino da Albano); A: 3/VI, 10-17 (lettere di p. Antonino da Reschio); P: 1/I (lettere di p. Pelino da Castrovalva).

[83] Cf. *Die Franziskaner in Nordbrasilien*, 129.

[84] Cf. PELINO DA CASTROVALVA, *Un missionario nel Brasile*, Milano 1884.

[85] Cf. PELINO DA CASTROVALVA, *Un missionario nel Brasile*, in *Annali Francesca-*

stato, diviso in varie sezioni o rami con relative officine e un ambulatorio; un piano regolatore tracciato da p. Pelino avrebbe dovuto dare il via a varie altre costruzioni che potevano formare il nucleo iniziale di una futura cittadina.

Numericamente la catechesi s'allargò sino ad abbracciare oltre 700 individui[86]; i due missionari attendevano assiduamente all'istruzione religiosa, alla scuola, all'andamento di tutto il vasto complesso coloniale e vegliavano attentamente contro le mene dei soliti regatões, rintuzzandone la spericolata audacia o smascherandone le subdole manovre. P. Antonino, vero padre degli índios, risiedeva abitualmente nella missione, mentre p. Pelino all'occorrenza intraprendeva i necessari viaggi sia a Belem per ottenere dal governo attrezzi e vestiario[87], sia alla ricerca o pacificazione degli índios rimasti fuori del raggio della missione.

Ma sull'opera dei missionari venne a pendere una minaccia mortale, rappresentata dalla guerra che loro facevano i rigattieri. P. Pelino, in modo particolare, si mostrò duro contro questi sfruttatori, prevenendo gli índios contro la loro astuzia e allontanando risolutamente i malcapitati che incontrava sul territorio della missione. Se non che, a così grande distanza da Belem e con la facile corruzione esistente in talune sfere massoniche dell'autorità responsabile, le accuse contro di lui si moltiplicavano prendendo consistenza; essendogli stato intentato un processo, egli si presentò in tribunale dimostrando la sua completa innocenza e difendendo coraggiosamente la sua opera: così poté ritornare alla sua catechesi[88].

Ma le mene dei rigattieri non cessarono, anzi, irritati dalla costanza dei missionari, essi giunsero ad architettare un piano di assalto e distruzione della missione, fortunatamente sventato da p. Pelino[89]. Nel 1875 p. Antonino da Albano, colpito gravemente

---

ni 14(1883) 591s; P. PUETTER, *A missão entre os Mundurucús de Bacabal*, in *Santo Antônio* 5(1947), 1° 42.

[86] Cf. ACRJ, A: 1/I, 1: lettera di p. Antonino da Albano al commissario generale in data 14 maggio 1874, dove il missionario, accennando alle gravi difficoltà, scriveva con un certo disanimo: « Havia n'esta Provincia tres Missões; duas estão já reduzidas em pó, e a terceira não sei quanto tempo possa ainda durar na porfiada luta travada com seus inimigos (regatões e comerciantes) ». E dopo aver accennato che un deputato del Pará stava raccogliendo firme (false) contro i missionari, soggiungeva: « Até hoje a nossa missão, por termos resistido constantemente a esses mesmos regattões, acha-se muito bem e os indios vivem contentes e vão aumentado-se de dia em dia sendo agora 700; não sei porem o que acontecerá no porvir, pois a nossa vida está continuamente em perigo e ameaçada ».

[87] In uno di questi viaggi, nell'attraversare la zona delle rapide, il missionario naufragò salvandosi per miracolo, ma perdendo tutto il prezioso carico che portava con sé da Belem. E' inoltre da notare che egli, recandosi alla capitale, conduceva sempre con sé un diverso gruppo di índios perché avessero ad apprezzare i benefici della civiltà. Cf. *Un missionario nel Brasile*, in *Annali Francescani* 14(1883) 752ss, 593.

[88] Cf. ACRJ, P: 1/I, 5: lett. al commissario in data 26 dicembre 1874. I capi d'accusa erano il suo fermo procedere contro i rigattieri.

[89] Si veda la corrispondenza dei missionari citata alla nota 82; in essa praticamente non si parla che di difficoltà e contrasti con i regatões. P. PUETTER,

dalle febbri malariche, fu costretto a ritirarsi: a Bacabal, dopo ripetute insistenze del presidente del Pará, p. Pelino ritornò solo, con la promessa che quanto prima un altro missionario lo avrebbe raggiunto. Ciò avvenne dopo alcuni anni di opprimente solitudine che incisero profondamente sulla salute del missionario. Infatti fu solo nel 1881 che p. Antonino da Reschio approdava in canoa alla sperduta catechesi; egli successe poi come direttore interino al vecchio missionario, allorché questi, nel 1882, si recava in Italia per rivedere sua madre.

Ma dall'Italia, come pur desiderava, p. Pelino non poté più ritornare in Brasile. P. Antonino non diresse a lungo l'aldeamento; disanimato dalle difficoltà incontrate[90] e colpito, a quanto pare, da una forma acuta di anemia, chiese di poter rimpatriare, il che ottenne sulla fine del 1882. Nel 1883 la catechesi fu per alcuni mesi sotto la direzione di p. Serafino da Trieste[91]; ma non molto dopo essa era definitivamente abbandonata.

Il Klein[92] giudica che fu un errore tattico fondar la missione indiana troppo vicina alle popolazioni civili e, più ancora, il non aver provveduto alla sua sicurezza con mezzi opportuni. Ma si può osservare che i missionari, data la politica del governo imperiale, avevano le mani legate; inoltre essi credevano nell'onestà di chi aveva l'obbligo di appurare la verità delle accuse e, quindi, di proteggerli e di difenderli[93].

A missão entre os Mundurucús, in *Santo Antônio* 5(1847) 2° 20ss. Tuttavia negli ultimi tempi della permanenza di p. Pelino nella missione diversi rigattieri si erano fatti amici del missionario e commerciavano con gli índios in forma onesta con vantaggio proprio e della missione. *Ib.*, 30.

[90] In una lettera a p. Pelino in data 17 ottobre 1881 egli dice che ha trovato la missione quasi tutta divorata dal fuoco, appiccato alla stessa dai regatões; in altra, al commissario generale in data 28 dicembre dello stesso anno, scrive che gli índios, che si erano allontanati, ritornavano ma che, disertando i luoghi dove estraevano la *borracha* (gomma naturale) a servizio di un *regatão*, era ricominciata la lotta contro la missione; e finalmente al vescovo del Pará in data 10 gennaio 1882 comunicava che la missione di Bacabal era « mais perseguida do que as da China, Japão e da Corea: e se o meu antecessor tivesse escrito algumas informações, podia-se fazer uma historia interessante. Sinto, porem, que tendo-me Jesus Christo admittido a uma parte dos seus martirios, as minhas forças são mui fracas, e não podem carregar a cruz até o fim sem uma graça especial ». Si veda in ACRJ, A: 3/VI, 11, 13, 15.

[91] Nel febbraio del 1883 il presidente del Pará comunicava all'assemblea provinciale: « O aldeiamento do Bacabal, situato a margem direita do Tapajoz, na secção das cachoeiras, acima de Itaituba, 10 dias de viagem difficil e perigosa, está actualmente sob a direcção do missionario capuchinho Fr. Serafim de Trieste. Nada posso dizer-vos acerca do estado em que se acha por não ter ainda recebido os esclarecimentos que devem ser prestados por aquelle missionario e que reiterei em data 5 do corrente ». Cf. Barão de Maracajú, *Falla com que... abrio a 2ª sessão da 23ª Legislatura da Asss. Leg. da Prov. do Pará em 15 de Fevereiro de 1883*, Pará 1883, 70.

[92] *Die Franziskaner in Nordbrasilien*, 129.

[93] Si veda, al contrario, come qualche autorità in Belem fosse connivente con i nemici della missione, come nel furto perpetrato ai danni di questa da due delinquenti di Itaituba: Pancrácio PUETTER, *A missão entre os Mundurucús* in *Santo Antônio*, 5(1947) 2°, 28. Del Puetter, oltre il lavoro qui citato che fu pubblicato in tre puntate su *Santo Antônio*, 4(1946) 2°, 31-35; 5(1947) 20-32, 37-43, si veda anche *Frei Pelino de Castro Valva e seus Mundurucús*, *ib.*, 7(1949) 310-320, dove, fra l'altro, corregge varie inesattezze di scrittori sulla missione di p. Pelino.

d) *Rio Trombetas e Xingú*. - Impulso e coordinamento alle missioni indiane del Pará diede p. Ludovico da Mazzarino, prima semplice missionario e poi saggio superiore che trascorse nella vastissima provincia un avventuroso settennio di viaggi, esplorazioni, ministero catechetico ed anche popolare e al quale si deve, oltre che la missione dello Xingú, la fondazione dell'ospizio di Belem[94]. Sotto la sua viceprefettura sono quasi una decina i missionari occupati nella catechizzazione degli índios e i punti principali in cui quest'ultima si localizza sono, oltre che il Tapajós, di cui abbiamo già parlato, i bacini fluviali del Pacajás, Trombetas, Xingú e Capim. Infelicemente, i risultati ottenuti non corrisposero ai sacrifici dei missionari, e ciò a causa di molteplici difficoltà che stroncarono la vita ad alcuni di essi e costrinsero gli altri a ritirarsi.

P. Ludovico, religioso esemplare che era già stato professore e maestro dei novizi nella sua provincia[95], giunse in Brasile nel 1862 e si dedicò da prima al ministero popolare in Rio de Janeiro. Desiderando occuparsi nell'evangelizzazione degli índios, nel 1865 venne destinato al Pará con l'incarico di studiar la situazione e preparare una larga ripresa del lavoro catechetico tra i primitivi. Dopo aver accompagnato per alcuni mesi il vescovo diocesano in visita pastorale[96], il governo della provincia lo incaricò di visitare gli índios Tembés del rio Capim[97]; e p. Ludovico di buon grado raggiunse la zona percorrendola in tutti i sensi e sostando nelle tre aldee, già costituite, di Maracanã, Jurupariquará e S. Leopoldina; alla fine della sua escursione, durata vari mesi, presentò un'accurata relazione sulle condizioni della zona, la possibilità di stabilire altri aldeamenti e di sviluppare i già esistenti, collocandovi dei missionari[98].

---

[94] Si veda sopra a p. 229.

[95] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 92s. P. Ludovico apparteneva alla provincia monastica di Siracusa.

[96] Cf. ACRJ, L: 3/I, 3: lett. al commisssario generale in data 4 giugno 1868, dove riassume la sua attività antecedente. Giunto a Belem il 12 marzo 1865, il vescovo lo mandò da prima in supplenza nella parrocchia di Mucajuba sul Tocantins, dove, fra l'altro, celebrò 300 matrimoni di concubinari; poi col vescovo visitò varie parrocchie tenendovi praticamente delle vere missioni, con lavoro che si prolungava dalle 5 del mattino sino alle 12 e perfino alle due di notte.

[97] Questi índios, salvatisi dalle persecuzioni dei feroci Timbiras e Urubús del Gurupí, si erano stabiliti sul Capim occupando la zona che era già servita di fortilizio ai Mocambos, gruppi di schiavi neri ribellatisi ai loro padroni e rifugiatisi nell'alto Capim dove, frammisti, come sembra, a bianchi disertori od evasi da ergastoli, «lavoravano in comune, cacciavano, predavano e uccidevano quanti passavano di là per tema che avessero a palesare la loro dimora»; il governo con diverse spedizioni militari li aveva poi sterminati. Cf. TIMOTEO (ZANI) DA BRESCIA, *Alto Brasile*, 351; GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 177.

[98] L'escursione fu descritta in un succoso articolo apparso nel *Jornal do Amazonas* (1866) con brani della relazione presentata da p. Ludovico al governo della provincia; degna di nota una delle prodezze compiute dai *regatões*, ricordata dall'estensore dell'articolo: «os regatões fazem por alli verdadeiras extorsões, vendendo por vezes uma calça pelo preço de vinte potes de oleo, que equivale mais o menos a 40.000 reis». La prima aldea visitata fu Leopoldina; di essa scrive p. Ludovico: «Fui ricevuto dagli índios con dimostrazioni di grande affetto e venerazione: mi

Al suo ritorno in Belem, nel settembre del 1866, egli era nominato direttore della colonia di « S. João do Araguaia », ai confini del Pará con il Goiás; qui però, dove approdava il 9 ottobre 1866, non incontrava índios e la località Frades, che gli era destinata poco dopo, si rivelava inadatta essendo situata nel Maranhão e inoltre in possesso di un privato[99]. Poiché nel frattempo era giunto da Rio il compagno promessogli dal commissario generale e cioè il suo conterraneo p. Carmelo da Mazzarino che per commissione del governo già si trovava in esplorazione sul rio Trombetas[100], il missionario fu autorizzato a raggiungerlo e con lui risalì il fiume, studiando la possibilità di stabilirvi una catechesi.

Ma il momento era inopportuno dato che tutta la zona si trovava in subbuglio per la ribellione dei Mocambos o schiavi neri fuggiti dai loro padroni[101]; in attesa che il governo provve-

salutarono con 50 e tanti colpi di fucile, secondo il loro costume, e vennero quasi tutti al fiume portando con sé anche il vecchio *tuchawa* (capo) a nome Riccardo di S. Vittore, vestito in grande parata. Nei 9 giorni che mi fermai tra loro, celebrai quotidianamente la messa, il che molto li consolò; battezzai 89 persone, tra grandi e piccole, e benedissi 25 matrimoni: 4 di civili e 21 di índios; visitai l'aldea casa per casa: le capanne sono molto povere, 46 situate entro il recinto e 4 fuori con un totale di 50; vidi pure 12 dei 32 campi che esistono nella zona: in generale sono molte belli e fertili. Gli índios piantano molta mandioca; coltivano pure *macacheira, cará,* patate, granturco, fagioli, riso e canna da zucchero, ma in poca quantità; numerose le piante di *jacoveiras, ananás,* e *jurumí;* in minor numero gli aranci, le *mangueiras,* le *goiabeiras...* ».

Il missionario distribuì panno, tela, ferri e attrezzi vari come falci, scuri, seghe, martelli, chiodi. Passò poi all'aldea di Jurupariquará e a quella ancora in formazione di Maracanã; qui pure amministrò battesimi e matrimoni e visitò campi e abitazioni, dando opportuni suggerimenti: « Disegnammo con ordine le case, le strade, la piazza e la chiesa che devono tuttavia esser costruite; stabilimmo il luogo per il cimitero e innalzammo due *cruzeiros*: uno dinanzi alla capanna che serve di cappella, l'altro nel mezzo del cimitero ». Cf. GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços,* 176ss; ACRJ, L: 3/I, 3.

[99] Cf. ACRJ, L: 3/I, 2: da S. João do Araguaya al commissario generale in data 16 ottobre 1867. Tra il viaggio sul Capim e quello sull'Araguaya ci fu però una puntata sul Tapajós in visita ai Mundurucús, già assistiti da p. Egidio da Garessio: in 3 giorni di vapore e 14 di canoa giunse alla prima aldea (Itaituba) dove si trattenne due mesi e mezzo visitando diversi aggruppamenti e « fazendo-lhes muitas instruções ». Tornato a Belem, il presidente lo inviò a S. João do Araguaia e in pari tempo il vescovo gli diede l'incarico di tenere un corso di missioni nella parrocchia di Baião; compiuto quest'ultimo ordine, continuò a risalire il Tocantins e raggiunse gli índios Anambés, « estabelecidos a riba da cachoeira do Guariba »; col *tuchawa* e due altri discese a Belem per parlare col vicepresidente, visconte di Arari, col quale combinava una missione tra gli Anambés; ma durante il viaggio lo coglieva l'obbedienza del commissario generale e l'ordine del ministro dell'agricoltura che lo destinavano a S. João do Araguaia. ACRJ, L: 3/I, 3: Belem 4 giugno 1868.

[100] Si veda la lettera del missionario in data 30 settembre 1867, ACRJ, L: 3/II, 1. Il Trombetas è un affluente di sinistra del rio Amazonas; nasce nella Serra di Tumucumaque e lungo il suo corso, di 550 chilometri, presenta molte rapide. Cf Silvestre Honorio de SOUZA, *Bacia do Amazonas,* 24s.

[101] Sulla missione di p. Carmelo tra i Mocambos si veda Ernesto CRUZ, *Procissão dos séculos,* 131s. Il missionario si mise in contatto con vari gruppi di Mocambos e presentava poi al governo le condizioni che essi ponevano nei termini seguenti: « Os ditos pretos desejavam muito aldear-se e darem cada um a seu senhor a quantia di 300.000 reis para sua liberdade, no praso de 4 anos, sofrendo porem alguma diminuição os mais velhos. Com efeito tendo apresentado êste projeto aos se-

desse a domare la ribellione, i due missionari furono mandati sul rio Pacajás per visitare gli índios Anambés fra i quali si trattennero oltre 3 mesi. Gli Anambés erano dei « Tupí-Guaraní » in parte addomesticati e facilmente si lasciarono attirare dai missionari che distribuirono loro tela e attrezzi agricoli; qui p. Ludovico avviò una catechesi costruendo una cappella nell'aldea principale che venne da lui, in seguito, visitata altre volte durante i suoi continui viaggi.

La missione dello Xingú s'inaugurò ufficialmente nel 1868 quando, dopo lunghe escursioni, i due missionari notificarono al governo d'aver scelto una località ricca di prodotti e abitata da 7 tribù indiane, a monte della grande ansa prodotta dal fiume[102]. P. Ludovico, mente organizzatrice, aveva però nel frattempo, basandosi sulle innumerevoli escursioni compiute, tracciato un piano catechetico estensivo che, attuato, avrebbe contribuito in modo notevole alla civilizzazione degli índios paraensi; il 4 giugno 1868, già in procinto di raggiungere definitivamente lo Xingú, scriveva al commissario che per un avvio concreto alla soluzione del problema indiano nella provincia occorrevano almeno 15 missionari: 2 in Belem come procuratori di tutte le missioni dell'interno; 4 o almeno 3 sul rio Xingú; 2 sul rio Trombetas; 2 sul Capim, e almeno 4 sul tratto del Tocantins appartenente al Pará[103]; inoltre 3 o almeno 2 sarebbero occorsi sul Tapajós. Naturalmente, il problema trovava nel personale sufficiente solo una parte della sua soluzione, dovendo anche contare su mezzi adeguati: ciò che non offriva rosee prospettive, almeno da parte del governo provinciale.

Intanto, mentre p. Carmelo sullo Xingú andava riunendo índios e gettando le basi di un vasto aldeamento, il viceprefetto raggiunse nuovamente il rio Trombetas e qui apriva una formale catechesi in attesa dei missionari che dovevano esser mandati da Rio. Questa escursione durò alcuni mesi e mirava a creare un precedente alla futura missione da stabilirsi nella zona. Di ritorno p. Ludovico fece un'altra visita agli índios Anambés sul rio Pacajás, e poi si ricongiunse a p. Carmelo sullo Xingú. Nei primi mesi del 1869 i due missionari, tra « privazioni, lotte, patimenti, fatiche e spaventi di morte », stavano organizzando la catechesi alacremente; dissodati vasti tratti di terreno e riunito già un buon numero d'indiani, i progetti per stabilire su solide basi l'al-

---

nhores de Obidos ha decisão de boa vontade respondendo por escrito para ser apresentado a V. Excia. Desejam tambem pelo espaço de 6 anos, ficar isentos de qualquer imposição e recrutamento. Enfim querem ser dirigidos só por missionarios excluindo-se qualquer autoridade civil. Faltando uma das ditas condições não querem sair dali pela razão que, acabada a guerra de Paraguay e o governo não lhes conceda a liberdade, estão resolvidos a transferir-se para a Colônia Holandeza ».

[102] Cf. ACRJ, L: 3/II, 3: lettera di p. Carmelo al commissario in data 18 luglio 1869. Tra gli índios figuravano le tribù Jurunas, Tacunha-peuás, e altre.

[103] ACRJ, L: 3/I, 3: lettera di p. Ludovico al commissario in data 4 giugno 1868.

deamento si moltiplicavano; di questi il più importante fu quello di una strada in piena foresta che, partendo da Tucuruí, avrebbe condotto alla missione evitando l'immensa ansa formata dallo Xingú e inoltre le numerose e pericolosissime *cachoeiras* (cascate e rapide) che la caratterizzavano [104]; inoltre, data la domestichezza delle tribù che si presentavano spontaneamente[105], si progettavano lungo il fiume altre catechesi secondarie.

Ma infelicemente, difficoltà e prove in un seguito accasciante stavano per incominciare. Nel settembre del 1869 p. Ludovico era colpito in forma acuta dalle febbri palustri e costretto a recarsi alla capitale per curarsi; rimessosi quasi per miracolo dopo che i medici avevano disperato di salvarlo[106], tornò alla missione per riprendere la sua attività; ma poco dopo, un attacco compiuto dagli índios Carajás contro le tribù stabilite sul territorio della colonia produsse gravi danni e il missionario fu raggiunto da una freccia che lo colpì in un fianco, lasciandolo quasi dissanguato[107]. Raccolto e portato alla capitale, ebbe la fortuna d'imbattersi in un medico tedesco che lo curò affettuosamente, ridandogli le forze e la salute[108].

Molti allora lo sconsigliarono dal ritornare sullo Xingú a motivo della debolezza rimastagli e del pericolo delle febbri; ma il missionario conosceva il suo dovere e inoltre pensava a p. Carmelo, rimasto solo nella zona insicura; così, nel febbraio del 1870 riprendeva a navigare sull'Amazzoni e poi, in canoa, risaliva lo Xingú. Ciò fu una provvidenza perché p. Carmelo, già sofferente a intermittenza di paludismo, ai primi di marzo dello stesso anno era stato attaccato da una forma di febbre gialla. Si può immaginare il suo conforto quando, il 19 dello stesso mese, vide comparire nella missione il confratello e superiore, di cui egli non aveva avuto più notizia dopo il ferimento causato dall'incursione dei Carajás. Curato da p. Ludovico, egli ebbe una ripresa momentanea; ma le febbri e le fatiche avevano ormai minato il suo organismo: egli moriva il 25 aprile successivo confortato dai santi sacramenti

---

[104] Molte sono le lettere di p. Ludovico che accennano a questa strada, di una trentina di chilometri e utile non solo alla missione ma anche ai *siringueiros* (estrattori di gomma) per i loro trasporti. Cf. ACRJ, L: 3/I, 8, 10, 12, 13.

[105] Così ad esempio gli Araras, per due volte; ma — soggiungeva p. Carmelo — « non abbiamo mezzi per sostentarli ». Cf. ACRJ, L: 3/II, 3.

[106] ACRJ, L: 3/I, 6-8. In Belem s'alloggiò da prima presso il vescovo, poi presso un sacerdote francese chiamato Augusto Cuberre, dal quale fu trattato con la massima cura; in data 1° novembre 1869 egli scriveva di aver già fatto la « espropria » e di prepararsi a morire. *Ib.*, 7.

[107] ACRJ, L: 3/I, 12 e 13. L'attacco disperse completamente gli índios Tacunha-peuás e Jurunas con 7 morti e danni all'aldeamento valutati a 4 contos; p. Ludovico venne ferito in un'imboscata mentre scendeva alla capitale per ragguagliare il governo sull'accaduto; la ferita riportata, profonda 5 centimetri, lo colpì tra la quarta e quinta costola; per fortuna la freccia non era avvelenata e non ebbe a ledere parti vitali.

[108] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 92. Si veda anche PELINO DA CASTROVALVA, *Un missionario nel Brasile*, in *Annali Francescani* 14(1883) 374.

e assistito dal confratello che piangeva a calde lagrime la sua morte immatura[109].

Dopo la scomparsa di p. Carmelo la missione dello Xingú vivacchiò per un altro biennio, poi si estinse a motivo dei rinnovati attacchi dei Carajás che dispersero gli índios aldeati; essa servì nondimeno a creare nel governo del Pará la convinzione che un aumento di missionari sarebbe stato utile avvio alla soluzione del problema indiano, così grave e urgente negli sterminati territori della provincia. Scriveva il presidente Alfredo de Oliveira nel *Relátorio* del 17 aprile 1870 col quale trasmetteva l'amministrazione della provincia al suo successore Abel Graça:

> « Per ciò che ho visto nella mia provincia, dove virtuosi missionari cappuccini con facilità radunano il popolo e gl'ispirano buoni principî, sanno migliorare i costumi, eccitare all'amore per il lavoro, edificare, quasi con genio d'improvvisatori, chiese, collegi e case d'educazione, aprir strade e realizzare altre opere di pubblico interesse... per tutto ciò, dico, io sono profondamente convinto che essi ben potrebbero catechizzar gl'indigeni e, con questa gente infelice strappata alla vita errabonda e selvaggia, fondare molte colonie la cui direzione io affiderei loro di buon grado, sicuro dei risultati che non potrebbero mancare.
>
> Esempio tipico è la missione dell'alto Xingú dove due poveri cappuccini, p. Ludovico e p. Carmelo da Mazzarino, affrontando pericoli e disagi e sacrificando la propria vita, già ottennero di riunire una tribù che si dedica al lavoro e da questo ricava i mezzi

---

[109] Fidelis de Primerio (*Capuchinhos*, 383) soggiunge che il missionario « morì come un santo ». Si veda l'accenno del presidente della provincia, Abel GRAÇA, *Relatorio apresentado à Assemblea Legislativa Provincial na segunda sessão da 17ª Legislatura*, Pará 1871, 42. Commossa è la lettera che p. Ludovico, dandone notizia, scriveva al vicecommissario generale, p. Venanzio da Ferrara, in data 2 luglio 1870 con molti particolari sulle ultime ore di vita del moribondo; dopo aver ricevuto tutti i sacramenti, compresa l'estrema unzione, p. Carmelo « quiz o crucificado, abraçou-o encarecida e fortemente ao coração e levantando-o rezou aquella estrophe... *Recordare Jesu pie quod sum causa tuae viae*, concluindo com o *Ne me perdas n'ista die*, fazendo cahir duas grossas lagrimas de seus olhos sobre o crucifixo; o que, tendo-me enternecido, fui obrigado arredar-me um pouco delle, a fim de lhe encumbrir a grande commoção que naquelle instante esperimentava. D'ahi a pouco me chamou a si e disse-me: « Meo Padre, assente-se a minha cabeceira e não me abandone mais, pois estou perto a morrer ». As cinco da tarde repetio-me que o não desamparasse até o ultimo respiro; então o mudei da rede para um colchão e lá ficou socegado até 9 e 35 minutos do mesmo dia 25; as nove e dez minutos da nocte disse-me que me fosse deitar, visto ter eu perdido muitas noictes e que podia cahir doente; porem tendo-o convencido com doçura, quiz de novo o crucifixo que havia deixado na rede; abraçado-o fervorosamente ao coração, balbuciou algumas jaculatorias e pegou no somno para despertar na eternidade; com effeito as nove e 40 minutos expirou placidamente no Senhor, deixandome com summa saudade por te-lo perdido, e com summa consolação por te-lo visto gozando na mançáo dos Justos! E nos?

Nos neste valle de miserias charando os nossos peccados. Ah meo bom Padre, o que havemos de fazer se não conformar-nos com a sancta vontade de Deus, e recommendar-nos à SS. Virgem, a fim de passarmos felizmente desta para outra vida e gozarmos das consolações que nunca hão de acabar ». Cf. ACRJ, L: 3/I, 11. Nella cronologia dei fatti noi seguiamo qui Fidelis de Primerio (*Capuchinhos*, 333s), che colloca la morte di p. Carmelo dopo il ferimento di p. Ludovico da parte dei Carajás; ma il ferimento forse ebbe luogo dopo la stessa morte e cioè tra il luglio e il settembre del 1870.

per la sua sussistenza. Mi trovai con uno di questi missionari[110], udii il racconto delle fatiche supportate e delle difficoltà contro le quali ha dovuto lottare, l'ho visto con la salute disfatta e in condizioni di non poter camminare; eppure, anche in questa condizione, quando io gli dissi che per ordine del governo imperiale stavo per procedere allo studio della strada che partendo da Igarapé-Tucuruí conduce alla missione, si rianimò tutto, volle ritornare e ritornò infatti sull'alto Xingú per accompagnare l'ingegner capitano Gioachino Saverio de Oliveira Pimentel nel lavoro che gli ho affidato. Rimasi ammirato per tanta dedizione che non ha ricompensa in questo mondo e che solo può spiegarsi con le parole ripetutemi dal missionario quando io lo consigliai a non esporsi alla morte: — L'unico scopo della mia vita è il servizio di Dio!...

Io sono persuaso che queste mie idee a riguardo della catechesi religiosa trionferanno il giorno in cui si potranno confrontare i risultati della missione dello Xingú con la triste condizione dei primitivi, affidati a una direzione [laica] che non può farsi sentire a distanza[111] e quindi abbandonati a se stessi, sfruttati dai rigattieri e da altre malefiche influenze che, a forza di menzogne e bevande alcooliche, tolgono loro anche quel poco che hanno con permute altamente lesive della giustizia, lasciando loro solo l'immoralità. Parlai pochi giorni fa con un *tuchawa* (capo) degli índios del rio Capim, lo richiesi se desiderasse un padre missionario; la risposta, nella parola e nei gesti, fu la più espressiva e significativa dell'alta stima che i missionari godono tra questi infelici e del desiderio grande con che essi li attendono »[112].

e) *Rio Capim*. - Dopo la morte di p. Carmelo il viceprefetto replicò a Rio le richieste di personale e all'inizio del 1871 otteneva i missionari p. Candido da Hémérence e p. Michelangelo da Burgio, destinati rispettivamente sul rio Capim e sull'Araguaia; a questi, nel maggio dello stesso anno, s'aggiungeva p. Pelino da Castrovalva proveniente da Pernambuco e, nell'ottobre, il commissario generale da Rio inviava i pp. Luigi da Piazza, Antonino da Albano e Biagio da Cento, quest'ultimo morto il giorno stesso del suo arrivo a causa della febbre gialla presa in S. Luís do Maranhão durante la sosta della nave[113].

Con questo gruppo di missionari poteva esser riaperta la missione del Tapajós affidata, come abbiamo visto, ai pp. Pe-

---

[110] L'allusione, ovviamente, si riferisce a p. Ludovico per quanto è detto sotto circa le sue condizioni di salute risalenti al 1869. Si veda alla nota 106.

[111] Sul pratico disinteresse dei direttori laici per i loro protetti valga quanto scriveva il vescovo del Maranhão, mons. Helvecio Gomes, alla nunziatura di Rio il 12 febbraio 1921 relativamente all'organizzazione della catechesi laica del Maranhão: « Os agentes da catechese leiga despreoccupadamente perambulam pelas ruas da capital a espera da soldada mensal; se alguma vez, na bôa estação, sobem os rios Pindaré e Mearim, rumo ao sertão, é para regressarem na mesma « gaiola » que os levou, convictos de ahverem sobejamente feito jus ao restante anno financeiro ». Cf. AGP, 11/C, f. 8r.

[112] Riportato da FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 336s.

[113] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO *op.cit.*, 334, 384. Apparteneva alla provincia monastica di Bologna.

lino da Castrovalva e Antonino da Albano[114]. P. Michelangelo da Burgio, destinato all'aldeamento di S. Maria do Araguaia[115], fu dato per compagno a p. Candido da Hémérence per il Capim in sostituzione di p. Biagio da Cento; p. Luigi da Piazza, con l'aiuto del viceprefetto, doveva riprendere la missione del rio Trombetas e del Pacajás, ma finì poi sul Capim in sostituzione, a sua volta, di p. Michelangelo colpito dalle febbri malariche; infine si aspettavano altri due missionari per la missione dello Xingú. Tutto questo piano catechetico, già ben definito nei suoi particolari, per circostanze esterne e avverse non fu attuato che in parte perché, a prescindere dalla missione del Tapajós, praticamente non si poté dar vita che alla nuova catechesi del Capim di cui ci rimane a parlare[116].

La missione del Rio Capim ebbe per fondatore p. Candido da Hémérence, un cappuccino della Svizzera francese giunto a Rio de Janeiro il 3 giugno 1870. Questo giovane missionario, di grande capacità ed entusiasta del compito che gli era stato affidato, è figura emergente nel secondo Impero tanto da essersi meritato una importante monografia[117]. P. Candido da prima compì varie escursioni sul Capim[118], di cui una per poco non gli costò la vita; l'11 agosto del 1871, di notte, mentre risaliva il fiume accompagnando il vescovo di Belem, il battello fluviale « Guama » urtò paurosamente la lancia su cui si trovava; solo il suo coraggio e sangue freddo scongiurarono il disastro, in cui poteva trovar la morte lo stesso vescovo[119]. Già in questa escursione egli ridiede vita a un aldeamento di 600 índios in località chiamata Pracateua, composto di Tembés e Turinara e già fondato anni prima ma insidiato dai *regatões* che sfruttavano i primitivi in forma vergognosa[120].

L'opera di p. Candido incomincia propriamente nel settembre del 1871 quando, in compagnia di p. Michelangelo da Burgio e con l'autorizzazione del governo, risalì il Capim con gli attrezzi

---

[114] Si veda a p. 329s.

[115] Cf. ACRJ, L: 3/I, 18: lettera di p. Ludovico al commissario in data 16 gennaio 1871.

[116] P. Ludovico nei primi mesi del 1872 si recava in Italia sia per un periodo di riposo come anche per reclutare altri missionari; ma al suo ritorno era destinato alle missioni indiane di Minas Gerais in qualità di viceprefetto. Si veda a p. 261; ACRJ, L: 3/I, 22-25; GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 92.

[117] Cf. ADELHELM (JANN) VON STANS, O.F.M.Cap., *Candidus Sierro. Ein Indianer-Missionär*, Stans 1915.

[118] Il Capim nasce a ovest della Serra dos Coroados nel sud del Pará; ha un corso assai sinuoso di oltre 1.000 chilometri ed è considerato come un affluente del Guamá che scarica le sue acque nell'estuario del Pará. Cf. Paul le COINTE, *O Estado do Pará*, 67s.

[119] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 335, nota. Su p. Candido e la missione del Capim si tenga però presente lo studio di A. JANN, *Candidus Sierro. Ein Indianer-Missionär*, Stans 1915.

[120] Cf. Pedro Vicente de AZEVEDO, *Relatorio apresentado à Assemblea Legislativa Provincial... em 15 de Fevereiro de 1874*, Pará 1874, 47. Dal presidente della provincia il merito principale di questa riorganizzazione è però attribuito al vescovo col quale p. Candido s'accompagnava.

necessari all'impianto degli aldeamenti che aveva già progettati nelle precedenti escursioni. Dopo un venti giorni di viaggio egli giungeva in una località dell'alto Capim chiamata *Anauerá* e situata a valle della confluenza del Surubijú con lo stesso Capim; qui, in un vasto tratto di terreno pianeggiante adatto alla coltivazione, raccoglieva alcune centinaia di índios e nell'ottobre dello stesso anno inaugurava ufficialmente la nuova catechesi dedicata alla « Assumpção de Nossa Senhora no Alto Capim », composta da índios Tembés[121].

Ma la sfortuna sembrava perseguitare il giovane missionario nei suoi sforzi civilizzatori; dopo il pericolo già da lui corso nell'agosto e un leggero attacco di malaria in Assumpção, ai primi del 1872 il suo alacre collaboratore, p. Michelangelo da Burgio, era colpito da febbri acute che fecero temere della sua vita, e in tutta urgenza dovette essere ricoverato a Belem[122]. In attesa di un altro missionario, p. Candido continuò da solo ad allargare la catechesi e a presiedere ai lavori della colonia che si era frattanto arricchita di una cappella, di abitazioni e di fertili campi che producevano in abbondanza mandioca, riso, canna da zucchero, e banane. Agricoltore nato per tradizioni di famiglia e inoltre dotato di grande talento per l'architettura e l'arte in genere[123], il cappuccino svizzero aveva già tracciato un piano di sviluppo che doveva fare della colonia una pittoresca cittadina dell'interno, con vie alberate e costruzioni semplici ma eleganti, con la sua bella chiesa e gli altri edifici necessari; egli meditava inoltre di costituire vari nuclei lungo il Capim, destinati a richiamare gli índios della zona, e d'introdurre culture speciali che avrebbero dato prosperità e benessere a tutta la zona, avviando l'importante bacino fluviale verso un sicuro incivilimento.

Nel maggio del 1872, quando da Belem gli venne finalmente in aiuto p. Luigi da Piazza, l'Assumpção era stabilita: le costruzioni più necessarie erano state fatte; la scuola iniziata; i campi prosperavano e gli índios vivevano tranquilli anche se, di tempo in tempo, non mancavano incursioni di *regatões* a turbare la pace. P. Candido ritenne giunto il momento d'effettuare una nuova fondazione destinata alle tribù dei Turinaras e Amanagés; pur mantenendo l'alta direzione di tutta la zona catechetica, affidò l'Assumpção a p. Luigi ed egli si spinse più avanti sul fiume fermandosi a una distanza di due giorni, in una località che aveva già studiata in precedenza; qui l'intraprendente missionario radunava altri índios e gettava le basi di un secondo aldeamento dedicata a S. Fedele da Sigmaringen, il mar-

[121] Si veda copia del *Relatório* presentato da p. Candido al governo del Pará in data 19 novembre 1871, in AGMC, H 86, *Comm. Gen. Brasiliae* (Rio), D, 1.

[122] P. Candido nella sua relazione dice che il luogo è « piuttosto malarico », come del resto tutta la zona del Capim. *Ib.*, 3. P. Michelangelo, sotto la minaccia di diventar completamente cieco, fu poi mandato a Pernambuco. Cf. ACRJ, L: 3/26; A, 1, I, 1.

[123] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 334; A. JANN, *Candidus Sierro*, 5ss.

tire svizzero cappuccino patrono della S. Congregazione di Propaganda Fide[124].

Anche São Fidelis in breve tempo prese a prosperare contando alcune centinaia di primitivi; nel febbraio del 1874 il presidente del Pará lo metteva sullo stesso piede del precedente, chiamandoli ambedue « importanti »[125]. Sembra certo che la missione del Capim, sotto la direzione di p. Candido, si avviava ormai verso i più lieti auspici e che, col tempo, avrebbe dato grandi risultati; ma su di essa s'abbatteva un'improvvisa sciagura che doveva schiantarla sul nascere.

Nel marzo o nell'aprile del 1874 alcuni tecnici europei, tra i quali l'ingegnere belga Bochhausen e alcuni svizzeri amici di p. Candido, giunsero in comitiva all'aldeamento di São Fidelis e pregarono il missionario che li avesse ad accompagnare in una esplorazione lungo il Surubijú, affluente del Capim. Il missionario naturalmente accondiscese e alcuni giorni dopo la comitiva, composta, oltre che dagli europei, da alcuni coloni e índios, risaliva il fiume in canoa, sostando di notte in un piccolo accampamento che veniva di volta in volta costruito e disfatto. Fu in una di queste soste notturne che la comitiva venne aggredita e annientata, non si sa bene se a scopo di furto ovvero da parte di tribù selvagge che volevano mantenere inviolato il territorio da esse abitato[126].

Così p. Candido terminava tragicamente la sua missione di pioniere dell'alto Capim, iniziata tre anni prima con tanto giovanile entusiasmo. A prescindere dalla sua perdita, assai grave per la missione data la sua giovane età e il suo spirito d'intraprendenza, la sua morte segnò anche la fine della catechesi nella zona perché il missionario superstite, p. Luigi da Piazza, alla notizia del suo assassinio ebbe un turbamento mentale, tanto che fu nenecessario rimuoverlo dal Capim[127]; così i due nuclei catechetici dell'Assumpção e di São Fidelis rimasero senza personale, il che segnava la fine dell'apostolato indiano nella zona[128].

---

[124] Si veda a p. 162, n. 124.

[125] Cf. Pedro Vicente de AZEVEDO, *Relatorio... em 15 de Fevereiro de 1874* (Ass. Prov. do Pará), Pará 1874, 48.

[126] Cf. A. JANN, *Candidus Sierro*, 91; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 335.

[127] P. Luigi lo stesso anno raggiungeva Rio de Janeiro in compagnia del celebre vescovo del Pará, mons. Macedo Costa, che era tratto alla capitale per essere giudicato (dal governo) a motivo del suo fermo atteggiamento contro la massoneria dominante nelle irmandades. In seguito p. Luigi lavorò in Angra dos Reis e poi nel Paraguay, da dove tornò nel 1885, vivendo nell'ospizio di Rio per altri 24 anni. Abolito il commissariato generale, egli fu per due volte superiore regolare della missione di Rio de Janeiro; morì il 16 agosto 1909. Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 105; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 335.

[128] Si veda in ACRJ, L: 3/I, 26, la lettera del commissario generale p. Gaetano da Messina *senior* al ministro dell'agricoltura in data 26 settembre 1874, dove il superiore traccia il triste bilancio dell'opera missionaria nel Pará: i due superstiti missionari del Tapajós si trovano in uno stato d'abbandono così che, se il governo del Pará non ne prenderà le difese contro i *regatões* e altri nemici della catechesi, anche quest'ultima missione tra breve finirà; i pp. Carmelo da Mazzarino e Biagio da Cento sono morti per febbri; p. Candido da Hémérence è stato assassinato con 5 colpi di fucile mentre dormiva, di notte; p. Luigi da Piazza, im-

Di tutte le catechesi paraensi fondate sotto la viceprefettura di p. Ludovico da Mazzarino, l'unica che sopravvisse per qualche tempo fu quella del Tapajós e cioè Bacabal, terminata, come abbiam visto, nella seconda metà del 1883 col ritiro di p. Serafino da Trieste[129].

4. - Le catechesi indiane alla caduta dell'Impero

Nel 1889, allorché rivolgimenti politici portavano alla caduta dell'Impero e inaugurazione del regime repubblicano, di tutte le catechesi indiane create dai missionari cappuccini non rimanevano che: S. Pedro de Alcântara, Jataí e S. Jerônimo nel Paraná[130]; Campos Novos nella valle del Paranapanema in S. Paulo; Itambacurí in Minas Gerais; Biapanha e Pedro Afonso nel Goiás; e inoltre i due istituti semiindigeni di S. Izabel e Papacassa in Pernambuco[131].

Il lavoro intenso e coraggioso dei missionari, durato un cinquantennio, non era però stato inutile. A prescindere dalle migliaia di índios battezzati e civilizzati, si può con sicurezza affermare che varie decine di ex catechesi, anche per l'apporto di famiglie di nazionali accolte sul loro territorio, si erano trasformate in villaggi e cittadine; un buon numero di esse erano state dichiarate parrocchie, mentre altre, rimaste tuttavia a uno stadio iniziale, furono più tardi costituite in particolari campi di missione, affidati ad altri istituti religiosi, come nel Goiás, nel Mato Grosso, nel Pará e nell'Amazzonia[132].

Bisogna però dire che diverse di queste catechesi scomparvero senza lasciar traccia, almeno apparente, col dissolversi della colonia indigena e il ritorno degli aborigeni alla foresta. Una

---

pressionato dal delitto, ha avuto un collasso nelle facoltà mentali ed è rimasto, almeno per il momento, inutilizzato; p. Michelangelo da Burgio, in conseguenza della malattia presa sul Capim, corre grave pericolo di restar cieco ed è stato costretto a ritirarsi a Pernambuco per sottoporsi a una cura. E' necessario che il Governo imperiale intervenga col suo appoggio a proteggere e ad aiutare i missionari perché, data la soppressione degli ordini religiosi in Italia, non si potranno avere tanto facilmente altri «uomini apostolici e catechizzatori degli índios».

[129] Si veda a p. 331. La missione tra i Mundurucús fu ripresa, vari anni dopo, dai francescani tedeschi. Cf. *O Cinquantenário da Prelazia de Santarem 1903-1953*, Santarem 1953, 111s.

[130] Si veda la relazione di p. Timoteo da Castelnuovo al governatore del Paraná in data 12 settembre 1892, conservata in ACRJ, T: 1/I, 70.

[131] Cf. *Anal. O.F.M.Cap.* 6(1890) 115s. L'elenco ivi riportato è tuttavia incompleto; a tale data i missionari che lavoravano nel Brasile erano 33. Varie ex catechesi, passate però al rango di parrocchie, erano assistite dai missionari in qualità di parroci, mentre nuovi tentativi di fondazioni indigene erano in corso nella provincia di S. Paulo e altre fondazioni si progettavano nel bacino amazzonico. Con l'avvento della Repubblica si determinò, tuttavia, un profondo mutamento d'indirizzo rispetto all'Impero e la catechesi era ormai lasciata ai governi dei singoli Stati della confederazione. Cf. Metodio da Nembro, *I cappuccini nel Brasile*, 26, 322 (n. 11).

[132] Nel Goiás, come si è detto, subentrarono i domenicani; nel Pará, tra i Mundurucús del Tapajós, i francescani; nell'Amazzonia i salesiani, i recolletti di s. Agostino e, più tardi, i cappuccini dell'Umbria; nel Mato Grosso i gesuiti e i salesiani.

delle cause di questo parziale fallimento dell'azione missionaria va ricercata, oltre che nella scarsezza del personale, in taluni errori di metodo, come, ad esempio, una certa facilità nel conferire il battesimo, un'inadeguata organizzazione di collegi che risolvessero radicalmente il problema indiano col preparare le giovani generazioni interamente civilizzate, un prematuro abbandono delle catechesi imputabile a diverse ragioni, una insufficiente protezione delle stesse catechesi contro invadenze esterne turbanti il loro pacifico sviluppo; infine la troppo grande dispersione dei nuclei catechetici e il conseguente isolamento dei missionari che difficilmente potevano aiutarsi a vicenda in casi di malattia ovvero per procurarsi mezzi od anche per concedersi un legittimo periodo di riposo, erano costretti ad abbandonare a se stessi i primitivi per periodi più o meno lunghi, con evidente danno per la loro formazione.

Ovviamente, non mancò neppure il peso di difficoltà ambientali, inerenti alla catechesi stessa come, ad esempio, l'indole indomita dei selvaggi, e il loro congenito nomadismo, la durezza e insalubrità del clima che poteva colpire il missionario ovvero gli índios con febbri e morbi contagiosi, le siccità e conseguenti carestie che risospingevano i primitivi alla foresta in cerca di vitto, infine la lotta esasperata condotta dai regatões.

Ma la causa principale e determinante del parziale fallimento di tanti generosi sforzi dei missionari va collocata nel mutabile indirizzo della politica imperiale su cui venne a gravare l'ipoteca massonica, rappresentata da vari influenti uomini di governo avversi alla catechesi religiosa. Anzitutto l'invadente politica regalista del governo troppo spesso manovrò i missionari a suo piacimento, considerandoli alla stregua di funzionari e spostandoli facilmente da un luogo all'altro: ciò determinò instabilità e precarietà in molte catechesi e alla fine ne segnò la morte.

Ma, più grave ancora agli effetti del vasto programma d'incivilimento, fu la lentezza con cui il governo passava gli aiuti necessari e promessi, quando, per il mutare dell'indirizzo politico col mutare degli uomini responsabili, non li sospendeva affatto. Giustamente p. Giacinto da Palazzolo, dopo aver affermato che i missionari avrebbero potuto, indubbiamente, «fare di più» e «fare di meglio», soggiunge che «è pure certo che ad essi non è imputabile la colpa»; e riportato il *Memoriale* del commissario generale, p. Fabiano da Scandiano, indirizzato all'imperatore e da noi già esaminato più sopra[133], aggiunge:

> «Se altre prove non esistessero, la storia dell'aldeamento di Itambacurí in Minas Gerais basterebbe da sola a dimostrare come le remore e difficoltà [frapposte dal governo] incidevano sul progresso e sviluppo della catechesi rendendo inutile, in molti casi, lo sforzo eroico dei missionari che, già nei primi anni, erano costretti

[133] Si veda a p. 222s.

ad abbandonare il duro compito assunto. Se l'aldeamento d'Itambacurí prosperò superando tutti gli ostacoli che minacciarono i suoi primi passi, ciò è dovuto alla benedizione di Dio e alla geniale capacità del suo fondatore che, oltre ad essere una spiccata figura di apostolo, per le sue condizioni sociali poté recare con sé dall'Europa alcuna riserva in oro... Nonostante questo, tutta la corrispondenza ufficiale che p. Serafino, come direttore dell'aldeamento, scambiò col Governo nei primi anni, senza dubbio i più difficili, prova le penose strettezze per le quali passò l'aldeamento d'Itambacurí. Tale era allora nel Brasile il clima storico e religioso in cui i missionari cappuccini erano costretti a svolgere la loro attività »[134].

[134] Cf. JACINTO DE PALAZZOLO, *Nas selvas dos vales do Mucurí e do Rio Doce*, 45, 47s.

C. - MISSIONI « AMBULANTI »

I.

ASSISTENZA AI CATTOLICI

1. - Dati sul clero nel secondo impero

L'opera dei missionari, orientata di preferenza verso la redenzione dell'índio, doveva necessariamente attingere anche l'elemento cattolico, data la situazione religiosa perdurante nel Brasile anche nel secondo Impero. Questa, in generale, si poteva dire la risultante di due fattori negativi: la grande scarsezza di clero e la dispersione dei fedeli[1].

All'inizio del secondo Impero, sugli otto milioni e mezzo di chilometri quadrati che formavano il territorio nazionale, i sacerdoti in cura d'anime assommavano ad alcune centinaia, in gran parte concentrati nelle città. Naturalmente è difficile stabilire delle cifre esatte; tuttavia non mancano elementi indicativi. Delle 9 diocesi in cui era diviso il territorio brasiliano, il ministro della giustizia nel 1844 dava per 5 di esse i seguenti dati in parrocchie assistite e vacanti: *1°*) Cuiabá (Mato Grosso) con 15 parrocchie, di cui 13 con parroci « encomendados » e 2 vacanti; *2°*) S. Luís (Maranhão e Piauí) con 51 parrocchie, di cui 25 con parroci « encomendados »; *3°*) Belem (Pará e Amazzonia) con 94 parrocchie, di cui 36 vacanti; *4°*) Mariana (Minas Gerais) con 120 parrocchie, di cui diverse vacanti e altre con parroci « encomendados »; *5°*) Recife-Olinda (tutte le province del Nordeste) con 162 parrocchie, di cui molte vacanti ed altre con parroci « encomendados »[2].

Circa il numero degli abitanti in tal tempo non si hanno notizie sicure; il primo censimento ufficiale venne fatto nel Brasile nel 1872 dando un totale di 10.112.061 individui[3]. A tale data il clero aveva avuto un certo incremento, ma si può affermare che nelle 12 diocesi allora esistenti nel vastissimo paese a mala pena

---

[1] Cf. D. Klein, *Die Franziskaner in Nordbrasilien*, 104.

[2] Cf. Manoel Alves Branco, *Relatorio da Repartição dos Negocios da Justiça apresentado a Assemblea Geral Legislativa na 3ª sessão da 5ª Legislatura*, Rio de Janeiro 1844, 10.

[3] Cf. M. da Veiga Cabral, *Compendio de Chorographia do Brasil*, 126s.

attingeva globalmente il migliaio, mentre si avevano parrocchie che per anni rimanevano senza sacerdote[4] ed altre ancora che, soprattutto nelle regioni interne e settentrionali, presentavano estensioni enormi così da raggiungere decine e decine di migliaia di chilometri quadrati ed erano assistite da un solo sacerdote[5].

Ovviamente, parlando del clero, noi ci riferiamo qui ai sacerdoti occupati direttamente in cura d'anime e conseguentemente legati a una parrocchia. Per avere un quadro esatto della situazione bisogna poi tener conto che, lungo tutto il periodo, assai disuguale si mantenne la distribuzione del clero nel paese così che, se nelle regioni costiere esso raggiungeva una discreta percentuale, nell'interno era oltremodo scarso. P. Fedele da Iesi, viceprefetto della missione amazzonica, con lettera del 23 febbraio 1850 comunicava al commissario generale che il Rio Negro, con 20 parrocchie, non contava che un solo sacerdote, « vecchio e quasi inabile »; un solo sacerdote assisteva tutto l'Alto Solimões e un altro tutta la regione del Rio Madeira[6].

2. - Pericoli per la fede cattolica

Data questa allarmante situazione è facile comprendere come, nonostante la buona volontà e lo spirito di sacrificio di gran parte del clero, molti fedeli non udissero mai la parola di Dio né ricevessero alcun sacramento, rimanendo per 10, 20 ed anche più anni completamente abbandonati a se stessi sulle sconfinate vastità del s e r t ã o che complicavano il problema con la mancanza di vie di comunicazione[7]. P. Eugenio da Genova nel giugno del 1849 segnalava al commissario generale d'aver incontrato località i cui abitanti non vedevano il sacerdote da 40 e perfino da 50 anni[8]. Perciò non fa meraviglia se l'ignoranza religiosa e la superstizione (quest'ultima favorita dalle tradizioni dell'elemento nero africano) fossero assai diffuse e portassero a storture nel culto e nella pratica cristiana; se il concubinato e l'immoralità, resi più

---

[4] La documentazione, attraverso le relazioni dei missionari, è abbondante. Si veda in ACRJ, E: 1/III, 5; F: 2/I, 3; G: 1/III, 3; *Anal.O.F.M.Cap.* 3(1887) 210. Altra documentazione si vedrà nel corso dello studio.

[5] Cf. A. Jann, *Candidus Sierro*, 45s. Questo fatto dipese dalle remore frapposte dal regalismo del governo imperiale allo sviluppo naturale della gerarchia ecclesiastica; le 9 circoscrizioni ereditate dai tempi coloniali (si veda a p. 10s) salirono a 10 nel 1848 con Porto Alegre (Rio Grande do Sul) e a 12 nel 1854 con Fortaleza (Ceará) e Diamantina (Minas Gerais) e tale numero rimase poi sino all'avvento della Repubblica. Cf. M. Barbosa, *A Igreja no Brasil*, 18ss. Si vedano le sensate riflessioni che lo stesso autore dedica allo sviluppo della gerarchia nel Brasile nei diversi periodi storici e, in particolare, a quello della Repubblica nel rinnovato clima di libertà da quest'ultima concesso. *Ib.*, 27.

[6] Cf. ACRJ, F. 2/I, 4.

[7] Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 2(1886) 219s.

[8] Cf. ACRJ, E: 1/III, 4. Doveva però trattarsi di località assai disperse.

accentuati dal clima caldo e snervante, costituissero piaghe ormai croniche che, naturalmente, non erano solo del Brasile ma che ivi trovavano un ambiente più adatto alla loro manifestazione[9].

In generale, la fede del popolo era semplice e sincera, trasmessa di generazione in generazione come un patrimonio di famiglia. Non altrettanto però si poteva dire delle classi colte che, succubi di idee umanitaristiche e liberaleggianti, si erano scostate dalla fede sinceramente cattolica degli avi e spesso nella loro condotta manifestavano uno spirito apertamente irreligioso[10].

Negli ultimi decenni del secolo, dopo le prime timide apparizioni in limitati settori d'immigrati, incominciò a concretarsi e a rendersi operante il pericolo protestante. Pastori delle varie sette nordamericane, od anche inglesi, si stabilirono in molte regioni del paese e, con mezzi ingenti e una tenacia degna di miglior causa, diedero la stura alla loro propaganda spesso condotta sulla base di menzogne e calunnie, le più assurde e inverosimili[11]. Come scrive il Klein, essi sceglievano preferibilmente i luoghi dove mancava ai cattolici un'assistenza religiosa adeguata e compivano « sforzi straordinari per ingannare il popolino ignorante », demolendone la fede cattolica e insidiandone il culto e la pratica cristiana col gettare il discredito sulle sue tradizioni religiose[12].

---

[9] Cf. PELINO DA CASTROVALVA, *Un missionario nel Brasile*, in *Annali Francescani* 14(1883) 331.

[10] Si veda ciò che scrive il sacerdote della diocesi di Rio, autore delle *Noticias sobre o estado da Religião Catholica no Imperio do Brasil*, ACRJ, V: 3/I, 1, 14.

[11] Su quanto viene qui affermato non mancheranno esempi nel corso dello studio. Da Rio Grande do Sul, a S. Paulo, a Rio de Janeiro, a Minas Gerais, al Nordeste e ad altre regioni, come il Maranhão e il Pará, i protestanti andarono attrezzandosi largamente, soprattutto con la Repubblica, mediante stampa, scuole, opere sociali e cose del genere. Qui giova sottolineare il criterio seguito dalla propaganda protestante, basato sulle banali calunnie e insulti dei primi tempi fanatici del protestantesimo. Cf. Leonel FRANCA, *O protestantismo no Brasil*, 11s.

[12] Cf. D. KLEIN, *Die Franziskaner in Nordbrasilien*, 104. Mette conto qui, sui precedenti protestanti nel Brasile, riportare quanto scrive l'autore delle *Noticias sobre o estado da Religião no Imperio do Brasil*, citato sopra alla nota 10.

« O Brasil nunca conheceo outra Comunhão senão a Catholica Romana, excepto no tempo, em que os Franceses se estabelecerão aqui no Rio de Janeiro formando huma colonia de Calvinistas, e os Hollandeses se apoderarão de Pernambuco; mas como forão expulsos a ponta de espada, não deixarão entre os naturaes do Brasil restos alguns das suas seitas heterodoxas, e tambem porque sempre foi defezo estabelecer-se Extrangeiro algum, especialmente Protestante, tanto nas povoações maritimas, como nas centraes. Mas quando em 1808 se transferio a Corte do Portugal para o Rio de Janeiro, D. João VI, então Principe Regente, mandava abrir os Portos Brasileiros a todas as Nações que estivessem em paz com a sua Coroa, e nessa epocha começarão os Extrangeiros a concurrer para o Brasil, mas não obtiverão liberdade de culto das suas differentes Comunhões, excepto os Anglicanos, os quaes pelo Tratado de commercio de 1810 conseguirão erigir huma caza de Oração para os de sua Comunhão sem forma exterior de Templo; igualmente obtiverão a concessão de Cemeterio publico, e tudo com a expressa condição de não fazerem proselitos.

Tambem aos Suissos que se estabelecerão na Nova Friburgo, destricto de Canta Gallo, foi permettido aos que erão Protestantes exercerem o seu culto. Prezentemente [1834] com a nova ordem do Governo por todo o Brasil encontrão-se por toda parte muitos sectarios de todas as Comunhões transmigrados da Europa, ou da

Ciò fu, e continua ad essere anche al presente, una tattica sleale che richiamò l'attenzione dell'episcopato e delle sfere cattoliche responsabili; ma per ovviare a questo e ad altri pericoli il mezzo naturale rimane quello di un riagganciamento dei fedeli e di una generale elevazione del tono religioso nel paese.

3. - L'IMPORTANZA DELLE MISSIONI POPOLARI

Di qui nacque, per i missionari, la necessità di dedicare le loro energie anche al ministero tra i fedeli e di qui l'importanza che, nel particolare momento storico, vennero ad assumere le cosiddette « missioni al popolo », in cui tale ministero generalmente si attuava[13].

Queste missioni, dette ambulanti od anche volanti per la movimentata vita di chi vi si applicava, ebbero lungo il periodo un'estensione e un ritmo paragonabili, se non forse superiori, alla stessa catechesi indiana, di cui condivisero la necessità e l'urgenza[14]. Anche altri istituti e ordini religiosi coltivarono questa forma d'apostolato durante il secondo Impero, come, ad esempio, francescani e lazzaristi[15]; tuttavia sembra potersi affermare che l'attività dei missionari cappuccini, per le circostanze storiche in cui si venne a trovare, acquistò in tale campo una importanza particolare, come fu concordemente riconosciuto sia dal governo che dai vescovi. L'assiduità e l'entusiasmo portato dai missionari in questo ministero, le fatiche durate e le opere realizzate furono tali che, a detta dello storico Luís da Câmara Cascudo, i cappuccini divennero i tipici missionari del popolo, soprattutto « sertanejo », continuando « quella tradizione automatica, spontanea e naturale, nella memoria e nel cuore dei fedeli, delle missioni senza conforto e senza fine » per la restaurazione cristiana e cattolica nel paese[16].

America Ingleza, porém até agora não me consta que exerção os seos differentes cultos com publicidade, excepto na colonia de S. Leopoldo na Provincia do Rio Grande do Sul; tambem não me consta que Brasileiro agum tenha abraçado o Protestantismo, antes pelo contrario porta-se com desprezo da mesquinez e semplicidade de semelhante culto. Assim o Brasil não conheceo, nem conhece outra Comunhão Cristan mais do que a Catholica, que he dominante e a que tem culto publico e universal reconhecido e garantido pela constituição do Imperio ». Cf. ACRJ, V: 3/I, 1, 11.

[13] Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 2(1886) 219s; 3(1887) 209s.

[14] Cf. A. JANN, *Candidus Sierro*, 45. Il ministro della giustizia nel *Relatório* del 1846, poneva sullo stesso piano le due forme d'apostolato in quanto, a suo avviso, « non si possono convertire i pagani... senza render migliori i cristiani » con i quali i primi vivevano a contatto. Cf. José Joaquim FERNANDES TORRES, *Relatorio da Repartição dos Negocios da Justiça*, Rio de Janeiro 1846, 29.

[15] Si veda, per lazzaristi e francescani in Bahia, Christiano MUELLER, *Memoria historica sobre a Religião na Bahia 1823-1923*, Bahia 1923, 225ss; per i francescani in genere D. KLEIN, *Die Franziskaner in Nordbrasilien*, 106ss. Per altra documentazione Fernando de MACEDO, S.J., *O Brasil religiozo*, Bahia 1920, dove è dato un profilo storico per tutti gli ordini e le congregazioni religiose, esistiti ed esitenti nel Brasile alla data della pubblicazione e della loro attività.

[16] Cf. Luís da CÂMARA CASCUDO, *Os capuchinhos no Rio Grande do Norte*, 15.

Lo scopo delle missioni « volanti » è quello di far rivivere la fede e la vita cristiana che languono, fomentarle con prediche e istruzioni, liberarle dai sedimenti dell'ignoranza e della superstizione, consolidarle e irrobustirle con la recezione dei sacramenti e affermazioni solenni e collettive degli atti del culto, cui lo spettacolo di folle riunite e commosse conferisce suggestività e forza di convinzione. Poiché il bisogno è immenso, i missionari dediti a questo ministero devono sottoporsi a fatiche diuturne e sfibranti anche per la vasta mole di lavoro che li attende in ogni missione:

> « Essi — scriveva p. Pelino da Castrovalva — stanno continuamente in moto, passano da una parrocchia all'altra, predicando continuamente, confessano, battezzano, cresimano, legittimano unioni illecite, edificano chiese, cimiteri, conventi, case per orfanelli e per donne convertite, fanno opere pubbliche come fonti, ponti, ricettacoli di acqua ed altri benefici popolari. Vi sono in quell'Impero province e diocesi che devono quasi esclusivamente ai cappuccini tutte le opere che posseggono in questo genere; e si può dire che tutto il Brasile n'è ripieno. Perciò questi missionari sono molto stimati dal popolo che li tiene in concetto di veri apostoli »[17].

Ovviamente, lo scopo principale a cui puntano le missioni è quello spirituale. All'annunzio che il missionario è giunto nella zona e si appresta a predicare la « santa missão » (che può durare 20 o perfino 30 giorni), gli abitanti dei dintorni si mettono in movimento e spesso è una vera processione di gente che arriva da 10, 20 e più chilometri, così che la folla nel luogo della missione aumento di giorno in giorno, raggiungendo talora enormi assembramenti. Dopo eretto il pulpito e la cosiddetta *latada*[18], il lavoro del missionario incomincia tosto e in maniera oltremodo impegnativa: predicazione, confessioni, comunioni, amministrazione di battesimi, cresime e matrimoni, e poi consigli, suggerimenti, pacificazione di odi o rancori inveterati, riconciliazione di famiglie e talora d'interi villaggi; la mole di lavoro è così ingente che il missionario (talvolta egli è aiutato da un confratello o dal parroco del luogo), per quanto moltiplichi le energie e tenda lo sforzo sino all'estremo, non può accontentar tutti, e molti, piangendo, se ne tornano a casa senza essere confessati[19].

Tra gli altri, p. Cassiano da Comacchio coglie il valore di una di queste missioni scrivendo in una relazione del 1887:

> « La Missione! Oh, allora questi poveri abitanti abbandonano tutto, lasciano case ed animali alla ventura e spesse volte anche i piccoli, raccomandati al più grandicello, e, fatta un poco di prov-

---

[17] Cf. PELINO DA CASTROVALVA, *Un missionario nel Brasile*, in *Annali Francescani* 14(1883) 331s. Queste affermazioni dei missionari trovano riscontro in apprezzamenti ufficiali da parte di autorità responsabili. Si veda a p. 336s il *Relatório* del presidente del Pará Alfredo de Oliveira.

[18] *Latada* è un pergolato fatto con frondi e fogliame per ripararsi dal sole. Cf. Candido de FIGUEIREDO, *Novo Diccionario* II, 41.

[19] Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 2(1886) 220.

vigione di farina di *mandioca*[20] e di carne seccata al sole, si recano a turme alla santa missione, camminando giorni intieri per giungere ad essa... I popoli affranti dalle loro miserie, mossi dall'estrema necessità di rimediare ai mali incalcolabili delle loro anime e, più, tocchi dalla grazia di Dio, accolgono il missionario con indicibile letizia, come angelo inviato loro dal cielo; assistono giorni e giorni alla missione coi maggiori sacrifici, pendono intieramente dalle sue labbra, dove incontrano sempre parole di salute, savi consigli e rimedi alle loro disgrazie. Migliaia di persone lo circondano sempre, dì e notte, tutti domandano con istanza i santi Sacramenti. Per i più è la prima confessione che fanno, ancorché adulti di molti anni; per altri sarà l'ultima, benché possano vivere ancora molto tempo. Chi si vuole ammogliare, chi legittimare il turpe connubio in che stanno da tanti anni, chi quello dei figli o delle figlie: chi implora l'intervento del missionario per riconciliarsi col padre, collo sposo, col fratello; gli uni domandano il santo battesimo pei figli già grandicelli; altri vogliono che sia benedetta la loro infermità...: in modo che il povero missionario si vede nel mezzo di un vero vespaio, e si sforza, e si moltiplica di provvedere alle necessità di tutti; si dimentica di mangiare, di bere, di dormire, finché il sonno lo sorprende già ad alta notte e lo vede cadere presso il penitente, la cui confessione vorrebbe pur ascoltare per compassione a quel povero peccatore che, piangendo, lo prega ad assolverlo dai suoi peccati non avendo speranza di altra propizia occasione »[21].

Durante il lungo corso di predicazione, che venne col tempo disciplinandosi in opportuni regolamenti[22], il missionario istruisce

---

[20] Si veda a p. 165, n. 133.

[21] Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 3(1887) 210s.

[22] All'ACP, II, 84, si conserva copia di uno di questi regolamenti che porta la data del 15 settembre 1864 e di cui è detto che è stato approvato « pelo M.R.P. Commissario Geral Frei Caetano de Messina »; lo riportiamo a titolo di saggio.

Regulamentos que se tem observado e se devem observar dos Missionarios em o tempo de suas Missões:

1° O Missionario não pode sahir a missionar sem obediencia esplicita do M.R.P. Prefeito.

2° Não pode aceitar convite de Missão alguma sem intervenção ou requerimento formal do respectivo Vigario.

3° Quando chegar no lugar da Missão, manifeste logo a dia que deve principiar os trabalhos da Missão.

4° Cuide antes de tudo fazer o pulpito e lactada, conforme o lugar permitte.

5° Celebrada a Missa de madrugada se occupe nas confissões applicando o resto do dia a bem das almas.

6° As 4½ da tarde, depois de tocar a terceira chamada, manda que se cante o terço de N. S. e Ladainha, a qual finda, entra logo o catecismo, e depois d'este o sermão; porem entre um e outro deve dar uma pausa com cantaria de algum Bemdicto. Toda a vez que assubir o Pulpito, leva o cajado na mão, conforme o antigo costume desta Missão.

7° Pode lavantar Igrejas, Cemeterios, ou qualquier obra pia.

8° A Missão ordinaria é de dez até quinze dias.

9° De modo algum será permittido alargar-se da Missão a pretesto de pedir esmola nos lugares circumvizinhos a beneficio da Igreja Matriz, Capela, ou outra obra pia.

10° Necessitando a Igreja do lugar, pode promover uma subscripção nos grandes e meter uma salva para o povo lançar suas esmolas.

11° Não pode debaixo de algum titulo receber dinheiro por si, ou meter salva pelo mesmo fim.

sulle verità della fede e della morale, induce al pentimento e dà possibilità ai fedeli di ricevere i sacramenti di cui necessitano; spesso anche spinge il popolo, quasi in segno di penitenza[23], a ricostruir la chiesa e il cimitero, ad innalzar cruzeiros[24] e calvari, ad aprire strade, ponti, açudes per l'irrigazione, scuole e collegi d'educazione così che ogni missione, come scrive lo Jann, significa pure un progresso civile e culturale[25].

4. - L'APPORTO DEI MISSIONARI CAPPUCCINI

Tentare una sintesi di questo apostolato, che impegna largamente energie e personale, non è cosa facile; tutte le prefetture vi prendono alacremente parte e, attuando un piano che si definisce col tempo, organizzano a dir così serrate battute di predicazioni che vanno dalla costa all'interno attingendo anche i luoghi più remoti e ovunque lasciando traccia più o meno cospicua del loro passaggio. Il missionario « volante » generalmente rimane lontano dalla base per più mesi ed anche per più anni consecutivi[26]; terminata la missione in un villaggio o cittadina, passa a un altro dove l'attende la stessa fatica, e così prosegue compiendo la cosiddetta *tournée* apostolica che si concreta in un risveglio di fede e vita cristiana in tutta una zona e talvolta regione[27].

Ovviamente, l'ampiezza e i frutti del « giro » apostolico dipendono da vari fattori, non esclusa la capacità, la resistenza fisica e lo zelo del missionario; tuttavia quasi in ogni provincia si ha l'emergere di personalità potenti che dànno a tutto il ritmo dell'at-

---

12° Pode receber visita, porem fugir quanto mais poder de restituil-as.

13° E no ultimo dia, dada a Benção Apostolica, fará o possivel para partir logo para o seu lugar ou certamente na madrugada seguinte.

14° Deve fazer o seu Relatorio notando o tempo de sua demora e qualquer seja sua Missão, marcando o dia do principio e fim; como tambem apontar os serviços mais relevantes e as couzas dignas de observação, para o Padre Prefeito lançar no livro competente do archivo.

15° Quando cavalcar veste uma calça, recolhe um pouco o habito no cordão e o deixa cahir debaixo dos joelhos para ficar composto.

16° Devem mostrar-se disinteressados e indifferentes a toda politica secular, sendo a d'elles a de Jesus Christo, para evitar escandalos e parcialidades, tratando geralmente todos com affabilidade, politez e mansidão.

Temos compilados os precedentes artigos conforme os antigos costumes e pratica d'esta Missão, afim de que os Missionarios harmonizem os trabalhos de igual modo e maneira.

[23] Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 2(1886) 219.

[24] Il *cruzeiro* è una grande croce innalzata nell'atrio delle chiese, nei cimiteri, nelle piazze e in altri luoghi, generalmente a ricordo della missione o di altra speciale predicazione, od anche per qualche solenne circostanza religiosa, e simili. Cf. Candido de FIGUEIREDO, *Novo Diccionario* I, 556.

[25] Cf. A. JANN, *Candidus Sierro*, 47.

[26] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 58.

[27] Esempi notevoli verremo segnalando in ogni prefettura; giova qui notare che queste *tournée* apostoliche diedero talora origine a diari interessanti. Si veda in ACP, II, 83 (ms. di 44 pagine, fitte e di ampio formato) il diario di uno di questi viaggi compiuto da p. Gaetano da Messina *senior* tra il 20 settembre 1852 e il 7 marzo 1854 nella provincia di Pernambuco. Circa i frutti determinati da queste larghe « battute » missionarie si veda in Joaquim GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 72ss, 99ss, 115ss.

tività un tono elevato; esse formano gli elementi di punta e, lungo il periodo, con i 30, 40 e perfino 50 anni d'operosità apostolica ambulante acquistano risalto particolare.

Accanto ad esse e formandosi alla loro scuola[28], si muovono gli altri missionari che per diverse circostanze non conseguirono simile rilievo: il tempo limitato di missione, la salute, il temperamento, la cappellania in istituti, l'ufficio di parroco o di coadiutore, infine la necessità di provvedere al regolare e continuato funzionamento delle chiese nei vari ospizi non permisero loro un'azione apostolica a largo raggio e imponenti risultati; tuttavia, presa nel suo complesso, la loro attività è pur sempre notevole.

Seguendo il criterio adottato per la catechesi indiana ed avvalendoci soprattutto di una documentazione archivistica, cercheremo di fissare le linee principali di questo importante ministero, esaminando alcuni tra i missionari più eminenti e cogliendo, in pari tempo, elementi di metodo, utili per rilevarne le difficoltà e il valore.

II.

PREFETTURA DI BAHIA

1. - Continuità del ministero ambulante

Favorita dalla continuità d'azione non interrotta neppure durante il burrascoso periodo della Reggenza[1], questa prefettura fu la prima nel secondo Impero a organizzare un largo programma di missioni popolari o, meglio ancora, si può dire che la proclamazione di D. Pedro II a imperatore la colse già in piena efficienza. Giovò ad essa la tradizione mantenuta viva da uomini che, pur appartenendo alla vecchia generazione, prolungarono la loro attività nei primi anni dopo il 1840 e vennero perciò ad essere i naturali iniziatori della nuova generazione di missionari a questa forma d'apostolato; tali il p. Ambrogio da Roccacontrada, morto quasi ottantenne nel 1843 dopo aver disimpegnato « até o fim da vida o exercício das Santas Missões »[2], e i pp. Arcangelo da Ancona († 1849) e Pierluigi da Serravezza († 1853), pure instancabili nel ministero ambulante, continuato con passione sino agli ultimi anni della loro tarda vecchiaia[3].

[28] Il criterio usato, e d'altronde ovvio, per addestrare i giovani a questa forma di ministero era quello di darli per compagni, nei primi tempi, a missionari anziani e provetti. Cf. Pelino da Castrovalva, *Un missionario nel Brasile*, in *Annal.Franc.* 14(1883) 398.

[1] Si veda a p. 203ss.

[2] Cf. Gregorio de S. Marino, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 562; *Libro Mastro*: ACB, *Fonti mss.* 1/I, 32.

[3] Cf. Gregorio de S. Marino, *Os capuchinhos na Bahia*, IV, 562; [B. Pereira], *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 32;. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 159, 161, 375.

Tra i missionari della nuova generazione tre emergono facilmente in questo genere d'apostolato: Candido da Taggia, Paolo da Panicale e Luigi da Belforte, giunti a Bahia nel 1837.

P. Candido da Taggia, appartenente alla provincia romana e religioso di forte ingegno, saggio, volitivo e soprattutto animato da grande zelo per le anime, incominciò a predicar missioni già nel 1838 accompagnandosi con p. Pierluigi da Serravezza e successivamente con p. Ambrogio da Roccacontrada; i frutti rapidamente ottenuti lo segnalarono come efficace predicatore popolare ed il suo campo d'azione s'allargò toccando Sergipe, dove anzi la sua fama contribuì al prestigio dei missionari che vennero dall'assemblea ufficialmente invitati a stabilirsi nella provincia. Della sua vita movimentata, in un susseguirsi di viaggi apostolici, scrive egli in una breve relazione:

> « Dopo essermi recato per tre volte nella provincia di Sergipe, mi ritirai in questa di Bahia dove ho missionato in molti luoghi sino al termine del 1843: e cioè in Monte Santo, Monte Alegre, Rio das Contas, Caeteté, eccetera, esperimentando ovunque i medesimi felici effetti di conversioni »[4].

Così dal 1838 al 1843 egli diede 53 corsi di missioni, il che vuol dire che, tenuto conto che molti di questi duravano sino a 30 giorni, egli predicò quasi del continuo[5].

L'ingente lavoro di un quinquennio e la risonanza da esso ottenuta si deduce dal seguito della nota dello stesso p. Candido:

> « In tutte queste missioni concorsero sempre moltissime persone dalle vicinanze ed anche da paesi lontani 30 e 40 leghe[6]; il numero degli uditori fu di 10 ovvero 12 mila, talvolta di 16 ed anche di 26 mila come in Instancia ».

Circa i frutti raccolti il missionario parla di 8.000 matrimoni legittimati, 94.000 cresime e un numero imprecisato di confessioni e comunioni amministrate[7].

In seguito p. Candido fu per 11 anni viceprefetto in Sergipe costruendo l'ospizio di São Cristovão e dedicandosi al ministero sia tra i fedeli come tra le popolazioni indiane semicivilizzate del

---

[4] Cf. *Libro Mastro*: ACB, *Fonti mss.* 1/I, 33.

[5] Le località dove il missionario tenne le missioni furono: Alagoinhas, S. Anna de Catú, Inhambupe, Itapicurú, Sobrado, Capela dos Prazeres, Sobauma, Aranha, Caxoeiras, Feira de S. Anna, Mata de S. João, Poxuca, Bom Jardim, S. Gonçalo dos Campos, Outeiro Redondo, Oliveiras, Pambú, Coraçá, Joazeiro, Sentosé, Villa Nova da Rainha, Tapera, Serrinha, Camisão, Sergipe, Pilar em Bahia, Piedade em Bahia, Itabaiana, Larangeiras, Lagarto, S. Francisco, Picado, Instancia, Soccorro, Cappella, S. Amaro das Brotas, Natuba, Coité, S. Antonio das Queimadas, Araras, Humildes, S. José das Itapururocas, Monte Alegre, Monte Santo, Pombal, Tucano, Bom Jesus do Rio de Contas, Rio de Contas, Paramirim, Caeteté, Cana Brava, Almas, Bom Jesus do Meira. *Ib.*, 33; GREGORIO DE S. MARINO, *loc.cit.*, 529.

[6] La lega brasiliana è calcolata dai missionari in 6 chilometri e 600 metri. Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 3(1887) 212, nota.

[7] Cf. *Libro Mastro*: ACB, *Fonti mss.* 1/I, 33. Tutti questi dati son contenuti in una lettera che, su richiesta del prefetto, il missionario inviò da Caeteté in data 2 dicembre 1843.

basso S. Francisco[8]. Ritornato a Bahia nel 1855, pur afflitto da aspri dolori reumatici[9], continuò per altri anni i suoi viaggi apostolici. P. Gregorio da S. Marino riporta di lui una seconda nota, risalente al 1861 e cioè a due anni prima della sua morte, nella quale il missionario, pur non fissando il tempo a cui si riferisce, parla di 110 missioni compendianti i seguenti risultati: battesimi 10.499, cresime 140.060 di cui 48.642 conferite ad adulti, matrimoni 10.854[10].

P. Paolo da Panicale fu pure, come nota il cronista, « religioso di molta capacità e prudenza »[11], del che può essere indizio il fatto che più tardi, dopo anni di lavoro in Pernambuco e nel Maranhão, esercitò in Bahia la carica di prefetto (1853-1858). La sua prima attività missionaria si svolse su territorio bahiano; nota il *Libro Mastro* che, appresa la lingua portoghese e dati saggi di predicazione nella chiesa della Pietà, si volse all'interno della provincia e in meno di 5 anni tenne 32 corsi di missioni percorrendo regioni assai impervie, come il bacino dell'Itapicurú, l'alto S. Francisco e la comarca di Urubú, suscitando in quest'ultima tanto entusiasmo che fu richiesto dal popolo uno stabile ospizio di missionari[12]. Dopo esercitato l'ufficio di prefetto[13], venne nominato direttore dell'aldeamento di Pedra Branca[14], continuando però ad occuparsi saltuariamente nel ministero ambulante sino al suo rimpatrio (1863).

Un missionario di grandi possibilità apostoliche fu p. Luigi da Belforte, della provincia monastica delle Marche e giunto in Brasile nel 1837. Dato inizio al ministero popolare nel 1838, in tre anni circa predicò 36 missioni in vari luoghi di Bahia[15], stimato dal clero e ricercato dai fedeli per la sua parola ardente e persuasiva; ma nel 1841 era nominato direttore spirituale del « Recolhimento de S. Amaro » e due anni dopo inviato nella regione amazzonica in qualità di prefetto per aprirvi un nuovo campo di

---

[8] Si vedano, relative a questo periodo, varie lettere di p. Candido in ACRJ, C: 3/I, 1-12, con notizie sull'apostolato, obbedienze ai missionari, e cose del genere. In data 23 gennaio 1855 chiedeva, stanco, al commissario di essere esonerato dalla viceprefetura. *Ib., doc. 7.*

[9] Si vedano i docc. 15 (lett. in data 22 giugno 1856) e 18 (lett. in data 13 ottobre 1856) in cui parla di dolori acutissimi, di rinunzia al viaggio in Italia, sconsigliato dai medici giacché viaggio e permanenza complicherebbero il reumatismo.

[10] Cf. GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia,* in *Anais* IV, 530; e *Registo do Hospicio,* ACB, *Fonti mss.* 2, 36s. Probabilmente questi dati includono però anche i precedenti. P. Candido morì il 25 aprile 1863. Cf. *Libro Mastro,* ACB, *Fonti mss.* 1/I, 109.

[11] Cf. *Libro Mastro,* I, 56.

[12] ACB, 46. Circa i nomi dei luoghi dove le missioni furono predicate si veda *ib.,* 56s; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos,* 304.

[13] Tenne la carica di prefetto dal 1853 al 1858. Cf. *Libro Mastro,* I, 11. Si veda, relativamente al suo superiorato, la lettera che il procuratore dell'Ordine p. Alfonso da Rumilly scriveva al commissario generale in data 5 ottobre 1857: ACRJ, A: 5/II, 10.

[14] Cf. GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia,* in *Anais* IV, 565.

[15] *Ib.,* 529.

missione[16]. Al suo ritorno, dopo un periodo trascorso in Pernambuco, riprese la direzione del « Recolhimento » sin che, già vecchio e affranto dalle fatiche, ottenne di ritirarsi nella sua provincia, dove moriva in Macerata nel 1864[17].

2. - Missionari di rilievo

Legati in qualche modo a Bahia ma con raggio d'azione che si estende anche ad altre province del Brasile, troviamo due missionari popolari che, della loro attività, riempiono quasi mezzo secolo e cioè: p. Gaetano da Troina (1843-1890) e p. Paolo Antonio da Casanova (1844-1891).

Il primo di essi era siciliano, della monastica provincia di Siracusa. Uomo fornito di notevoli doti intellettuali, fu pure scrittore e pittore, divulgando opuscoli di devozione e lasciando a Bahia e a Rio de Janeiro pregevoli dipinti[18]; ma la sua caratteristica maggiore fu quella del missionario ambulante, compito nel quale mostrò di possedere ricchezza di dottrina e di fantasia, parola facile e scelta e, sopratutto, uno zelo instancabile ed entusiastico. Giunto al Brasile sulla nave che portava donna Teresa Cristina, sposa di D. Pedro II[19], trascorse alcuni mesi nell'ospizio della Pietà, poi fu destinato a Sergipe; ma in seguito ritornava a Bahia e nel 1845 accompagnava una spedizione militare nella zona del fiume Mucurí, studiando un piano di catechesi tra le numerose tribù indiane per indurle a convivenza pacifica e laboriosa con i coloni[20]. Egli risalì il fiume sino a S. Clara, poi dovette ritirarsi perché colpito dalle febbri; rimessosi in qualche modo, costruì la chiesa di S. Giovanni in Porto Alegre, sulla foce dello stesso fiume[21].

Frattanto aveva incominciato a tenere i primi corsi di missioni in varie località, rivelandosi convincente parlatore e specialmente vero uomo apostolico; i superiori lo staccarono allora definitivamente dalla catechesi affidandogli il ministero popolare[22],

---

[16] Si veda a p. 228s.

[17] Dopo il suo ritorno in Bahia, saltuariamente s'occupò nel dar missioni come a Rio das Contas, Macarajape, Cruz das Almas, Santana, Madre de Deus, Taparica, Valença, Camamú, Cairú, Santarem, e altrove, come del resto aveva già fatto sia nel Pará-Amazzonia come in Pernambuco. Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 332.

[18] Cf. Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 91.

[19] Cf. *Libro Mastro*, ACB, *Fonti mss.* 1/I, 43.

[20] Cf. Samuel Tetteroo, *O municipio de Theophilo Ottoni*, 10. Seguiamo qui l'autore citato avvertendo però che, circa la data e i risultati dell'opera catechetica di p. Gaetano, le opinioni sono discordi. Gregorio de S. Marino, ad esempio, scrive: « Em 1844 catequizou os indios ribeirinhos do Mucurí, alcançando pacificá-los em poucos mais de um ano ». *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais*, IV, 564. Secondo Fidelis de Primerio, dopo questa sua prima esperienza indiana, nel 1845 avrebbe avuto luogo la spedizione alla quale il missionario partecipò con incarico ufficiale. Si veda anche in *Libro Mastro*, ACB, *Fonti mss.* 1/I, 90; Antonio Ignacio d'Azevedo, *Falla... n'abertura da Ass.Prov.*, Bahia 1847, 12s (dove il presidente definisce i cappuccini « esses verdadeiros civilizadores dos indigenas da America »).

[21] Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 302.

[22] Cf. ACRJ, C: 2/I, 2-3, rispettivamente l'obbedienza del prefetto p. Samuele da Lodi (24 giugno 1847) e pagella dei privilegi concessi al missionario dall'arcivescovo di Bahia (in data 13 gennaio 1848).

al quale doveva consacrare ben 43 anni d'ininterrotta attività suddivisi tra Bahia, Pernambuco, Rio Grande do Sul e Rio de Janeiro. In Bahia tra l'aprile del 1848 e il novembre del 1854, oltre a varia altra predicazione, tenne una cinquantina di missioni accompagnate da restauri a chiese, costruzioni di cimiteri, açudes, due edifici scolastici e altre opere di pubblica utilità[23]. Dopo un breve periodo trascorso in Sergipe, nel 1856 venne trasferito nella prefettura di Pernambuco, dove rimase un quinquennio e dove, fra l'altro, predicò 33 corsi di missioni; un attestato del vescovo di Pernambuco in data 3 ottobre 1861 affermava aver egli prestato « revelantissimos serviços » alla Chiesa e allo Stato, restaurando molte chiese e cappelle, costruendone alcune unitamente a 9 cimiteri, pacificando zone in rivolta e aiutando le popolazioni a raggiungere un maggior progresso civile e sociale[24].

Nel 1861, già godendo larga fama per la sua instancabile operosità apostolica e le sue straordinarie capacità, venne invitato a Porto Alegre in Rio Grande do Sul dal vescovo diocesano, D. Sebastião Dias Laranjeiras, che stava per intraprendere la visita pastorale. P. Gaetano, con licenza dei superiori, vi si recò sulla fine d'ottobre dello stesso anno, persuaso di trascorrervi un breve periodo; ma, dopo la visita pastorale in cui il missionario comprovò facilmente la sua consumata esperienza, il vescovo escogitò il modo di legarlo in qualche modo alla diocesi nominandolo esaminatore sinodale e cappellano nella chiesa dedicata al *Menino Deus;* inoltre gli affidò la direzione spirituale degli istituti religiosi femminili della città. P. Gaetano, che si vide capitar tra le mani l'obbedienza del commissario generale confermante le decisioni del vescovo, si sobbarcò volenteroso ai nuovi impegni rimanendo in Rio Grande do Sul un ventennio esattamente (1861-1881). Grande fu la sua attività non solo al *Menino Deus,* ma nella capitale della provincia e nell'interno, dove spesso si recava per il suo apostolato preferito, e cioè le missioni, ingaggiando lotta aperta contro il protestantesimo che, con l'immigrazione di coloni stranieri (tedeschi), stava conquistando posizioni in quell'estremo lembo meridionale del Brasile[25]. In Porto Alegre fu notevole anche la sua collaborazione in giornali cattolici, mentre, nei ritagli di

[23] Cf. AGMC, H 86, *Comm. Gen. Brasiliae* (Rio de Janeiro), A, 30. Predicò, fra l'altro, in Nova Lagem, Guerém Jequiriçá, Vila da Vitoria, Cachimbo, S. Felipe, Caetité, Cruz das Almas, Belem, Jacuipe, Mata de S. João, Nossa Senhcra dos Prazeres, Barracão, Villa do Conde, Abbadia, Timbó, Palame, Inhambupe, Morro do Fogo, Villa do Rio das Contas de Minas, Bom Jesus de Contas de Minas, S. Izabel de Paraguassú, Andrahy, Diamantino, Brejo Grande, Alagoinhas, S. Felix, Santa Anna do Catú, S. Felipe, Umburanas, cattedrale di Bahia, Conceição da Praia, Orobó, Catholés, Furna, Villa Velha, Paramerim, Gentio, Canabrava do Caldeiras, S. Sebastião, Carrapato, Nossa Senhora dos Remédios.

[24] Cf. ACRJ, J: 1/II, 8.

[25] ACRJ, C: 2/17: al commissario in data 8 dicembre 1864; egli dice testualmente che la penetrazione protestante è « tremenda » e che egli, unitamente al vescovo, sta concentrando tutti i propri sforzi per opporsi a tale penetrazione. Si veda anche il doc. 12, lett. al commissario in data 3 dicembre 1862.

tempo che gli restavano liberi dei suoi molti impegni, si dedicava a comporre opuscoli di devozione.

Dopo vent'anni di lavoro in Rio Grande do Sul, ormai acciaccoso e stanco, nel luglio del 1881 si rivolgeva al commissario generale e con parole pervase da intima nostalgia lo scongiurava a permettergli di ritornare a Rio de Janeiro, dove intendeva passare tra i confratelli i suoi ultimi giorni e « prepararsi alla morte nella pace del convento »[26]. Il suo desiderio si realizzava nel gennaio del 1882, allorché il superiore, attese le sue condizioni di salute, gli concedeva di ritirarsi nell'ospizio di s. Sebastiano sul « Morro do Castelo ». Qui egli visse altri 8 anni continuando a svolgere un proficuo ministero della parola e del confessionale, campatibile con le sue non più giovani energie. La morte lo colse il 18 maggio 1890, all'età di 80 anni.

Il giornale cattolico *O Cruzeiro* così riassumeva quest'ultimo periodo dell'attività di p. Gaetano da Troina:

> « Nonostante la sua avanzata età, p. Gaetano prestò in questa capitale rilevanti servizi sia nel ministero della predicazione come in quello delle confessioni. L'immensa dedizione con cui quest'umile religioso servì a Dio e al Brasile per tanti anni esige che, in nome della religione e della patria, porgiamo all'illustre Ordine dei Cappuccini sentite condoglianze per la perdita di un figlio tanto laborioso, mentre invochiamo pace all'anima dell'estinto »[27].

La personalità di p. Gaetano da Troina resta tipica tra i missionari del secondo Impero: ricca di doti ed energie, essa si taglia nel periodo storico per la sua multiforme attività svolta nelle più diverse zone del Brasile.

Un'altra figura caratteristica segnalatasi per un apostolato forse anche più impressionante per numero e, talora, grandiosità di realizzazioni fu p. Paolo Antonio da Casanova che ebbe come suo campo di missione le province di Espírito Santo, Sergipe e Bahia, lasciando ovunque un ricordo indimenticabile della sua laboriosità missionaria conclusasi, dopo 47 anni d'ininterrotte fatiche, il giorno stesso della sua morte così da far dire all'autore della sua breve monografia che

> « cadde con le armi in pugno perché, nel giorno stesso della sua scomparsa, aveva esercitato i doveri del sacro ministero con un fevore e uno zelo ammirabili »[28].

---

[26] ACRJ, C: 2/I, 20. Aveva allora 71 anni di età, di cui 46 trascorsi in religione e 39 in missione; dal 1861 era appoggiato al *Menino Deus*. Lo scopo della lunga permanenza era stato anche quello di aprire in Rio Grande do Sul un ospizio per i missionari (ib., *doc. 10*, lett. in data 28 agosto 1862); ma non si potè far nulla in proposito.

[27] Cf. *O Cruzeiro*, 20 maggio 1890. Su p. Gaetano da Troina si veda GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 89ss; GIACINTO DA PALAZZOLO, *Profili di Missionari*, in *Il Massaia* 15(1928), 16(1929) indice; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 302; GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 564.

[28] Cf. *Homenagem a memoria de Fr. Paulo Antonio de Casanova*, Bahia 1891, 10.

P. Paolo Antonio, della monastica provincia di Genova, nacque a Casanova nel 1813 e vestì l'abito cappuccino nel 1834. Ordinato sacerdote nel 1837, egli ultimò gli studi nella sua provincia coltivando, nel frattempo, l'ideale missionario. La sua richiesta di poter lavorare nelle missioni fu accolta verso la fine del 1843, e infatti egli venne incluso nella spedizione di missionari destinati l'anno seguente al Brasile, dove giunse il 30 maggio 1844. Appresi in Rio de Janeiro i primi rudimenti del portoghese e già rivelando una spiccata tendenza all'apostolato popolare, lo stesso anno (1844) era mandato dai superiori in Espírito Santo per attendere alle missioni popolari: ma ben presto lo raggiungeva la nomina a parroco di Itapemirim, ufficio che egli abbinò alla sua passione per il ministero ambulante.

Espírito Santo fu la prima destinazione di p. Paolo Antonio ed egli vi trascorse oltre un decennio (1844-1855) dedito a intensa attività apostolica. Uomo dinamico per temperamento, già in questo primo periodo attuò opere molteplici costruendo, in Itapemirim, la grande chiesa parrocchiale e lasciando in altre località, a conclusione delle missioni predicate, un numero imprecisato di cruzeiros, cappelle e piccole chiese, cimiteri, lavori stradali e ponti su piccoli fiumi, realizzati con l'aiuto dei fedeli sollecitato durante la predicazione[29]. Durante la sua permanenza in Espírito Santo egli mantenne un certo collegamento e fors'anche esercitò una specie di controllo sugli aldeamenti amministrati dai confratelli missionari e specialmente su l'Imperial Aldeamento Afonsino e l'importante colonia di S. Izabel[30].

Chiamato a Rio de Janeiro nell'ottobre del 1855 dopo che il vescovo diocesano aveva finalmente provveduto con sacerdote secolare alla parrocchia di Itapemirim[31], venne nominato viceprefetto apostolico in Sergipe, carica che egli tenne sino al 1871. Lavoratore instancabile e organizzatore sapiente, p. Paolo Antonio rivelò nei quasi 16 anni di apostolato sergipano la sua piena personalità di missionario consumato e d'uomo geniale e intraprendente. L'autore dell'*Homenagem* riferendosi a questo periodo scriveva:

> « Facendo dell'ospizio di São Cristovão[32] il punto di partenza per innumerevoli missioni che predicò in tutte le parrocchie della

[29] Si vedano, di questo periodo, lettere di lui in ACRJ, P: 2/I, 1-10. La chiesa di Itapemirim fu costruita tra il 1853 e il 1855; in data 16 gennaio 1854 comunicava al commissario che stava lavorando intensamente alla costruzione e che sperava di poterla finire entro l'anno; ma il 29 giugno 1855 scriveva di essere occupato nelle refiniture; il vescovo doveva benedirla l'8 settembre dello stesso anno. *Ib., docc. 4 e 10.*

[30] Cf. ACRJ, P: 2/I, 5, 10. Nella prima lettera (2 luglio 1854) dice che sperava di trovarsi a Rio per l'agosto, ma che il presidente della provincia, visitando in tal tempo l'aldeamento affonsino, voleva che p. Paolo Antonio si trovasse presente per amministrare il battesimo ai bambini indiani. In altre lettere dà notizie del p. Wendelin che lavorava nella colonia di S. Izabel.

[31] ACRJ, P: 2/I, *doc. 10* (29 giugno 1855).

[32] Quest'ospizio fu così chiamato dal nome della città in cui sorgeva; ma es-

provincia, la popolarità acquistata da p. Paolo Antonio divenne senza eguali: la stima che egli godeva era quella di un santo la cui parola fu sempre ascoltata con l'attenzione che si presta a un oracolo; la sua mediazione fu spesso richiesta come quella di un giusto nel cospetto di Dio »[33].

Anche in Sergipe le sue missioni divennero celebri per le numerose opere portate a termine con l'aiuto dei fedeli. Per diversi anni egli si associò nelle sue fatiche apostoliche p. Davide da Umbertide, della provincia umbra e missionario in Brasile dal 1856 al 1874, uomo che alla vasta cultura unì una tenace laboriosità estendendo il suo ministero anche alle popolazioni indiane, già semicivilizzate, del basso S. Francisco[34]. I due missionari, dal 1860 al 1871, diedero congiuntamente 45 corsi di missioni in cui, a prescindere dal lavoro strettamente spirituale, costruirono 15 açudes o piccoli laghi artificiali, una decina di cimiteri, 4 chiese e un numero imprecisato di cappelle (e cioè piccole chiese dislocate nelle frazioni della parrocchia); inoltre, durante 23 missioni riunirono il materiale necessario alla costruzione della chiesa e del cimitero del rispettivo luogo e approntarono i lavori per altri 23 açudes o tanques (serbatoi d'acqua generalmente potabile) di cui doveva beneficiare la popolazione[35]. A tutte queste opere si devono aggiungere strade, ponti, lavori di bonifica, scuole, abitazioni civili e decenti, un ospedale e altre realizzazioni.

Per tutta questa attività sociale e umanitaria dei missionari avvenne talora che, da primitivi nuclei di capanne sperdute nella foresta o in luoghi aridi e desolati per la mancanza d'acqua, si sviluppassero villaggi e cittadine piene di vita, rimaste a testimonianza dello zelo illuminato che guidava p. Paolo Antonio nel suo ministero « sertanejo »; così, ad esempio, sorsero, le due cittadine di Vila Cristina e S. Paulo de Itabaiana, quest'ultima chiamata oggi semplicemente Frei Paulo, a ricordo del suo fondatore[36].

---

so, come risulta da vari documenti, era dedicato alla SS. Conceição. Cf. ACRJ, P: 2/I, 21. In un primo tempo (1845-46) esso fu costruito in modo diremmo sommario e venne poi rinnovato dall'antecessore di p. Paolo Antonio e cioè da p. Candido da Taggia che il 1° febbraio 1849 scriveva al commissario generale: « Nos aqui vamos vivendo e trabalhando no Hospicio que vamos renovando de pedra e cal e parece-me que ficará huma obra mui mimosa »; nell'agosto dello stesso anno p. Candido comunicava: « l'ospizio è finito, bello ma piccolo, secondo le costituzioni dell'Ordine ». Cf. ACRJ, C: 3/I, 2-3.

[33] Cf. *Homenagem*, 18. Si veda anche FRANCESCO ZAVERIO, *I cappuccini genovesi* I, 190, con la documentazione ivi citata.

[34] Egli fu esperto in medicina che esercitò a favore di chi a lui ricorreva. Dovette sostenere varie polemiche contro affigliati alla massoneria che lo calunniarono atrocemente; ma egli seppe difendersi in modo egregio. Si vedano alcune sue lettere in ACRJ, D: 1/I, 9-13.

[35] Cf. FRANCESCO DA VICENZA, *I missionari cappuccini della provincia serafica*, 320. *Tanques* è il serbatoio pubblico d'acqua potabile.

[36] Nella località, prima assolutamente insignificante, p. Paolo costruì la chiesa, due *açudes*, aprì una scuola e compì altre opere che richiamarono nuclei dispersi di popolazione « sertanegia »; a lui si deve anche il piano regolatore della cittadina che favorì, regolandolo, lo sviluppo. Cf. GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 532. Lo stesso egli fece anche per Villa Cristina e for-

Vale la pena di riportare qui ciò che scrive testualmente l'autore dell'*Homenagem* che potè controllare *de visu* quanto il missionario aveva operato nelle due cittadine:

> « Quem conheceu outrora a zona em que hoje se estendem as freguezias de Villa Christina e S. Paulo de Itabaiana, e vê agora surprehendido, em lugar das mattas extensas e invias que ahi medravam, dous nucleos abundantes de população e linhas de edificios dominadas pela cruz do santuario, forçosamente reconhecerá não haver propaganda mais civilisadora que a da religião nem mais resoluto apostolo do progresso que o missionario catholico, tão dignamente representado no capuchinho Fr. Paulo »[37].

In Sergipe p. Paolo Antonio tenne anche altra predicazione, come quaresimali, esercizi al clero, mesi di maggio[38], dando però sempre la preferenza al ministero ambulante. Come viceprefetto, egli organizzava le diverse *tournées* apostoliche che s'iniziavano al cessar delle piogge e si prolungavano per due terzi dell'anno; dopo di che i missionari rientravano all'ospizio della SS. Conceição[39]. Tale criterio egli mantenne anche in Bahia, allorché, nel 1872, vi fu trasferito come superiore della prefettura[40]. Fu questo il terzo campo d'azione di p. Paolo Antonio, dove giungeva ormai venerando e preceduto dalla fama acquistatasi nella vicina provincia di Sergipe. Già quasi sessantenne e un poco incurvato dalle fatiche sostenute, egli assunse l'ufficio di prefetto non dimenticando però il suo apostolato prediletto, al quale dedicava il tempo disponibile. Il vescovo lo teneva in grande stima e a lui affidava delicati incarichi; così riformò parrocchie e preparò visite pastorali, che poi ebbero un esito oltremodo felice. Ma, visto che l'ufficio di superiore non gli dava piena libertà d'azione per i suoi viaggi apostolici, nel 1880 vi rinunziò per riprendere esclusivamente l'ardua fatica del ministero popolare, sempre coronato da opere di pubblica utilità[41]. Furono altri 10 anni d'apostolato ininterrotto nelle città della costa, ma soprattutto nell'interno, tra il

---

se, in maniera meno vistosa, per altre località. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 305s.

[37] *Homenagem*, 19.

[38] Si veda, ad esempio, il mese di maggio predicato in Aracajú nel 1862. ACRJ, P: 2/I, 23.

[39] Scriveva al commissario generale il 6 dicembre 1861: « Appena passate le piogge, abbiamo riprese le nostre fatiche apostoliche: missioni continuate con restauri e costruzioni di chiese, cimiteri, *tanques*, *açudes* ecc. ». ACRJ, P: 2/I, 22. La lettera è datata da Villa Nova.

[40] Cf. *Libro Mastro*: ACB, *Fonti mss.* 1/I, 111; FRANCESCO SAVERIO, *I cappuccini genovesi* I, 191.

[41] Scrive l'autore dell'*Homenagem* p.20: « Depois de solicitações reiteradas, Fr. Paulo foi afinal dispensado, e, restituido a acção de simples missionario, logo reatou suas jornadas bemfazejas por entre as capellas e freguezias da archidiocese, deixando como duradouros marcos de sua passagem templos, cemiterios, açudes, e outras obras de publica utilidade, e, muito mais do que todas essas construcções que a acção do tempo consome, as lições do dever e as conquistas da virtude e da fé que se operam sobre as consciencias e que as mais das vezes só o livro da eternidade registra ».

popolo umile e abbandonato del sertão che prese a venerarlo come il suo missionario e a raccontar di lui episodi commoventi di bontà e di zelo[42]. Il 25 gennaio 1891, e cioè cinque giorni prima della sua morte, egli scriveva al ministro provinciale di Genova:

> « Lungo 8 anni servii qui (in Bahia) da superiore e dopo varie suppliche fui dispensato. Da quel tempo in qua mi consacrai alle missioni, stando fuori di casa quasi due terzi dell'anno, in compagnia d'un religioso, e così continuai fino al principio dell'anno passato. Oggi però mi veggo privato di questa consolazione, perché col crescere degli anni, che ne tengo compiti 77, vanno diminuendo le forze, ed io non mi trovo più in grado d'intraprendere viaggi e fatiche per ragione della debolezza che sperimento nelle gambe. Non sto perciò ozioso, impiegandomi nel confessionale buona parte del mattino nella chiesa, e dopo pranzo a confessare nei 4 monasteri di Religiose... Qui faccio punto supplicandola che voglia benedirmi e pregare il Signore per me, e quando riceverà la notizia della mia morte, le chiedo la carità di comunicarla subito agli altri conventi di codesta provincia, affinché mi facciano i suffragi a cui ho diritto, poiché tutti gli anni celebrai messe per le anime dei nostri fratelli costì trapassati »[43].

Il 30 gennaio 1891 p. Paolo Antonio celebrò per tempo la messa, confessò come al solito nella chiesa della Pietà e fu presente a tutte le pratiche della comunità religiosa. Verso sera, dopo la mezz'ora di meditazione davanti al SS. Sacramento, tranquillamente si ritirò nella sua cella e qui, alle ore 17.30, fu ritrovato senza vita, seduto accanto alla piccola scrivania e in atteggiamento di chi sta meditando. Il francescano p. Diogo de Freitas, allora seminarista nella capitale bahiana, scrive che

> « la notizia della sua morte risonò dolorosa in tutta la città, resa ancor più impressionante dalla subitaneità e dalle circostanze che l'accompagnarono; la scomparsa del santo missionario fu un chiaro attestato delle sue virtù, degna conclusione della sua vita di uomo apostolico e religioso esemplare »[44].

I funerali furono un'altra prova della stima che p. Paolo Antonio s'era acquistata in Bahia: clero e fedeli di tutte le classi sociali si affollarono dietro la sua bara, testimoniando un'ultima volta la loro venerazione e riconoscenza verso il missionario che tanto aveva operato a gloria di Dio e a bene della patria d'elezione, il Brasile. Scriveva il *Diario das Noticias* in un sintetico giudizio, unito all'annunzio della sua morte:

> « L'estinto ha esercitato la carica di prefetto in questo stato come in quello di Sergipe: grandi furono i servizi da lui prestati

---

[42] *Ib.*, 20s. Si veda anche GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 88s.

[43] Cf. FRANCESCO ZAVERIO, *I cappuccini genovesi* I, 191.

[44] Citato da FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 306; si veda ivi ciò che lo stesso p. Diogo das Freitas scrive a riguardo della predicazione di p. Paolo Antonio, « missionario que enfundia respeito e estima, conhecido e acatado em toda a Bahia ».

a questi due Stati costruendo açudes, strade rotabili, cimiteri e chiese matrici »[45].

3. - Altri nomi

Il ministero ambulante della prefettura di Bahia, addentrantesi per le impervie vallate della regione, risalente sino alle ultime comarche dell'alto S. Francisco, estendentesi per i vasti pianori dell'interno, attingente e frugante a dir così i più remoti angoli del sertão[46], conta ovviamente altri nomi di missionari segnalatisi lungo il periodo. Il Mueller, fra gli altri, ricorda i pp. Apollonio da Molinetto (1844-1855) che, sull'esempio di p. Candido da Taggia, « non si sentiva mai stanco nel ministero della predicazione »[47]; Giustino da Monsanvito (1862-1881) che nella provincia di Bahia diede 86 missioni[48] con risultati talora imponenti, come a S. Felipe, Morro do Fogo e altrove, e in Gentio aveva acquistato dieci case, destinate a un ospedale che sarebbe riuscito assai utile alle popolazioni « sertanejas » della zona di Caetité[49]; Paolino da Fognano (1867-1899) e Antonino da Reschio (1878-1882), segnalatisi con missioni e servizi civici di comune interesse, fra l'altro, in S. Barbara, Tarquinho, Santo Antônio de Jesus, Vargem Grande, Belmonte e Canavieiras[50].

A sua volta mons. Basilio Pereira, acuto indagatore della storia religiosa di Bahia, aggiunge alla scarna rassegna altri nomi scrivendo testualmente:

> « A historia da egreja primacial do Brasil, calando embora outros nomes de merito que profunda humildade velou, não deixará de registar com apreço, nos fastos destes ultimos tempos, os nomes de Gabriel de Monsanvito[51], Salvador de Napoles, elevado a arcebispo de Otranto[52], *Affonso de Bolonha,* prefeito de 1880 a 1886, cujo retrato o hospicio possue, offerecido em homenagem à suas

---

[45] Cf. *Diario das Noticias,* Bahia, 31 gennaio 1891; e *Leituras Reigiosas, ib.,* 8 febbraio 1891.

[46] Cf. [B. Pereira] *Os religiosos capuchinhos da Bahia,* 23ss; Gregorio de S. Marino, *Os capuchinhos na Bahia,* in *Anais* IV, 529ss.

[47] Questo missionario, della provincia romana, morì in Sergipe il 26 novembre 1855, ancora in giovanissima età; si veda la lettera del viceprefetto p. Candido da Taggia al commissario generale, in data 30 novembre 1855: ACRJ, C: 3/I, 12. Nel febbraio del 1855 p. Apollonio era ancora in piena attività predicando missioni. *Ib.,* A: 5/IV, 1, lettera del missionario in data 14 febbraio al prefetto di Pernambuco p. Gaetano da Messina *senior.*

[48] Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos,* 382.

[49] Cf. Gregorio de S. Marino, *Os capuchinhos na Bahia,* in *Anais* IV, 533. La morte lo colse prima che il progetto fosse realizzato e le case furono vendute per riparazioni alla chiesa del luogo.

[50] Cf. Christiano Mueller, *Memoria historica sobre a religião na Bahia,* 225ss. Sulla successiva attività di p. Antonino da Reschio si veda a p. 322. 331; di p. Paolino parleremo più avanti, p. 383s.

[51] Morto il 23 gennaio 1878 in Itaparica (Bahia) dopo 17 anni d'intenso lavoro apostolico nella regione: fu uomo di grande carità. Si veda il profilo di Gregorio de S. Marino, *Os capuchinhos na Bahia,* in *Anais* IV, 582s.

[52] Passò nel Brasile 14 anni (1866-1880), essendo prima cappellano nella guerra del Paraguay e poi lavorando molti anni in Bahia; nel 1878 fu eletto commissario generale. Si veda sopra a p. 242s.

virtudes por pessoas gradas da sociedade bahiana[53];... Jeronymo de Montefiore, o incansavel enfermeiro e capellão dos hospitaes de sangue em Canudos[54]; Dorotheu de Loreto, que conquistou nas regiões do S. Francisco a reputação de santo, e a quem, mesmo depois de morto, se pedem e se agradecem mercês e soccorros[55]; e para encerrar a aurea lista com uma recordação que é ainda de hontem, Fr. Venancio de Ferrara, o iniciador e obreiro da majestosa egreja da Penha no Recife, o missionario apostolico de mais de meio seculo de trabalhos, que morreu em 26 de novembro de 1906, querido e pranteado por todo o povo bahiano »[56].

Questi ed altri missionari, come i pp. Vincenzo Maria da Ascoli (1846-1860), Davide da Umbertide (1856-1874), Innocenzo da Apiro (1862-1872), Gabriele da Barra di Napoli (1866-1915) e Giuseppe da Caltanissetta (1856-1883)[57], si allineano lungo i 50 anni del periodo contribuendo in modo efficace a quella assistenza spirituale ai fedeli che, se otterrà larghi elogi di uomini consapevoli, come D. Romualdo de Seixas[58], a un altro arcivescovo di Bahia farà dire semplicemente: « Senza i cappuccini la popolazione « sertanegia » di questa archidiocesi già da lungo tempo sarebbe ritornata al paganesimo »[59].

Il fatto che a questi missionari si dedichi un semplice accenno, non deve trarre in inganno circa l'ampiezza e la consistenza del loro apostolato. Di p. Davide da Umbertide, ad esempio, si sa che « fu missionario distintissimo e di cultura straordinaria, predicatore rinomato e sacerdote secondo il cuore di Dio », operando in Sergipe « prodigi di zelo » e mostrandosi instancabile non solo per il bene delle anime, ma anche per una migliore condizione di

---

[53] Si vedano di lui molte lettere in ACRJ, A: 5/VI (1862-1886).

[54] Visse in Brasile dal 1865 al 1900: uomo di moltiforme operosità apostolica sia nella guerra del Paraguay, e poi nel Paraguay stesso, passando successivamente di attività in attività (missioni e catechesi indiana) in Pernambuco, Mato Grosso, S. Paulo, Minas Gerais e finalmente Bahia. Cf. GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 566s; GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 101ss.

[55] Si veda a p. 300s.

[56] Cf. *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 35s. Su p. Venanzio si veda a p. 403s.

[57] Per questi ed altri missionari, di cui taluno figura anche come catechista tra gli índios (p. Vincenzo da Ascoli e Giuseppe da Caltanissetta), si veda: GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 103; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 304, 307, 308, 357; GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 363ss.

[58] Mons. Pinto de Campos nel 1864 alla Camera dei deputati, difendendo l'opera dei missionari contro il deputato Pedro Luiz, riferiva sui cappuccini di Bahia: « Os missionarios dessa prefeitura tem servido poderosamente não só aos civilisados de tão vasta e diedosa provincia, come a milhares de indios, por elles chamados e educados no amor da religião e do trabalho. Nos relatorios presidenciaes encontram-se honrosas menções de semelhantes beneficios. E se aqui citassemos os louvores aos missionarios tecidos em suas *pastoraes* pelo sabio e venerando arcebispo da Bahia, o fallecido Sr. D. Romualdo, de saudosa memoria, conhecer-se-hia quanto as nossas palavras ficam ainda aquem dos factos ». Si veda GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 179s. Si vedano, ivi, giudizi del genere sui missionari di altre province.

[59] Cf. A. JANN, *Candidus Sierro*. 46.

vita delle popolazioni sergipane[60]. E di p. Alfonso da Bologna, « religioso di fama non comune e del quale si conserva grande tradizione », Gregorio de S. Marino nel suo studio sui cappuccini di Bahia traccia il seguente profilo:

> « Veiu ao Brasil em 1867, trabalhou como grande missionário em Pernambuco, Alagôas, Sergipe e Bahia. Era muito estimado não só pelos irmãos religiosos, come por muitos seculares. Sua pessoa impunha respeito, sua doçura e bondade conquistavam os corações. A pregação, inteligente e fervorosa de Frei Afonso, grangeou-lhe simpatias profundas nesta Capital. Ainda hoje ha pessoas que falam nêle com saudade... Prefeito da Piedade de 1880 a 1886, seu govêrno foi proveitoso espiritual e materialmente, incrementou as devoções e o culto na igreja da Piedade, desenvolveu a Ordem 3ª tanto aquí como em Feira de Sant'Ana e em S. Amaro. Projetara outros melhoramentos, que não poude realizar, mas que serviram de guia a seus sucessores »[61].

Per dare un'esempio della continuità del ministero ambulante e in pari tempo della dedizione che ad esso consacravano i missionari, riporteremo i dati relativi al 1885, avvertendo però che essi già riflettono il periodo di decadenza della prefettura[62]. In 18 missioni, predicate in varie località, i 5 padri (tra i quali si contava taluno già molto anziano, come p. Paolo Antonio da Casanova) percorsero 3.110 chilometri, parte a piedi e parte a cavallo, e tennero 479 discorsi su pubbliche piazze (escludendo naturalmente quelli tenuti in chiesa); calcolando globalmente gli uditori a 160.000 circa, si erano amministrati: 1.605 battesimi, 30.492 cresime, 21.499 comunioni e 1.299 matrimoni, « quasi tutti di persone viventi in concubinato »; si erano inoltre costruiti due pubblici serbatoi d'acqua potabile (*tanques*), « uno dei quali grandissimo », 4 cimiteri « con muri di pietra » e 3 cappelle; altri cimiteri e cappelle erano stati rifatti e ingranditi[63].

4. - L'ULTIMA GENERAZIONE

All'ultima generazione di missionari appartengono i pp. Giovanni Evangelista da Montemarciano e Venanzio da Ferrara che, per la documentazione lasciata, meritano un cenno a parte. Il primo, della provincia monastica delle Marche, giunse a Bahia nel 1872 e, tolto un non lungo periodo trascorso in Pernambuco, esplicò la sua attività apostolica nelle province bahiana e sergipana. Dalle sue *Memorias*[64] risulta che le missioni da lui

---

[60] Cf. FRANCESCO DA VICENZA, *I missionari cappuccini della provincia serafica*, 319s.

[61] Cf. GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 568s.

[62] Cf. CLEMENS A TERZORIO, *Manuale historicum*, 329.

[63] Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 2(1886) 217s. *Cappella* ha qui il valore di piccola chiesa e sorge in quegli aggruppamenti della popolazione che corrispondono suppergiù alle nostre frazioni comunali.

[64] Cf. ACB, *Fonti mss.* 5: ms. di medio formato e pagine 103, autografo, con brevi notizie su tutte le missioni predicate da p. Giovanni Evangelista dal 1873 al

predicate tra il 1873 e il 1910 furono 246, di cui un centinaio da collocarsi tra il 1873 e il 1889; di ognuna egli dà esattamente il numero dei sacramenti amministrati (battesimi, cresime, confessioni, comunioni, matrimoni) e delle opere realizzate che, sull'indirizzo già più volte segnalato, si traducono in cruzeiros a ricordo della missione, in chiese e cappelle rifatte o costruite, in açudes, tanques, ponti, strade e altre opere di pubblica utilità.

Lungo sarebbe il voler scendere a particolari quando si pensi che vi furono missioni in cui l'uditorio facilmente saliva a 10, 15 e 18.000 persone[65] e che tutta questa massa di gente, commossa e pentita alla parola del missionario, talora si moveva in processione per raccogliere il materiale necessario alle costruzioni ovvero si divideva in gruppi per attendere ai diversi lavori: tanques, per i quali ricorrono spesso le indicazioni di « magnifico », « grande », « imponente »[66], sorgevano a vista d'occhio; cimiteri, cappelle, sacrestie, tratti di strada, spianate di terra che poi si mutavano in piazze alberate e accoglienti e, specialmente, la costruzione di chiese matrici ovviamente richiedevano maggior tempo[67]: ma quando il missionario non poteva concludere i lavori perché la sua opera urgeva altrove, lasciava almeno grande quantità di pietre e di mattoni, con che il lavoro incominciato andava per così dire spontaneamente alla sua conclusione[68].

P. Giovanni Evangelista, che conosceva profondamente la psicologia del popolo come si rivela dai molti giudizi sparsi nelle sue *Memorie*, sapeva organizzare anche grandiose manifestazioni di fede che segnavano un ricordo indelebile nelle popolazioni. A proposito della missione predicata in Itabaiana nel 1887, dopo aver accennato all'ingrandimento del tanque « S. Cruz », egli aggiunge:

> « Il 17 aprile innalzai sulla cima della « serra » di Itabaiana un magnifico cruzeiro alto 32 palmi, con piedistallo di pietra e cemento, e stabilii che ogni anno se ne celebri la festa il 14 settembre: grande fu l'entusiasmo e l'allegria del popolo; alla benedizione della croce si riunirono sull'alto della « serra » oltre 4.000 persone »[69].

1907; il titolo intero è il seguente: *Memorias de Frei João Evangelista de Monte Marciano, Missionario Apostolico Capuchinho, nascido em 1843, ordenado sacerdote em 1872 e chegado na Bahia no dia 12 de outubro de 1872.*

[65] Così a Vila de Riachoelo, Itabaiana, Capela, S. Amaro, Vila Nova, Condeuba, Itaporanga, e altrove. Cf. *Memorias de Frei João Evangelista*: ACB, *Fonti mss.* 5. 10. 18. 24; e *Libro Mastro, ib.*, 1, II, 131. 133.

[66] Cf. *Memorias de Frei João Evangelista*: ACB, *Fonti mss.* 5. 2. 26. 37. 48.

[67] *Ib.*, 5 (a proposito della chiesa matrice di Bom Jardim), 12 (per la chiesa di Igreja Nova).

[68] *Ib.*, 15. 18 (chiese di Monte Alegre, Mundo Novo, Vila Nova, Jaguararí, e altre).

[69] *Ib.*, 28s. Su p. Giovanni Evangelista si veda GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 573ss, dove l'autore accenna anche alla sua famosa missione in Canudos (1895), intesa a ricondurre alla legalità il visionario

P. Venanzio da Ferrara, che a suo tempo troveremo attivissimo in Pernambuco dove resse per lunghi anni la prefettura[70], giunse a Bahia il 24 giugno 1889 come superiore dell'ospizio locale. Con lui s'inizia quindi il periodo di transizione che conclude il tempo del commissariato generale e prepara il costituirsi della futura missione di Bahia, affidata alla provincia marchigiana[71]. Qui lo ricordiamo per le missioni da lui predicate in Bahia a partire dal 1889 e registrate nel secondo volume del *Libro Mastro*, unitamente a quelle dei padri Paolo Antonio da Casanova, Giovanni Evangelista da Montemarciano e altri missionari, con i quali ebbe più d'una volta ad accompagnarsi[72].

P. Venanzio, ormai settantenne e con 40 di vita missionaria, si mostra per alcuni anni instancabile predicando missioni che durano da 15 a 20 giorni e raggruppano uditorî che raggiungono talora le 15.000 persone, come a S. Felipe e Tiago, Nossa Senhora da Conceição d'Almeida, Itabaiana, Gerú, Nossa Senhora do Livramento e altrove[73].

Talvolta egli ebbe a risolvere anche situazioni scabrose, come a « S. Paulo de Itabaiana » dove il popolo, fanatizzato dal parroco che era stato colpito da alienazione mentale, s'era dato a credere nella prossima fine del mondo, disertava la chiesa non volendo più saperne di messa e di confessioni ed aveva incominciato a ribattezzare i figli secondo la nuova dottrina udita predicare dal parroco. P. Venanzio, pur essendo superiore della prefettura, passò un mese e mezzo nella zona dando missioni in S. Paulo, Cariza, Alagadiço e poi nella stessa Itabaiana, il capoluogo, riuscendo alfine a pacificare gli animi e a farli ravvedere[74].

L'opera di p. Venanzio da Ferrara, unitamente a quella di p. Evangelista, servì di base e orientamento ai successivi missionari marchigiani che costituirono il loro specifico campo d'azione sul territorio della ex prefettura bahiana[75]; uomini largamente apostolici, come p. Gaetano da S. Leo e Gabriele da Cagli, discendono direttamente dalla loro scuola e a loro devono il particolare indirizzo seguito nel ministero, pure assai fecondo di opere e realizzazioni[76].

Antônio Conselheiro e i suoi seguaci; su di essa p. Giovanni Evangelista lasciò anche una importante relazione, riportata da p. Gregorio; l'episodio, di notevole interesse in se stesso, esula però dal periodo da noi studiato.

[70] Si veda 403s.

[71] Cf. CLEMENS A TERZORIO, *Manuale historicum*, 337s.

[72] *Libro Mastro*: ACB, *Fonti mss.* 1/II, 115ss.

[73] *Ib.*, 116. 119. 120.

[74] *Ib.*, 117s.

[75] Si veda sopra la nota 71.

[76] Di questi due missionari si vedano i rispettivi « taccuini » di note personali conservati all'archivio dei cappuccini di Bahia: ACB, *Fonti mss.* 6 (*Missões e retiros de Frei Caetano de S. Leo* : ms. di grande formato, pp. scritte 3-59; le missioni predicate dal missionario tra il 1895 e il 1923 furono 212), 7 (*Memorie storiche del p. Gabriele da Cagli, Missionario Apostolico Cappuccino*: ms. di medio formato, pp. scritte 48, con la descrizione, talvolta particolareggiata, di 93 missioni predicate da p. Gabriele tra il 1895 e il 1913).

III.

PREFETTURA DI RIO DE JANERIO

1. - Aspetti del ministero ambulante di Rio

Rio, sede del commissario generale e centro propulsore di tutto il movimento missionario di questo periodo, poté disporre di personale scelto e numeroso e, inoltre, risentì direttamente del dinamismo che, alla missione stessa, seppero imprimere, oltre che i commissari generali, le paterne e sollecite cure dei vari rappresentanti della S. Sede presso il governo brasiliano[1]. Infatti i vari internunzi, che si succedettero a Rio in questo tempo, seguirono sempre con particolare interesse l'opera svolta dai missionari nel paese e furono larghi di suggerimenti, consigli, gesti munifici e parole animatrici per il difficile compito a cui i missonari erano stati chiamati dalla fiducia della S. Sede.

Se non che, la vastità dei territori abbracciati dalla prefettura e includenti, oltre la provincia di Rio, le province di S. Paulo, Paraná, S. Catarina, Rio Grande do Sul, Espírito Santo, Minas Gerais, Mato Grosso e Goiás[2], e inoltre l'incrociarsi dei bisogni, spesso acuti e indifferibili, portarono a una dispersione e a una vita tanto movimentata dei missionari che l'attività loro difficilmente si può seguire e documentare nelle sue multiformi espressioni.

Infatti, se escludiamo le residenze secondarie delle catechesi indiane, troppo isolate e lontane per servire abitualmente di base ai missionari « ambulanti », la prefettura per il territorio vastissimo assistito non poté disporre che dell'unico ospizio di Rio de Janeiro per attuare l'immenso compito affidato alle sue cure e offrire un appoggio ai missionari. Per fissare una data, nel 1885 le catechesi esistenti sul territorio della prefettura erano 6 e i missionari in esse occupati 7[3]: il che vuol dire che per l'altra ventina di missionari dislocati nelle varie province, teoricamente non esisteva che l'unica base dell'ospizio di Rio. Di qui la necessità per gli stessi missionari, nei loro interminabili viaggi apostolici, di rimanere lontani dalla base per interi anni superando gravi difficoltà e sottoponendosi a disagi e privazioni d'ogni genere[4].

Da questa situazione vengono all'attività ambulante della prefettura di Rio due caratteristiche ben definite: l'arduità del ministero, svolto diuturnamente su percorsi di migliaia di chilometri e con cicli di missioni che potevano durare più anni, e

---

[1] Cf. ACRJ, N:1. Si tratta di molte decine di documenti.

[2] Cf. Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 23.

[3] Cf. A. Jann, *Candidus Sierro*, 41, con relative fonti.

[4] Cf. Pelino da Castrovalva, *Un missionario nel Brasile*, in *Annali Francescani* 14(1883) 331ss; Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 53s; Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 250.

la facilità con la quale i missionari accettavano incarichi di parrocchie. Quest'ultima eventualità, a prescindere dalla più accentuata scarsezza di clero nelle regioni interne, era determinata dalla necessità che il missionario ambulante avesse un qualche punto d'appoggio; se si pensa alle migliaia di chilometri che separavano i missionari (dispersi per il Mato Grosso, il Goiás, il Paraná e altre province) dall'ospizio di Rio, è agevole convincersi come una cura d'anime, con propria sede, rappresentasse in molti casi non un diversivo, ma una vera esigenza[5].

Generalmente, anche in queste provvisorie sistemazioni, il missionario continuava il ministero ambulante mantenendo la residenza solo nel periodo delle piogge; per la maggior parte dell'anno egli era in moto sulle piste del sertão, o in vere e proprie « missioni » popolari, ovvero percorrendo il vastissimo territorio della parrocchia in una forma ridotta di missione, detta « desobriga »[6]. Spesso il vescovo diocesano se ne avvaleva anche per la visita pastorale, facendosi da esso accompagnare e affidandogli la relativa predicazione[7], oppure munendolo delle debite facoltà e incaricandolo direttamente della visita in sua vece. Vi furono casi in cui i missionari divennero il braccio destro dei vescovi reggendo, come suoi diretti rappresentanti, parte della circoscrizione ecclesiastica in qualità di vicari generali e visitatori permanenti; così i pp. Antonio da Molinetto e Mariano da Bagnaia nel Mato Grosso, Savino da Rimini e Paolino da Fognano nel Goiás, Gaetano da Troina nel Rio Grande do Sul, e altri[8].

2. Alcune figure caratteristiche

I primi missionari di Rio furono gli stessi commissari generali che alle molteplici mansioni del loro ufficio seppero abbinare

[5] In questo senso i vescovi diocesani videro talora meglio degli stessi commissari generali ai quali, per il fatto di risiedere a Rio de Janeiro e quindi di trovarsi con limitata esperienza di ambiente e condizioni locali, sfuggiva molte volte la complessità del problema e l'esatta cognizione delle necessità del missionario.

[6] Questa forma d'apostolato, di cui non mancano esempi anche nel secondo Impero, divenne caratteristica nel periodo successivo e cioè ai tempi della Repubblica e consisteva nel visitare, possibilmente ogni anno tutti i piccoli centri della parrocchia per dar modo ai fedeli dispersi di udire qualche volta la parola di Dio e ricevere i sacramenti. Etimologicamente *desobriga* viene dal verbo *desobrigar* (« disobbligare ») e cioè « far sì che i fedeli si disobblighino dal precetto pasquale mediante la sua osservanza ». Il termine venne poi a indicare anche l'annuale passaggio del sacerdote. Dando la ragione di questa forma di ministero, p. Savino da Rimini scrive: « I vescovi sono pochissimi: è difficile trovare un Prelato che abbia potuto fare la visita pastorale di tutta la diocesi. Le parrocchie sono vastissime: abbracciando un territorio più vasto di cinque o sei vescovadi d'Italia. A provvedere pertanto ai bisogni spirituali di tanti cristiani, sparsi qua e colà e che non possono vedere faccia di vescovo o di parroco, nè ricevere sacramenti, la Chiesa, sempre madre amorosa, ordina ai parroci che, dopo compiuta la cosiddetta « desobriga » nella città di loro residenza, si rechino nell'interno, nei luoghi abitati, in Ville, Fazende, per compierla regolarmente, ivi trattenendosi secondo il bisogno ». Cf. *Tra i selvaggi dell'Araguaya*, 204.

[7] La documentazione in proposito è larghissima; si veda, per citare qualche esempio, ACRJ, C: 2/I, 6-10; 3, III, 3-10; F: 2/I, 2-9; 4, I, 4-5; P: 1/III, 1.

[8] Cf. ACRJ, A: 3/II, 5-7; C: 2/I, 8; M: 1/I, 18; S: 1/I, 2.

un apostolato diuturno e fecondo di frutti[9]; succedendosi nel governo e mantenendo l'abituale residenza nella capitale, con le sagge direttive e l'esempio essi formarono la tradizione costante dell'attività missionaria destinata all'assistenza dei fedeli e, indubbiamente, ad essi si deve in buona parte il prestigio acquistato dalla missione sia tra il popolo, come tra le sfere governative ed ecclesiastiche.

Accanto ad essi e vincolati in diverso modo all'ospizio di Rio si ha notizia di altri religiosi, distinti per virtù e sapere; così sulla soglia del periodo troviamo p. Fedele da Montesano, il costruttore dell'ospizio di «Morro do Castelo» che svolse a Rio un fruttuoso apostolato di 13 anni (1840-1853), stimato dal governo e dal popolo[10]; Luigi da Sonnino, destinato da prima alla lontana provincia del Piauí come missionario ambulante e poi dedicatosi in Rio all'assistenza dei colpiti dalla febbre gialla e dal vaiolo[11]; p. Rainerio da Ovada, che passò in Rio alcuni anni prima d'intraprendere il suo multiforme apostolato attraverso varie province del Brasile e specialmente in quella di Bahia, dove terminò i suoi giorni dopo 42 anni d'attività apostolica[12]; p. Luigi da Piazza, da prima missionario catechista nel Pará e poi per 35 anni nella residenza in Rio de Janeiro, che divenne il trampolino di balzo per le sue numerose missioni nelle province limitrofe[13]. O risiedenti a Rio in modo stabile ovvero provenienti da esperienze apostoliche in altre province, questi ed altri missionari passano nell'ospizio della capitale un tempo più o meno lungo, curando il movimento religioso della chiesa di s. Sebastiano, assistendo infermi e confraternite e spargendosi nella città e provincia per il ministero della predicazione.

In generale però la vita del missionario di Rio è tra le più movimentate perché, al determinarsi del bisogno, egli è il primo ad essere inviato nelle province più lontane, in viaggi apostolici che lo terranno impegnato per anni, passando da una regione all'altra e tenendo innumerevoli corsi di missioni. P. Gregorio da Prato, dopo un biennio di cappellania nella guerra del Paraguay e alcuni anni d'insegnamento nel seminario di Assunción, percorse le province del Paraná, S. Paulo, Minas Gerais e Espírito Santo, mostrandosi un lavoratore infaticabile; fissata poi la sua rsidenza nell'ospizio di Rio, fu nominato direttore del terz'ordine francescano e inoltre gli venne affidata la direzione spirituale di alcuni monasteri, segnalandosi per la sua dottrina e prudenza, la sua carità verso i poveri per i quali mendicava soccorsi, e il

---

[9] Si veda a p. 235ss.

[10] P. Fedele da Montesano apparteneva alla provincia monastica di Palermo. Su di lui si veda GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 79s.

[11] Apparteneva alla provincia degli Abruzzi. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos* 257, 380.

[12] Si veda a p. 305.

[13] Su questo missionario si veda a p. 339; *Anal.O.F.M.Cap.* 26(1910) 32s.

suo zelo costante sino alla sua morte avvenuta, tra il compianto universale, l'8 aprile 1895[14].

Un campo d'azione ancor più largo nel tempo e nello spazio ebbero i pp. Girolamo da Montefiori e Gabriele da Barra, che iniziarono pure il loro ministero come cappellani nella guerra del Paraguay. P. Girolamo, dopo aver retto il seminario di Assunción per 4 anni, ebbe incarichi di parrocchie e di missioni ambulanti nel Mato Grosso, in S. Paulo, Minas Gerais, Espírito Santo e infine a Bahia, dove si distinse fra l'altro per l'assistenza spirituale prestata all'esercito nella guerra dei Canudos; il suo zelo intelligente e fattivo gli meritò da D. Pedro II il titolo di cappellano maggiore dell'esercito e la medaglia di guerra, ma ebbe riconoscimenti anche nell'Ordine, essendo stato nominato vicecommissario generale e viceprefetto[15].

P. Gabriele da Barra durante la guerra del Paraguay era caduto prigioniero, dovendo la sua liberazione alla fuga architettata da alcuni ufficiali brasiliani; dedicatosi per qualche tempo all'insegnamento nel seminario di Assunción, diede poi missioni ambulanti in varie province dell'impero come in Espírito Santo, Minas Gerais, Rio de Janeiro, S. Paulo e soprattutto in Bahia, dove tenne la carica di viceprefetto e fu in pari tempo cappellano della fortezza di « S. Marcelo »; ritornato a Rio nel 1894, vi trascorse ancora un ventennio dando compimento, attraverso la sua laboriosa vecchiaia, ai 49 anni di missione conclusi serenamente con la morte il 2 febbraio 1915[16].

3. - Viceprefettura di S. Paulo

Di alcuni missionari è possibile seguire più da vicino l'attività, grazie alla documentazione superstite[17] ovvero a quanto ne scrissero autori brasiliani; daremo brevi ragguagli attraverso un esame delle varie viceprefetture.

Tra queste ultime quella che richiese in maggior copia impegno ed energie da parte dei missionari fu S. Paulo, allargantesi, come già sappiamo, anche al Paraná e a S. Catarina; intenso fu qui l'apostolato attuato sia nelle missioni ambulanti, come nei

---

[14] Cf. Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 100s; Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 257, 383.

[15] Si veda sopra p. 435. L'attività instancabile e intelligente di questo missionario ebbe riconoscimenti molteplici; relativamente all'opera da lui svolta nel Mato Grosso, il vescovo di Cuiabá scriveva al comissario generale in data 22 settembre 1879: « P. Girolamo sta compiendo grandi cose; attivissimo e pieno di zelo ha già quasi terminata la nuova matrice. Ringrazio il cielo d'averlo nella mia diocesi e formulo voti perché altri missionari vengano ad affiancare la sua attività ». Cf. ACRJ, C: 3/III, 10.

[16] Si vedano alcuni documenti di lui in ACRJ, G: 1/II. Per dati sulla sua attività si veda: *Anal.O.F.M.Cap.* 31(1915) 191; Fidelis de Primerio *Capuchinhos*, 257; Gregorio de S. Marino, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 564.

[17] Molta documentazione è andata perduta e la ragione è data da p. Pelino da Castrovalva. Si veda a p. 21s e, inoltre, Clemens a Terzorio, *Manuale historicum*, 335; Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 145s.

vari incarichi di parrocchie ovvero accompagnando i vescovi nelle visite pastorali.

Tra i primi missionari destinati alla viceprefettura e partiti da Rio il 9 settembre 1844[18], si dedicarono all'assistenza dei fedeli i pp. Ponziano da Montaldo e Gaudenzio da Genova: il primo, dopo aver predicato missioni, fu successivamente parroco in varie località, segnalandosi come restauratore e costruttore di chiese; così nel 1854 terminava la costruzione della chiesa di S. José da Boa Vista, nel 1857 restaurava quella di Faxina, nel 1863 ne approntava una nuova a Lavrinhas (oggi Itaberá) e in seguito impiegava le sue energie nella costruzione della chiesa matrice di Capão Bonito[19]. P. Gaudenzio a sua volta dava inizio all'apostolato tenendo alcuni corsi di missioni; ma nel 1845 il vescovo gli affidava la vastissima parrocchia di Tibagí, dal territorio assai impervio, dove egli lavorò 26 anni assistendo i vari nuclei della popolazione; alla sua attività, stroncata dalla morte il 14 ottobre 1871, si devono numerose *capelas* o piccole chiese che andò costruendo tra difficoltà e disagi, data la grande povertà del territorio della parrocchia; del resto egli non mancò di estendere il suo ministero alle parrocchie vicine dove pure il clero scarseggiava e talora, dietro preghiera del vescovo, diede missioni sia nel Paraná come in S. Paulo[20].

S. Paulo, territorio di passaggio obbligato per i missionari che da Rio si portavano nel Mato Grosso o nel sud del Brasile, fu spesso il primo campo d'azione di questi ultimi; così, notevole nel 1847 fu l'apostolato dei pp. Mariano da Bagnaia e Antonio da Molinetto che predicarono missioni in varie località durante la loro andata al Mato Grosso[21]. Sulla fine dello stesso anno erano destinati a S. Paulo i pp. Samuele da Lodi e Girolamo da S. Colomba che meritano un cenno particolare.

P. Samuele, della provincia di Parma, dopo il suo arrivo in Brasile resse per un quadriennio la prefettura di Bahia (1843-1847), compilando nel frattempo l'importante libro di cronaca della stessa prefettura[22]. Trasferito nella prefettura di Rio, venne successivamente mandato nella provincia di S. Paulo e qui trascorse quasi un decennio occupandosi nelle missioni ambulanti ed esercitando interinalmente l'ufficio di parroco in diversi luoghi. Di lui scrive Antonio Ferreira de Almeida: « Tribuno arden-

---

[18] Si veda a p. 265.

[19] Si veda sull'attività di questo missionario che, più tardi, agì in modo indipendente dai superiori, la numerosa corrispondenza conservata in ACRJ, P: 1/II.

[20] Cf. ACRJ, G: 1/III, 29-30; e FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 276.

[21] Cf. ACRJ, M: 1/I, 1-3; A: 3/II, 5.

[22] Si tratta del *Libro Mastro ossia Registro storico delle fondazioni, delle fabbriche e riparazioni, successioni dei prefetti... e d'ogni altra cosa rimarchevole occorsa nell'Ospizio della Pietà dei Padri Missionari Cappuccini Italiani* in *Bahia*: ACB, *Fonti mss.* 1, I. P. Samuele parte con la sua cronaca dal 1611 e arriva sino al 1847; mentre gli anni che riguardano il suo governo (1843-1847) sono abbastanza ricchi di notizie, gli altri sono condotti in modo molto riassuntivo.

te e di grande capacità, le sue prediche commovevano i fedeli e molte volte strappavano loro lagrime di pentimento »[23]. Nel 1848 predicò, tra l'altro, in Cotia, Araçariguama, Parnaiba, S. Roque, Piracaia, Cachoeira, Atibaia e S. Izabel, riportando ovunque frutti abbondanti; complessivamente nei nove anni di fatiche apostoliche diede oltre un centinaio di missioni, percorrendo da un capo all'altro la viceprefettura di S. Paulo. Stimato dal vescovo diocesano per la sua dottrina e il suo zelo, ebbe incarichi di fiducia come quello di visitatore diocesano, di consultore ed esaminatore sinodale; nel 1853 il vescovo gli affidò la riorganizzazione della parrocchia di Atibaia e successivamente quelle di Piracaia e S. Izabel; non rimase in queste parrocchie che pochi mesi, ma con la forza della sua parola e il prestigio acquistatosi con l'esempio di una vita austera, ottenne risultati insperati. P. Samuele, tipica figura di missionario ambulante, rimpatriò nel 1855; l'anno dopo, nella sua provincia, pubblicava un'*Esposizione ascetico-morale della Regola Minoritana* (Piacenza 1856, in-8°, pp. 683) che rivela in lui una solida preparazione teologica e una larga e precisa informazione del francescanesimo[24].

P. Girolamo da S. Colomba, definito dal commissario generale, p. Fabiano da Scandiano, « ottimo e instancabile missionario nella provincia di S. Paulo »[25], fu da prima compagno a p. Samuele nelle missioni predicate in Cotia, Araçariguama, Parnaiba e S. Roque; poi il vescovo lo incaricò di reggere successivamente le parrocchie di Vila de Parnaiba (1848-1854) e Sarapuí (1854-1870). Egli è il tipo del missionario-parroco che dedica le sue cure ai fedeli che gli sono affidati, ma che in pari tempo fa della parrocchia il trampolino di balzo per un instancabile apostolato « sertanejo ». Nell'aprile del 1849, scrivendo al commissario generale che i bisogni spirituali della zona erano « sterminati », chiedeva, tra le altre cose, due o tremila rosari da distribuire tra il popolo sia nelle « desobrigas », come nelle missioni ambulanti che — soggiungeva — « non dànno mai tregua a chi considera le condizioni religiose della regione »[26]. Egli creò varie confraternite e si fece propagatore del terz'ordine francescano[27]; in pari tempo curò il decoro delle chiese apportando migliorie e restauri.

Uomo mite e compassionevole, promosse opere d'assistenza per l'adolescenza abbandonata e per i poveri in genere, il che tuttavia non lo preservò da attacchi di malevoli. Un fattaccio, contro di lui, si verificò ai primi di marzo del 1854, quando alcuni individui esaltati, per il suo fermo contegno nel non voler ammettere a padrini nel battesimo dei concubinari, stante la proi-

---

[23] Cf. Antonio Ferreira de Almeida, *Historia do Municipio de Piracaia*, S. Paulo 1912: citato da Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 274.

[24] Cf. Felice da Mareto, *Missionari cappuccini della provincia parmense*, 54s

[25] Cf. ACRJ, G: 1/III, 1.

[26] ACRJ, G: 1/III, 3: in data 12 aprile 1849.

[27] ACRJ, G: 1/III, 8: in data 18 ottobre 1853.

bizione del vescovo, lo caricarono pubblicamente d'insulti e gli ruppero con sassi i vetri della canonica[28]. Nominato successivamente parroco di Sarapuí, si diede tosto a ricostruire la chiesa matrice, lavoro che si protrasse per vari anni ma che alla fine riuscì una realizzazione capace, devota e artistica; egli continuò in Sarapuí la sua attività missionaria per vari anni, non trascurando il ministero ambulante nel quale spesso s'accompagnava con i confratelli della viceprefettura[29]. Già da tempo afflitto da forti dolori reumatici, nel 1870, vedendo aumentare i suoi acciacchi, si raccolse nel monastero benedettino di Sorocaba, dove trascorse gli ultimi mesi di vita nel silenzio e in continua preghiera, soffrendo pazientemente le sue infermità; morì il 30 maggio dello stesso anno con i segni della più perfetta rassegnazione e confidenza in Dio[30].

Tra gli altri missionari che dedicarono la loro attività ai fedeli della viceprefettura di S. Paulo ricorderemo p. Mattia da Genova (1851-1873), parroco prima a Cabreúva nella provincia paulista e poi a Castro nel Paraná, dove costruì la chiesa matrice e l'ospedale[31]. A motivo di certi suoi atteggiamenti, determinati da reali difficoltà, egli è presentato da Fidelis de Primerio sotto luce poco benevola, sorte che è pure toccata ad altri missionari studiati dall'autore in modo superficiale[32]; in realtà egli fu uomo zelante, stimato dal clero e dal popolo per la sua multiforme attività e il suo spirito apostolico[33].

4. - Minas Gerais

Questa vasta provincia del Brasile centrale, eretta pure in viceprefettura durante il secondo Impero, fu assiduamente percorsa dai missionari ambulanti di Rio[34]; meritano qui di essere segnalate alcune tipiche figure che, sia per il tempo che vi tra-

---

[28] ACRJ, G: 1/III, 10: in data 3 marzo 1854.

[29] Si vedano, in generale, le numerose lettere da lui scritte al commissario generale e conservate all'archivio di Rio: ACRJ, G: 1/III, 1-14. In esse molti sono gli accenni agli altri missionari che lavoravano nella viceprefettura di S. Paulo; in data 18 luglio 1859 egli comunicava al commissario che i 6 missionari erano così distribuiti: p. Girolamo da S. Colomba in Sarapuí, dove stava costruendo la chiesa matrice; Ponziano da Montaldo in Paranapanema; Gaudenzio da Genova in Tibagí; Pacifico da Montefalco in S. João Batista; Timoteo da Castelnuovo tra gli índios dello Jataí; Mattia da Genova in Castro, dove stava costruendo la chiesa matrice. *Ib.*, G: 1/III, 14.

[30] P. Girolamo da S. Colomba apparteneva alla provincia monastica delle Marche; il suo apostolato in Brasile si estese dal 1844 al 1870.

[31] Cf. ACRJ, G, III, 14.

[32] Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 276s.

[33] Si vedano le lettere da lui scritte al commissario generale in ACRJ, M: 2/I, 1-12; da esse risulta, fra l'altro, che fu uomo di grande carità e che volentieri si prestava ad aiutare i missionari confratelli anche, in molti casi, economicamente con intenzioni di messe e altre offerte. Cf. Francesco Zaverio, *I cappuccini genovesi*, I, 175s, dove risulta che il missionario morì il 22 luglio 1873.

[34] Si vedano i vari profili di missionari, appartenenti alla prefettura di Rio, dati da Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 77ss.

scorsero come per i frutti riportati nel ministero, acquistano uno spicco singolare.

Una di queste fu p. Francesco da Corigliano (Coriolano), della monastica provincia di Salerno, oratore fecondo ed avvincente che per quasi un ventennio fu l'apostolo delle popolazioni «sertanege» del Brasile centro-meridionale. In un opuscolo di devozione, dedicato alla Madonna del Buon Consiglio e pubblicato verso la fine della sua vita, egli dà gli estremi del suo apostolato scrivendo: «Destinato dalla divina Provvidenza e per incarico del santo padre Gregorio XVI, di nostalgica memoria, nel 1844 giunsi come missionario in questo Impero ed annunziai la divina parola nelle province di Rio, S. Paulo e Minas Gerais»[35]. Ma non è facile seguire il missionario nel suo movimentato apostolato, di cui rimane solo qualche eco nella sua scarsa corrispondenza[36].

Studiata a Rio la lingua portoghese, in pochi mesi se ne impadronisce in tal modo da potersi presentare su qualsiasi pulpito; ma il suo campo preferito è l'interno del paese, la gente del sertão, semplice e buona anche se non molto progredita culturalmente. Nei primi anni egli si dedica a un largo apostolato nelle province di Rio e di S. Paulo; è dal 1848 che s'inizia, per dir così, il secondo ciclo della sua attività, durato un settennio e attuato in compagnia di p. Eugenio da Genova e del fratello laico Arcangelo da Napoli. In successive battute, interrotte solo dal tempo necessario alla costruzione di chiese, cimiteri e altre opere pubbliche, frutto delle missioni predicate, i missionari percorrono le zone di Ouro Preto, Pouso Alegre e S. Bento do Sapucai (1848-49). Nel 1850, dal Sapucai, facendo perno su Santana, si spostano su Caldas e località limitrofe, e l'anno seguente, evangelizzando il distretto di Campestre, già s'avvicinano al confine della provincia di S. Paulo. Entrano in seguito in quest'ultima provincia e dànno missioni in Casa Branca, Caconde e altrove. Rientrati in Minas nel 1853, percorrono le zone di Jacuí, S. Sebastião do Paraiso, Abadia do Porto de S. Francisco e S. João Nepomuceno; movendo ormai verso il centro di Minas, s'attardano in Santana do Rio de S. João Acima, oggi Itauna, dove costruiscono il cimitero con la cappella di S. Michele. Nel 1854 è la volta della zona di S. Gonçalo, poi di Curral de El-Rei, dove p. Francesco erige una *Via Crucis* al naturale che abbraccia un'area di 1.600 metri quadrati, cintata da muro a protezione delle scene della Passione. Le missioni continuano nella parrocchia di Antonio Dias de Ouro Preto, dove è costruita la cappella di Santana da Chapada: a conclusione della missione i missionari issano sul picco di Taquaril un *cruzeiro* di straordinarie dimensioni, inaugurato alla presenza di molte migliaia di per-

[35] Citato da Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 264.

[36] Cf. ACRJ, F: 4/I, 1-6. Si tratta di 6 lettere, datate tra il 1852 e il 1861, ricche di dati.

sone. Seguono altre missioni in Mateus, Leme, Pará de Minas, Cajarú, Pitanguí, ovunque col solito corredo di chiese, cappelle e cimiteri[37].

Dopo questa *tournée* apostolica, durata sette anni continui, p. Francesco accompagnò il vescovo di Mariana, D. Antônio Ferreira Viçoso, in visita pastorale[38], estesa alle zone di Itabira do Campo e Mato Dentro. Il nuovo compito, paragonabile suppergiù alle stesse missioni, occupò il missionario per circa un anno; in seguito, ripreso il ministero ambulante vero e proprio, p. Francesco percorse fra l'altro Sete Lagoas, S. Luzia, Sabará (1857), Caeté, Santa Barbara, Prata (1858), Serro e Diamantino (1859). In due lettere del 1861 al commissario generale egli parla di continui viaggi, predicazioni, costruzioni di cimiteri, cappelle, restauri a chiese[39]. L'infaticabile missionario continuò il suo apostolato sino alla morte nonostante che, negli ultimi tempi della sua vita, andasse soggetto a dolorose infermità. Nel maggio del 1863, pur sentendosi sfinito, accettò una ennesima missione in Abre Campo; predicò alcuni giorni, poi la malattia che portava nel sangue ebbe una recrudescenza improvvisa e l'8 oppure il 9 del giugno successivo ne stroncava l'esistenza[40].

P. Francesco fu uno dei tipici missionari popolari nel Brasile del secolo scorso. Dotato di facile parola, talora prolungava i suoi discorsi per tre o quattro ore e gli uditori pendevano attenti dal suo labbro senza stancarsi. Il suo dire, caldo e persuasivo, la vita povera e austera, lo zelo, i viaggi disagiati e interminabili e soprattutto la sua instancabilità nel lavoro che dà veramente il senso delle « missioni senza conforto e senza fine »[41], creano intorno alla sua figura quasi un'aura di leggenda, ma in pari tempo dicono l'entusiasmo che animava i missionari nel loro arduo ministero. Edoardo Francisco do Patrocinio, parroco di Abre Campo, fissando in un articolo di giornale un ultimo ricordo del missionario già scomparso da quasi settant'anni, scriveva nel 1932:

> « Ancora esistono in questa città persone anziane che ricordano p. Francesco e proclamano la virtù di questo pio e illustre cappuccino che, minato da pertinace infermità contratta nel ministero, qui ter-

[37] La documentazione di questo primo ciclo d'attività apostolica è contenuta nella corrispondenza di p. Eugenio da Genova: ACRJ, E: 1/III, 1-12. Si veda sotto alla nota 46.

[38] Cf. ACRJ, F: 4/I, 4: lettera al commissario generale in data 30 maggio 1855.

[39] ACRJ, F: 4/I, 5-6: rispettivamente in data 22 settembre e 10 ottobre (1861).

[40] Su p. Francesco da Corigliano, detto anche da Otranto, si veda GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 92, 112; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 264s, 379.

[41] Cf. Luís da CÂMARA CASCUDO, *Os capuchinhos no Rio Grande do Norte*, 15. Sarà bene notare qui che, in generale, i luoghi indicati per le missioni predicate da p. Francesco e da altri missionari corrispondono al centro della parrocchia, al quale accorrevano i fedeli della cosiddetta « redondeza » e cioè dei dintorni; ma spesso il missionario, dopo aver predicato nella chiesa matrice, teneva corsi limitati di missione anche nelle diverse cappelle (*capelas*) della stessa parrocchia, il che lascia intravedere, dietro ogni nome indicato, altra somma non indifferente di lavoro.

minò la sua carriera apostolica proprio, come si suol dire, sulla breccia, vero martire del dovere. Il santo missionario, quasi a predicar l'umiltà nella stessa morte, pregò i fedeli che lo assistevano a collocare il suo cadavere su di una semplice tavola e a dargli per guanciale una tegola »[42].

Attività non meno larga e fruttuosa svolse in Minas Gerais p. Eugenio da Genova, che fu compagno di fatiche a p. Francesco per un settennio e poi gli sopravvisse di alcuni anni lasciando il proprio nome legato a Uberaba. Campo di lavoro di questo illustre missionario furono Rio, S. Paulo, Espírito Santo e soprattutto Minas Gerais, dove trascorse oltre un ventennio dedito a un multiforme apostolato che acquista una sua particolare fisonomia per l'accentuato carattere sociale e umanitario.

Giunto in Brasile il 19 luglio 1843[43], egli fece le sue prime armi nel ministero a Rio de Janeiro, dove per un biennio tenne la direzione della « Casa degli esposti »; ma la predicazione popolare l'attirava e, già come direttore degli esposti, compì diverse puntate in S. Paulo ed Espírito Santo per tener corsi di missioni. I risultati ottenuti provarono in lui la buona stoffa del predicatore popolare, il che, del resto, rientrava nei suoi gusti; se non che nel 1845, a seguito delle insistenti richieste del vescovo di Cuiabá nel Mato Grosso per aver missionari, venne destinato alla catechizzazione degli índios in quella regione. P. Eugenio partì da Rio prendendo la via di Minas Gerais e, come generalmente accadeva ai missionari durante i lunghissimi viaggi per raggiungere la propria destinazione[44], a richiesta dei fedeli « predicò in varie città, villaggi e parrocchie incontrate sul proprio cammino e furono tanti i frutti spirituali raccolti che lo stesso governo, avutone sentore, gli ordinò che accantonasse la destinazione per il Mato Grosso e continuasse a predicare e ad evangelizzare i popoli » come missionario ambulante; l'ordine era così testualmente concepito:

> « Informato il Governo Imperiale del gran bene che Vostra Paternità sta compiendo con la sua predicazione, decide di dispensarLa dal viaggio al Mato Grosso, ingiungendoLe che continui la sua missione nei diversi municipi »[45].

P. Eugenio ricevette quest'ordine mentre si trovava in Minas Gerais e, messosi d'accordo con il commissario generale, si diede con rinnovato impegno alla predicazione popolare. Nel 1848 si unì

---

[42] Si veda il giornale *União*, Rio de Janeiro, 17 aprile 1932. Edoardo Francisco do Patrocinio fu eletto parroco di Abre Campo nel 1930.

[43] Cf. *Libro Mastro*: ACB, *Fonti mss.* 1/I, 43. Destinato al Brasile con decreto della S. Congregazione di Propaganda Fide in data 16 luglio 1842, non potè imbarcarsi, con i 12 compagni, che il 18 aprile dell'anno seguente, raggiungendo Rio il 19 luglio 1843.

[44] Cf. Savino da Rimini, *Tra i selvaggi dell'Araguaya*, 26ss. I viaggi, che talora duravano anni, erano compiuti a piedi oppure a cavallo lungo le piste segnate; le popolazioni incontrate spesso insistevano presso il missionario di passaggio perché si fermasse, dando missione e amministrando i sacramenti. Cf. ACRJ M: 1/I, 1-2.

[45] Cf. Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 87.

a. p. Francesco da Corigliano e, nel settennio che rimase con lui, percorse il nord di S. Paulo, il sud e il centro di Minas dando missioni in centinaia di luoghi, rifacendo chiese e cimiteri e occupandosi, secondo una tradizione cara ai missionari, anche del bene materiale delle popolazioni evangelizzate con opere di pubblica utilità[46].

[46] E' forse il caso di riassumere qui parte della corrispondenza indirizzata da p. Eugenio al commissario generale e relativa a questi anni; si tratta di 12 lettere, di varia ampiezza, conservate in ACRJ, E: 1/III, 1-12 e datate tra il 1849 e il 1855. - D. 1: *S. Sebastião da Capituba, 5 maggio 1849.* In compagnia di p. Francesco da Corigliano sta predicando missioni con grandi consensi e risultati: costruite o restaurate chiese e cappelle: il frutto, grazie a Dio, è veramente consolante: i fedeli accorrono da distanze di decine di chilometri per ascoltare i missionari. - D. 2: *Capivary, 2 giugno 1849.* I due missionari hanno predicato le missioni in Capivary e partono ora per Vila da Consolação, dove rimarranno 20-25 giorni per una grande missione: frutti grandi otenuti in Capivary, « risveglio di fede », opere varie compiute. D. 3 (spostato): *Itajuba, 12 aprile 1849.* « Abbenché l'acque di quest'anno fossero straordinarie, con tutto non abbiamo cessato di dar le Sante Missioni, perché i popoli superavano tutti i pericoli e delle piene dell'acque, e delle pessime strade che l'immaginarle solo ci riempiono di spavento. Le strade di questi luoghi, quando piove, (fuori dei precipizi e dei fossi) sono ad un punto che gli animali e molte volte gli uomini vengono sepulti nel fango. Appena li paesani di questi boschi sentono la nostra voce, escono dalle loro povere capanne e si portano alla Chiesa e vien gente di 20, 26 e perfino di 36 anni di età, che non solo mai si confessarono, ma neanche udirono messa... Grazie al cielo le Sante Missioni (nonostante lo sforzo dei libertini) producono il desiderato frutto ». D. 4: *Lugar Alegre, 15 giugno 1849.* I due missionari partecipano al dolore del S. Padre Pio IX per i fatti di Roma: pregano e son certi che la religione si riaffermerà « più gloriosa e trionfante ». « In quanto alla S. Missione, è inesplicabile, inesprimibile il bene che si compie: questi luoghi sono di grande pericolo per i molti assassini; si ammazza un uomo come una mosca: tuttavia noi siamo rispettati: la chiesa e la piazza sono sempre gremiti di gente e per le strade vi sono sentinelle a nostra protezione, diversamente non potremmo mai muoverci perché i fedeli non ci lasciano un istante tranquilli... Vien gente che da 30, 40 e 50 anni non si confessava e ora abbracciano con fervore la religione: abbiamo tolte inimicizie di molti anni... Benedetto sia Dio per le opere che compiamo a sua gloria ». - D. 5: *S. Gonçalo, 21 luglio 1850.* I missionari hanno chiesto e ottenuto dal commissario generale libri, corone, oggetti di devozione, ecc.; dopo le missioni predicate in « S. Anna do Sapuchay e in Campanha », si sono spostati in S. Gonçalo, dove stanno per concludere; seguiranno le missioni di Sumambahia, Cabo Verde e altrove. Grandissimi sono i frutti raccolti: « i popoli ci adorano, ci tributano un rispetto straordinario, tutti ci vogliono e credono perfettamente nella divina parola, così si eliminano concubinati, inimicizie, ecc. »; piantati c r u z e i r o s, aperte strade, costruite o rifatte chiese, cappelle e cimiteri. - D. 6: *Alfanas, 15 giugno 1851.* Riunite più di 6.000 persone per la missione: grande gioia per la notizia comunicata dal commissario generale e cioè l'arrivo di 5 nuovi missionari: « c'è tanto bisogno di sacerdoti in questo Brasile! ». D. 7: *Villa dos Passos, 9 marzo 1852.* Missioni continuate in « Tacuhy, S. Sebastião do Dornizo, Folgão e Villa dos Passos », « dove attualmente ci troviamo »: in seguito si recheranno nella parrocchia di N. S. das Dores da Boa Esperança: « grande necessità hanno questi popoli della parola di Dio e, senza forse, di certo più dei selvaggi »: s'incontrano fanciulli senza battesimo e talvolta anche adulti: « noi ci sforziamo di trattar tutti bene, perché molte volte la colpa non è loro ». - D. 8: *Dores da Boa Esperança, 28 maggio 1852.* « La missione è stata benedetta da Dio ottenendo grandi frutti di conversioni, battesimi e matrimoni di concubini ecc. ecc.: abbiamo anche fatte varie opere... Di qui andremo a Tres Pontas, Campo Bello e in altri luoghi ». Tristi condizioni religiose della zona: « Vi sono luoghi senza prete da 25, 30 anni »: liberati 85 mulatti, « figli di ricche persone, che li tenevano in dura, come ingiusta schiavitù ». - D. 9: *Cidade de Uberaba, 6 gennaio 1853.* P. Eugenio aspetta corrispondenza dal commissario generale: « essa nel mezzo delle apostoliche fatiche mi riempe di consolazione ». Il fratello laico fra Arcangelo da Napoli, che è con lui, « per grazia di Dio ha ricupe-

Separatosi da p. Francesco allorché quest'ultimo dovette accompagnare il vescovo di Mariana in visita pastorale (1855), egli s'incamminò verso l'ovest di Minas che non era stato ancora evangelizzato dai due missionari; toccando Bambú, Pitanguí[47], Araxá e altri luoghi, nell'agosto del 1856 entrava in Uberaba[48] dove, con tutto l'esterno apparato possibile, predicò una grande missione durata un mese; l'entusiasmo suscitato dal missionario fu indescrivibile: « una folla immensa s'accostò ai sacramenti » e molti, sinceramente commossi dalla parola del missionario, « bruciarono libri osceni e stampe immorali, concessero la libertà ai loro schiavi, legittimarono il loro matrimonio dinanzi alla chiesa, smisero odi e rancori» : in una parola fu un risveglio di vita e pratica cristiana.

Il fatto inaspettato fu che 4.000 fedeli si presentarono a p. Eugenio pregandolo che rimanesse stabilmente tra loro in Uberaba per assistere spiritualmente gli abitanti del vastissimo municipio. Naturalmente, alla proposta il missionario si schermì; ma la camera municipale compì i passi necessari presso il governo e il commissario generale e alla fine ottenne che il suo desiderio si attuasse[49]; così Uberaba da lì innanzi divenne la sede abituale e il campo fecondo delle fatiche di p. Eugenio che vi realizzò, fra l'altro, opere notevoli anche di ordine sociale. Scrive p. Giuseppe da Castrogiovanni accennando ai frutti della sua operosità in questo settore:

> « Il nostro attivo e instancabile missionario fabbricò in Uberaba un artistico e grande cimitero, forse uno dei migliori che si trovano in tutto il Brasile. Costruì pure un grande ospedale, detto Santa Casa. Questo edificio, con atrio chiuso da muri di pietra, forma un quadrilatero occupando tutto il grande quartiere che fa fronte alla Piazza della Misericordia, in una estensione di metri 273 per 73 di lato. Ricostruì e adornò varie chiese e cappelle, fece

---

rata la sua prima sanità ». « Il bene della missione continua eccessivo e la raccolta è superabbondante: persone di 30, 40, 50 anni che da 12 a 20 anni non si confessavano, appariscono... per mettersi in pace con Dio ». Ha disturbi intestinali. - D. 11: *S. Gonçalo, agosto 1854*. La missione sta ottenendo « grandissimi frutti: meretrici, concubine, peccatori inveterati, come anche povera gente dell'interno, tornano a Dio »: « io per li travagli della missione diventai debole, ma giammai lasciai le missioni, e adesso vo riacquistando nuove forze perché Iddio, per la sua misericordia, mi chiamerà a nuovi travagli ». Sempre in ottime relazioni col vescovo. - D. 12: *Calhão do Pará (?), 7 giugno 1855*. « Le missioni continuano a produrre frutti nello spirituale e nel temporale »: il vescovo « caldamente raccomanda che continui nella santa Missione ».

[47] Da Pitanguí, in data 5 febbraio 1856, segnalava al commissario generale il continuo espandersi dell'azione missionaria, tradotta in « larghissimi travagli spirituali e materiali »; egli affermava d'esser rimasto profondamente turbato dalle false accuse lanciate contro di lui: « sono i perfidi che non possono sopportare i frutti delle sante missioni », in particolare i massoni che adottano una « politica maledetta ». Cf. ACMC, H 86, *Comm.Gen.Brasiliae (Rio de Janeiro)*, B, 1.

[48] Oggi sede di diocesi, eretta il 29 settembre 1907. Cf. Manuel BARBOSA, *A Igreja no Brasil*, 39.

[49] Il motivo addotto fu quello di dare al missionario la possibilità di concludere la « santa casa da Misericordia » (ospedale) al quale aveva di fatto posto mano. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 267, nota 2.

acquedotti e vari cammini di comunicazione, costruì diversi ponti, e dotò di pingue patrimonio l'ospedale da lui fondato »[50].

Tutta questa attività sociale e umanitaria non raffrenò il dinamismo apostolico di p. Eugenio; pur con sede fissa in Uberaba, egli non mancò di compiere altre puntate nella regione vastissima e priva di clero, con i soliti cicli di missioni ambulanti[51]. Da note diarie circa il frutto spirituale raccolto nei suoi 28 anni di missione risulta che, dai lontani inizi di Rio sino al 31 maggio 1871 in Uberaba, le sue fatiche apostoliche si traducevano nei dati seguenti: 820 missioni predicate con decine di migliaia di confessioni e comunioni, matrimoni legittimati e altri sacramenti amministrati; distribuito 1.360 libri devoti e alcune migliaia di medaglie, rosari e immagini. Nello stesso tempo, vero apostolo della buona stampa nel cuor del Brasile, aveva ritirato e bruciato 585 libri osceni e altre 220 stampe immorali. L'infaticabile missionario fu inoltre uomo di grande carità occupandosi, oltre che di ammalati e infelici di ogni genere, di schiavi e pellegrini; durante il suo apostolato egli ottenne l'emancipazione di 686 schiavi, prendendone sotto la sua protezione altri 187, e, quanto alla sua comprensione verso i pellegrini e i viandanti, basti dire che nel 1871 aveva già dato ospitalità nella casa di Uberaba a 19.614 persone[52].

P. Eugenio morì in Uberaba il 15 giugno 1871 all'età di 59 anni; la sua attività, così estesa e multiforme, non sfuggì al morso della calunnia, specialmente ad opera della massoneria, da lui apertamente smascherata e bollata con parole di fuoco nella predicazione[53]; ciò che più lo fece soffrire fu l'accusa di essere proprietario, giunta sino al commissario generale e da lui confutata in una nobilissima lettera che, scritta l'8 gennaio 1871, può considerarsi come il suo testamento spirituale, giacché antecede di pochi mesi la sua morte[54]. Anche dopo la sua morte, che fu piissima avendo rice-

---

[50] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 87.

[51] Cf. ACRJ, E: 1/III, 13-14.

[52] ACRJ, E: 1/III, 18; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 267.

[53] Da Uberaba il 5 maggio 1857 scriveva al commissario generale che la massoneria, « orrenda e subdola », con le sue calunnie lo riempiva di tristezza; ma egli non disanimava e continuava a predicare « le Sante Missioni ». Cf. ACRJ, E: 1/III, 13.

[54] Ecco il brano che interessa: « Hoje, 8 de Janeiro de 1871, pelas 7 horas da tarde, com o feixo de 22 do p. p. mez de Dezembro, recebo a extimadissima carta de V. Rma. : na qual manda-me por preceito de Santa Obediencia, que venda terras, cazas e reparta com os pobres, porque morendo eu, não se apodere o Consul Italiano do esbulho: eu morto: e isto porque pessoa fidedigna disse a V. Rma. que, morendo, dava encomodo a V. Rma.: ao que tenho-lhe a responder, com palavras cheias de verdade, e não evasivas, que nunca foi meu costume: 1° eu nunca possui terras e nem possuo; tenho huma pequena casa, não acabada, de nossa morada, feita com esmola e da qual o governo faz-me pagar perto de 5 cruzeiros cada anno: emquanto a dinheiro, não estou esquecido da doutrina do meu serafico Patriarca, « estar vicino alla perdizione quel frate che fa più caso del denaro che dello sterco ». Se ha alguma coisa a respeito de cazas, V. Rma sabe que tenho entre mãos a Santa Casa da Misericordia, e que pertencem a ella para lhe formar hum patrimonio, com a licença do Governo. Não é meu o que pertence a Santa Casa: — a respeito da pessoa fidedigna, *nolite credere omni spiritui*. Eu nunca fui proprietario, porque

vuto con somma devozione i sacramenti, la massoneria di Uberaba non mancò di attaccarne la memoria con un miserabile articolo pubblicato sul *Noticiador de Minas;* ma qui riporteremo ciò che uno dei maggiorenti di Uberaba, Antônio Borges Sampaio, scriveva al commissario generale in data 6 novembre 1871, dopo che quest'ultimo era rimasto profondamente impressionato dall'articolo succitato. Scrive testualmente il Sampaio:

> « Antes de concluir devo expôr, que não vimos aqui o « Noticiador de Minas » que V. Rma. diz ter derramado uma taça de veneno sobre a memoria de Frei Eugenio. Porém, digão ou escrevão o que quizerão os nimigos da religião, a memoria de Frei Eugenio não se manchará jámais. Alma nobre, verdadeiramente christã, piedosa, caritativa, cheia de paciencia e de resignação, isempta de paixões mundanas, de perfeita abnegação, do sem bem estar individual, tudo a par de huma honestidade exemplar: — eis o que se dirá sempre do finado Frei Eugenio com verdade evangelica, para gloria da Ordem dos Capuchinhos a que pertencia, e illustração da historia dos varões justos. Descancemos, Rmo. Snr., que a Providencia Divina fará justiça inteira »[55].

In realtà, morti o ricredutisi i detrattori, il merito di p. Eugenio apparve nella sua piena luce non soltanto spirituale ma anche umana e civile; Uberaba nel 1880, a titolo di riconoscenza, gli dedicava una delle sue vie, mentre il ricordo di lui si perpetuava nella fantasia delle popolazioni « sertanejas », alle quali aveva predicato la parola di Dio con tanta dedizione e santo entusiasmo[56].

Lo stesso anno della morte di p. Eugenio scompariva in Minas Gerais un'altra figura di missionario « sertanejo » che merita di essere qui segnalata: p. Luigi da Ravenna. Nonostante i suoi ventott'anni di missione[57], p. Luigi appare nella documentazione contemporanea quasi in penombra; e, certo, la sua attività esterna di missionario ambulante non può essere paragonata per estensione e risonanza a quella, ad esempio, di p. Francesco da Corigliano o di p. Eugenio da Genova; ciò dipese dalla sua debole fibra impari alle massacranti fatiche delle grandi missioni e poi alla lunga infermità che negli ultimi anni di vita lo tenne vincolato al santuario della Pietà sulla « Serra do Caraçá ». Tuttavia, se pur

---

conheço as penas anexas. Nunca cobrei do governo coisissima nenhuma. Nunca teve penção, nunca pedi esmola, nunca preguei por dinheiro, nunca administrei sacramentos por dinheiro. Tenho pegado, e sigo a doutrina do Rmo. P. Fabiano: caza, meza, vestido hé o mais humilde possivel... ». Cf. ACRJ, E: 1/III. 16. — Queste accuse, lanciate da persone che avevano interesse a gettare il discredito sui missionari, toccarono non solo a p. Eugenio ma anche ad altri, come a p. Sigismondo da Taggia, Mattia da Genova, Paolino da Fognano; esse, naturalmente, preoccupavano il commissario generale che, date le enormi distanze, non poteva controllare *de visu* se rispondessero o meno a verità.

[55] Cf. ACRJ, A: 1/V, 2.

[56] Oltre alla bibliografia citata, si veda FRANCESCO ZAVERIO, *I cappuccini genovesi* I, 143s, 339; *Revista do Arquivo Mineiro* III, 695-734.

[57] P. Luigi, della monastica provincia di Bologna, giunse in Brasile nel 1843 e poco dopo, appresa la lingua, era destinato alle missioni popolari in Minas Gerais, dove rimase sino alla morte (1871).

modesto nelle proporzioni esterne, il suo apostolato acquista una particolare fisonomia per le circostanze che l'accompagnarono.

Egli fu tra i primi missionari destinati in Minas Gerais nel secondo Impero; solo e di salute cagionevole, egli dà missioni in piccoli luoghi, ripara cappelle e cimiteri oppure supplisce parroci in *vilas* e *povoados* di minor importanza. In questo ruolo di secondo piano entra forse in gioco anche la sua timidezza, ma la causa principale è la malferma salute: due volte, accompagnando il vescovo in visita pastorale, cade ammalato ed è costretto a ritirarsi. In seguito, per alcun tempo, si associa a p. Francesco da Corigliano e con lui predica missioni nelle zone di Ouro Preto, Mariana e Sabará[58]; ma ricade ammalato ed è costretto a ritornare nella frazione di Lapa, dove il parroco di Sabará, don José Gonçalves, sin dal 1850 lo aveva incaricato dell'assistenza ai fedeli, mentre, in pari tempo, il vescovo l'aveva nominato cappellano del vicino monastero di Macaubas[59]. Da questa località, in data 4 febbraio 1855, scriveva al commissario generale:

> « Fatto dal vescovo cappellano delle *recolhidas di Macaubas*, da alcuni anni risiedo in questa terra. Qui mi occupo dì e notte, quasi senza interruzione, in udire confessioni. Non posso predicare, attesa la mia cagionevole salute, la debolezza del petto, la fioca voce; ma svolgo il ministero anche nelle terre vicine dove mi porto per confortare i deboli, sollevare i caduti, andar in cerca dei traviati. Sto ormai ultimando la costruzione di questa chiesa: il luogo è aumentato a dismisura e il popolo pretende l'erezione di una nuova parrocchia, indipendente da Sabará, ma io non voglio esser parroco »[60].

In Lapa p. Luigi costruì dunque la chiesa assistendo i fedeli nella zona e tenendo la direzione spirituale del monastero di Macaubas; ma il suo vero apostolato doveva incominciare poco dopo, allorché il parroco di Sabará lo mandava sulla « Serra do Caraçá » come cappellano del santuario che sorgeva sull'alto della montagna, dedicato all'Addolorata. Qui il missionario rimase una quindicina d'anni (1856-1871) e cioè sino alla morte, zelando il decoro del santuario, da lui rifatto, accogliendo con paterna affabilità i

---

[58] Mons. Antonio Ferreira Viçoso, vescovo di Mariana (1844-1875), in una pastorale sopra la istituzione delle « missioni perpetue », accennava all'apostolato dei due missionari nei termini seguenti: « Che frutti di bene hanno prodotto con le loro missioni i due missionari cappuccini che vissero lunghi anni tra noi! Di essi, il solo che oggi vive è dovunque ricercato e, nonostante le sue continue infermità, si sacrifica e per dir così si uccide con le continue fatiche nel confessionale e sul pulpito ». Citato da FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 265s.

[59] Su questo monastero, di cui ebbe già a occuparsi nel secolo XVIII p. Girolamo da Monreale, si veda a p. 135. Le suore nel 1788 erano state aggregate al terz'ordine francescano. Cf. B. RÖWER, *A ordem franciscana no Brasil*, 127.

[60] Cf. ACRJ, L: 2/I, 1. Il missionario, forse alludendo a una antecedente disposizione del commissario generale riguardante la catechesi indiana, scriveva di nutrire tuttora « un ardentissimo desiderio » e di tenere « ferma fiducia di portarmi alla volta degli Indi e adoprarmi alla loro conversione, per la qual cosa mi sono procacciate le cose necesasrie »; a questo fine egli si era già portato nella capitale mineira per intendersi con le autorità.

pellegrini numerosi e accorrenti anche dalle zone più lontane, predicando, confessando e soprattutto impressionando con l'austerità e la santità della sua vita.

Gioachino Silverio de Souza, che fu più tardi vescovo di Diamantina[61], in una delle sue opere dedica a p. Luigi una commossa pagina che merita di essere riportata. Dopo aver accennato indirettamente all'opera compiuta dal missionario nel santuario, trasformando il luogo materialmente e spiritualmente, soggiunge:

> « Ci riferiamo al saggio e virtuoso p. Luigi da Ravenna, cappuccino italiano, che meritò encomi altamente significativi dal celebre Warming. Tradizionale in questi luoghi è la fama della vita esemplarissima di p. Luigi. Non potendo egli, per diuturna e implacabile infermità, occuparsi nell'evangelizzazione dei popoli, come avevano ordinato i suoi superiori e come egli stesso da vero apostolo desiderava, si rassegnò a passare la sua silenziosa vita in queste avventurose regioni che vennero illustrate dallo splendore delle sue altissime virtù. Durante la sua cappellania nel santuario della Pietà, con l'aiuto del suo confratello di abito p. Francesco da Corigliano che, dando missioni, raccoglieva elemosine per i restauri della chiesa di Caraçá, p. Luigi attuò grandi opere nel santuario del suo cuore. Ricostruì la chiesa, aprì sull'alto della *serra* ingenti depositi di acqua per le necessità dei pellegrini, comprò una casa con terreni ai piedi della montagna e la rinnovò completamente perché servisse di riposo, come pare, ai missionari di passaggio »[62].

Nei lunghi anni trascorsi sulla *serra* di Caraçá p. Luigi svolse un apostolato silenzioso ma intenso e largamente fruttuoso non solo nella regione circostante ma, attraverso i pellegrini, in altre regioni lontane; diffuse la devozione all'Addolorata e trasformò il santuario in un centro spirituale di prim'ordine dove a migliaia e migliaia traevano ogni anno i devoti , sicuri di trovare chi, oltre ai sacramenti, somministrava consigli, incoraggiamenti e conforto. Ai numerosi pellegrini sempre egli rivolgeva la sua parola apostolica inducendoli a ricevere i sacramenti e inculcando la devozione alla Madonna; così la sua attività, all'apparenza modesta e limitata, si rivelò invece di grande efficacia perché numerose furono le conversioni ottenute, le famiglie cristianamente sistemate, le coscienze purificate e animate a una sincera pratica della fede.

P. Luigi si spense santamente all'ombra del suo diletto santuario l'11 gennaio 1871 allorché, come scrive il De Souza, « la chiesa della Pietà aprì il suo seno per accogliere i venerandi resti dell'umile cappuccino che, a duri colpi di disciplina, aveva bagnato del suo sangue le pietre di quel sacro monte ». Secondo lo stesso autore, uno dei successivi cappellani del santuario, volendo con

---

[61] Diamantina fu eretta in diocesi da Pio IX con la bolla *Gravissimum sollicitududinis* del 6 giugno 1865; mons. Joaquim Silveiro de Souza fu il secondo vescovo della diocesi reggendola dal 1905 al 1933; sotto di lui la diocesi fu elevata ad archidiocesi per la bolla di Benedetto XV *Quandocumque se praebuit*, del 28 giugno 1917. Cf. J.B. LEHMANN, *O Brasil Católico*, 86.

[62] Cf. Joaquim Silverio de SOUZA, *Sitios e personagens*, 153.

memore riconoscenza quasi consacrare il giorno della morte del missionario, ottenne dalla S. Sede l'indulgenza plenaria per tutti coloro che si comunicassero nel santuario di Caraçá in data 11 gennaio[63].

5. - Mato Grosso, Goiás e altre regioni

L'apostolato popolare o « ambulante » della prefettura di Rio, di cui segnaliamo qui, ovviamente, solo qualche esponente più significativo, si estese anche ad altre regioni con la stessa larghezza che siamo venuti esponendo a riguardo di S. Paulo e Minas Gerais. Nomi di missionari emergono dalla documentazione superstite, generalmente non fissi a un luogo ma spostantisi da provincia a provincia, mossi da un loro particolare entusiasmo, vivi di una propria luce interiore.

Così p. Francesco Angelo da Taggia, giunto al Brasile nel 1842, andò percorrendo come missionario ambulante le province di Goiás e Minas, ricco di quella « luce ed esperienza » che il santo vescovo di Mariana, D. Antônio Ferreira Viçoso, gli riconosceva allorché, nel 1845, lo nominava « parroco, confessore e direttore » del Recolhimento di Macaubas[64]. P. Amedeo da Chiavari, prima della sua lunga esperienza in Bahia, trascorse quasi un decennio nella prefettura di Rio mostrandosi instancabile nel ministero ambulante[65]. P. Giuseppe da Caltanissetta, aggregato alla missione di Rio nel 1856, diede missioni « in varie località del Brasile per lo spazio di 27 anni », rivelandosi « sempre operoso, zelante ed esemplare »[66]. P. Clemente da Genova (1846-1865), fallito il suo tentativo di catechesi indiana nel Goiás, dedicò le sue energie al ministero ambulante percorrendo a sua volta Minas Gerais, S. Paulo e infine Pernambuco: circostanze diverse lo fecero apparire come un ribelle[67], ma dalla sua corrispondenza si rivela zelante, saggio e attaccatissimo all'Ordine, oltre che alla propria vocazione di missionario[68].

---

[63] *Ib.*, 189. Di p. Luigi da Ravenna si veda un'ampia e interessante lettera (Serra da Piedade, 21 settembre 1861) in AGMC, H 86, *Comm. Gen. Brasiliae (Rio de Janeiro)*, B, 10.

[64] Cf. Joaquim Silverio de Souza, *Sitios e personagens*, 394. P. Francesco fu missionario in Brasile dal 1842 al 1851, avendo dovuto rimpatriare a motivo di malattia.

[65] Questo missionario, giunto a Rio nel 1837, fu nel 1846 trasferito a Bahia dove lavorò nella catechesi indiana e come missionario ambulante e dove tenne per alcuni anni il governo della prefettura. Morì a Bahia il 19 marzo 1869 a 73 anni di età e in concetto di santo missionario. Cf. *Libro Mastro*, ACB, *Fonti mss.* 1/I, 111. Di p. Amedeo si conservano alcune lettere (7) in ACRJ, A: 5/V, 1-7.

[66] Cf. Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 103. L'autore termina il breve profilo di lui in questi termini: « Morì pieno di meriti e logoro di fatiche nella nostra Missione di Rio de Janeiro, nella cui chiesa fu sepolto nell'ottobre del 1883 ».

[67] Cf. Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 275s, (dove, in calce, l'autore accenna tuttavia a fonti che modificano, almeno in parte, il profilo da lui dato sul missionario). Su questo ed altri missionari si veda quanto si è accennato sopra alle note 33 e 54.

[68] Cf. ACRJ, C: 3/III, 13-17. A Fidelis de Primerio sfuggì evidentemente la

Del resto, per avere un quadro completo dell'apostolato condotto con tanta assiduità e dedizione tra i fedeli, si deve tener conto dell'apporto, talvolta cospicuo, che ad esso recavano i missionari impegnati nella catechesi indiana. Invitati dai vescovi oppure mossi da altre circostanze, essi molte volte associavano ovvero alternavano i due ministeri, così che un buon numero dei missionari ricordati nel capitolo precedente dovrebbero pure figurare in questo. Tale, ad esempio, è il caso dei due missionari del Mato Grosso, Mariano da Bagnaia e specialmente Antonio da Molinetto, che per vari anni attesero anche al ministero ambulante e con risultati largamente apprezzati dal vescovo diocesano[69]. Lo stesso avvenne nel Goiás dove p. Clemente da Genova prima, e poi p. Savino da Rimini svolsero un fecondo apostolato tra i fedeli, sia dando missioni oppure occupandosi in uffici parrocchiali[70].

Il Mato Grosso e il Goiás, regioni assai arretrate e popolate in gran parte da índios, richiedevano soprattutto missionari catechisti; ma non mancano neppure qui alcune figure di rilievo di missionari popolari, come, ad esempio, p. Paolino da Fognano. Questo missionario, approdato al Brasile nel 1867, ebbe per sua prima destinazione la prefettura di Bahia; ma l'anno dopo lo troviamo in S. Paulo e nel 1870 in Uberaba (Minas Gerais), allora dipendente ecclesiasticamente dal vescovo del Goiás[71]. In quest'ultima località, dove si costituì un ospizio che cedette più tardi alla mitra[72], rimase un decennio continuando l'apostolato di p. Eugenio da Genova e segnalandosi inoltre nel campo culturale con importanti articoli religioso-filosofici pubblicati su di un periodico locale, di cui era uno dei redattori.

Già durante questo periodo, a richiesta del vescovo, p. Paolino estendeva il suo apostolato ad altre località della vasta diocesi goianese; il vescovo lo aveva in grande stima e di lui si avvaleva per incarichi molteplici come missioni popolari, visite pastorali,

---

corrispondenza del missionario, per cui lo presenta come un uomo instabile nei suoi propositi e spostantesi a suo piacimento senza mai fissa dimora; ma, per citare un esempio, a proposito della fallita missione indigena nel Goiás egli scriveva, in data 16 settembre 1851, di esser giunto con p. Raffaele da Taggia sino a Mariana, poi, mancando i mezzi per proseguire il viaggio, si erano divisi; egli aveva allora « servito per due anni in un'aldea di indios nel Goiaz: ma, abbandonato da tutti e quasi morto di fame », era stato costretto a dedicarsi al ministero ambulante (D. 13). Da altri documenti risulta che egli a più riprese tentò di sganciarsi dalla cura d'anime in parrocchie; ma a ciò sempre si opponevano i vescovi (D. 16, Casa Branca, 30 ottobre 1855). E finalmente da S. Paulo, in data 29 giugno 1863, egli scriveva al commissario generale di trovarsi « povero, senza aiuto, e inoltre ritenuto per ribelle », mentre non ne sapeva nulla; mettendosi nelle mani dei superiori egli soggiungeva: « Amo a minha religião e não a deixarei nunca por meu querer » (D. 17).

[69] Si veda a p. 247s.

[70] Cf. ACRJ, C: 3/III, 13; S: 1/I, 2.

[71] Uberaba fu eretta in diocesi indipendente il 29 settembre 1907. Cf. M. BARBOSA, *A Igreja no Brasil*, 39.

[72] Ciò avvenne nel 1881; si veda la letera del vescovo del Goiás al commissario generale in data 30 agosto 1881, in ACRJ, C: 3/III, 1.

riorganizzazione di parrocchie e simili; la sua forte intelligenza e la sua profonda formazione nelle scienze sacre facevano di lui un uomo di consiglio, prezioso per la diocesi; ma in pari tempo, sentendosi portato all'azione, moltiplicava le sue energie e si dedicava con trasporto al ministero popolare, come dimostrano le numerose missioni predicate in questo tempo nelle zone di Uberaba, Araguarí, Monte Alegre, Ipamerí, Goiana, e altrove.

Il periodo decisamente goianese di p. Paolino s'inizia nel 1881 e, se pur limitato nel tempo, appare denso d'attività apostolica svolta o in compagnia del vescovo durante la visita pastorale, oppure da solo nel ministero ambulante; valgano solo i dati relativi al 1882. In tale anno, dopo la settimana santa predicata dal missionario nella capitale con risultati lusinghieri, in compagnia del vescovo tenne brevi missioni in tutte le località rivierasche del Tocantins sino a Boa Vista, lungo un percorso di oltre duemila chilometri; ogni sosta dei due visitatori durava da tre a quattro giorni e importava predicazione, confessioni, comunioni, cresime, matrimoni e tutto l'altro lavoro spirituale relativo al passaggio del vescovo in visita pastorale. Questa immensa *tournée* apostolica si ripeté nel ritorno alla base effettuatasi seguendo altro itinerario, così che vescovo e missionario dall'aprile al dicembre percorsero individualmente oltre 4.000 chilometri, tennero centinaia di prediche e istruzioni religiose, amministrarono i sacramenti a migliaia di fedeli[73].

In seguito p. Paolino predicò missioni nel sud della provincia; poi, con la salute già scossa, si ritirò dal Goiás e trascorse qualche tempo a Rio e nella provincia di S. Paulo. L'ultimo periodo della sua vita (1891-1899) si svolse a Bahia dove il missionario continuò a dedicarsi al ministero popolare; la sua morte, avvenuta a Bahia il 24 settembre 1899, sarebbe stata causata dagli strapazzi sofferti nel ciclo di missioni predicate tra la fine del 1898 e il maggio dell'anno successivo[74].

---

[73] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 268; GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 565. Il vescovo del Goiás in data 1° settembre 1882, scrivendo al commissario generale, dava su p. Paolino il seguente giudizio: « Este Religioso tem o espíritu e o zelo de um verdadeiro filho de S. Francisco. Muitas vezes conversou commigo manifestando muita estima de sua ordem, de suas regras, uma devoção especial para S. Francisco »; durante la visita pastorale aveva lavorato moltissimo, predicando e confessando migliaia e migliaia di persone; le voci lanciate contro di lui non erano che mere calunnie. ACRJ, C: 3/III, 3.

[74] Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 15(1899) 375s. Dell'ultimo periodo di attività di p. Paolino (1882-1899) si conservano all'archivio di Rio una ventina di lettere che riguardano il ministero da lui svolto successivamente in Bahia (1882-1888), nella provincia di Rio de Janeiro (1888-1889), in S. Paulo (1889-1890) e nuovamente in Bahia (1891-1899). Cf. ACRJ, P: 1/IV, 1-19. Per dar un saggio del suo zelo e della sua instancabilità nel lavoro, basti dire che, durante un ciclo di missioni predicate in Bahia nel 1888, egli innalzò 5 *cruzeiros*, costruì 4 cappelle, un piccolo santuario e 4 cimiteri, e inoltre restaurò 3 chiese. *Ib.*, P: 1/IV, 3: al commissario in data 24 dicembre 1888.

IV.

PREFETTURA DI PERNAMBUCO

L'attività missionaria di Pernambuco, in questo periodo, è volta quasi esclusivamente alle missioni ambulanti[1] e si espande largamente nelle varie province del Nordeste concretandosi qui, forse più che altrove, secondo l'autorevole parola del presidende del Pará Alfredo de Oliveira, nella realizzazione di « grandi templi, collegi, strade e altre opere utili »; in pari tempo essa prestava efficace aiuto al governo per disarmare e vincere il popolo in rivolta con l'unica arma che non toglie, ma dà la vita: « la parola di Dio »[2].

Sulla scorta di due importanti pubblicazioni[3], ampiamente suffragate da documenti d'archivio[4], possiamo considerare i missionari come appartenenti a una doppia generazione: la prima va dal 1841 al 1870 e in essa emergono i pp. Placido da Messina, Sebastiano da Melia, Gaetano da Messina *senior* e Serafino da Catania; l'altra dal 1870 si estende alla conclusione del periodo da noi studiato, sebbene in realtà lo superi prolungandosi nel periodo successivo: in essa sono degni di menzione i pp. Venanzio da Ferrara, Fedele da Fognano, Celestino da Pedavoli, Gaetano da Messina *junior* e Cassiano da Comacchio.

Sono queste le figure che dominano il periodo con una operosità e un dinamismo apostolico singolari[5]; tuttavia anche altri missionari sono notevoli e solo il tempo relativamente breve del loro apostolato, stroncato dalla morte immatura ovvero dal trasferimento in altre prefetture, impedì che avessero ad ottenere un rilievo di primo piano; tali, ad esempio, i pp. Eusebio da Sales (1844-1850) e Enrico da Castel S. Pietro (1844-1854), scomparsi tragicamente, durante morbi epidemici, nel pieno possesso delle loro energie e mentre attualmente s'esercitavano nel ministero; i pp. Gaetano da Grattieri (1841-1853) e Luigi da Garessio (1861-

---

[1] Si veda sopra p. 314.

[2] Parole pronunciate dal presidente del Pará, J. Alfredo de Oliveira, nel passare il governo della provincia al suo successore Abel Gráça in data 17 aprile 1870. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 336.

[3] Cf. Joaquim GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços sobre os Capuchinhos*, Recife 1871; e le anonime *Notas historicas da Igreja da Nossa Senhora da Penha e das missões dos Capuchinhos da prefeitura de Pernambuco*, Recife 1905.

[4] Cf. ACP, II e III, due cartelle che portano rispettivamente il titolo di: *Circulares e cartas dos missionários antigos* (II, docc. 120), e *Ofícios do Governo e documentos históricos gerais* (III, docc. 87); APE, *Autoridades Eclesiásticas*, voll.I-XVIII, assai ricchi di documenti riguardanti i missionari in questo periodo.

[5] Ognuna di queste figure meriterebbe una monografia a parte; due studi o pubblicazioni, se pur non complete, esistono su p. Gaetano da Messina, e cioè: Estevam Leão BOURROUL, *Frei Caetano de Messina. Estudo historico-religioso*, S. Paulo 1879; Sebastião VIEIRA, *O missionário gigante*, Pouso Alegre 1952. Una pubblicazione, limitata solo all'attività svolta da p. Serafino da Catania nel Piauí, è quella di Elias MARTINS, *Frei Serafim de Catania*, Rio de Janeiro 1917.

1865), occupati in compiti particolari; i pp. Clemente da Leonessa, Antonino da Albano, Giovanni da S. Severino, Francesco da S. Filippo, Pietro da Borgo di Terzo e altri, che solo in modo saltuario poterono dedicarsi al ministero ambulante perché destinati alla colonia di S. Izabel o al collegio di Papacassa[6].

Per dare almeno un'idea di quello che, in pochi anni d'attività, anche questi ultimi missionari realizzarono, basti dire che p. Giovanni Evangelista da Monte Marciano, nel quinquennio trascorso in Pernambuco (1887-1892), predicò decine di missioni percorrendo varie province « da un capo all'altro e passando attraverso le difficoltà, le fatiche e le sofferenze che sono proprie dei più ardenti missionari »[7]; dalle *Memorie* da lui lasciate si rivela che ogni corso di missione, con uditori che talvolta toccavano i 15.000 individui, si concludeva con opere diverse come chiese, cappelle, cimiteri, *tanques, açudes,* strade e cose del genere[8].

1. - Governo di p. Placido da Messina (1841-1848).

La prima attività dei missionari della Penha, nel secondo Impero, s'inquadra nel periodo di turbamenti e rivoluzioni che afflissero il Nordeste brasiliano negli anni successivi alla proclamazione di D. Pedro II al trono[9]. Molte volte, in questi anni, sia il vescovo di Pernambuco come i vari presidenti delle province nordestine ricorsero all'opera dei missionari per calmare il popolo in rivolta oppure eliminare moti sediziosi che trovavano terreno adatto e sicuro contro gli sforzi del governo nelle sconfinate e desolate estensioni del *sertão*[10]: così nel 1842 nella regione pernambucana di Panelas, nel 1844 in Alagoas, nel 1846-48 ancora in Pernambuco con la cosiddetta « revolução praieira », nel 1852 con la guerra dei M a r i b o n d o s che ebbe ripercussioni in varie province nordestine[11].

L'apostolato dei missionari s'inizia appunto in tali circostanze su invito del vescovo che, in data 25 settembre 1841, pregava il superiore dell'ospizio a inviare d'urgenza « os dois mais antigos missionarios nesta Capital » a Bazerros e Bonito per calmare « con la parola evangelica il popolo sollevato »[12]. I missionari, da poco arrivati[13], non conoscevano ancora a sufficienza la lingua e la missione fu assolta dai pp. Gioachino da Afragola e Carlo Giuseppe da Porto Maurizio; ma l'anno dopo il prefetto, p. Placido da Mes-

---

[6] Su queste due istituzioni si veda a p. 315ss.

[7] Cf. Gregorio de S. Marino, *Os capuchinhos na Bahia,* in *Anais* IV, 574.

[8] Cf. *Memorias de Frei João Evangelista,* in ACB, *Fonti mss.* 5, 30ss.

[9] Gli strascichi di altri moti insurrezionali precedenti culminarono nella rivoluzione *praieira* del 1848, durante la quale furono combattute tra ribelli e forze dell'ordine ben 34 battaglie. Cf. R. Galanti, *Compendio de historia do Brasil* IV, 485ss. Ma anche in seguito si ebbero altri moti rivoluzionari.

[10] Cf. J. Guennes da Silva Mello, *Ligeiros traços,* 67.

[11] *Ib.,* 71; Fidelis de Primerio, *Capuchinhos,* 311ss.

[12] Cf. ACP, III, 35.

[13] Si veda sopra a p. 224.

sina, poteva recarsi nella zona di Panelas, dov'erano annidati gruppi di rivoltosi, e con la sua calda parola ristabiliva l'ordine e la pace meritandosi pubblici elogi[14]. Ciò avveniva nel 1842.

L'opera di p. Placido, se pur traducentesi in un largo apporto di predicazione personale, va però considerata in relazione all'ufficio che egli occupava, ricadendo su di lui l'organizzazione di tutto il lavoro missionario; così, mentre egli teneva missioni in Panelas, destinava p. Sebastiano da Melia nella parrocchia di Tejucopapo, Serafino da Catania in Mata Virgem, Gaetano da Grattieri in Baixa Verde e Carlo Giuseppe da Porto Maurizio al Maranhão[15]. Il 1843 fu anno di grandi fatiche per il prefetto; passate le piogge, dava inizio a un ciclo di missioni in Riacho do Mato, dove sopravvivevano resti della rivoluzione; si spostava quindi in Noruega, dove lasciava a ricordo della missione una cappella; raggiungeva Rio Formoso costruendovi, a conclusione della missione, una chiesa dedicata a Nostra Signora del Rosario e preparando il materiale necessario per un'altra (Nostra Signora della Liberazione); predicava in Agua Preta dove innalzava dalle fondamenta una nuova matrice dotandola dei necessari benefici[16]; e, continuando il suo giro apostolico, raggiungeva nuovamente Panelas, poi si spostava in Capoeira, nella zona Dos Barreiros, entrava nella provincia di Alagoas e teneva missioni in Pôrto Calvo, Camaragibe e, nel ritorno, in S. José da Coroa Grande[17].

Nel 1844 scoppiava la rivoluzione in Alagoas con diramazioni nel sud di Pernambuco. Mentre p. Serafino da Catania dava missioni nel nord della vastissima diocesi, il prefetto prese per sé le località pernambucane di Agua Preta e Jacuipe in subbuglio e

---

[14] Cf. ACP, III, 36, dove il presidente di Pernambuco, Barão de Boa Vista, scrive, fra l'altro, al prefetto: « Tendo em attenção os relevantes serviços que V. Rma prestou a essa provincia e a Religião com a sua missão do anno passado no lugar de Panellas de Miranda, vou lembrar a V. Rma que seria muito conveniente que renovasse agora a mesma Missão, ao que, espero V. Rma se preste de boa vontade, visto o seu incansavel zelo pelo serviço de Deus e do Estado ».

E poco dopo, essendosi il missionario recato nuovamente sui luoghi già visitati da dove comunicava al presidente il felice esito della sua missione, il presidente rispondeva dicendosi « soddisfattissimo della pacificazione ottenuta » e l'esortava a continuare scrivendo: « Sinto cordealmente os incommodos e cançasso de V. Rma. na sua Apostolica digressão, mas não posso escusar-me de lhe rogar, que, por bem da tranquillidade e salvação desses povos, continue a piedosa tarefa encetada, demorando-se por esses lugares até que se tenhão noticias da completa pacificação das Alagoas ». ACP, III, 38.

A sua volta p. Placido così compendia i frutti di queste prime battute apostoliche: « Em 1842, aos 18 d'outubro sahi pelas missões, e dest'anno ha um immenso livro de trabalhos apostolicos que prestamos pela primeira vez a esta Provincia ». Cf. *Noticia acerca dest'hospicio*, in ACP, II/82, 12.

[15] APE, *Autoridades Eclesiásticas* I, f.283r.

[16] Tutte queste opere, realizzate in così breve tempo, non devono far meraviglia quando si pensi che ad esse concorreva tutto il popolo presente alla missione; si verificavano casi in cui i costruttori, sotto la guida del missionario, salivano a migliaia. Cf. GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 88; *Anal.O.F.M.Cap.* 2(1886) 219; A. JANN, *Candidus Sierro*, 47.

[17] Cf. *Noticia acerca dest'hospicio*, ACP, II/82, 14ss, dove è accenno anche a varie opere realizzate.

mandava in Alagoas i pp. Eusebio da Sales e Enrico da Castel S. Pietro perché avessero a predicare nel focolaio stesso della rivoluzione. Questi due missionari percorsero vari municipi, seguendo ciascuno un itinerario proprio. In Atalaia, cuore del movimento insurrezionale, p. Eusebio conseguì disarmare i rivoltosi e, pacificata la popolazione, avviò la costruzione della chiesa matrice che portò innanzi con periodici ritorni ad Atalaia. In seguito, mentre il compagno continuava il ministero in Alagoas, rientrò nella provincia di Pernambuco dando missioni in Garanhuns, Bonito, sobborghi di Recife e altrove; più tardi predicò pure in Agua Preta tentando di ammansire il feroce capitano rivoluzionario Ivo de Silveira.

Uomo pieno di zelo e instancabile nell'apostolato popolare, p. Eusebio nei brevi anni della sua vita non si concesse un momento di sosta; nel 1849, dopo una grande missione predicata in Maceió (Alagoas) con esito felicissimo, su invito del presidente della provincia iniziò i lavori per la costruzione della nuova matrice, destinata ad esser più tardi la cattedrale[18]; in poco più di un mese, con l'entusiastico concorso del popolo, l'imponente struttura venne portata ad alcuni metri dal suolo; ma l'anno dopo, il 10 febbraio 1850, il missionario era colto da violenta febbre epidemica e concludeva il suo breve apostolato di 6 anni[19].

Riesce difficile seguire nei particolari tutta l'attività dei missionari della Penha che non solo battono con insistenza le province del Nordeste (Pernambuco, Alagoas, Paraiba, Rio Grande do Norte e Ceará), ma ben anche penetrano nelle province limitrofe

---

[18] Maceió, capitale dello stato d'Alagoas, fu elevata a diocesi nel 1900 e ad archidiocesi nel 1920. Cf. J.B. LEHMANN, *O Brasil Católico*, 146.

[19] Merita d'esser riferito quanto scrive di lui il Brandão: « Com o auxílio do povo e do govêrno, foi construido o majestoso templo que é atualmente a nossa catedral. No serviço das obras, frei Eusébio se desdobrava: durante o dia trabalhava na direção e ao mesmo tempo era arquiteto e operário, era pedreiro e servente, durante a noite pregava o sermão e exortava a multidão ao cumprimento do dever, à prática da caridade e do bem. Tal foi a soma de energia despendida nesses trabalhos, que o missionário adoeceu e morreu. O seu entêrro foi uma apoteose e a êle compareceram, enlutados, quasi todos os habitantes de Maceió. O povo creou uma aureola de santidade em torno do nome desse bom capuchinho, o qual era considerado como um verdadeiro enviado do céu. Entre os diversos casos que eram contados a respeito, destaco o seguinte: um dia êle, acompanhado de adultos e crianças atravvessava o taboleiro, quando de repente, deixando a estrada principal, enveredou por um estreito carreiro. Todos pensavam que o missionário, distraidamente, se equivocara no caminho, ma não ostante o seguiram sem fazer o menor objeção. Andaram seguramente um quarto de légua e depararam com um riacho onde uma velhina agonizava e necessitava os socorros da religião. Ninguem tinha avisado o missionário... A nova matriz foi inaugurada no dia 31 de Dezembro de 1850 com um solene « Te Deum » em açao de graças pela visita do Imperador D. Pedro II que desembarcando às 7 horas da manhã, em Jaraguá dirigiu-se diretamente para a igreja, com tôda a sua comitiva e a enorme multidão que o aguardava ». Cf. A. BRANDÃO, *Os capuchinhos em Alagôas*, in *Dom Vital* 18(1954), Dezembro, p. 17.

P. Eusebio apparteneva alla monastica provincia di Roma; molte furono le opere da lui compiute nei pochi anni trascorsi in Brasile. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 313; ACP, III/46 (sulla chiesa d'Atalaia e altre opere); *Noticia acerca dest'hospicio, ib.*, II/82, 23ss.

come Piauí, Sergipe e Maranhão e ovunque, con la loro ardente parola, secondo quanto scrive Alfredo de Oliveira,

> « conseguem com facilidade reunir o povo, incutir-lhe bons principios, melhorar os costumes, promover casamentos, fundar familias, desenvolver o amor ao trabalho, improvisar grandes templos... sendo ao mesmo tempo bons elementos de ordem »[20].

Il prefetto, uomo dinamico, mentre precedeva con l'esempio, spronava i sudditi a un'attività che non conosceva riposo. Anche il 1845 fu anno d'intenso apostolato. Pare, scrive il Guennes, che Agua Preta rimanesse il luogo più pericoloso della provincia dal tempo in cui era stata travolta dalla guerra dei Cabanos[21], al comando del famigerato Vicente Ferreira da Paula[22]; perciò p. Placido ritornava nella zona e con tanta efficacia vi faceva udire la parola divina che frastornava i piani dei rivoltosi e incitava gli animi pacificati della popolazione a costruire « una grande ed elegante chiesa matrice, ottenendo a questo scopo 4 contos di reis dal governo »[23]. In pari tempo gli altri missionari ambulanti erano così ripartiti: p. Serafino da Catania con p. Luigi da Belforte, quest'ultimo reduce dall'Amazzonia, predicavano in Jacuipe e altri luoghi di Alagoas; Sebastiano da Melia percorreva il nord della diocesi; Enrico da Castel S. Pietro teneva missioni nell'interno di Pernambuco in località come Enxú, Boa Vista, Joazeiro, S. Rita, Paracatú, e altrove.

Una grande affermazione collettiva ebbero i missionari nel 1845, anno di terribile siccità che desolò largamente il Nordeste ed ebbe come conseguenza inevitabile la carestia. Tra il dilagare dei mali presenti e sotto l'incubo di prove ancor più dure nel futuro, il vescovo ricorse ai missionari della Penha perché predicassero una missione collettiva nella capitale pernambucana, « intesa a implorare la divina clemenza ». P. Placido rispose prontamente all'appello e, richiamati dalle province i missionari, organizzò una

---

[20] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 336. Si vedano anche vari documenti del governo di Pernambuco e di altre province nordestine in ACP, III, 41, 42, 44, *45* (facoltà straordinaria che il vescovo di Pernambuco concedeva ai missionari nel loro ministero); VI, 5, 8, 9.

[21] *Cabanada* (da cui *Cabanos*) fu la denominazione data al movimento rivoluzionario popolare determinatosi in Pernambuco e Alagoas nel 1832, mirante alla restaurazione di D. Pedro I sul trono del Brasile.

[22] Si veda R. GALANTI, *Compendio de historia do Brasil* IV, 345ss.

[23] Cf. J. GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 67; ACP, III, 44 e 41 dove, già in data 25 novembre 1844, il presidente di Pernambuco scriveva a p. Placido in relazione a quanto egli stava compiendo per sedare il moto rivoluzionario: « Fui entregue do que V. Rma me escreveo em data 20 do corrente, e sciente de que tem concluido a sua Missão em Jacuipe e que se dirige a Agua Preta, tenho de justiça agradecer-lhe os bons serviços que alli prestou a bem da ordem publica, conseguindo que os povos se tenhão conservado obedientes as Autoridades, resistindo as suggestões do malvado Vicente de Paula e seus sequazes... Continue V. Rma no seu laborioso e possivel ministerio que tão louvavelmente tem sabido desempenhar, com proveito da religião e a bem da tranquillidade destas duas provincias, e conte com toda a cooperação deste Governo e com a prompta vontade do.., humilde criado Thomaz Xer. Garcia d'Almeida ».

predicazione intensiva, durata una quindicina di giorni e svoltasi nei quattro rioni della città con la seguente distribuzione di personale: il prefetto in Boa Vista, Luigi da Belforte in S. Giuseppe, Sebastiano da Melia in S. Antonio e Gaetano da Messina in Recife. Furnono giorni di meditazione, di preghiera, d'invocazione; alla processione finale si contavano 20.000 persone, « dominate, scrive il Guennes da Silva Mello, dalla più viva contrizione ed esprimenti in varie forme lo spirito di penitenza che martoriava non solo il cuore ma anche la carne: molti portavano pesanti pietre, altri grossi tronchi d'albero ovvero grandi croci, e altri infine con sanguinose discipline bagnavano del loro sangue la terra dei loro peccati gridando in coro immenso e unisono: - Signore Iddio, Misericordia! ». La missione otteneva anche il suo effetto visibile perché il discorso finale e conclusivo, pronunciato di p. Gaetano da Messina *senior*, fu tosto seguito da piogge abbondanti[24].

Il governo di p. Placido da Messina continuò con ritmo ognor crescente d'attività apostolica sino al 1848; i missionari della Penha si erano ormai accaparrati tale stima e prestigio sia tra il popolo come nelle stesse autorità ecclesiastiche e civili che ad essi si ricorreva per qualsiasi evenienza, come costruzioni di chiese ed altre opere pubbliche, calamità, rivoluzioni, promulgazioni di leggi invise o incomprese dal popolo: naturalmente, il fine principale della loro opera restava quello spirituale, ottenuto nella pacificazione degli animi e nel risveglio di vita e pratica cristiana.

Lo stesso anno in cui fu predicata la missione della capitale (1845), i missionari si divisero in seguito fra l'interno di Pernambuco, Alagoas e Paraiba, dove rimasero buona parte anche dell'anno seguente. P. Serafino da Catania riprese invece la strada del nord e, attraverso le province di Paraiba e Rio Grande do Norte, già da lui percorse negli anni antecedenti[25], raggiungeva la capitale del Ceará, dove predicava una grande missione; poi si spingeva nell'interno in un *tour* apostolico che toccava successivamente Maranguape, Aracape, Baturité, Canindé, Santa Quiteira, Bairro dos Macacos, Sobral, Araracú, Granja, Viçosa ed altri luoghi minori, ritornando infine ammalato a Fortaleza nel febbraio del 1847; nel maggio dello stesso anno sulla piazza di Fortaleza inaugurava in forma solenne un grande cruzeiro, ritenuto autentica opera d'arte[26].

---

[24] Cf. GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 68s, dove l'autore soggiunge che, a ricordo del fatto, si continuò nella chiesa della Penha la devozione del Mese di Maggio, del S. Cuore di Maria, della *Laus perennis* e del santissimo Rosario. Si veda la descrizione di questa grande missione in *Noticia acerca dest'hospicio*, ACP, II/82, 44ss.

[25] Tra l'altro, in Rio Grande do Norte aveva aperto un grande canale per mettere in comunicazione una laguna con il mare. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 318. Sull'attività in genere del missionario nella stessa provincia si veda Luís da CÂMARA CASCUDO, *Os capuchinhos no Rio Grande do Norte*, 7ss.

[26] Scrive il Guennes: « O cruzeiro da capital do Ceará é uma das mais sublimes senão o primeira obra que o Brasil conta neste genero ». *Ligeiros traços*, 121ss,

Nel 1847 p. Gaetano da Messina *senior* ottiene una grande affermazione in Pau Dalho battendo in seguito altre zone di Pernambuco, dove si rivela « sacro tribuno di straordinaria forza e di possibilità sterminate »; p. Placido, accompagnato da p. Sebastiano da Melia, dà missioni in Muribeca, mentre p. Enrico da Castel S. Pietro percorre la zona di Taquaratinga e Brejo da Madre de Deus[27]. Già si annunziavano i prodromi della rivoluzione « praieira » che, l'anno seguente, doveva tradursi in aperta guerra civile e dar luogo a ben 34 battaglie[28]. Sull'inizio del 1848 il presidente della provincia, Vicente Pires da Motta, si rivolgeva al prefetto pregandolo caldamente che avesse ad organizzare un ciclo di missioni nelle zone più inquiete con lo scopo di pacificar gli animi e prevenire i mali che si pronosticavano. P. Placido scelse per sé il sud della provincia, mentre inviava nel nord il viceprefetto p. Gaetano da Messina; anche se non riuscirono a scongiurare la guerra civile, i due missionari, secondo quanto scrive il Guennes,

> « lottarono fortemente e i loro sforzi non furono senza gloria perché con la loro parola ottennero che varie comarche disarmassero e molti ingannati e traviati rientrassero nell'ordine e nella disciplina »[29].

P. Placido esausto e bisognoso di cure e inoltre desideroso di abboccarsi direttamente con i superiori, partiva per l'Italia nell'agosto del 1848[30], lasciando il governo interino della prefettura a p. Gaetano da Messina[31]; con ciò si chiudeva il primo ciclo d'attività dei missionari della Penha, mentre sull'orizzonte politico di Pernambuco gravavano fosche nubi di minaccia; la rivoluzione apparentemente sopita, doveva nel novembre prossimo tramutarsi in aperta guerra civile e arrecare, alle già turbate regioni, nuovi strascichi di orrori e devastazioni[32].

---

dove è data di esso una particolareggiata descrizione. In questi ultimi anni venne rimosso per la ricostruzione della nuova cattedrale. Si veda anche in ACP, III, 48.

[27] Si veda in *Noticia acerca dest'hospicio*, ACP, II/82, 47s.

[28] Si veda sopra alla nota 9.

[29] *Ligeiros traços*, 70. Si vedano vari documenti relativi in ACP, III, 49-51 (lettere del governatore pernambucano Vicente Pires da Motta). Da Pau Dalho, in data 7 maggio 1848, p. Gaetano da Messina comunicava al presidente della provincia: « Esta manhã pelas nove horas da manhã, entrei nesta villa de Páo de Alho: tudo estava sepultado na mais profunda magoa e costernação: perto de 600 homens davam um ar de huma medonha sanguinolenta batalha.

Porém, apenas cheguei no lugar dito Hamelleras (perto da Villa), hum grão piquette a voz da paz que lhe dei, deixarão as armas e com seu capitão João Soares que o comandava, se encaminharão com os mais piquettes para a igreja matriz, onde depois de meia hora de tempo entrei com a S. Missa, e pregando a paz aos homens de boa vontade, vi e presenciei que profundamente ficarão commovidos ». Cf. APE, *Autoridades Eclesiasticas* II (1845)1850) f. 76r.

[30] Cf. *Noticia acerca dest'hospicio*, ACP, II/82, 69. P. Placido apparteneva alla monastica provincia di Messina; fu superiore saggio e missionario infaticabile che contribuì in modo decisivo a creare intorno ai missionari di Pernambuco un'alta stima sia presso il popolo come presso le autorità civili ed ecclesiastiche del Nordeste. Varie lettere di lui furono pubblicate da Estevam Leão BOURROUL, *Frei Caetano de Messina*, 75-83.

[31] Cf. ACP, III, 51bis.

[32] Alla partenza di p. Placido per l'Italia, da cui non sarebbe più tornato,

2. - Governo di p. Gaetano da Messina « senior » (1848-1860).

Il periodo in cui p. Gaetano resse la prefettura di Pernambuco duró 12 anni (1848-1860) e, nonostante il largo apporto di opere dei confratelli, appare interamente dominato dalla sua forte personalità. Poiché non è possibile seguire il grande apostolo del Nordeste in tutte le sue iniziative e realizzazioni, ci accontenteremo di dare qui un riassunto delle principali[33].

P. Gaetano, alla testa dei suoi missionari, dovette da prima far fronte alla rivoluzione « praieira », protrattasi sanguinosamente dal novembre 1848 al marzo dell'anno successivo e continuata in modo sporadico sino alla fine dello stesso anno dall'ultimo e tenace ribelle: Pedro Ivo[34]. « Gl'instancabili missionari — scrive il Guennes — le andarono incontro con le armi della pace e cioè con la forza della loro parola evangelica e molto dovettero ottenere perché il governo, sempre avaro in elogi, questa volta li dispensò a profusione »[35]. Così, tra il 1848 e il 1849, i missionari furono soprattutto impegnati nella pacificazione degli animi, nonostante che p. Sebastiano da Melia trovasse il tempo di dar missioni formali, fra l'altro, in Tacunhãem, p. Eusebio da Sales in Macejó (Alagoas) e p. Serafino da Catania riprendesse a percorrere l'interno del Ceará predicando piccole missioni e continuando la sua opera di rigenerazione, iniziata in Fortaleza nel 1846[36].

---

i missionari erano così dislocati: i pp. Gaetano da Messina, Sebastiano da Melia, Serafino da Catania e Enrico da Castel S. Pietro in Pernambuco; Eusebio da Sales in Alagoas e Gaetano da Grattieri in Baixa Verde, ma con l'ordine di ritirarsi quanto prima all'ospizio della Penha (Recife). Cf. *Noticia acerca dest'hospicio*, ACP, II/82, 69s.

[33] Circa la bibliografia si veda J. Guennes da Silva Mello, *Ligeiros traços*, 72-99; E.L. Bourroul, *Frei Caetano de Messina*, S. Paulo 1879, con ampia introduzione di Antonio Manoel dos Reis (IX-XXI); *Notas historicas da Igreja da Nossa Senhora da Penha*, 81-88 (a riguardo della fondazione del collegio di Papacaça o Bom Conselho); Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 80-88; Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 253, 314s; Sebastião Vieira, *O Missionário gigante*, Pouso Alegre 1952. Molti documenti riguardanti p. Gaetano sono conservati in ACP, II/83 (ms. di 44 pagine fittissime e di ampio formato, cronaca di uno dei famosi *tours* apostolici del missionario, effettuato tra il 20 settembre 1852 e il 7 marzo 1854); III/49; VI/16ss; VII/1-5, 43, e altri. Sull'attività di p. Gaetano da Messina *senior*, durata 37 anni (1841-1878), Giuseppe da Castrogiovanni scrive: « Se si volessero descrivere tutte le particolarità del suo lungo e laborioso apostolato nel Brasile, si potrebbe con certezza scrivere un grosso libro ». *Notizie storiche*, 81. Relazioni di p. Gaetano inviate al presidente della provincia di Pernambuco sull'attività pacificatrice da lui svolta si conservano in APE, *Autoridades Eclesiásticas*, II, IV, VI, variamente sparse tra migliaia di documenti.

[34] Cf. J.F. da Rocha Pombo, *Historia do Brasil* (Curso superior), S. Paulo 1924, 484s.

[35] Cf. J. Guennes da Silva Mello, *Ligerios traços*, 71. Si vedano documenti relativi in APE, *Autoridades Eclesiásticas* II, 76ss.

[36] Accennando a quest'ultimo apostolato di p. Serafino, l'autore della *Noticia acerca dest'hospicio* (p. Placido da Messina, prefetto) scrive: « O Rdo. fr. Serafim da Catania tem sido o Missionario que tem corrido todas as cinco Provincias, e na ultima Missão do anno 1847, que fez na Provincia do Ceará, em que por diversos lugares da mesma Provincia levantou com sancto entusiasmo dos povos entre os quaes era bastante conceitado, diversos cruzeiros, e na capital do Ceará levantou um magestoso e suntuosissimo cruzeiro, que se tem hoje como obra prima neste

Una documentazione precisa dell'opera di p. Gaetano, dopo il sussulto prodotto dai « Praieros », incomincia nel 1850 con la grande missione aperta in Olinda il 6 ottobre; se dobbiamo credere a vari autori[37], il primo giorno della missione, organizzata per impetrare la pioggia durante una delle solite siccità nordestine[38] scaturirono tre sorgenti di acqua dolce presso il monastero di S. Bento, a poca distanza dal mare; questo fatto, casuale o miracoloso, diede alla missione un entusiasmo particolare e produsse i frutti più consolanti. P. Gaetano innalzò sul luogo delle sorgenti una grande croce e fece poi costruire una vasta cisterna che raccogliesse le acque: « monumento duraturo — scrive il Guennes da Silva Mello — per attestare il favor del cielo e refrigerio agli abitanti che avevano accolto con fede la parola di Dio ». Durante questa stessa missione p. Gaetano indusse il popolo alla restaurazione del convento del Carmine in rovina, stabilendo a questo scopo una commissione.

La missione di Olinda diede il via a una di quelle battute apostoliche che costituiranno ormai altrettanti episodi nella vita di p. Gaetano; così ad essa seguì quella di Beberibe, coronata dalla istituzione del mese di maggio e della confraternita dell'Addolorata[39]; d'Iguarassú, dove prese a cuore il collegio locale, piccolo e ormai cadente, e vi apportava notevoli migliorie; di Goiana dove, pacificando gli animi divisi da antichi rancori, restaurava la chiesa e il convento di Nossa Senhora da Soledade, chiamato per le sue tristi condizioni « la casa della fame »: p. Gaetano istituì una colletta mensile per le povere suore e, a ricordo dei frutti di bene prodotti dalla missione, piantò un imponente c r u z e i r o di pietra.

Altre opere, a coronamento delle missioni, compì tra il 1851 e il 1852 in Pau Dalho, Tacunhãem, Lagoa do Carro, Limoeiro, Bom Jardim, Nazaré, Palmas, e altrove; i fedeli che accorrevano a migliaia per udire la sua parola, quasi in segno di penitenza ed anche perché non passassero il tempo nell'ozio, erano da lui inquadrati e impiegati in restauri o costruzione di chiese e cimiteri, apertura di strade, opere d'irrigazione o canalizzazione d'acque,

---

genero. Mereceu por estes e outros relevantes serviços os melhores elogios das auctoridades civis e ecclesiasticas ». Cf. ACP, II/82, 47s.

[37] Cf. J. GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 93; E.L. BOURROUL, *Frei Caetano de Messina*, 9s; S. VIEIRA, *O missionário gigante*, 15.

[38] Il Nordeste brasiliano va periodicamente soggetto a queste grandi siccità così da esser chiamato, nella letteratura corrente riguardante la regione, il « polígono das sêcas ». Per un sommario elenco di queste siccità che talvolta assurgono a « calamità nazionali » si veda il ms. dal titolo: *I Cappuccini Lombardi in Fortaleza*, conservato in AGMC, H 67, *Not.hist.*, 4, dove l'autore indica, fra gli altri, gli anni 1714, 1723, 1727, 1777, 1778, 1790, 1893, 1824, 1825, 1844-45, 1850, 1877-79, 1888, 1897-98, 1900, 1902.

[39] Il Bourroul scrive a riguardo dell'apostolato mariano dei missionari: « Il culto alla Vergine Maria fu costantemente oggetto di particolare cura da parte dei missionari cappuccini; si può dire che furono essi a introdurre nel Brasile, fra l'altro, la edificante e consolatrice devozione del Mese di Maggio, oggi [1879] diffusa in tutto questo Impero ». *Frei Caetano de Messina*, 10, n.2.

rifacimento di conventi e collegi; i mezzi finanziari erano dati da elemosine raccolte dal missionario e, talora, da sovvenzioni del governo[40].

Il biennio 1852-1854 fu particolarmente campale per l'attività del missionario. La legge del censimento, emanata in un momento politicamente inopportuno, esasperava gli animi e già si andava formando un partito di scontenti, pronti ad armarsi e ad entrare in azione, con centro in Pau Dalho e dintorni. Sui primi di maggio del 1852 correvano voci allarmanti circa un prossimo attacco dei rivoltosi, e la sera del 5 il presidente di Pernambuco, Vitor de Oliveira, chiamò d'urgenza al palazzo p. Gaetano ragguagliandolo della situazione e scongiurandolo che avesse a mandare in Pau Dalho qualche missionario.

> « Erano le cinque di sera — scrive il Guennes — e p. Gaetano, resosi conto della gravità della situazione, si mise tosto in cammino percorrendo chilometri e chilometri e arrivando dopo la mezzanotte alla selva di S. João, dove i rivoltosi stavano preparati con le armi alla mano. Venuto a contatto con i primi picchetti di armati, egli li invitò paternamente a deporre le armi spiegando loro in pari tempo che la legge del censimento non era destinata a produrre quei funesti effetti che la credulità popolare e la furbizia di qualche caporione le attribuivano. Così, dopo ore di paterne ammonizioni, al rompere dell'aurora del giorno 6 p. Gaetano si trovò in mezzo a più di 6.000 armati con le armi abassate in segno di pace e ormai vinti dalla parola del misisonario ».

Soggiunge testualmente il Guennes:

> « Tirou-lhes as armas, converteu seus preconceitos em verdades uteis, e poz todos os amotinados mansos como cordeiros, fazendo-os carregar paos, pedras e tijolos, com cujo material restaurou, em dezenove dias, duas igrejas, a do Rosario e a de Santa Thereza! Queimou armas e fez restituir muitos clavinotes ao arsenal. Quebrou milhares de pontas e facas e restabeleceu no seio da população a confiança e a ordem normal »[41].

Lo stesso anno, sempre a conclusione di missioni predicate, in Limoeiro restaurò la chiesa matrice avvalendosi, come al solito, dell'opera degli uditori e risparmiando così 1.600 milreis; in Bom Jardim riconciliava pubblicamente il popolo col suo parroco; in Brejo da Madre de Deus costruiva una chiesa dedicata a Nossa

---

[40] Cf. ACP, VI/35-48 (con vari documenti che riassumono l'attività di p. Gaetano e dei missionari tra il 1851 e il 1852); FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 314.

[41] Cf. J. GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 74s; ACP, VI, 36. Poiché il governo, ovviamente, aveva già mandato a domar la rivoluzione due battaglioni di soldati che si erano accampati nei pressi della località, p. Gaetano organizzò poi un incontro pacifico tra i rivoltosi e le forze dell'ordine, incontro da lui descritto al presidente della provincia in questi termini: « *Vivat Dominus!* Neste momento... entrarão em a immensa multidão de homens e mulheres, os dous Batalhões, encontrados por mim e Povo com ramos verdes e bandeiras brancas, que hontem preparei. *Vale a pena, Senhor, ser missionario, padecer e soffrer e ver fraternizar os Brasileiros* ». Cf. APE, *Autoridades Eclesiásticas*, IV, 23.

Senhora da Conceição: benedetta la prima pietra il 6 ottobre 1852, essa venne a coprire migliaia di punte di « facas e estoques », a perpetuo ricordo della pace ristabilita[42]. L'ultimo luogo che udì la sua parola quell'anno fu Cimbres, dove « ricostruì quasi un nuovo tempio, unì religisamente gran numero di concubini, cresimò 3.226 persone e introdusse la devozione del mese mariano ».

Grazie a un importante manoscritto conservato all'archivio del convento della Penha in Recife[43], possiamo documentare molte delle realizzazioni ottenute da p. Gaetano nel 1853. L'anno s'iniziava con la missione predicata in Garanhuns, dove costruì la nuova matrice e cresimò 7.000 persone[44]. Il 1853 era però il grande anno di Papacassa che, luogo insignificante prima, attraverso l'opera di p. Gaetano doveva trasformarsi in cittadina. Lanciata, durante la missione, l'idea d'un grande collegio per 400 bambine orfane oppure abbandonate a se stesse e facile preda del male, essa incontrò il più grande favore non solo fra la popolazione di Papacassa ma anche della regione circostante, e l'edificio con le opere annesse incominciò tosto a realizzarsi con il concorso di tutto il popolo e con offerte che giunsero sin da 300 chilometri di distanza[45]. P. Gaetano costruì da prima una chiesa maestosa, dedicata a Nostra Signora del Buon Consiglio, che venne ad essere parte integrante del collegio, e poi via via andò approntando la casa di educazione. Non furono però soltanto queste le opere di Papacassa; il missionario avviò inoltre i lavori per la nuova matrice, costruì un cimitero, aprì una scuola e con due acquedotti di vari chilometri di lunghezza condusse sul luogo l'acqua necessaria al collegio e alla popolazione.

Mentre i lavori procedevano, da lui sorvegliati con il ritorno di tempo in tempo a Papacassa[46], p. Gaetano continuò il suo giro apostolico. Sempre nel 1853 predicò in Buique, dove innalzò la chiesa matrice dedicata a S. Felice da Cantalice: qui pure, negli scavi per i fondamenti, seppellì migliaia di « facas, estoques, pistolas e balas de clavinotes (carabina) », cosa che ormai incomin-

---

[42] Cf. ACP, VI, 80; J. Guennes de Silva Mello, *Ligeiros traços*, 76. *Faca* è il pugnale; *estoque*, una forma di spada (in italiano « stocco »).

[43] Cf. ACP, II, 83 (ms. di pp. 44 già indicato sopra alla nota 33 di questo capitolo).

[44] Anche la chiesa di Garanhuns divenne più tardi cattedrale essendo stata elevata a sede di diocesi il 2 agosto 1918 con la bolla di Benedetto XV *Archidioecesis Olindensis-Recifensis*, che la dismembrò dall'archidiocesi di Olinda-Recife. Cf. J.B. Lehmann, *O Brasil Catolico*, 105.

[45] Si veda sopra a p. 315s con relativa bibliografia.

[46] Sui periodici ritorni di p. Gaetano in Papacassa si veda in APE, *Autoridades Eclesiásticas*, VI, 36, 37, 226. In data 2 maggio 1857, dall'ospizio del Penha, comunicava al presidente della provincia dopo uno dei suoi ennesimi sopraluoghi nella località: « Ho lasciato nel collegio 240 e tante bambine del *sertão*, di diverse razze, colori e condizioni, di questa come di altre province... La nuova chiesa è grande e imponente, il collegio solido e ben attrezzato... Anche gli animi della popolazione che erano esacerbati a motivo delle elezioni politiche, grazie a Dio, col mio arrivo si sono tranquillizzati ».

ciò a fare in tutti i luoghi dove si recava a predicar la pace[47]. In Lagoa do Monteiro, oltre il bene spirituale, frutto della missione fu la costruzione della chiesa, del cimitero e di un *açude;* in Ingazeira riorganizzò il patrimonio della matrice e costruì un *açude,* collegato con strada al villaggio; in Pajaú das Flores restaurò la chiesa e rifece il cimitero in muratura; in Baixa Verde (Triunfo) approntò un *açude* e ridiede impulso alla scuola, restaurandone gli edifici. Tutte queste realizzazioni risalgono al 1853[48].

Da ciò può farsi un'idea dei risultati ottenuti da p. Gaetano da Messina con il suo apostolato nel Nordeste brasiliano e specialmente in Pernambuco; ogni anno, con le migliaia di confessioni e comunioni amministrate, di matrimoni legittimati, d'individui e famiglie disarmate e pacificate, compiendo interminabili viaggi e annunziando la parola di Dio senza soste e senza riposo, un numero imponente di opere va allineandosi, grazie alla sua personalità eminente, al suo ardore inesausto d'apostolo, alla geniale e moderna intuizione del ministero popolare che diventa pure mezzo efficace di civile progresso[49]. Per addurre un altro esempio, negli

---

[47] Questo costume dei missionari d'indurre il popolo rivoltoso (e poi placato dalla predicazione della parola di Dio) a farsi consegnare le armi perché venissero distrutte e sotterrate, fu oggetto di recriminazione da parte di gente interessata; ma il vescovo di Recife, in data 3 gennaio 1850, aveva già approvato e lodato tale costume in questi termini:

« Constando-Nos infelismente que alguns dos que assistem as sagradas Missões dos Padres Missionarios Capuchinhos tem extranhado e censurado o procedimento d'estes, quando mandão queimar publicamente os utensilios summamente proprios para promover e manter o lapso e provocar a satisfação das mais execraveis paixões, cujo uso he o mais perigoso para a salvação das almas, e como tal prohibido pelas Leis Divinas, e humanas, julgamos necessaria comunicar a V. Rma os Nossos sentimentos d'aprovação ao legal procedimento dos mencionados Padres Capuchinhos, quando zelosos pelo bem espiritual e temporal dos Nossos Diocezanos, se esforção afastar todo e qualquer motivo que sirva d'embaraço a colher o precioso fructo das Missões, ao qual continuamente s'opõe o commun inimigo, cujas tramas anhelamos aniquilar.

Queira pois V. Rma. fazer ver aos seos Religiosos esta Nossa aprovação, conforme os sentimentos do Governo Imperial, qual, segundo Nos consta, igualmente tem aprovado a conducta dos Missionarios, quando destroem pela raiz os males occasionadores da ruina espiritual e temporal dos povos, recommendando-lhes o zelo, e fervor que até agora têm manifestado. Deos guarde a V. Rma.

† João Bispo Diocesano ».

Il documento è conservato in ACP, IX, E/1.

[48] Questi dati, descritti minutamente nel ms. citato (ACP, II, 83), sono riassunti in J. GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços* 78s; E.L. BOURROUL, *Frei Caetano de Messina,* 14; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos,* 316. Molti documenti relativi sono conservati anche ACP, VI, 48-66.

[49] Cf. A. JANN, *Candidus Sierro,* 47. La fama di costruttore raggiunta da p. Gaetano a riguardo di tali opere era tale che egli non poteva ormai presentarsi in luogo alcuno senza che la popolazione lo pregasse di realizzare qualcosa del genere anche tra essa. Scriveva p. Gaetano da Bom Jardim già in data 23 febbraio al presidente della provincia: « Senhor, logo que chego, o Povo quer missão e obras de pedreiros nas igrejas. Ora apenas cheguei neste Bom Jardim, logo me apresentarão a obra da Matriz ». Cf. APE, *Autoridades Eclésiasticas,* IV (1852), 51r. - A Bom Jardim p. Gaetano era giunto da Limoeiro dove aveva predicato una missione e lasciato nella popolazione grande nostalgia di sé, come si rivela da altra lettera spedita al presidente della provincia due giorni prima della surriferita: « Pelas 3 horas da madrugada [3 del mattino] do dia 20 de Fevereiro, acompanhado de hum

ultimi mesi del 1856, durante una delle ennesime *tournées sertanejas* che segnavano un risveglio di fede e di vita cristiana per vaste zone nordestine, egli costruì chiese o cappelle, rifece cimiteri, aprì strade, *açudes* e realizzò altre opere di pubblica utilità in Passo de Camaragibe, Gavião, Engenho Fecheiras, Muricí, Villa da Assembleia e Quebrangulo. Più tardi (1859) opere del genere attuò in un'altra battuta apostolica che toccava, fra l'altro, le parrocchie di Nossa Senhora da Luz, Tabocas, Gloria de Goitá, Nazaré e Vicencia[50].

Ma è inutile citare altri dati. La figura di p. Gaetano, non a torto definito « o missionário gigante »[51], con i suoi 19 anni d'apostolato pernambucano occupa un posto di prim'ordine nella storia

---

numeroso Povo, o Dr. Juiz de Direito, o Delegado da Comarca Dr. Costa Gomes e mais pessoas... sahimos de Limoeiro nas maiores e vivas lagrimas e saudades do Povo ». *Ib.*, 45.

[50] Cf. J. GUENNES DA SILVA MELLÓ, *Ligeiros traços*, 81ss. Va qui accennato che il segreto di tanti risultati ottenuti da p. Gaetano è da ricercarsi nello straordinario entusiasmo che sapeva suscitare nelle folle, ricorrendo talora a manifestazioni esterne condotte con alta forza di fantasia. Un esempio insigne, fra gli altri, si ebbe nella parrocchia di Nossa Senhora da Luz l'1 e il 2 febbraio 1859, quando migliaia di persone, distinte in 12 gruppi a somiglianza delle 12 tribù d'Israele, furono da lui condotte con le torce in mano su un percorso di 12 chilometri per partecipare alla festa della Purificazione. La relazione del parroco di Luz, condotta con molti particolari interessanti, si può leggere in GUENNES DA SILVA MELLO, *Legeiros traços*, 86-98; noi la riassumeremo qui con le parole di Sebastião Vieira, *O missionário gigante*, 19ss:

« Há homens que trazem dentro d'alma a centelha do entusiasmo. São capazes de transmitir êsse dom, incendiando os corações... Frei Caetano de Messina possuia êsse dom. Por onde passava realizava o que seu gênio idealizava e o povo o atendia com prontidão.

Missionava em Tabocas, 12 quilómetros distante da Luz. O Vigário de Luz, com uma comissão, foi convidá-lo a que voltasse lá no dia da padroeira, 2 de Fevereiro. Encontrou Frei Caetano abatido pelo trabalho excessivo. Chamou-lhe a atenção. Frei Caetano respondeu: « O bem do povo assim o exige e assim eu cumpro. Quando morrer, Deus há de ter compaixão de minha pobre alma ».

A estrada que ia de Luz a Tabocas era pessima. Frei Caetano convocou o povo para abrir a estrada para uma romaria, na mdrugda do dia 2. Fez a estrada em uma semana.

Reuniu o povo de Tabocas e capelas vizinhas no dia 1° de Fevereiro. A meia noite subiu ao púlpito. Lembrou a saida do povo de Israel para a Terra da Promissão. Relembrou os nomes de Henrique Dias, Camarão e João Fernandes Vieira que ali tinham derrotado os protestantes holandeses, defendendo a religião e a Pátria. Comparou aquela gente ao povo de Israel, libertando-se do jugo de Faraó.

A maneira da 12 Tribus de Israel, organizou 12 bandeiras para a procissão. Entregou a bandeira e a chefia a 12 homens escolhendo o mais respeitavel de cada bairro. A frente o Vigário, Frei Alberto de Santa Augusta, levando o crucifixo, tendo à direita um menino inocente com o estandarte de Nossa Senhora e à esquerda o subdelegado de Luz, Dr. João Severino Carneiro com a bandeira nacional. As autoridades conduziam o andor de Nossa Senhora de Luz. Atraz deste a banda de música militar de Páu d'Alho.

Em último lugar a imagem querida de Frei Caetano, Nossa Senhora do Bom Conselho, conduzida pelas senhoras. Seis mil velas e tochas brilhavam pelas encostas da serra parecendo a coluna de fogo que conduzia os israelitas atravez do deserto. Vozes humanas de todos os tons cantavam os louvores daquela que foi chamada « bendita entre as mulheres », lâmpada inextinguível que trouxe a Luz do mundo para o mundo ».

[51] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 253; Sebastião VIEIRA, *O missionário gigante*, 7.

religiosa nordestina del suo tempo; egli rimane, come scrive il Guennes,

> « o missionario incansavel, o capuchinho benemerito, que com a unção de sua palavra e com a força moral do seu cajado sabia converter as balas em pedras, a polvora em arêa, cal e barro, as facas, os estoques e os bacamartes em outros tantos instrumentos para a ereção dos templos e dos cemiterios: varão ilustre, que sempre o governo achou no caminho da paz para trabalhar em prol do gremio social, abafando o germen das revoltas e muitas vezes extirpando mesmo raizes, que já começavam a vigorar »[52].

3. - P. Sebastiano da Melia (1860-1863) e P. Serafino da Catania (1863-1870)

Nel 1860 p. Gaetano da Messina era nominato commissario generale e si trasferiva a Rio de Janeiro, lasciando il governo della prefettura nordestina a p. Sebastiano da Melia[53]. Questi tenne l'ufficio di prefetto solo per 3 anni (1860-1863), essendo stato colto da morte immatura per i disagi e gli strapazzi a cui era andato incontro nel ministero. Uomo non della statura di p. Gaetano, ma come lui animato da zelo instancabile, nei 19 anni già trascorsi a Pernambuco aveva predicato un numero incalcolabile di missioni abbinando, com'era nella tradizione dell'apostolato cappuccino, il frutto spirituale a quello esterno di opere pubbliche, religiose, sociali e caritative e soprattutto di pacificazione degli animi nelle varie crisi politiche cui andò soggetto in tale periodo il Nordeste; così ad esempio, per limitarci al tempo del superiorato di p. Gaetano da Messina, a Muribeca nel 1848, a Tacunhãem nel 1849, a Jaboatão, Ipojuca, Gravatá, Bezerros, Barreiros, Agua Preta, Rio Formoso, Escada e altrove negli anni seguenti[54].

Dal 1860, in qualità di prefetto, egli si vide obbligato a mantenere più assiduamente la residenza; tuttavia l'infaticato evangelizzatore, che godeva fama di santità tra il popolo per la sua vita povera e mortificata e la dolcezza e carità verso ogni stato di persone, tra il 1860 e il 1861 diede missioni fra l'altro in Garanhuns, Papacassa, Tejucopapo, Itapissuma, Itamaracá, Maran-

---

[52] Cf. J. Guennes da Silva Mello, *Ligeiros traços*, 80s. L'autore del *Mappa dos Missionarios Capuchinhos desta Prefeitura* (Pernambuco) dà di p. Gaetano questo breve profilo: « Distinguiu-se pelo seu zelo em promover o bem da Missão e das almas. Deu muitas Missões nas Provincias de Pernambuco, do Rio de Janeiro e de S. Paulo, e em todas ellas deixou monumentos do seu esforço Apostolico, convertendo os peccadores, socegando revoluções e fabricando Cemeterios e Igrejas, e promovendo outros melhoramentos moraes e materiaes a bem dos Povos e das Terras onde missionava, como consta das Memorias historicas da Missão ». Cf. ACP, XI/1 (avulso) 16s.

[53] Per l'attività svolta da p. Gaetano da Messina come commissario generale si veda a p. 238ss.

[54] Cf. J. Guennes da Silva Mello, *Ligeiros traços*, 99s; Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 317.

guape e S. Lorenço da Mata[55]. Nel 1862 il *cólera-morbus* colpiva le regioni interne di Pernambuco e specialmente di Cruangí e Caruarú. P. Sebastiano animò i suoi missionari ad essere all'altezza del momento ed egli per primo mosse verso i luoghi più colpiti, dedicandosi a un estenuante lavoro di assistenza e conforto[56]. Cessato il morbo, pur sentendosi sfinito, predicò missioni nelle due parrocchie di Cimbres e Aguas Belas; ma, ritornando nel gennaio del 1863 alla Penha, ebbe un collasso improvviso con emotisi che quasi lo soffocava. Superata la crisi per il momento, la tubercolosi andò minando la sua fibra consumandolo. Morì alla Penha il 15 settembre 1863 in concetto di santo: i suoi funerali, per il grande concorso della cittadinanza che già da lunga data lo conosceva e lo venerava come uomo di Dio, furono una vera plebiscitaria manifestazione di stima ed affetto.

> « Quando si divulgò la notizia della sua morte — scrive p. Pelino da Castrovalva — tutto il popolo accorse in folla alla nostra chiesa della Penha, ove stava esposto il cadavere; e piangendo dirottamente, si precipitavano sopra il corpo, chi lo baciava in faccia, chi nelle mani, chi nei piedi e chi nell'abito, e in un atto di fervore cominciarono a tagliargli l'abito in pezzi per conservare alcuna reliquia, ed avrebbero fatto a pezzi lo stesso corpo, se un drappello di soldati non fosse accorso in tempo... Venne l'ora dell'esequie, la città era deserta; la nostra chiesa della Penha, il convento, la grande piazza che sta di fronte alla chiesa, le vie adiacenti erano sì gremite di popolo da renderle impraticabili. Nobili e plebei, piccoli e grandi, uomini e donne di ogni qualità e condizione erano accorsi ai funerali del loro Padre. Tutto il clero secolare e regolare, tutte le autorità erano presenti colle loro insegne ed uniformi... Terminate che furono le funzioni di chiesa, tosto il popolo in devoto contegno sfilò in una trionfale processione ed accompagnò quella venerata salma per tutte le principali contrade della città fino al cimitero »[57].

Scomparso p. Sebastiano, il governo della prefettura norde-

---

[55] Per questa *tournée* apostolica, che ebbe pure fondamentalmente lo scopo di pacificare gli animi, il presidente di Pernambuco diede a p. Sebastiano una specie di salvacondotto concepito in questi termini: « Recommendo a todas as autoridades dos lugares desta Provincia, onde o Rdo. Prefeito da Penha, Frei Sebastião, encarregado de missionar pelo interior, tiver a pregar a santa palavra, hajam de auxiliar no desempenho da importante missão de que vai incumbido, suspendendo o recrutamento em quanto durar a mesma missão, e prestando o que for a bem da Religião do Estado ». Cf. ACP, III, 58; APE, *Autoridades Eclesiásticas*, VIII f. 137.

[56] Cf. ACP, III, 68: « officio » del governo in data 14 aprile 1862 nel quale si ringrazia il prefetto per l'aiuto prestato dai missionari durante il contagio: « Não devo prescindir de louvar e agradecer a V. Rma por mais esta prova de verdadeira caridade evangelica e de dedicação ao Governo do Paiz ».

[57] Cf. PELINO DA CASTROVALVA, *Un missionario nel Brasile*, in *Annali Francescani* 14(1883) 332s. L'autore del *Mappa dos Missionarios Capuchinhos*, già citato, dà di p. Sebastiano questo breve profilo: « Missionario mui zelante e fervoroso no cumprimento de seus deveres, e em todos os lugares por onde elle andou, deixou immensos serviços quer espirituaes, quer materiaes, trabalhando sempre com muito fervor para a moralidade dos povos, e gozava do conceito de santidade». Secondo lo stesso autore egi sarebbe morto il 15 luglio (e non il 15 settembre) del 1863. Cf. ACP/1 (avulso) 18s.

stina passò allora a p. Serafino da Catania che lo tenne per un settennio (1863-1870) movendo anch'egli sulle orme dei grandi prefetti della Penha, che precedevano i loro sudditi con l'esempio di una vita intensamente apostolica.

Non è possibile riassumere in poche linee l'attività di questo missionario che fu uno dei più noti predicatori popolari del Brasile nel secolo scorso e che trascorse nel Nordeste ben 45 anni d'indefessa operosità evangelica[58]. Per la forza della parola e l'ascendente da lui acquistato sulle folle, per il suo spirito d'intraprendenza e le molteplici realizzazioni d'indole religiosa e sociale, egli è paragonabile a p. Gaetano da Messina; tuttavia la sua attività apostolica, rispetto a quella di p. Gaetano, si prolunga nel tempo e nello spazio perché dal 1841 egli lavora sino al 1886 e, oltre che in Pernambuco, Alagoas, Paraiba e Rio Grande do Norte, il suo dinamismo incontenibile si spinge sino al Ceará e Piauí, dove lascia monumenti indimenticabili del suo passaggio.

Già abbiamo accennato al suo primo apostolato nordestino sia in Pernambuco come in Rio Grande do Norte e specialmente nel Ceará[59]; il primo ciclo d'attività in quest'ultima provincia (1846-1847) lo riporta esausto a Recife, ma si rimette presto e ritorna nella stessa provincia dove trascorre tre anni continui (1848-1851), dando piccole missioni nell'interno e occupandosi in costruzioni o rifacimenti di chiese, cimiteri, *açudes*, ponti e strade. Nel 1852 è nuovamente nella capitale della provincia dove predica una seconda grande missione, durata dal 25 novembre al 7 dicembre. Seguono altri viaggi apostolici in Paraiba e Pernambuco dove, fra l'altro, tiene missioni in S. João do Rio do Peixe, Piancó, Misericordia e Conceição; più tardi, in un'altra battuta attraverso la provincia di Rio Grande do Norte, le missioni predicate in Goianinha, Pararí, Utinga, S. Gonçalo e Boca da Mata si concludono con la costruzione di altrettante chiese e cappelle e vari *açudes* o *tanques;* in Urna apre un canale derivandone l'acqua dal fiume e rendendo fertile un vasto tratto di terreno e trasferisce il porto in località più adatta; in Guamara, Macaú e Mossoró attua altre opere di pubblica utilità[60].

Assunto il governo della prefettura (1863), il suo zelo e la sua operosità apostolica sembrano acquistare nuovo impulso. Nel gennaio del 1865 inaugura la nuova chiesa di Pedras de Fogo portandovi, in grandiosa processione, varie sacre immagini da Recife. Prosegue poi il suo itinerario apostolico in Pernambuco dando mis-

---

[58] P. Serafino da Catania, della monastica provincia di Messina (nato 1812, vestito nel 1833) svolse attività missionaria nel Brasile dal 1841 al 1886; morì a Catania il 14 maggio 1887. Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 3(1887) 255.

[59] Si veda sopra p. 390. 392.

[60] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 319; ACP, III, 56; VI, 72 (blocco di *Avisos* e altri *Ofícios* del governo che parlano di opere svariate realizzate dai missionari).

sioni in Brejo, Nossa Senhora d'O, Cimbres e, lungo le rive del fiume Pajeú, in tutte le località che incontra sino alla cosiddetta Serra Talhada.

Nel 1866 un altro viaggio apostolico lo porta in Caumbí, Flores, Vila Bela, Ponta de Pedras, Vertentes, Brejo dos Fagundes, Bonito; di qui punta nuovamente sul Ceará, toccando fra l'altro l'importante centro di Quixeramobim. Ovunque l'infaticabile missionario dispensa la parola di Dio, ovunque raccoglie frutti spirituali ed attua opere in beneficio delle popolazioni che già lo conoscono per fama e talvolta, dopo anni, lo rivedono tornare col suo bordone di pellegrino, ormai invecchiato dalle fatiche e dall'età, ma sempre affabile e paterno, sempre instancabile nel lavoro[61].

L'ultimo periodo della sua attività apostolica (1874-1886), già libero dal governo della prefettura, lo trascorse nel Piauí con punto d'appoggio in Teresina. E' qui dove attua la sua ultima grande opera che può esser ritenuta come il canto del cigno di questo infaticabile missionario tutto dedito al bene spirituale e materiale delle popolazioni nordestine, e cioè la magnifica chiesa di « S. Benedetto Negro »[62]. La costruzione di questa chiesa durò vari anni sia per la sua imponenza architettonica, come per le varie calamità che vennero nel frattempo ad abbattersi sulla regione piauiense. P. Serafino, dopo aver raccolto i fondi necessari, diresse i lavori e, nonostante la sua età e gli acciacchi conseguenti, fu visto lavorare manualmente più d'una volta; spesso però teneva missioni nell'interno della provincia anche per indurre i fedeli a contribuire con il loro obolo alla realizzazione del grande monumento. Nel 1875, scoppiato nella città di Teresina e zone circonvicine il vaiolo, il missionario interruppe i lavori e si dedicò ad assistere i colpiti dal morbo:

> « In questa triste situazione fatta di pianti e di paure — scrive Elias Martins — la figura di p. Serafino s'impone per la sua grandezza morale e la sua calma di uomo superiore nei momenti decisivi dell'esistenza. Il suo composto atteggiamento che infondeva fiducia nel mezzo della tormenta e recava al gregge scompigliato dei fedeli parole di conforto e di speranza, lo rese veramente amato e ammirato. Mai si ritirò dalla porta del vaioloso e per giornate e mesi, di giorno e di notte, recò ai poveri relitti umani la pace del supremo conforto »[63].

---

[61] J. Guennes da Silva Mello, *Ligeiros traços*, 116-140. Il vescovo di Pernambuco, D. Joaquim Francisco de Farias, in data 28 settembre 1864, ringraziando p. Serafino per la risposta affermativa circa una missione in Passo do Camaragibe, scriveva: « São tão relevantes e tão notorios os serviços que prestam os Missionarios Capuchinhos por toda a parte por onde passam evangelizando os povos e fazendo florescer a religião e a virtude, que não posso deixar de regosijar-me com a grata noticia desta nova Missão ». Cf. ACP, III, 60.

[62] Cf. Elias Martins, *Frei Serafim de Catania*, 14ss. Il missionario giungeva in Teresina, per dar inizio alla sua opera, il 10 maggio 1874. Cf. ACP, *Avulsos, Cardeneta 5 (Frei Serafim de Catânia)*.

[63] Elias Martins, *Frei Serafim de Catania*, 15.

Nel biennio 1877-1878 il missionario dovette invece dedicar le sue energie all'assistenza dei colpiti dalla terribile siccità che trasformò l'interno del Piauí quasi in un deserto[64]; in questa congiuntura, folle di affamati presero come d'assalto la città di Teresina e p. Serafino collaborò con il governo nell'organizzare opere di varia assistenza. Più tardi, ripresi i lavori della chiesa, poté conchiuderli solo nel 1886 quando, in data 2 maggio, il vescovo di S. Luís do Maranhão, mons. Antônio Alvarenga, consacrava il maestoso tempio piauiense[65], sorto per l'abnegazione e il sacrificio del missionario cappuccino. Poco dopo p. Serafino rimpatriava, morendo l'anno seguente (1887) a Catania all'età di 75 anni[66].

4. - Missionari della seconda generazione (1870-1889)

A p. Serafino da Catania successe nel governo della prefettura p. Venanzio da Ferrara[67] che può considerarsi come appartenente alla seconda generazione dei missionari di Pernambuco, essendo i primi scomparsi, ad eccezione di p. Serafino che vivrà ormai appartato circoscrivendo il suo campo d'azione al Piauí. Abbiamo così, accanto al nuovo prefetto, i missionari: Fedele da Fognano, Celestino da Pedavoli, Gaetano da Messina *junior* e Cassiano da Comacchio, attorno ai quali si muovono altre figure di minor rilievo[68].

Su questi missionari, che continuano nel restante periodo del commissariato generale la tradizione dei vecchi missionari della Penha, esiste un'importante pubblicazione che ne esamina attentamente l'attività apostolica, sociale, pacificatrice e costruttoria[69]; tuttavia, il voler riprenderne i dati ci porterebbe in fondo a ripetere quanto si è già detto sull'attività dei missionari precedenti poiché, nel mutar di nomi e di persone, identico rimane nelle sue

---

[64] Cf. Joaquim Chaves, *Teresina. Subsídios para a história do Piauí*, Teresina 1952, 109ss.

[65] La provincia del Piauí dipendeva allora ecclesiasticamente dal Maranhão; la prima diocesi vi fu eretta nel 1905 con la bolla *Supremum Catholicam* (20 febbraio 1905). Cf. M. Barbosa, *A Igreja no Brasil*, 39. Nel 1952 il Piauí era costituito in provincia ecclesiastica, essendo Teresina elevata al rango di archidiocesi.

[66] Cf. ACP, *Avulsos, Cardeneta 5* (*Frei Serafim de Catania*) 3.

[67] Ciò fu nel 1870 e non come vuole Fidelis de Primerio (*Capuchinhos*, 320), nel 1872. Cf. *Anal.O.F.M.Cap.*, 2(1886) 219.

[68] Accenniamo qui solo ai missionari vincolati direttamente all'ospizio della Penha, ai quali il ministero popolare nelle parrocchie della diocesi incombeva ex professo. Si ricordi però che, a partire dal 1872, tre missionari sacerdoti risiedettero abitualmente nella colonia S. Izabel (si veda sopra p. 317), e questi pure, secondo il bisogno, potevano dedicarsi temporaneamente al ministero ambulante. Per citare un esempio, p. Clemente da Leonessa (1873-1905), fra le altre predicazioni tenute, nel 1889 diede numerosi corsi di missioni nella zona di Quadrángulo, perturbata da sediziosi. Cf. ACP, *Avulsos, Cardeneta 7* (*Frei Clemente de Leonissa*).

[69] Cf. *Notas historicas da Igreja da Nossa Senhora da Penha e das missões dos Capuchinhos da Prefeitura de Pernambuco*, Recife 1905. - Dati si trovano anche in Pelino da Castrovalva, *Un missionario nel Brasile*, in *Annali Francescani* 14(1883) 333ss; ma più ancora in ACP, II, 85-98; III, 64-85; VI, 79-99.

espressioni multiformi l'apostolato fondamentale. Ci limiteremo perciò a dare solo qualche notizia esterna su ogni singolo missionario e ad aggiungere i dati riassuntivi relativi al ventennio tra il 1870 e il 1790.

P. Venanzio da Ferrara fu missionario nel Brasile per oltre mezzo secolo (1854-1906); occupatosi da prima in Rio de Janeiro nell'assistere i colpiti dal colera e dalla febbre gialla[70] e poi nel ministero popolare, nel 1869 era trasferito a Bahia e nominato vicecommissario generale; ma verso la fine dello stesso anno l'obbedienza lo destinava a Pernambuco dove assumeva la carica di prefetto ed era incaricato di attendere alla ricostruzione della chiesa della Penha. Infatti, in un decennio e con l'aiuto dell'abile architetto il fratello laico fra Francesco Maria da Vicenza[71], p. Venanzio innalzò il magnifico tempio attuale che tuttora rimane, indubbiamente, una delle più belle chiese del Brasile[72].

---

[70] Questo ministero durò sino al 1859; il missionario finì per contrarne il morbo, salvandosi per miracolo. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 320.

[71] Questo fratello laico, dotato di grande talento costruttorio, apparteneva alla monastica provincia di Venezia. Giunto a Pernambuco nel 1871, dedicò le sue energie alla costruzione della nuova chiesa della Penha; ma, una volta conosciuta la sua competenza d'ingegnere costruttore, non tardarono a piovere in Pernambuco al suo indirizzo richieste di disegni non solo di chiese, ma anche di altri edifici pubblici e perfino case private; così, su disegni da lui dati sorsero l'ospedale di S. Francisco in Recife, la chiesa di S. Antonio in Vitoria, la matrice di Bom Jardim e una chiesa in Alagoas; case private, su disegni da lui preparati, sorsero in Vila do Cabo, Una, Escada; una, bellissima in stile gotico, sorse in Limoeiro; diede infine i disegni per il maestoso collegio di S. Izabel in Pimenteria. Per l'opera di lui alla Penha si veda J. GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 164-175; Anon., *Notas historicas*, 5-20; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 324; e specialmente F.A. PEREIRA DA COSTA, *Os Capuchinhos em Pernambuco*, ms. di 8 fitte pagine conservato in ACP, III, 5. Secondo quest'ultimo autore, Fra Francesco da Vicenza diresse i lavori della Penha dal 1871 al 1879, « quando adoeceu, e embarcando para a Italia, tres dias depois da sua chegada a Vicença, sua terra natal, quasi agonizante, falleceu a uma hora da noite de 13 de Fevereiro de 1880 », contando 76 anni di età.

[72] Si veda la bibliografia citata nella nota precedente. Il Pereira da Costa nella sua particolareggiata descrizione fra l'altro scrive: « O grandioso templo da Penha, de stylo corinthio, medindo 65 metros e 90 centimetros de comprimento sobre 26 metros e 40 centimetros de largura, é um bello e magestoso monumento, pela admiravel harmonia das formas, dos marmores finissimos, dos mosaicos e pinturas a fresco, e da disposição methodica de seus nove altares situados nas duas naves lateraes, dos tres, da capela-mor e dos do SS. Sacramento e de N. S. das Dores e de mais quatro que ainda se notam, dispostos no semi-circulo que exteriormente acompanha o do SS. Sacramento, todos de marmore de cores diversas, de estylos differentes, e com bellissimas imagens de grandes vultos.

A igreja, sob a forma de uma cruz latina, consta de tres naves, divididas por duas alterozas columnatas de marmore roseo de Verona, com um metro de diametro, cada columna, é clareada por dez janelas dispostas sobre os entablamentos, que fecham o teco, em semi-circulo, decorado com tres grandes medalhões a fresco, representando o transito, a resurreição e a coroação de Maria no Empyreo.

No centro da linha transversal da cruz, ficam aos modos as duas referidas capelas, e em frente o santuario, sobre seis columnas, com uma abobada semicircular... O templo é um bello monumento de arte christã e bem digno da decoração honorifica de Basilica, e de par com toda a sua magnificencia e riqueza, resplendem os fervores do culto publico, frequentadissimo, e muito particularmente na solemnidade annualmente celebrada da festa da padroeira, no primeiro domingo de Setembro, precedida de seu apparatoso, tradicional e popular novenario que instituido pelos

Nel frattempo però egli si dedicò largamente anche al ministero popolare, come provano i suoi continui viaggi apostolici e il lungo elenco delle missioni predicate[73]; uomo stimato e venerato per la sua rettitudine e il suo spirito di sacrificio, portò un contributo decisivo alla costruzione della basilica della Penha avvalendosi del suo prestigio per raccogliere i mezzi necessari. Nel 1885 diede le dimissioni da prefetto e si consacrò esclusivamente al ministero ambulante, sin che, nel 1889, era nominato superiore della missione di Bahia, sorta dall'abolizione del commissariato generale che incominciava ad attuarsi per l'applicazione del nuovo *Statutum pro missionibus,* deciso nel capitolo generale del 1884[74]. A Bahia il missionario, infaticabile costruttore di chiese, poneva mano a riforme nella chiesa della Pietà che egli abbelliva continuandone l'aggraziata linea, lontanissima dal piatto stile coloniale[75]: essa riuscì una delle più ammirate chiese della città, di sobrio gusto classicheggiante[76].

P. Venanzio morì a Bahia il 26 novembre 1906 dopo un'intensa vita di opere e d'apostolato che fanno di lui una figura caratteristica tra i missionari cappuccini del Brasile nel secolo scorso[77].

Dopo le dimissioni di p. Venanzio (1885), il governo della prefettura di Pernambuco passò a p. Gaetano da Messina *junior,* altro noto missionario delle regioni nordestine dove trascorse quasi 60 anni occupandosi nel ministero ambulante. Giunto a Rio de Janeiro nel 1870, l'anno dopo era destinato a Pernambuco e subito rivelava grandi qualità di pacificatore, messe dal governo a profitto nella rivoluzione dei cosidetti « quebra-

---

antigos padres capuchinhos, vem de meiados do seculo XVIII, e no qual ainda hoje se cantam, ao começar e terminar os officios religiosos, bellissimos versos a Nossa Senhora da Penha, letra do Padre Manoel de Souza Magalhães (1744-1800), o principe dos poetas pernambucanos do seu tempo, e musica do sargento mor Luiz Alvez Pinto, notavel musico e tambem poeta ». Cf. *Os capuchinhos em Pernambuco,* ACP, III/5, 6ss.

[73] P. Venanzio diede fra l'altro missioni, restaurando o costruendo all'occorrenza chiese, cimiteri e altre opere, in: Gameleira, Leopoldina, Nazaré do Cabo, Bonito, Garanhuns, S. Caetano das Raposas, Vitoria, Bom Jardim, Caruarú, Bebedouro, Altino, Mossoré, Areia Branca, Nova Cruz, Serra da Raiz, Vila da Penha, Goianinha, Lucena, Limoeiro, Caruarú, Bebedouro e Altino (bis), Rio Piranhas, Nazaré, Chá de Carpina, S. Lourenço, Tijucopapo, Goiana, Muribeca, Bezerros, Camocim de Bezerros, Tijipio, Paulo Afonso, Petrolina, Granito, Ouricurí, Enxú, Jardim de Enxú, S. Cruz, Serra Branca, Pedra Tapada, Vila de Paiva, e in altri luoghi di Pernambuco, Alagoas, Paraiba e Rio Grande do Norte. Cf. *Notas historicas,* 21ss.

[74] Si veda a p. 245s; METODIO DA NEMBRO, *I cappuccini nel Brasile,* 16ss.

[75] Sul cosiddetto « stile coloniale » (un barocco un poco alleggerito e aggraziato) si veda Heliodoro PIRES, *Temas de história eclesiástica do Brasil,* 322ss.

[76] Cf. [B. PEREIRA], *Os religiosos capuchinhos da Bahia,* 72s; GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia,* in *Anais,* IV, 517ss; LUCAS DE MONTERADO, *Convento e igreja de N.S. da Piedade,* 17ss.

[77] Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 23(1907) 61ss; *Notas historicas,* 21-33, GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia,* in *Anais* IV, 750ss; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos,* 320s. P. Venanzio, nato nel 1822, si fece cappuccino nella monastica provincia di Bologna (1840).

quilos »[78]. Nelle innumerevoli missioni predicate[79] egli pure seguì il criterio d'indurre i fedeli a compiere, in segno di penitenza, opere numerose come rifacimenti o costruzioni di chiese e cimiteri, *açudes*, strade, e cose del genere. Tenne il governo della prefettura e poi missione di Pernambuco sino al 1911, quando si ritirò nell'ospizio di Bom Conselho (Papacassa), dove la morte lo colse il 5 giugno 1929[80].

Degli altri missionari sunnominati, p. Fedele da Fognano fu il più anziano; giunto nel Brasile nel 1862, per un decennio si dedicò a un fruttuoso ministero popolare[81], poi nel 1873 con l'appoggio del governo fondava la colonia di S. Izabel in Pernambuco, destinata all'educazione della fanciullezza abbandonata, sia bianca che indiana[82]. Rimasto direttore della colonia sino al

[78] Con tal nome (*quebra-quilos* significa letteralmente « spezza-chili ») furono designati gruppi di rivoltosi che nel 1874 diedero l'assalto a numerose camere municipali delle province di Alagoas, Paraiba, Pernambuco e Rio Grande do Norte, cercando di distruggere i campioni del sistema metrico decimale in segno di protesta contro l'adozione di tale sistema nel Brasile. Si vedano vari documenti relativi all'opera pacificatrice dei missionari durante i subbugli creati da tali rivoltosi in ACP, II, 85; *Avulsos, Caderneta 8*. Il ministro della guerra in data 25 novembre 1874 passava al commissario generale di Rio il seguente *Aviso*: « Tendo apparecido em alguns lugares da Parahyba e Pernambuco individuos que, servindo-se dos pretextos de vexação, de impostos, de recrutamento, de um sistema de pesos medidas e outros alguns, perturbão a ordem publica, promovendo movimentos sediciosos que acarreterão grandes conseguencias, e tendo já alguns missionarios Capuchinhos conseguido agora em Pernambuco restabelecer a ordem por meio da palavra evangelica, e pregando aos sediciosos, deseja o Governo Imperial continuar a empregar esse mesmo meio pacifico na Parahyba, a fim de evitar effusão de sangue, e por esse nobre empenho encarrego a V. Rma Paternidade, uma vez que o estado de saude não lhe permitta sahir d'esta corte, de nomear algum capuchinho de sua ordem para ir à quella Provincia, e à de Pernambuco, se for mister, trabalhar em esta missão pacifica e humanitaria, contribuindo para o restabelecimento da tranquillidade publica ». Cf. ACP, VI, 86.

[79] Tra le località che udirono la parola ardente del missionario e videro da lui attuate opere diverse, segnaleremo: Palmares, Garanhuns, Itabaiana. In quest'ultima cittadina, mentre stava costruendo la chiesa, scoppiò il vaiolo e p. Gaetano si diede ad assistere i colpiti da morbo. In seguito contribuì in varie località a sedare la rivolta dei *Quebra-quilos*, apparsi nel 1874; continuando poi gl'interminabili viaggi apostolici, predicò fra l'altro in Ponte de Carvalho, Correntes, Ceará Mirim, Papacassa, Panelas de Midanda, Vila Bela, Vila da Penha, Riacho Doce, S. José da Lage Pilar, Itamaracá, Chá Grande, Palmeira, Caricé, Jupí de Garanhuns, Riacho do Sertão. In Quebrángulo nel 1889 con p. Clemente da Leonessa ristabilì la pace turbata da rivoltosi. Cf. *Notas historicas*, 35-54.

[80] Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 45(1929) 300s; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 322s. Di lui si conservano molti documenti in ACP, III, 94-103; III, 85; ACRJ, C, 4.

[81] Diede missioni, fra l'altro, in Abreu de Una, Barreiros, Escada, Gameleira, Caruarú, dove pacificò gli animi esaltati e rivoltosi, Panelas, Gloria de Goitá, S. Lourenço da Mata, Passo dos Afogados, Cequiá e dintorni, costruendo chiese, cimiteri e acquedotti; poi in Muribeca, Luz, e in varie località della provincia di Alagoas, terminando in Maceió i lavori iniziati da p. Giuseppe da Caltanissetta; nel 1871 predicò in S. Luiz de Camaragibe, Páu Dalho e Lagoa do Carro. Celebre tra le opere da lui realizzate fu il grande *açude* della Madre di Dio, costruito in Gloria de Goitá. Cf. J. GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 140ss; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 317.

[82] Si veda sopra a p. 317; ACP, VII, 68-70. Dal documento 68, che porta il titolo: *Histórico da Colónia S. Izabel*, risulta che, incaricato dai superiori, p. Fedele partiva da Recife, col fratello laico architetto fra Francesco da Vicenza, il 27 settembre 1873 e che, arrivato sul luogo due giorni dopo, dava formale inizio ai lavori per la fondazione del collegio.

1891, l'anno dopo rimpatriava morendo, nella sua provincia, il 24 maggio 1894[83]. P. Celestino da Pedavoli, che fu per qualche anno superiore dell'ospizio di S. Tiago Menor in S. Luís do Maranhão[84], nel suo ministero si segnalò come forte polemista contro i protestanti che egli sfidava in pubblici contraddittori e contro i quali pubblicò anche varie operette[85]; il suo apostolato, intenso e ricco di frutti, durò quasi 40 anni[86]. P. Cassiano da Comacchio (1872-1897) svolse attività apostolica multiforme attuando, dietro incarico del governo, opere di notevoli proporzioni soprattutto in assistenza ai colpiti dalla siccità che in quegli anni afflisse a più riprese il Nordeste; a lui, fra l'altro, si devono tutte le opere della cittadina di Sertãozinho, formata con migliaia di profughi o *flagelados pela seca*, numerosi *açudes* tra i quali eccelle quello d'Imperatriz lungo 3.000 metri e largo 1.200, aperture di strade come quella di Riacho da Serra con un percorso di 36 chilometri, 8 ponti e una larghezza di 8 metri[87], e inoltre: chiese, santuari, cappelle e cimiteri. Dal 1882 al 1895 ebbe come sua residenza la colonia di S. Izabel, della quale fu per alcuni anni direttore (1891-1895); tenne però anche innumerevoli corsi di missioni in Pernambuco, Paraíba, Alagoas, Rio Grande do Norte e Ceará. Morì alla Penha il 14 aprile 1897[88].

[83] Nato nel 1831, apparteneva alla provincia di Bologna. Fu uomo assai attivo e di grande capacità come è provato dallo sviluppo assunto dalla colonia S. Izabel.

[84] Nato nel 1841, vestì l'abito nel 1856 (Calabria) e giunse a Rio come missionario nel 1871; l'anno dopo era mandato al Maranhão dove rimase sino al 1876. Cf. ACP, *Avulsos, Cardeneta* 10 (*Frei Celestino de Pedávoli*). Del periodo da lui trascorso nel Maranhão si vedano alcune lettere al commissario generale in ACRJ, C: 3/III, 18-23, dove parla delle difficoltà incontrate per mantenere « este nosso desgraçado hospicio! ».

[85] Si vedano i titoli di queste opere in *App.* I, 447s.

[86] Morì alla Penha il 31 agosto 1910. Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 26(1910) 303s. Sulla sua opera si veda *Notas historicas*, 55-68, pagine che furono poi stampate a parte nell'opuscolo dal titolo: *Um grande luctador*, S. Paulo 1906. A lui si deve la fondazione della *Liga contra o protestantismo*. Tra i luoghi dove tenne missioni ricorderemo Gameleira, Goiana, Itambá, Barra de Gatuama, S. Vincente, Ingá, S. José da Coroa Grande, Bezerros, Espírito Santo de Gravatá, Garanhuns, dove discusse pubblicamente col ministro protestante Butler, Casa Forte, Cruangí e altrove, realizzando opere svariate come campanili, cappelle, restauri o costruzioni di chiese e di cimiteri e più ancora, sollevando ovunque un'onda d'entusiasmo con la sua parola «lucida, dotta e ardente».

[87] Cf. *Notas historicas*, 79. Lo stesso autore scrive che « não ha lugar pelos sertões que fr. Cassiano não tenha passado sem produzir um beneficio espiritual e material ». *Ib.*, 69.

[88] Cf. *Anal.O.F.M.Cap.* 13(1897) 192. Si veda inoltre Pelino da Castrovalva, *Un missionario nel Brasile*, in *Annali Francescani* 14(1883) 334; *Notas historicas*, 69-82; Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 323s. P. Cassiano predicò missioni e realizzò opere numerose in tutto il Nordeste; tra le località degne d'esser ricordate figurano: Ouricurí, Curato de Bom Jardim, S. Bento, Sertãozinho, Pão de Açucar, Igreja Nova, Penedo, Vitoria, Belo Jardim, Terra Nova, Lagoa dos Gatos, Piassabussú, Leopoldina, Piranhas, Palmares, Maceió (dove costruí la Igreja dos Martirios), Atalaia, Mucurí, Boa Sisa, Canindé, Traipú, Tijucopapo, Quipapá, S. Bento, Penedo, Jabotá, Lagoa Funda, Assembleia, Imperatriz, e altre. Per opere di assistenza ai *flagellados da seca* si segnalò specialmente nel 1877 in Pernambuco, nel 1883 in Rio Grande do Norte e nel 1888 nel Ceará. Si vedano vari documenti in ACP, II, 85-98; III, 83-85; *Avulsos*, Caderneta 9 (*Frei Cassiano de Comacchio*); ACRJ, C: 3/III, 29-31.

Per dare un'idea del lavoro missionario nella prefettura di Pernambuco durante l'ultimo periodo dell'Impero (1870-1899), riporteremo i dati relativi al governo sia di p. Venanzio da Ferrara come di p. Gaetano da Messina *junior*. Dal 1871 al 1885, a prescindere dalle missioni minori e da altre forme di predicazione come anche dal movimento religioso della Penha, il ristretto numero di missionari poté tenere 114 corsi di missioni formali e complete con 2.506 giorni di predicazione, circa 698.600 uditori, 229.770 comunioni, 8.094 matrimoni quasi tutti di concubinari e 8.944 battesimi amministrati a bambini; nello stesso tempo, i fedeli intervenuti alla missione, sotto la direzione dei missionari, innalzarono 46 chiese e cappelle, ne restaurarono 30, rifecero 22 cimiteri e costruirono una decina di açudes o laghi artificiali, senza computare altre opere minori[89].

Sotto il successore di p. Venanzio e cioè p. Gaetano da Messina *junior*, tra il 1885 e il 1890, i sette missionari della prefettura poterono dare 93 corsi di missioni formali con 1985 giorni di predicazione, 5.104 discorsi, 498.700 uditori, 9.203 battesimi, 67.800 cresime, 363.600 comunioni, 13.670 matrimoni; nelle stesse missioni furono costruite 16 nuove chiese, restaurate 29, preparato il materiale per altre 5; costruiti inoltre 12 cimiteri, innalzati 3 campanili, aperti 3 laghi artificiali (açudes), realizzate o riparate varie strade e attuate inoltre altre opere di minore importanza[90].

5. - Maranhão, Pará e Amazzonia

L'apostolato popolare dei missionari si estese anche alle vastissime e allora in gran parte selvagge regioni del nord ed estremo nord del Brasile e cioè Maranhão, Pará e Amazzonia; ma poiché manca per esse un qualsiasi studio complessivo[91], ci limiteremo ad alcuni accenni.

Maranhão. - I primi missionari di cui si ha notizia in questa provincia furono i pp. Doroteo da Dronero e Pietro Maria da Bra che tra il 1841 e il 1842 diedero missioni nella capitale, in Caxias, Passagem Franca, Pastos Bons, Riachão ed altre parrocchie lungo il fiume Itapicurú, contribuendo a pacificare la zona

---

[89] Si vedano le varie relazioni annuali presentate dal prefetto p. Venanzio da Ferrara ai presidenti di Pernambuco e al commissario generale in ACP, II, 85-93; e *Anal.O.F.M.Cap.* 2(1886) 219 (quest'ultimo resoconto è molto sommario). Si tenga presente che i missionari, in questo periodo, furono per oltre un decennio impegnati nella costruzione della chiesa della Penha e inoltre, in Pernambuco, ebbero la direzione dei due istituti di Bom Conselho (direzione spirituale) e di S. Izabel.

[90] Cf. ACP, II, 94; *AnalO.F.M.Cap.* 7(1891) 151.

[91] Notizie sparse si hanno in J. Guennes da Silva Mello, *Ligeiros traços*, 176ss; Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 77ss; Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 331ss; Gregorio de S. Marino, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 559ss. Bisogna inoltre tener presenti i *Relatórios* annuali sia dei vari ministri dell'Impero, Giustizia e Agricoltura alla Camera nazionale, come dei vari presidenti della provincia del Pará alla Camera provinciale.

in subbuglio[92]; in seguito sembra che p. Pietro si ritirasse, mentre p. Doroteo continuò a lavorare nella vasta diocesi che comprendeva allora, oltre il Maranhão, anche il Piauí[93]. Altri missionari ambulanti della regione in quegli anni furono i pp. Luigi da Alba Pompeia e Paolo da Panicale[94].

Più tardi, apertosi l'ospizio di S. Tiago sotto la direzione di p. Doroteo[95], diversi furono i missionari che passarono per il Maranhão e si dedicarono all'apostolato tra i fedeli: così p. Lorenzo da Monteleone morto in Caxias nell'agosto del 1857, vittima della febbre gialla; p. Benedetto da Bobbio, poi trasferito in Minas; p. Gregorio Maria da Bene, morto a S. Luís il 3 novembre 1861; p. Luigi da Gubbio che nel giugno del 1868, in procinto di partire per dar missioni nel Piauí, comunicava al commissario generale la grave malattia di p. Doroteo da Dronero, morto poi il 21 settembre successivo[96].

Dopo la scomparsa di questo infaticabile superiore che lavorò quasi un trentennio nella diocesi maragnense, il gruppetto dei missionari andò assottigliandosi; s'aggiunsero in seguito le difficoltà per mantenere l'ospizio di S. Tiago, contestato ai missionari da un erede del primo donatore; così p. Celestino da Pedavoli, ultimo superiore, d'accordo col prefetto di Pernambuco, nel 1876 si ritirava con i missionari superstiti dal Maranhão raccogliendosi alla Penha. Dopo di lui, intorno al 1879-80, si ha notizia di missioni predicate nell'interno del Maranhão da p. Antonino da Reschio[97].

Pará e Amazzonia. - In queste due sterminate regioni riunite nell'unica diocesi di Belem do Pará[98], il ministero ambulante ebbe due momenti distinti: il primo s'inizia nel 1843 e si

---

[92] Si veda quanto affermava il ministro della giustizia nel *Relatório* del 1843 sui due missionari. Cf. Paulino José SOARES DE SOUZA, *Relatorio da Repartição dos Negocios da Justiça apresentado a Assemblea Geral Legislativa na 1ª sessão da 5ª Legislatura*, Rio de Janeiro 1843, 34s (si veda il doc. 40 in Appendice II p. 494s). Secondo il deputato nazionale mons. Pinto de Campos, « i ribelli avevano dichiarato di non volersi arrendere se non ai loro padri missionari ». Cf. J. GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 180.

[93] Cf. Elias MARTINS, *Frei Serafim de Catania*, 32s.

[94] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 377s.

[95] Sull'opera svolta da questo celebre missionario che godé fama di santità nel Maranhão si veda a p. 227, n. 22, e il doc. 40 in *App.* II, 495.

[96] Cf. ACRJ, L: 1/II, 32. P. Luigi da Gubbio successe poi a p. Doroteo nella carica di superiore dell'ospizio mantenendola per circa un quadriennio (1868-1872). Missionario attivo e animato forse da troppo zelo, egli si oppose alla celebrazione della festa di s. Teresa, legata all'ospizio e degenerata in esteriorità mondane; ma, a quanto scriveva più tardi p. Celestino da Pedavoli, ciò contribuì a crear difficoltà ai missionari e di ciò, probabilmente, si avvalse l'erede del donatore del terreno per rivendicarne la proprietà. Cf. ACRJ, C: 3/III, 18 (lett. al commissario generale in data 20 settembre 1872).

[97] Cf. ACRJ, A: 3/VI, 2-6.

[98] La diocesi dell'Amazonas, con sede in Manaus, fu dismembrata da quella di Belem da Leone XIII con la bolla del 27 aprile 1892 *Ad universas orbis Ecclesias*. Cf. M. BARBOSA, *A Igreja no Brasil*, 33.

prolunga sin verso il 1860; l'altro abbraccia gli anni intorno al 1870.

In generale, lo scopo prefisso ai missionari che venivano destinati in queste regioni era quello di dedicarsi alla catechesi degli índios, numerosissimi nelle sconfinate foreste amazzoniche; ma circostanze diverse influivano talora nell'orientare in modo diverso la loro attività. Tale fu il caso dei missionari della prima spedizione, realizzatasi nel 1843: 4 di essi, e cioè i pp. Pierpaolo da Ceriana, Fedele da Iesi, Egidio da Garessio e Ildefonso da Genova, furono per alcuni anni dal vescovo assunti come coadiutori nella visita pastorale; nello stesso tempo essi erano distaccati per predicar missioni ovvero per supplenze parrocchiali[99]. In seguito i pp. Pierpaolo da Ceriana e Egidio da Garessio poterono alfine dedicarsi alla catechesi indiana[100]; ma gli altri continuarono il ministero ambulante. Così p. Fedele da Iesi, nominato nel 1848 superiore interino della missione dopo il ritiro di p. Luigi da Belforte (1845) e le dimissioni di p. Pierpaolo da Ceriana, risalì l'Amazzonia fino a S. Paulo de Olivença predicando in tutte le località costiere; in S. Paulo de Olivença, sfinito dalla fatica, fu preso dalle febbri e corse pericolo di morire, riavendosi quasi per miracolo[101]. Fatto parroco di Breves, nel 1853 riprese a dar missioni[102] visitando quasi tutte le parrocchie del basso Amazzoni. Egli morì ancor giovanissimo nel 1857, avendo la vita stroncata dalle fatiche e dai disagi patiti[103].

I missionari della seconda spedizione, e cioè quelli moventisi intorno a p. Ludovico da Mazzarino a partire dal 1866, in generale furono impiegati nell'evangelizzare gl'indiani[104]; tuttavia, sia in Belem come in altri centri del Pará, non mancarono di dedicarsi, saltuariamente, al ministero tra i fedeli; così p. Ludovico fu per qualche tempo parroco in Mucajuba e poi accompagnò il vescovo in visita pastorale nella quale, com'egli scrive, il lavoro l'occupava « dalle 5 del mattino sino a mezzanotte e perfino alle due di notte »[105]; p. Pelino da Castrovalva, nei suoi continui viaggi tra Bacabal sul Tapajós e Belem, spesso visitava cristianità prive di sacerdote, tenendovi svariata predicazione[106].

---

[99] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 331. Per una documentazione diretta e particolareggiata si veda in ACRJ, E: 1/II, 1-3 (p. Egidio da Garessio); F: 2/I (p. Fedele da Iesi); P: 1/II 1-3 (p. Pierpaolo da Ceriana).

[100] Si veda a p. 323. 328.

[101] Cf. ACRJ, F: 2/I, 7 (al commissario generale in data 26 dicembre 1850); dalla lettera risulta che la massoneria paraense stava conducendo un'aspra campagna di calunnie contro i missionari.

[102] ACRJ, F: 2/I, 8 (al commissario generale in data 31 dicembre 1853).

[103] Dopo la morte di p. Fedele da Iesi, su invito del vescovo diocesano, si recò al Pará p. Gaetano da Troina che predicò, fra l'altro, missioni in Belem. Cf. ACRJ, A: 1/III, 1.

[104] Si veda a p. 332s.

[105] Cf. ACRJ, L: 3/I, 3 (lett. al commissario generale in data 4 giugno 1868). Questo documento, che riassume l'attività svolta dal missionario dopo il suo arrivo al Pará, è assai ricco di dati.

[106] ACRJ, P: 1/I, 8.

6. - Le « missioni ambulanti » nella parola di un brasiliano

Lo scrittore Luís da Câmara Cascudo, che è tra i maggiori studiosi del *folklore* brasiliano e della storia nordestina[107], dedica all'apostolato popolare dei missionari cappuccini nel Brasile alcune pagine che meritano di esser riportate perché fissano taluni elementi di metodo e, in pari tempo, colgono l'impressione destata nelle folle « sertanejas » dalle parole del missionario. Egli si riferisce in particolare all'apostolato nordestino svolto dai missionari della Penha; ma ciò che egli scrive vale in genere per tutta la predicazione popolare cappuccina attuata, nella sua forma più caratteristica, attraverso le cosiddette « missioni ambulanti » o « volanti ». Predicando alla popolazione del sertão, ovviamente i missionari dovevano tener conto del suo limitato livello culturale cercando di assecondarne la psicologia propria e, in genere, contando su quegli elementi esterni che contribuivano a rendere fruttuoso il loro ministero: cose tutte che non sfuggono al Câmara Cascudo, come non sfugge tutta l'altra opera esterna attuata dal missionario ambulante in favore delle popolazioni. Scrive egli:

> « Costruendo chiese e cimiteri, aprendo strade e piantando *cruzeiros*[108], i cappuccini insegnavano il catechismo, il semplice, logico, indispensabile catechismo, divulgando in pari tempo schiette preghiere e canti corali, di ampia e stupenda efficacia psicologica, intuendo profondamente il valore del canto collettivo come legame di solidarietà umana. I cappuccini diedero al *sertão* i « benditos »[109], cantati all'unisono da uomini e donne prima e dopo la predica. Questa tradizione, che un'idiota paura di apparir ridicoli va facendo scomparire dalle nostre chiese, è uno dei maggiori doni. L'uomo pregò sempre col canto, e, nel canto, si disnodarono i salmi, le suppliche e i cantici d'allegria attraverso i quali ben alto salirono i cuori umani di Davide e di Salomone.
>
> I cappuccini facevano cantare. Oggi ancora i vecchi *sertanejos* rievocano lo spettacolo indicibile di quel coro da tragedia greca, informe e poderoso, aspro, rude, terribile, ma grandioso d'eloquenza, profondo di sincerità, indimenticabile per la fede intrepida. Nella piazza dei piccoli villaggi del *sertão* la moltitudine si comprimeva e da quella folla, libera dal male per la parola infocata del missionario, saliva ai cieli stellati e azzurri il clamore di quella immensa voce, ondeggiante e possente, come un inno di guerrieri che avevano vinto, con le armi della penitenza e della preghiera, l'eterno

---

[107] Cf. Luís da Câmara Cascudo, *Dicionário do Folclore brasileiro*, Rio de Janeiro 1954; Idem, *História do Rio Grande do Norte*, Rio de Janeiro 1955.

[108] Sul significato di *cruzeiro* si veda a p. 240, n. 34.

[109] E cioè i canti religiosi popolari dal contenuto svariatissimo e iniziantisi col termine « bendito ». Si veda a p. 117, n. 6.

nemico della pace e della calma negli spiriti[110]. E poiché la voce del popolo si elevava nelle ore tarde della sera, al lume oscillante dei fuochi, più impressionante e commosso diventava l'atteggiamento di quelle moltitudini senza fine, di uomini e di donne, che pregavano come sempre avevano pregato i pastori accorsi a vedere il Dio-Bambino nella mattina del Natale.

Anche l'eloquenza cappuccina ha i suoi segreti, non ancora catalogati nelle diverse rettoriche e dialettiche della parola. Era una parola ardente e rude, entusiasmante e aspra, bruciante come fuoco e penetrante come nota di clarino. Riviveva nella bocca dei cappuccini l'oratoria degli uomini di Dio, mirabili tribuni. Movendo apertamente guerra al peccato e non velandone la bruttura, colpendo direttamente il demonio e non occultandone la ferocia, si battevano nella santa battaglia per il regno di Dio come il Precursore nel deserto; gridavano alto come avevano gridato i profeti Elia ed Eliseo: voce eterna che, mutando di timbro e di gola ma non d'intensità e virtù, venne dai profeti ebrei ai catechizzatori cristiani di Antiochia, di Bisanzio e di Roma imperiale.

I sandali, la lunga barba, l'abito rozzo, il coraggio quotidiano, l'abitudine delle missioni senza fine e senza conforto umano, diedero ai cappuccini, in trecent'anni di battaglia, la gloria di questa tradizione, automatica, spontanea e naturale nella memoria e nel cuore del popolo: essi furono e sono, per le folle di peccatori e di fedeli, i m i s s i o n a r i »[111].

---

[110] Questo nemico è evidentemente il peccato, alla distruzione del quale mirava la missione annunziando la parola di Dio e dando ai fedeli la possibilità di accostarsi ai sacramenti.

[111] Cf. Luís da CÂMARA CASCUDO, *Os capuchinhos no Rio Grande do Norte*, 12ss.

D. - ALTRE ATTIVITÀ

I.

FORME PARTICOLARI DI APOSTOLATO RELIGIOSO

1. - Parrocchie « encomendadas »

L'opera dei missionari cappuccini durante il secondo Impero trova le due massime espressioni nella catechizzazione degli amerindi e nell'assistenza ai fedeli attuata, quest'ultima, soprattutto con le cosiddette missioni « ambulanti » o « volanti »; queste due forme di attività missionaria, con le conseguenti realizzazioni nel campo religioso, civile, sociale e culturale, permangono costanti nel tempo e costituiscono, a così dire, le direttrici di marcia di tutto il movimento apostolico incentrato nel commissariato generale, come è ribadito dai diversi autori[1] e documentato da largo materiale d'archivio[2].

Ma, collaterali e completive di queste ultime, si dànno lungo il periodo anche altre attività che, se pur limitate o isolate nel tempo e nello spazio, meritano di esser prese in considerazione per una visione più completa ed esauriente dell'opera missionaria attuata.

Nell'assistenza ai fedeli un capitolo a parte si dovrebbe dedicare al lavoro propriamente parrocchiale, generalmente svolto dai missionari in qualità di parroci « encomendados » e cioè, diremmo noi, investiti di tale ufficio con libera collazione, essendo a ciò chiamati dal vescovo diocesano senza il cosiddetto « concorso » e rimanendo all'arbitrio dello stesso vescovo l'esentarli senza alcuna formalità, quando a lui piacesse. Questa attività, che noi abbiamo solo toccato qua e là di sfuggita[3], esigerebbe una speciale attenzione per la sua ampiezza e importanza. Diocesi come quelle di S. Paulo, di Minas Gerais, del Mato Grosso, del Goiás e del Pará videro tale attività dei missionari dispiegarsi su vasta scala, sia in parrocchie tuttora in formazione come le ex catechesi, sia in parrocchie già formate ma prive di clero[4].

---

[1] Cf. J. Guennes dà Silva Mello, *Ligeiros traços*, 49ss; Pelino da Castrovalva, *Un missionario nel Brasile*, in *Annali Francescani* 14(1883), 331. 335; [B. Pereira], *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 28ss, 23ss; Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 47s; A. Jann, *Candidus Sierro*, 40ss; Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, 249; Gregorio de S. Marino, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 527. 529.

[2] Oltre che gli archivi dell'Ordine e cioè AGMC, ACRJ, ACB, ACP (si veda nella bibliografia generale), bisogna tener presente, relativamente a questo periodo, anche l'*Arquivo Público da Bahia* (APB) e l'*Arquivo Público Estadual* della città di Recife in Pernambuco (APE).

[3] Si veda a p. 222. 254. 265. 275. 323. 357.

[4] La documentazione in proposito è abbondante e si conserva manoscritta in ACRJ, sotto i nomi dei singoli missionari delle rispettive diocesi.

La somma d'energie richieste in tali uffici era talmente considerevole che già nel 1850 si rivelava a scapito delle due fondamentali attività surriferite, e di ciò il commissario generale moveva appunto al governo imperiale[5].

Dalla documentazione superstite si deduce che il motivo inducente il governo o il vescovo a conferire al missionario l'ufficio di parroco era la scarsezza del clero secolare; ma è agevole comprendere come parrocchie siffatte fossero in generale le più povere e disagiate, situate in località sperdute, spesso mancanti non solo della canonica ma della stessa chiesa, abbandonate a se stesse da vari anni e completamente disorganizzate. Compito ingrato del missionario era appunto quello di sobbarcarsi al lavoro di riorganizzazione incominciando dalla costruzione della chiesa e di una dimora per il parroco, poi di aprirvi possibilmente una scuola e un piccolo ospedale e, infine, di riabituare il popolo dei fedeli a frequentare i sacramenti, di creare confraternite e altre associazioni religiose, spesso anche di eliminare odî o scandali inveterati: in una parola egli doveva ridare nuovo volto e spirito cattolico alla parrocchia assistita[6]. Dopo di che il suo compito era generalmente finito ed egli riprendeva il ministero ambulante ovvero indiano oppure veniva trasferito ad altra parrocchia in eguali condizioni per ricominciare da capo[7].

2. - Chiese delle residenze conventuali

Equiparabile al ministero parrocchiale ma condotta con ben altro ritmo e larghezza fu l'attività multiforme che ebbe per centro le chiese dei vari ospizi appartenenti all'Ordine e cioè: S. Sebastião sul Morro do Castelo in Rio de Janeiro, Nossa Senhora da Piedade nella capitale bahiana, la Imaculada Conceição nella città di S. Cristovão in Sergipe, Nossa Senhora da Penha in Recife, S. Tiago Menor in S. Luís do Maranhão e S. José in Belem, per non ricordare che i principali[8].

Si può dire che il movimento religioso di queste chiese in generale fu sempre intenso tanto che i superiori delle singole residenze, prefetti e viceprefetti, quasi del continuo tempestavano di richieste il commissario generale o le autorità governative per un aumento del personale[9]. E infatti, sia per ciò che riguarda l'am-

---

[5] Si veda il *Memoriale* di p. Fabiano da Scandiano riassunto a p. 222.

[6] Cf. ACRJ, B, 1, III, 2bis; C, 3, III, 10; E, 1, II, 6; G, 1, I, 2.

[7] ACRJ, G, 1, III, 11; L, 2, I, 1; M, 2, I, 3; 2, I, 10; S, 4, II, 5.

[8] Tra gli ospizi secondari sarebbero da ricordare Baixa Verde e Pau D'Alho in Pernambuco; S. Pedro sul Rio S. Francisco; Itambacurí in Minas Gerais; S. José de Leonissa sul Rio Paraiba do Sul; S. Pedro de Alcântara sul Tibagí; il Menino Deus in Porto Alegre (Rio Grande do Sul) e altri.

[9] Per l'ospizio della Penha in Pernambuco si veda, ad esempio, in ACP, VI, 16, 36; per l'ospizio di S. Cristovão in Sergipe ACRJ, C: 3/I, 1, 6; per l'ospizio di S. Luís do Maranhão ACRJ, D: 1/I, 6; per l'ospizio di Belem ACRJ, L: 3, I/18-21; per l'ospizio di Bahia ACRJ, A: 5/VI (varie lettere di richiesta di missionari indirizzate al commissario generale tra il 1880 e il 1886).

ministrazione dei sacramenti come per l'abbondante predicazione, lo sviluppo di pratiche devote, l'assistenza a confraternite e associazioni religiose si hanno testimonianze di sicuro valore confermanti l'alto grado di efficienza raggiunto.

A proposito della chiesa di s. Sebastiano in Rio de Janeiro, l'internunzio del Brasile, mons. Giulio Spolverini, scriveva nell'agosto del 1889 al prefetto della S. Congregazione di Propaganda Fide, card. Simoni:

> « La chiesa dei Cappuccini qui in Rio, nonostante sorga sulla cima di un colle di difficile accesso, è una delle più frequentate della città: essa rimane aperta a tutte le ore del giorno[10]. Lì si confessa continuamente; si predica la parola di Dio specialmente nei giorni di festa, nella quaresima e in altre occasioni; si celebrano le devozioni del mese di Maria, del S. Cuore di Gesù, del Rosario, di Nostra Signora dei Dolori e di S. Francesco. Nella chiesa sono pure stabiliti e prosperano il Terz'Ordine Francescano, la devozione a Nostra Signora di Lourdes, e varie confraternite... Presso la chiesa i religiosi costruirono una grotta, a imitazione di quella di Lourdes, che è visitata da molta gente. In tutte queste occasioni si fanno molte confessioni e comunioni.
>
> I padri cappuccini fondarono nella loro chiesa la « Lega di S. Sebastiano » — che è il patrono di detta chiesa — con lo scopo di ottenere offerte per organizzare feste religiose ed anche per acquistare oggetti del culto e suppellettili, necessarie alla stessa chiesa. I missionari organizzano a S. Sebastiano frequenti corsi d'esercizi spirituali o « ritiri », che si svolgono con perfetto ordine e che attirano molti fedeli, con grandi risultati spirituali; essi predicano inoltre missioni nell'interno, quando e dove i vescovi li mandano, sempre coronate da largo frutto spirituale.
>
> Si deve a questi importanti, caritativi e delicati uffici prestati dai missionari al popolo con uno zelo veramente apostolico, se i padri cappuccini sono rispettati, stimati e amati da tutti »[11].

A sua volta il vescovo di Pernambuco, nella stessa data[12], dava per la chiesa della Penha la seguente testimonianza:

---

[10] Questo particolare è necessariamente espresso da mons. Spolverini perché, in generale, durante il giorno le chiese rimanevano chiuse nel Brasile. Cf. ACRJ, N: 2/IV, 12.

[11] Cf. ACRJ, N, 1, in data 31 agosto 1889; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 341s. Si veda anche quanto scriveva un autore anonimo sul *Diário de S. Paulo* (7 gennaio 1933) in relazione alla chiesa e all'ospizio di s. Sebastiano, situati sul Morro do Castelo in Rio de Janeiro, prima che il governo brasiliano decidesse la loro demolizione e i missionari fossero costretti a trasferirsi nella nuova sede di Rua Haddock Lôbo, N. 266, il che si effettuò nel 1922. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *op.cit.*, 361s.

[12] Nel 1889 la S. Congregazione di Propaganda Fide aveva chiesto all'internunzio Spolverini informazioni sulle missioni dei cappuccini in Brasile; per la prefettura di Rio de Janeiro l'internunzio rispose direttamente, dato il contatto che egli manteneva con i missionari ad essa appartenenti; per le prefetture di Pernambuco e di Bahia egli si rivolse agli eccellentissimi ordinari. Poiché l'arcivescovo di Bahia era ammalato, per la prefettura che aveva il suo centro in quella città rispose il vicario generale mons. Santos Pereira che, sull'attività in genere dei missionari, scriveva fra l'altro: « Costumado, desde tenra idade, com os Padres Capuchinhos e a admirar as obras de zêlo e de bem publico com que êles se têm sempre distinguido

« I religiosi cappuccini in Pernambuco prestano alla diocesi d'Olinda grandi e importanti servizi. Nella città di Recife mantengono con splendore il culto della loro chiesa; confessano e amministrano la comunione a centinaia di persone, eccitano la devozione del popolo con molte e costanti pratiche devote, predicano sempre e annunziano la verità senza paura e senza rispetto umano; insegnano il catechismo ai piccoli e organizzano le prime comunioni in un modo che riesce molto edificante per i fedeli; si prestano ad amministrare i santi sacramenti agli infermi, il che accade con molta frequenza a motivo della stima e rispetto che godono presso il popolo e le principali famiglie[13].

Nell'interno della diocesi sono ben notevoli i servizi resi da questi religiosi: essi predicano missioni nelle parrocchie ottenendo grandi frutti di conversioni, mantenendo la pace e la concordia fra il popolo; costruiscono chiese, cimiteri e altre opere di pubblica utilità mettendo a profitto il danaro di chi possiede e il lavoro manuale di chi non ha.

Sempre i religiosi si mostrano pronti per qualsiasi compito o sacrificio che richiedo da loro per il bene della diocesi; così, a motivo dei buoni servizi che prestano, in generale essi godono il rispetto, la stima e la confidenza del popolo e, particolarmente, la mia ».

Il vescovo, tuttavia, non mancava di fare qualche appunto per alcuni incidenti accaduti durante le missioni per il troppo zelo di questo o di quel missionario, ciò che non sminuiva il valore della loro opera né deponeva a sfavore della retta intenzione da cui erano guidati nell'assolvimento dei loro molteplici incarichi[14].

---

em tôda parte, e em modo especial neste Arcebispado, é para mim um dever de consciência dar de tudo isso solene testemunho.

Com efeito, quem poderia contar as missões por êles pregadas na Bahia e em Sergipe? As conversões por ministério deles alcançadas, as reconciliações de inimigos figadais, as multidões inúmeras por êles instruídas nas verdades da fé catolica... as igrejas por êles edificadas, os cemetérios quasi que instantaneamente feitos, enfim, todas as obras que constituem a verdadeira missão de verdadeiros missionários apostólicos — tudo isso e muito mais, que nos limites de uma simples epístola não cabe dizer, exprime e justifica com razão o grande apreço com que êles são honrados neste Arcebispado, por todas as classes sociais, pelos nossos Prelados, por todo o clero e fieis desta Arquidiocese.

Uma das dores que me oprimem e atormentam, é ver a indiferência do Govêrno na questão vital da Catequese dos nossos índios, que jazem nas trevas da ignorância e submersos nas sombras da morte. Ninguem mais do que as Ordens Religiosas, e principalmente a dos Capuchinhos e dos Jesuitas, têm prestado a êsse respeito os mais revelantes serviços a êste país ». Cf. ACRJ, N, 1 (31 agosto 1889, *Annexo*); FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 340.

[13] L'accorrere al letto dei moribondi o anche degli infermi per amministrare i sacramenti fu caratteristica costante in tutte le città dove i missionari possedevano una residenza e di ciò si ha una sicura documentazione. Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 30. 100 (a proposito di Rio de Janeiro); GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 548 (a proposito di Bahia); ACRJ, C: 3/III, 6 (a proposito dell'ospizio di S. Cristovão in Sergipe); ACRJ, D: 1/I, 6 (a proposito dell'ospizio di S. Luís do Maranhão). Ciò avvenne anche là dove i missionari, occupati in qualche mansione, sostavano per un tempo più o meno lungo. Cf. ACRJ, E: 1/III, 14, dove p. Eugenio da Genova ragguaglia il commissario generale a proposito del suo ministero in Uberaba (Goiás).

[14] « Entretanto, a elevada conta em que tenho os bons serviços dos religiosos capuchinhos em geral, e a muita gratidão que devo a essa Ordem benemerita, não

Testimonianze svariate si hanno a riguardo dell'ospizio di Sergipe, di S. Luís do Maranhão e di altri[15]; ma per addurre la parola di uno studioso, ecco le conclusioni a cui poté arrivare Gregorio de S. Marino nel suo recente studio sopra l'attività missionaria dei cappuccini in Bahia. In base a lunghe e pazienti ricerche e confronti egli poté anzitutto stabilire che « la chiesa della Pietà fu nel passato la più frequentata di Bahia e ancor oggi gode di grandi preferenze tra il popolo bahiano »[16]. Enucleando poi i diversi fattori che concorsero a formare tale primato, egli fissa tra l'altro: la frequente predicazione tenuta regolarmente nei giorni di domenica e di festa e, quotidianamente, in alcuni periodi dell'anno con i numerosi tridui, novene, mese di maggio, ritiri pasquali e missioni al popolo, le molte messe festive e feriali, la costante amministrazione dei sacramenti a qualsiasi ora del giorno[17], lo splendore del culto e delle funzioni, il catechismo ai piccoli e ai grandi, la cosiddetta « bênçao da cabeza » o benedizione del capo impartita in tutti i sabati dell'anno e specialmente il primo sabato di ogni mese, caratteristica della chiesa della Pietà e corrispondente a quella introdotta nella chiesa di s. Sebastiano a Rio de Janeiro per ogni primo venerdì del mese, pure con larghissimo concorso di fedeli[18], la diligenza nell'accorrere al letto dei moribondi in qualsiasi punto della città per l'amministrazione dei sacramenti, uso che d'altronde veniva praticato in tutte le località in cui sorgeva un ospizio.

Un apporto non indifferente al movimento religioso era inoltre dato dalle confraternite o i r m a n d a d e s canonicamente erette nella chiesa della Pietà e di cui le principali erano: l'arciconfraternita della « SS. Imaculada Virgem da Boa Esperança », le confraternite di « Nossa Senhora do Sagrado Coração de Jesus e das vítimas do mesmo Sagrado Coração », del « Sagrado Coração Eucarístico de Jesus », di « São José da Boa Morte », di « Nossa Senhora do Rosário », e altre minori e, infine, il Terz'Ordine Francescano, coltivato con particolare cura e fiorentissimo sia nella città, dove gli ascritti assommavano a molte centinaia, come anche nell'interno della provincia dove erano state fondate numerose congregazioni: tipiche quelle di Feira de S. Anna e di S. Amaro[19].

---

exclue a desapprovação de um ou outro incidente acontecido em missões no interior da Diocese, mas, felismente, isto mesmo em assuntos que não prejudicam nem os creditos, nem o zêlo, nem a reta intenção dos Missionarios residentes na Diocese de Olinda ». Cf. ACRJ, N: 1 (31 agosto 1889, *Annexo*).

[15] Cf. ACRJ, C: 3/III, 8; D: 1/I, 11.

[16] Cf. GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 547. Si veda anche quanto scrive [B. PEREIRA], *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 24.

[17] Questo particolare va messo in relazione a quanto si è detto sopra alla nota 10 a proposito delle chiese in Brasile.

[18] Ciò risale, a quanto sembra, sino ai primi tempi in cui i cappuccini si stabilirono sul Morro do Castelo (1842), e si continua anche al presente.

[19] Cf. GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 546-553. Un numero altrettanto cospicuo di *irmandades* si segnala anche nelle chiese degli altri ospizi. Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 18s.

3. - In difesa della fede

Sempre connessa con l'assistenza ai fedeli, ma con sua propria fisionomia e ricca di spunti polemici, si presenta l'attività che mira a un'aperta difesa della fede cattolica tra il popolo, minacciata o insidiata, nel particolare momento storico, da numerosi e agguerriti nemici, come la massoneria, lo spiritismo e il protestantesimo. Un attento esame delle diverse sfumature assunte da questa particolare forma di ministero ci porterebbe lontano; basterà qui accennare ad alcune delle sue espressioni più significative.

L'opera dei missionari in difesa del dogma e della morale cattolica si esplicò seguendo una triplice linea, richiesta dalle particolari contingenze storiche ed ambientali. La prima forma, d'indole estremamente popolare, era rivolta in prevalenza al popolino che nella grandissima maggioranza era tuttora analfabeta ma che si rivelava sinceramente devoto e, psicologicamente, era mosso preferibilmente verso forme e manifestazioni esterne del culto. Il criterio qui usato consisteva, in modo particolare, nella diffusione di confraternite, con relativa medaglia e scapolare, atte a fomentare la pietà e, in pari tempo, vincolo di unione cattolica ed elemento immunizzatore contro infiltrazioni a carattere protestantico[20].

A proposito dei missionari di Bahia p. Gregorio de S. Marino scrive che « ovunque essi si recavano per ministero, sempre si prendevano a cuore e dedicavano i loro sforzi a promuovere la devozione a Nostra Signora del Rosario, a Nostra Signora del Carmine e al patriarca S Giuseppe », istituendo a tale scopo opportune confraternite, benedicendo e imponendo i rispettivi abitini[21].

La stessa cosa il Guennes da Silva Mello afferma a riguardo dei missionari di Pernambuco che, ovviamente, aggiungevano devozioni e confraternite di carattere locale, come quella di Nostra Signora della Penha, della Madonna del Buon Consiglio (che ebbe il suo apostolo in p. Gaetano da Messina *senior* fondatore di una congregazione di suore denominata, come si è visto, sotto tale titolo), della « Imaculada Conceição » e delle « Anime del Purgatorio »[22]. Talvolta i missionari su queste ed altre devozioni caratteristiche apprestarono degli utili manuali, come quello composto da p. Celestino da Pedavoli per i devoti del Cuore Eucaristico di Gesù[23].

In Rio de Janeiro i missionari si erano già fatti nel passato degli instancabili propagatori del cosidetto « Esercizio per la buo-

---

[20] Si veda ciò che Karl von Koseritz (protestante) racconta nella sua opera *Imagens do Brasil*, 79.

[21] Cf. Gregorio de S. Marino, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Ancis* IV, 549.

[22] Cf. J. Guennes da Silva Mello, *Ligeiros traços*, 90, 97, 193. Si veda anche in ACP, III, 45.

[23] Cf. Celestino de Pedavoli, O.F.M.Cap., *Pequeno manual para os devotos do Coração Eucaristico de Jesus*, Recife 1908 (pp. 304).

na morte », della *Via Crucis* e di altre pratiche devote in onore della Vergine e dei Santi, tipica tra queste ultime la devozione a s. Francesco di Paola[24]. Nel secondo Impero le devozioni che emersero furono quelle del « Mese di Maggio » in onore della Madonna[25], dell'Immacolata di Lourdes e di s. Sebastiano, con « leghe » e confraternite stabilite in molte località[26].

Ovviamente, trattandosi di francescani, i missionari di ogni prefettura non dimenticarono le devozioni caratteristiche del francescanesimo, quali, ad esempio, la Passione di Gesù Cristo, l'Immacolata, s. Michele Arcangelo, e poi allo stesso santo Fondatore e agli altri santi francescani; di ciò si ha una prova anche nelle numerose catechesi indiane che furono messe sotto la protezione ed ebbero il nome da tali caratteristiche devozioni[27].

La seconda forma d'apostolato per salvaguardare i fedeli da eventuali errori contro la fede era rivolta alla parte del popolo che sapeva leggere e si avvaleva della stampa devota o di facile polemica che molte volte era scritta direttamente dai missionari. Testimonianze molteplici documentano tale attività in diversi missionari ambulanti. Così, p. Francesco da Corigliano, grande devoto della Madonna del Buon Consiglio, compose in suo onore un opuscolo che poi diffuse largamente durante le innumerevoli missioni predicate, unitamente ad opuscoli riguardanti altre devozioni[28]. P. Eugenio da Genova si fece apostolo della « Buona Stampa » in genere, zelandone la diffusione tra il popolo e in pari tempo movendo continua lotta alla stampa cattiva[29]. P. Gaetano da Troina, nella sua instancabile azione contro il protestantesimo, ricorse pure alla propaganda di opuscoli devozionali o di facile confutazione dei novatori, opuscoli da lui composti specialmente durante il suo lungo apostolato in Rio Grande do Sul[30]. P. Gaetano da Messina *senior*, coadiuvato da p. Venanzio da Ferrara, mediante preghiere e foglietti contenenti devote pratiche del mese di maggio[31], cercò di radicare nel popolo tale dovozione. I pp. Antonino da Reschio e Celestino da Pedavoli, con agili pubblicazioni condotte in forma popolare, attaccarono rispettivamente la massoneria e il protestantesimo per renderne immuni le classi medie, facilmente inclini alle novità[32].

---

[24] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 26s.

[25] Cf. E.L. BOURROUL, *Frei Caetano de Messina*, 10, nota 2.

[26] Si veda in *Livro de Lembrança*, ACRJ 1 (avulso) 15ss.

[27] Così per addurre un esempio, varie catechesi della provincia di Rio de Janeiro, Minas Gerais, Bahia, Pará. Si veda a p. 162. 164. 258. 270. 277. 339.

[28] Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 264; ACRJ, F: 4/I, 4-5.

[29] Si veda sopra a p. 377.

[30] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 91. In generale, come accade anche per altri missionari, si tratta di adattamenti di prediche, suggeriti dai vasti bisogni che il missionario riscontrava tra i fedeli e quindi nati da diretta esperienza. ACRJ, C: 2/I, 17. Lo stesso fecero, a un dipresso, i padri Eugenio da Genova in Minas Gerais, Antonio da Molinetto nel Mato Grosso, Doroteo da Dronero nel Maranhão, e altri in altre regioni.

[31] Si vedano vari documenti in ACRJ, C: 1/I.

[32] ACRJ, A: 3/VI, 9 e 18ss; ACP, IX, E, 12.

Anche questa forma d'apostolato scaturì direttamente dalla esperienza acquisita a contatto con il popolo nel ministero ambulante; il bisogno, in genere, di una più solida istruzione religiosa e di un più illuminato attaccamento a quelle devozioni che costituivano a così dire l'ancora di salvezza per la fede del popolo, era assai sentito; così libretti e oggetti di devozione erano richiesti con insistenza dai missionari al commissario generale e talvolta in quantità notevoli[33], il che comprova la sensibilità in genere dei missionari per questa forma d'apostolato.

A un livello più alto, e perciò rivolta a un pubblico più scelto, fu l'attività letteraria di alcuni missionari segnalatisi, in genere, non con opere originali di pensiero, ma con articoli su periodici e giornali, scritti nei ritagli di tempo rimasto libero fra l'uno e l'altro degli interminabili cicli delle missioni ambulanti. In Bahia per lunghi anni svolse attività in questo senso p. Arcangelo da Ancona, uomo di straordinaria cultura e teologo profondo che polemizzò contro i cosiddetti « spiriti forti », penetrati nel Brasile dopo l'indipendenza e cioè con le prime generazioni di brasiliani che poterono darsi una formazione all'estero e soprattutto in Francia[34].

In Sergipe è degno di menzione p. Davide da Umbertide che si rese noto per la sua lotta contro il malcostume e la massoneria installatasi, quest'ultima, come scrive il Vilhena de Moraes, « anche nel santuario »[35]; la sua dottrina e cultura e, conseguentemente, i suoi colpi ben aggiustati[36] gli suscitarono contro le ire di alcuni che invano tentarono di ribatterne le lucide argomentazioni e ricorsero poi a meschini ripieghi, come la calunnia; ma l'opera del missionario contribuì in modo notevole a chiarire, nell'ambiente sergipano, le deleterie conseguenze del compromesso massonico penetrato anche in talune sfere cattoliche.

Nel sud di Minas Gerais (Uberaba), dopo l'opera a tendenza popolare dei pp. Francesco da Corigliano e Eugenio da Genova, p. Paolino da Fognano contrastò tenacemente il passo allo spiritismo che, alleatosi con la massoneria, cercava d'insinuarsi nelle classi dirigenti e colte; spirito acuto e con larga preparazione teologico-filosofica, egli pubblicò vari pensati articoli su un importante periodico locale, facendosi ammirare, oltre che per la sua dottrina, per il nerbo della logica e la sua nativa arguzia nell'attaccare i contradditori[37].

---

[33] Si veda, ad esempio, p. Girolamo da S. Colomba che richiede migliaia di rosari, medaglie e altri oggetti di devozione al commissario generale: ACRJ, G: 1/III, 4. Ma si ha notizia anche di altri missionari impegnati in tale propaganda, come i padri: Alfonso da Bologna, Doroteo da Loreto, Egidio da Garessio, Antonio da Molinetto, Mariano da Bagnaia, Eugenio da Genova, Luigi da Ravenna e altri.

[34] Cf. ACB, A, 21. Circa la penetrazione in Brasile dello spirito libertario e anticristiano si veda J. KNABENBAUER, *Die Kirchenverfolgung in Brasilien*, in *Stimmen aus Maria Laach* 7(1874) 362; A. JANN, *Candidus Sierro*, 53s.

[35] Cf. *O Gabinete Caxias e a amnistia aos bispos na « questão religiosa »*, 31.

[36] Cf. ACRJ, D: 1/I, 10.

[37] ACRJ, C: 3/III; P: 1/IV; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 267ss.

Nelle province del Nordeste, compreso il Maranhão, l'opera in sordina dei missionari contro la massoneria sboccò alla fine, dopo la presa di posizione del vescovo di Pernambuco, mons. Vidal Gonçalves de Oliveira, cappuccino[38], nel fermo e aperto atteggiamento di p. Antonino da Reschio, Fedele da Fognano, Cassiano da Comacchio e di altri missionari che, nella loro lotta antimassonica, si rivolsero non solo al popolo ma, con articoli e pubblicazioni di tono più elevato, cercarono di combatterne la nefasta influenza anche nelle classi colte[39].

Lo stesso metodo, nei riguardi del protestantesimo, fu usato anche dai pp. Celestino da Pedavoli nel Nordeste e Gaetano da Troina in Rio Grande do Sul, ambedue notevoli polemisti che non soltanto cercarono d'immunizzare il popolo contro le varie sette protestanti, ma con buona preparazione scesero direttamente in lizza con gli esponenti novatori, sia nordamericani che europei[40]. Accenneremo infine a p. Savino da Rimini per il Goiás, dove il missionario ebbe più volte a maneggiar la penna contro attacchi positivistici e massonici; e a p. Pelino da Castrovalva, impavido nell'affrontare i regatões insidianti la sua missione indigena sul Tapajós, ma non meno pronto a ribattere su giornali le scalmanature massoniche di circoli pseudoscientifici della capitale paraense[41].

II.

APOSTOLATO SOCIALE

1. - Colonie o centri di soccorso

E' necessario mettere in evidenza anche altre forme d'apostolato, sempre connesse con l'assistenza ai fedeli ma colorate da un più accentuato umanitarismo sociale, in quanto rivolte al popolo in particolari circostanze di pubbliche calamità, come carestie prodotte dalla siccità, morbi epidemici, guerre, rivoluzioni, e simili. Generalmente, in tali circostanze, al ministero strettamente spirituale si accompagnava quello umanitario (e meglio diremmo evangelico), specialmente a favore delle popolazioni del sertão, sempre in lotta con le difficoltà d'ambiente e spesso

[38] Ciò avvenne mediante la *Carta Pastoral premunindo os seus diocesanos contra as ciladas e machinações da Maçonaria* (2 febbr. 1873) e, dopo la sua liberazione dal carcere e ritorno a Pernambuco, l'atro celebre documento: *A Maçonaria e os Jesuitas, instrucção pastoral aos seus Diocesanos*, 28 marzo 1875. Si veda in Antonio Manoel dos Reis, *O bispo de Olinda D. Frei Vital Maria Gonçalves de Oliveira perante a historia*, Rio de Janeiro 1878, pp. 400-424, 566-705. Altre sue opere sono indicate in *App.* I, p. 450.

[39] Si veda la documentazione conservata in ACP, II, 85ss; III, 68ss; VI, 83ss.

[40] Si veda, ad esempio, Celestino de Pedavoli, O.F.M.Cap., *Mais um triumpho do Catholicismo sobre o Protestantismo*, Pernambuco 1898 (pp. 204). L'attività letteraria di questi due missionari meriterebbe uno studio particolare.

[41] Cf. P: 1/I, 8; S: 1/I, 12-14.

travolte, in terrificanti visioni, da pluriennali siccità che desolavano la regione e forzavano ad emigrare in massa, come accadeva nel Nordeste[1]. Il governo nei casi più gravi interveniva e, costituendo colonie o centri di soccorso, ne affidava la direzione ai missionari, sicuro di trovare la loro incondizionata collaborazione.

Di questi centri, diretti con piena responsabilità dai missionari, si ha notizia nella documentazione superstite, sebbene non con quell'ampiezza che si richiederebbe. Un centro assistenziale a favore di coloni e índios semicivilizzati colpiti dalla siccità fu organizzato nel Mato Grosso, intorno al 1857, da p. Mariano da Bagnaia che si spinse poi sino a Rio per sollecitare soccorsi[2]. Varie volte, durante siccità che afflissero la regione del Tibagí, p. Timoteo da Castelnovo organizzò servizio d'assistenza per índios e coloni, contrattando generi alimentari a grandi distanze e portandoli sul luogo mediante carovane che si avvalevano di mezzi di terra oppure fluviali; a sua volta, al manifestarsi della carestia in luoghi più o meno prossimi a S. Pedro de Alcântara, inviava i prodotti della colonia per sovvenire alla necessità delle popolazioni colpite[3]. Questo criterio di scambi, sotto l'incubo dei periodici flagelli che affamavano le popolazioni, venne attuato da vari missionari impiegati nella catechesi indiana e perciò direttori di colonie più o meno fiorenti; così in Espírito Santo[4], nel Maranhão[5], in Minas Gerais[6] e altrove.

Una efficiente « colonia di soccorso » per emigranti nordestini venne fondata in Bahia da p. Luigi da Grava nell'aprile del 1870, in località chiamata Cachoeira d'Ilhéus[7]; se pur destinata ad accogliere col tempo gli índios selvaggi della zona, inizialmente essa ebbe origine per sistemare *flagelados pela seca* e a tale effetto il governo passò i mezzi necessari al missionario dandogli la possibilità di farne, in pochi anni, un centro agricolo e industriale assai promettente[8].

Nel biennio 1877-78, tra Bahia, Pernambuco e Piauí sono almeno tre i centri di soccorso per i colpiti dalla siccità, diretti

---

[1] Si vedano accenni a queste emigrazioni, causate dalle spaventose siccità, in TIMOTEO (ZANI) DA BRESCIA, *Al Parà, Maranhão e Ceará*, 285ss; Emilio MALESANI, *Brasile*, 493ss. Si veda l'accenno a p. 393, n. 38.

[2] Cf. ACRJ, M: 1/I, 16.

[3] ACRJ, T: 1/I, 3, 11, 79. Ciò avvenne anche durante la guerra del Paraguay nei riguardi dei soldati scaglionati lungo il Paraná orientale; d'accordo con il governo, p. Timoteo provvide in molti casi al vettovagliamento.

[4] Si segnalarono qui i pp. Adriano da Lantschner e Wendelin da Innsbruck che a più riprese soccorsero coloni immigrati e índios. Cf. ACRJ, A: 4/VI, 2; P. 2/II, 8; *Livro de Lembrança* (ib., cod. 1 avulso) 43, dove, fra l'altro, si dice di p. Wendelin che fu « um tão bom, util e valente missionario ».

[5] Si veda sopra a p. 319s.

[6] Cf. ACRJ, L: 3/I, 25; e in generale l'opera di beneficenza compiuta a più riprese dai due fondatori d'Itambacurí: p. Serafino da Gorizia e Angelo da Sassoferrato. Cf. JACINTO DE PALAZZOLO, *Nas selvas dos vales do Mucurí e do Rio Doce*, 310.

[7] Cf. ACB, M, II, 1ss; GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 561; [Basilio PEREIRA], *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 46s.

[8] Cf. SILVA CAMPOS, *Crônica da capitania de São Jorge*, 295.

dai missionari, e cioè: Jequiriçá, in territorio bahiano, dove svolsero assidua opera di assistenza prima p. Carlo da Bagnone[9] e poi p. Stefano detto dell'Ungheria perché ungherese di nascita[10]; Sertãozinho in Pernambuco, composto in gran parte dagli abitanti di Ouricurí e Piranhas e affidato alle cure di p. Cassiano da Comacchio, che ne era stato il fondatore[11]; e il centro di soccorso di Teresina nel Piauí, assistito da p. Serafino da Catania[12]. Ma probabilmente, nello stesso periodo di tempo, vi furono altri centri sparsi nelle province del Nordeste che furono più o meno colpite dalla grande siccità[13]: il missionario manteneva l'ordine in questa specie di accampamento iniziale, vigilava sull'igiene e le abitazioni, provvedeva a che il vettovagliamento funzionasse regolarmente, presiedeva ai lavori ordinati dal governo per occupare quella gente e naturalmente completava la sua opera con l'assistenza propriamente spirituale[14].

---

[9] Si vedano sulla colonia di Jequiriçá molti documenti in ACB, M, I, e quanto scrive GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 544ss, con statistiche delle famiglie, distribuzioni di alimenti, vestito, attrezzi, medicinali, e cose del genere. - P. Carlo da Bagnone apparteneva alla provincia di Parma; giunto in Brasile nel 1869 vi svolse un fruttuoso apostolato, durato 23 anni e trascorso in gran parte nella prefettura di Bahia (1869-1889); lavorò da prima tra gli índios, poi come missionario ambulante dando grande numero di missioni. Rimpatriò definitivamente tra il 1893 e il 1894 per una ribelle malattia. Si vedano di lui varie lettere al commissario generale in ACRJ, C, II. FELICE DA MARETO, *Missionari cappuccini della provincia Parmense*, 61.

[10] P. Stefano, che nei documenti figura spesso come « da Vicenza » perché, se pur nativo ungherese, prese l'abito nella provincia di Venezia, dopo un tentativo di catechesi in S. Catarina (si veda a p. 260, n. 31) fu trasferito nella prefettura di Bahia dove lavorò assiduamente e con intelligenza soprattutto in Limoeiro. Morì nell'ospizio di Bahia il 1° marzo 1878. Cf. *Libro Mastro*, ACB, *Fonti mss.* 1, I, 109.

[11] Cf. MODESTO REZENDE DE TAUBATÉ-FIDELIS MOTTA DE PRIMERIO, *Os missionarios capuchinhos no Brasil*, 342s, dove gli autori asseriscono che per le cure e gli sforzi del missionario il luogo, prima deserto, si convertì in « terra de promissão ».

[12] *Ib.*, 454s.

[13] Si veda, ad esempio, in ACP, III, 85, dove il presidente di Rio Grande do Norte, da Natal, con telegramma invoca urgentemente un missionario cappuccino « pelos indigentes flagellados pela secca nesta provincia ».

[14] A titolo d'esempio, valga ciò che scrivono le *Notas historicas* sull'opera di p. Cassiano in Ouricurí, Piranhas e Palmares-Sertãozinho. « A secca de 77 flagela o interior do Estado causando soffrimentos. O povo dos lugares infelicidados emigra para as villas menos desfavorecidas e implora a caridade. O luctador Capuchinho é destacado para uma commissão em Ouricury e ahi desenvolve a actividade amparando retirantes, com trabalho e com ensinamentos christãos. Cuidando da alimentação dos famintos, o generoso servidor aproveita os pobres para a reconstrucção do grande açude.

A longa parede que forma a margem da repreza é solidamente construida e alteada mais 80 cm. em toda a estenção de 333 m. Na extremidade onde passa a sangria levanta-se um forte paredão de pedra e cal... Feitos estes trabalhos, limpo o açude e fortificado, ainda se augmentam serviços reclamados pela conservação. Para a nova muralha não abrir fendas é ella garantida por uma outra parede de encosto levantada com pedra e cal.

Concluida esta obra meritoria fr. Cassiano vai a *Leopoldina* e, alem dos bens espirituaes innumeros, fabrica a matriz e o campo santo. O agrado do Missionario faz o povo pedir-lhe que o não deixe, que se demore. Em serviços, porem, da Jgreja e do governo civil, o Capuchinho da Penha necessita ir a *Piranhas* acudir aos retirantes.

O flagelo continua horrivel. As estradas se enchem de forasteiros e, em Pi-

Attività assistenziale ai colpiti dalla siccità, anche se non ebbe a concretarsi in particolari centri di soccorso, venne prestata nel 1883 e specialmente nel 1888, anno in cui una grande siccità colpì in modo particolare il Ceará, se pure non nelle proporzioni del 1877-78[15]; in prima linea, anche durante quest'ultimo flagello, figura p. Cassiano da Comacchio che costruisce, fra l'altro, il gigantesco açude d'Itapipoca, ai piedi della Serra da Uruburetama,

---

ranhas 5.000 peregrinos abrigam-se à sombra de pequenas latadas sobre escabrosas montanhas, excessivamente quentes.

Diante do augmento crescente de retirantes, vindos para a capital e para outros pontos mais benignos, é preciso improvisar uma colonia e enviar para ella uma parte dos foragidos, sem trabalho e agasalho. Frei Cassiano, em 1878, vem de Piranhas a esta capital e pouco depois, sai com uma turma de immigrantes, em numero de 387, e mais alguns membros nomeados para dirigir os trabalhos da *Colonia Soccorro*.

Tomando o trem de S. Francisco salta a comitiva em *Palmares*. Feito o reconhecimento das familias de retirantes, com o appelle nominal dos chefes e distribuida a primeira ração, segue a primeira comitiva em busca do local apropriado, sadio, bom para a cultura da lavoura, em busca da terra promettida. Pernoitando em engenhos, agasalhados todos, bondosamente, no dia seguinte pela manhã, ouvido o officio divino celebrado por fr. Cassiano implorando clemencia e bênções do céo, caminha a tribu em busca da terra da promissão.

Em *Sertãosinho*, n'um outeiro servido por dois riachos de boa agua, firma-se o centro da colonia. Ar saudavel, clima fresco, são edificadas algumas casas, ranchos e um enorme barracão para enfermaria, agasalho dos doentes. Divididos alguns terrenos, em lotes, 74 familias se occupam nos trabalhos da lavoura, emquanto 2.564 operarios entregam-se aos serviços da colonia.

São construidos 262 ranchos uniformes, alinhados e numerados, formando quatro ruas. O barracão é dividido em 24 vãos. Reedifica-se uma casa, de bôas proporções, para deposito e residencia do Director e mais membros da commissão. Edifica-se uma casa para pharmacia e proseguem os trabalhos. Levanta-se uma capella e uma escola.

Sertãosinho se desenvolve, cresce, progride, augmenta em população e eleva-se a categoria de villa, com muitas bôas casas em diversas ruas, Igreja, escola mixta, feira e cemiterio. A população primitiva composta de forasteiros attinge 8.000 almas. A bôa direcção transforma terrenos outr'ora devolutos em uma linda villa com todas as vantagens para cidade.

A imprensa registra o feito nobre, grandioso do levita compenetrado da magestade do santo apostolado; recolhe opiniões e divulga, apregôa a virtude dourada proclamando bem alto a grandiosidade do padrão immoredouro de fr. Cassiano de Comacchio ». Cf. *Notas historicas*, 71ss, passim.

[15] Di quest'ultima il p. Timoteo Zani da Brescia scrive a riguardo dei suoi tragici effetti nel Ceará: « Il Dr. Studardt di Fortaleza descrive gli orrori della fame nella *secca* del 1877. In quell'anno sopra una popolazione di circa 800.000 abitanti ne morirono circa 300.000 di fame o di malattie, venute in conseguenza di essa. Veramente *mala suada fames* che induceva talvolta persino alcuni padri e madri a uccidere e divorare i loro bambini; fatto questo ripetutosi nella *secca* del 1907, riportato anche da alcuni giornali italiani. In simili calamità tanti emigrano in altri Stati del Brasile, specie nell'Amazzonia, in quelle sterminate foreste, dov'è il *fervet opus* dell'estrazione della *borracha* o gomma; e così se non muciono di fame, muiono la più parte di febbre palustre, di *beri-beri*. Altri emigrano alle città, in cerca di elemosina, e a Fortaleza nel 77-78 vi emigrarono più. di 100.000; si sarebbe detto che tutto il *sertão* si fosse versato nella città, perché è nel *sertão* dove si fa più terribilmente sentire il flagello della fame.

Spettacolo triste da cavar le lagrime anche ai più insensibili, veder migliaia di creature umane, che paiono scheletri ambulanti, anziché uomini. Pallidi, distrutti dalla fame, si vedono stendere la mano, ridotta alle pure falangi, come a chiedere qualcosa di potersi sfamare! ». Cf. TIMOTEO (ZANI) DA BRESCIA, *Alto Brasile*, 200s. Si veda anche Raimundo GIRÃO, *Pequena história do Ceará*, 181-189, dove però le cifre soprarriferite vengono attenuate.

della capacità di 136 milioni di metri cubi, e appare in veste di commissario plenipotenziario del governo[16]; ma anche altri missionari prestarono volenterosamente la loro opera, sia pure in forma più modesta, assistendo le popolazioni nel loro tragico esodo senza speranza[17].

2. - Pacificatori durante rivoluzioni

Il governo imperiale e i presidenti delle singole province, conoscendo la popolarità del missionario e il suo ascendente sulle folle, se ne avvalevano largamente per sedare moti di rivoltosi od anche vere e proprie rivoluzioni comprendendo che, in molti casi, aveva più valore la parola calda e suadente di lui che non la forza delle armi[18]. Ciò avvenne in molti frangenti e specialmente nelle province del Nordeste, come abbiamo più sopra veduto[19]. Ma questa attività pacificatrice sporadicamente s'esercitò anche in altre regioni e cronologicamente si estende al di là del periodo studiato, iniziandosi già nel 1841 in varie province del nord e oltrepassando la stessa proclamazione della Repubblica (1889) con l'attingere la cosidetta « Guerra de Canudos », combattuta sul territorio bahiano e divenuta cruciale dopo il 1894[20].

Molti furono i missionari che si resero celebri in questo servizio civico, sempre difficile per i disagi di viaggi e privazioni che domandava e, inoltre, pericoloso per l'esacerbata passione politica ovvero per l'irresponsabilità di capi fanatici che erano dei rivoluzionari di professione. Già sappiamo dell'opera compiuta da p. Placido da Messina tra la fine del 1841 e il 1842 nelle province nordestine di Pernambuco, Alagoas e altre confinanti[21]; ma contemporaneamente a tale missione, altra era svolta nel Maranhão dai pp. Doroteo da Dronero e Piermaria da Bra che contribuivano a pacificare i ribelli annidatisi sulle rive dell'Itapicurú, in Caxias e altri centri dell'interno maragnense. Questi tenaci rivoltosi, già legati alla cosidetta « Revolução do Balaio » scoppiata in Vila da Manga nel 1839[22], tenevano la regione in uno stato d'insicurezza sobillando le semplici popolazioni dell'interno e dando luogo a fatti di sangue ora in una località ora nell'altra. L'opera di pacificazione,

---

[16] Cf. Timoteo (Zani) da Brescia, *Alto Brasile*, 202.

[17] Cf. ACP, *Caderneta* 7; VII, 68.

[18] Cf. ACP, VI, 86; J. Guennes da Silva Mello, *Ligeiros traços*, 71, 143.

[19] Si veda a p. 386ss.

[20] Si veda l'accenno dedicato alla missione dei pp. Gianevangelista e Gaetano da S. Leo a p. 364, n. 69. Per dati sulla guerra si veda R. Galanti, *Compendio de historia do Brasil* V, 234ss; Modesto Rezende de Taubaté-Fidelis Motta de Primerio, *Os missionarios capuchinhos no Brasil*, 455s.

[21] Si veda a p. 386ss.

[22] Cf. Cezar Augusto Marques, *Diccionario historico e geographico*, 124, dove son descritte le ripercussioni che la rivoluzione ebbe su Caxias. Sulla rivolta dei *Balaios* si veda R. Galanti, *Compendio de historia do Brasil IV*, 408-423; e sull'opera dei missionari cappuccini, Fidelis de Primerio, *Capuchinhos*, p. 329; J. Guennes da Silva Mello, *Ligeiros traços*, 180. Si veda anche il giudizio del vescovo di S. Luís do Maranhão, riportato nel doc. 40, *App.* II, 495.

iniziata dai pp. Doroteo e Piermaria, fu continuata negli anni seguenti dai pp. Luigi da Alba Pompeia e Lorenzo da Monteleone che percorsero a più riprese la zona richiamando le popolazioni a un senso di responsabilità e tentando di por termine ai delitti politici che sfortunatamente stavano preparando il clima adatto allo scoppiare di altri moti rivoluzionari[23].

A quanto lascia intendere nei suoi rapidi accenni il Guennes da Silva Mello, le regioni centrali del Nordeste intorno a quel tempo rassomigliavano a un terreno minato: bastava una scintilla perché l'incendio scoppiasse allargandosi rapidamente a vasti tratti di territorio[24]. Gli animi inquieti erano come sotto un'incubo: il rancore, l'odio politico, le fazioni di parte, le armi che in larga misura si contrabbandavano tenevano la regione in una perpetua insicurezza e i focolai di disordini rapidamente si andavano moltiplicando.

Per aggiungere qualche altro particolare a quanto abbiamo più sopra toccato, nel 1844 la rivoluzione ardeva in Alagoas minacciando d'invadere Pernambuco e altre province. Mentre i pp. Eusebio da Sales e Enrico da Castel S. Pietro operavano nel cuore stesso della rivolta, p. Placido da Messina faceva da vigile sentinella nella zona pernambucana di Agua Preta e Jacuipe per scongiurare il pericolo di un dilagare della rivoluzione. Trovandosi le due località sotto la minaccia diretta e già circondate dai ribelli, il missionario dovette pensare al loro vettovagliamento e per un mese riuscì a sostenere 2.000 persone, procurandosi il vitto negli *engenhos* di gente amica[25]. In Alagoas l'anno dopo gli ultimi resti della rivoluzione erano soffocati dai pp. Luigi da Belforte e Serafino da Catania.

Specialmente quest'ultimo missionario meriterebbe d'essere illustrato nella sua opera pacificatrice che va da Pernambuco, ad Alagoas, Paraiba, Rio Grande do Norte e Ceará. Dei risultati da lui ottenuti in Rio Grande do Norte scrive Luís da Câmara Cascudo:

« P. Serafino da Catania è immortale nella tradizione popolare.

---

[23] Come, ad esempio, nel 1875. Cf. Felipe CONDURÚ PACHÊCO, *Vida de D. Luís de Brito* I, Rio de Janeiro 1954, 158.

[24] Cf. *Ligeiros traços*, 64s. Si veda anche Estevam Leão BOURROUL, *Frei Caetano de Messina*, 8.

[25] Cf. J. GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 67. E' da notare, sempre secondo il Guennes, l'opera che nello stesso anno compiva nella capitale di Alagoas p. Eusebio da Sales e cioè: « em outubro de 1844 quando a provincia d'Alagoas ardia na mais desastrosa guerra civil chegou este religioso capuchinho a cidade de Maceió, vindo em um dos vapores do norte, e poucos dias depois de sua estada nella, tendo de ser espectador de um renhido combate travado entre as forças legaes e as dissidentes, vindas do centro, foi ele que com o imperio de sua voz tocante, e do exemplo mais edificante pôde fazer cessar o horroroso fogo, que crusava a rua, correndo atravez do mais eminente perigo, diversos pontos, pedindo com celestial candura e misericordia o estancamento do sangue e a deposição das armas fratrecidas ». *Ib.*, 71; e Alfredo BRANDÃO, *Os capuchinhos em Alagoas*, in *Dom Vital*, dicembre 1954, 16.

Divinava, faceva miracoli. Questi consistevano soprattutto in miracoli di persuasione e di pazienza. Frate mendicante, solo ricco dei suoi sandali e del suo bordone di pellegrino, non avendo neppure con che mutarsi la tonaca, vinse e disarmò il più forte, superbo e malvagio di tutti i signorotti di quel tempo, il brigadiere André de Albuquerque Maranhão Arcoverde, e inoltre il signore di Cunhaú, il brigadier Dendê la cui sinistra fama, come una tempesta equinoziale, spopolava le regioni. P. Serafino se lo vide in ginocchio ai piedi, convertito. E Dendê congedò i suoi uomini armati, disperse l'*harem*, riconobbe i figli, fece testamento.

Nel processo di Alessandro José Barbosa, assassino di Anna Marcellina Clara, ad Hamburguesa nel 1845, in una delle deposizioni l'uccisore informava che sua moglie Josefa Maria da Conceição lo consigliava a non commettere il delitto perché « il santo padre Serafino stava per arrivare e poteva facilmente indovinare chi ne fosse l'autore ». Tale il potere impressionante che il missionario cappuccino esercitava sulle anime e sui corpi »[26].

Già abbiamo visto la lunga, assidua, straordinaria opera di pacificazione svolta da p. Gaetano da Messina *senior* in diverse circostanze come durante la « revolução praieira » (1848) e la cosiddetta « Guerra dos Maribondos », scoppiata nel 1852 e seguita da lunghi strascichi[27]; ma accanto a lui, se pur non della sua statura, troviamo altri missionari, come il p. Fedele da Fognano, p. Gaetano da Messina *junior* e p. Clemente da Leonessa. Del primo il Guennes da Silva Mello così descrive l'opera pacificatrice prestata in Caruarú nel 1868:

« Por esse tempo os horisontes politicos, por causas que aqui não investigaremos, se nublavam na comarca de Caruarú, e já uma reunião armada tinha tido lugar na freguezia Quipapá. Então o illustrado Barao de Villa-Bella, a cujo cargo estava a administração desta provincia[28], conscio de que nas verdades da religião descansam o bem estar e a tranquillidade das sociedades, volveu suas vistas perspicazes para o Hospicio da Penha, onde o coração lhe apontava o poder moral bastante para serenar a tempestade que ameaçava perturbar a tranquilidade geral. E o reclamo não foi infructifero: achou acolhimento favoravel nos corações bondosos dos missionarios da fé. Fr. Fidelis Maria de Fognano para lá seguiu, afim de provar mais uma vez a força ingente do sacerdocio christão. No dia 24 de fevereiro abriu elle no povoado de S. Bento a santa missão, que durou até 7 de março. O exito foi surprehendedor: como sempre, ainda mais uma vez a fé ostentou todo o seu poderio, e pôde-se ver a palavra do missionario arrancar as armas das mãos dos insurgentes, e fazel-os seguir contritos e humilhados para o confissionario a purificar-se no alcaçar santificado da penitencia »[29].

---

[26] Cf. Luís da CÂMARA CASCUDO, *Os capuchinhos no Rio Grande do Norte*, 10s.

[27] Si veda a p. 392. Sull'opera di p. Gaetano durante la rivoluzione dei Maribondos scrisse un importante articolo Mario MELLO, *Guerra dos Maribondos*, in *Diário de Pernambuco*, 10 febbraio 1938.

[28] Si tratta della provincia di Pernambuco.

[29] Cf. J. GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços*, 143s.

Anche p. Gaetano da Messina *junior* cammina sulle orme del suo omonimo antecessore; in varie occasioni la sua ardente parola ottiene frutti insperati. Nella rivoluzione dei *Quebra-quilos,* che afflisse in modo particolare le province di Paraiba e Pernambuco[30], egli riuscì a riportare la calma in diverse località; l'autore delle *Notas historicas,* accennando in generale alla sua opera durata vari mesi ed estesasi a varie zone nordestine, scrive:

> « Intorno a questo tempo (1874-75) i *Quebra-Kilos,* in subbuglio, turbano l'ordine e la tranquillità. Ma l'apostolo della croce si presenta ai gruppi d'ammutinati, spiega l'equità della legge, espone in che essa consista realmente e consiglia l'obbedienza alle autorità; e lì, in breve, ha partita vinta potendo ristabilir l'ordine e vedere le armi deposte accanto alla croce: dopo di che i sediziosi, pentiti, riprendono il cammino della legalità »[31].

Non meno impressionante fu il risultato ottenuto dal missionario in Quadrangulo nel 1889, questa volta accompagnato dal confratello p. Clemente da Leonessa. Anche qui la situazione era grave e, dato il rancore delle fazioni fronteggiantisi con le armi alla mano, poteva avere conseguenze sanguinose. Il coraggio e lo spirito di sacrificio dei due missionari riuscirono tuttavia a placare le passioni esacerbate che si erano già macchiate di atroci delitti: la prosa dell'autore delle *Notas,* anche se qua e là rigurgitante, riflette l'impressione del testimonio oculare e merita di esser riportata:

> « Em Quebrangulo, no anno de 1889, a selvageria estava em acção; amotinadores desenfreados não temem as forças do governo; os salteadores commettem crimes e os espiritos calmos se retiram da localidade. Nesta circumstancia o destimido capuchinho piza o solo quebrangulense, conscio da sua missão, certo do seu destino. Qual anjo da paz, fr. Caetano Sobrinho é acolhido solemnemente, em companhia de seu irmão de habito fr. Clemente de Leonessa. O cruciferario apresenta a imagem de Christo e benze. Com a palavra serena, anha, diz vir para dar as possiveis consolações, reconciliar, abençoar.
>
> A maneira de externar-se, o modo de dirigir-se ao povo traz a magia de, penetrando na alma, acalmar os animos irritados e produzir tranquillidade. O verbo religioso abranda, restabelece a ordem e realiza o desejado. Fr. Caetano falla pela manhã e a noite. Calmo, persuasivo, amoroso, tocante, doce, o pregador dispõe os espiritos a paz, a reconciliação, a viver com Jesus. As predicas convencem. Os culpados se humilham, os exaltados se contrictam e se curvam a conciliação, os inimigos se congraçam e os filhos ingratos pedem bendições aos paes.
>
> Estabelecida a paz, a camara municipal testemunha seu agradecimento e faz uma declaração publica enaltecendo, louvando e memoriando a inexcedivel acção apostolica do enviado da Penha

---

[30] Cf. R. GALANTI, *Compendio de historia do Brasil* V, 1.
[31] Cf. *Notas historicas,* 38.

que, em Quebrangulo, deixa ficar uma das perolas do seu espirito privilegiado »[32].

Questa attività pacificatrice, atteggiata in molte forme e solitamente concludentesi in grandi processioni di penitenza che suggellavano il mutuo impegno di astenersi da atti di violenza, rimase tipica nel Nordeste come è suffragato da larga documentazione; ma essa non mancò neppure in altre province dell'Impero. Già abbiam detto del Maranhão dove, oltre gli sforzi compiuti dai missionari tra il 1841 e il 1851, si segnalano missioni di pace anche in seguito, tra l'intensificarsi dei prodromi rivoluzionari che, sfortunatamente, maturarono la nuova crisi del 1875, polarizzatasi ancora nella zona dell'Itapicurú e di cui gli elementi massonici del governo diedero colpa ai cattolici[33].

Nel Piauí i missionari, e soprattutto p. Doroteo da Dronero, con larga predicazione contribuirono a tenere calmo il popolo durante il trasferimento della capitale da Oeiras a Teresina nel 1852[34]; anche in altre occasioni i missionari apparvero in veste di pacificatori in questa terra che era confinante con il Maranhão e spesso risentiva l'opera degli elementi perturbatori che agivano dalla vicina Caxias.

Nel Pará, fra l'altro, va ricordata la missione di p. Carmelo da Mazzarino tra i Mocambos del Rio Trombetas (1867), missione che, se pur risoltasi negativamente per l'ostinazione degli ex schiavi neri ribellatisi e l'irriducibile atteggiamento del governo, rimane una prova del coraggio e dello spirito di abnegazione del missionario.

« P. Carmelo — scrive Ernesto Cruz rievocando l'episodio più saliente di questa missione — dopo aver superato una serie di tremendi ostacoli, alla fine si mise in contatto con i negri del 'mocambo'. I missionari non conoscono la paura; più forte di essa è la fede che li guida nella conversione delle anime.

E il cappuccino, all'ora fissata [mezzanotte], stava solo nel luogo stabilito. Inaspettatamente si vide circondato. Tredici robusti negri, armati sino ai denti di fucili e di pugnali, si avvicinarono al religioso nel cuore della foresta, resa ancor più cupa dalla notte. P. Carmelo andò loro incontro, serenamente, abbracciandoli uno a uno e ottenendo che si mettessero a sedere per ascoltarlo.

E i negri, che erano il terrore della foresta e che attaccavano con valore e gagliardia le forze del governo, obbedirono al missionario senza alcuna riluttanza. Dopo 15 giorni di contatto diuturno con

---

[32] *Ib.*, 49. Si veda, *ib.*, 50, riportato il documento elogiativo della camera municipale di Quebrangulo.

[33] Cf. ACRJ, D: 1/I, 6-8; C: 3/III, 18-23. Si vedano accenni in F. Condurú Pachêco, *Vida de D. Luís de Brito* I, 106ss.

[34] Sul trasferimento della capitale da Oeiras alla Vila Nova do Potí, che prese poi il nome di Teresina, si veda Joaquim Chaves, *Teresina. Subsídios para a história do Piauí*, 17-23. Sull'opera di p. Doroteo da Dronero, documentata anche da Elias Martins (*Frei Serafim de Catania*, 19), si veda in ACP, VI, 3; ACRJ, G: 1/I, 8.

i 'quilombeiros', questi s'indussero a guidare il missionario al 'mocambo', dove l'attendevano i capi »[35].

In Bahia, fra l'altro, un'importante missione di pace venne affidata ai pp. Gianevangelista da Montemarciano e Gaetano da S. Leo in relazione alla sanguinosa pagina di storia bahiana che fu la rivoluzione e poi la guerra d'esterminio di Canudos, incentratasi intorno ad Antônio Conselheiro e ai suoi seguaci[36]; essa naufragò, non però a motivo, come scrive Euclydes da Cunha, dell'imprudenza dei missionari, ma per circostanze che diremmo ineluttabili[37]. Tale missione, effettuata nel 1895, esula dal periodo di storia da noi studiato, ragion per cui non dedicheremo ad essa che questo semplice accenno. Tuttavia il fatto della scelta dei missionari della Pietà per il delicato incarico prova come anche a Bahia essi fossero considerati degli elementi indispensabili, in simili circostanze, e come alla loro parola s'attribuisse un grande valore di persuasione, il che del resto era stato dimostrato in più d'una occasione[38].

3. - Assistenza durante morbi contagiosi

L'opera di pacificazione, svolta con impegno e larghezza a seconda della necessità, va di pari passo con quella assistenziale attuata durante l'infuriare di morbi contagiosi, come vaiolo, colera, febbre gialla, e cose del genere. Da molteplici testimonianze risulta che i missionari si dedicarono largamente a sollevare i colpiti da questi morbi, pronti a far sacrificio anche della propria vita; o chiamati dal governo ovvero sospinti da quello spirito di carità che rimaneva alla base della loro missione, in ogni tempo essi

---

[35] Cf. Ernesto Cruz, *Procissão dos séculos*, 131. Il « mocambo » era il luogo dove, con il capo, risiedeva il grosso delle forze nere ribelli.

[36] Cf. R. Galanti, *Compendio de historia do Brasil* V, 234ss; Nina Rodrigues, *A loucura epidemica de Canudos*, Rio de Janeiro 1897.

[37] Per il giudizio sfavorevole di Euclydes da Cunha, si veda la sua celebrata opera: *Os sertões*, 208ss. Ma giustamente scrive p. Gregorio de S. Marino che « quem lê o livro maravilhoso deste grande escritor - *Os Sertões* - forma um conceito de Frei João que não corresponde à verdade, ao caráter deste venerando missionário e ao zelo que sempre animou seu ministério apostólico. Basta ler o « Relatório » sem preconceitos sectários dos ateus, tendo presente o ambiente pavoroso dos Canudos e o espírito iluminado da Religião Católica, para comprehender que não houve nenhuma « imprudência », « precipitação contraproducente », « intransigência », nem « desafio imprudente », nem « amaldiçoou ». Pregou a verdade tôda, não traiu o seu dever, e deixou um exemplo de coragem sacerdotal, que será um monumento imperituro de glória. Quando já velho inutilizado para o trabalho e cégo, me contava os pormenores da Missão de Canudos, em tudo conforme o Relatório, fazia-o com a convicção de ter cumprido um dever sagrado, embora se mostrasse penalizado pela sorte desses infelizes. Ninguem tem direito de julgar e condenar uma consciência reta, fazendo com critérios muito discutíveis ». Cf. *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 574ss, dove è riportato integralmente anche il *Relatório* del missionario consegnato, dopo la sua missione, al rappresentante dell'arcivescovo di Bahia (che allora si trovava in Europa per la visita *ad limina*).

[38] Così, ad esempio, durante la cosiddetta *Sabinada* (rivoluzione del 7 novembre 1837), che ebbe strascichi nel *sertão* e che vide all'opera di pacificazione i missionari ambulanti Luigi da Belforte, Ambrogio da Roccacontrada, Candido da Taggia, Paolo da Panicale, e altri. Cf. *Libro Mastro*, ACB, *Fonti mss.* 1, I, 31ss. Si veda anche [Basilio Pereira], *Os religiosos capuchinos da Bahia*, 24.

apparvero volenterosi sulle trincee della sciagura e in ciò popolo e governo si trovarono uniti nel manifestare la loro riconoscenza e la loro ammirazione. Anche qui accenneremo a qualche episodio.

Febbre gialla, colera e vaiolo afflissero molte volte il Brasile nel secolo scorso; a intermittenza i terribili morbi scoppiavano ora qui ora là, desolando intere regioni e assurgendo alcune volte a calamità nazionali[39]. Una delle prime città colpite, dopo l'istituzione del commissariato generale, fu la stessa capitale del paese, Rio de Janeiro, dove intorno al 1850 la febbre gialla (detta « febbre amarela » o anche « vomito preto ») aveva assunto proporzioni allarmanti, facendo oltre 200 vittime al giorno. In tale circostanza il commissario generale mise immediatamente i missionari a disposizione del governo per l'assistenza ai colpiti dal morbo. Scriveva il ministro della giustizia nella relazione annuale del 1850 presentata all'assemblea nazionale:

> « Non terminerò [la mia esposizione] senza riferire un fatto che molto onora i missionari residenti nell'ospizio della corte [S. Sebastião do Morro do Castelo]. Quando il morbo epidemico s'abbatté su questa città terrorizzando la popolazione che non era abituata a tale sciagura, la Santa Casa della Misericordia creò immediatamente un lazzaretto nell'isola del Bom Jesus e cercò sacerdoti che lì portassero il conforto della religione. P. Fabiano da Scandiano, prefetto dei missionari cappuccini, mi comunicò che, secondo il costume del suo Ordine in queste tristi circostanze, tutti i religiosi residenti nell'ospizio del Morro do Castelo erano pronti a prestare gratuitamente il servizio spirituale, ovunque occorresse. Il governo accettò, ringraziando, tale disinteressata offerta »[40].

Tra i primi a prestar servizio nell'isola del Bom Jesus fu p. Luigi da Sonnino che venne attaccato dal male ma che, grazie alle cure dei medici, poté riaversi[41]. La stessa sorte toccò a p. Venanzio da Ferrara che rimase nel lazzaretto per lo spazio di 5 anni (1854-1859); contratto alla fine il morbo, per poco non soccombeva[42].

Di questa assistenza in « lazzaretti » si ha notizia anche in altre città, come a Bahia[43]; ma qui ricorderemo soltanto l'opera prestata in momenti d'eccezionale pericolo e cioè nell'infuriar di morbi che devastavano regioni. Nel 1856 il colera, dopo esser com-

---

[39] Cf. R. GALANTI, *Compendio de historia do Brasil* IV, 480, 481.

[40] Cf. Eusebio de QUEIROZ COUTINHO MATTOSO CAMARA, *Relatorio... apresentado à Assembleia Geral Legislativa na 2ª sessão da 8ª Legislatura*, Rio de Janeiro 1850, 15s.

[41] Cf. MODESTO REZENDE DE TAUBATÉ-FIDELIS MOTTA DE PRIMERIO, *Os missionarios capuchinhos no Brasil*, 383. P. Luigi, della monastica provincia degli Abruzzi, giunse in Brasile nel 1846 e svolse attività missionaria nel Piauí, in S. José de Leonissa e Rio de Janeiro. Rimpatriò nel 1854.

[42] Cf. GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 570.

[43] Intendiamo lazzaretti, ospedali di contagiosi e cose del genere. Questa forma d'apostolato, di cui si ha già notizia in quasi tutte le città dove sorge l'ospizio, durante il secondo Impero, s'intensificherà nel periodo successivo (e cioè della Repubblica) col moltiplicarsi dei conventi.

parso in Rio de Janeiro l'anno prima[44], attaccò violentemente la provincia nordestina del Rio Grande do Norte, disseminando nuclei infettivi anche in altre province del Nordeste; sull'opera svolta dai missionari in tale circostanza scrive Luís da Câmara Cascudo:

> « Nell'anno del colera, 1856, i missionari cappuccini si conquistarono la corona più alta del sacrificio e del martirio. Moltiplicandosi per tutta la provincia desolata dall'orrendo fragello, prestarono il loro servizio di samaritani, venendo spesso meno per la fame e la stanchezza; ma sempre tenaci, infaticabili, indifferenti agli sfibranti cammini per territori aridi di pietre e bruciati dal sole, accorrevano ovunque, confortando, assistendo, amministrando i sacramenti »[45].

Dopo il 1860 l'epidemia ricompariva nelle zone interne di Pernambuco, attaccando in modo particolare Cruangí, Caruarú e Vitória. Qui furono i pp. Egidio da Garessio, Sebastiano da Melia e Ercolano da Pompei[46] che accorsero dalla Penha a prestare il loro aiuto:

> « Partirono premurosi — scrive il Guennes da Silva Mello — per recare il conforto spirituale a queste afflitte creature che, pur straziate da crudeli dolori, ancora mantenevano la fede nei loro cuori vicini ad arrestarsi nel gelo della morte »[47].

P. Egidio si stabilì nella comarca di Caruarú[48]; Ercolano in quella di Cruangí, raggiunto in seguito anche da p. Egidio[49], e p. Sebastiano, che era prefetto in atto, in Vitória. Quest'ultimo, fortemente indebolito dagli strapazzi sostenuti, fu poi attaccato, come si è già detto, da emotisi; s'incamminò allora, sfinito ma sereno, verso l'ospizio della Penha, dove l'attendeva la morte[50].

Poco dopo la metà dello stesso decennio, e cioè nel 1867, il vaiolo si manifestava in modo violento nel Mato Grosso abbattendo, nella sola capitale, quasi la metà della popolazione. Grande fu qui lo spirito di abnegazione di p. Antonio da Molinetto che già da molti anni lavorava nel Mato Grosso e che in Cuiabá venne come a trovarsi nel mezzo del flagello. Nella relazione che egli mandava in quell'anno al commissario generale, faceva della situazione il seguente quadro:

---

[44] Cf. R. GALANTI, *Compendio de historia do Brasil* IV, 481. Da Rio esso dilagò per la provincia attingendo, fra le altre località anche l'aldea da Pedra (S. José da Leonissa) lungo il fiume Paraiba, dove lavorava p. Florido da Città di Castello; si veda ciò che, in data 29 marzo 1856, egli scriveva al commissario generale: p. 349; ACRJ, F, 3, II, 12.

[45] Cf. Luís da CÂMARA CASCUDO, *Os capuchinhos no Rio Grande do Norte*, 9s.

[46] Cf. ACP, VI 72, I-V (blocco di lettere contenenti richieste di presidenti, « avisos » ecc., databili tra il 1862 e il 1864 e riguardanti le località di Caruarú, Cruangí, Agua Preta, Serinhãem, Gameleira, Rio Formoso, Vitória.

[47] *Ligeiros traços*, 110, 159s.

[48] Cf. ACP, VI, 68: documento ufficiale con il quale il governo ringrazia il prefetto per l'opera prestata dal missionario.

[49] *Ib.*, VI, 72, in data 23 marzo 1863.

[50] Si veda a p. 399.

« A peste bexiga desde Julho tem feito muito estago; só aqui na capital (Cuiabá) morrerão cinco ou seis mil pessoas, isto é a terça parte do povo: fallecerão dez sacerdotes e tres minoristas, sendo o Vigario Geral, 4 parochos, dous coadjudores, um lente do seminario, e o sacristão da Cathedral ».

E accennando alla sua attività egli soggiunge:

« Houve dias em que me achei só na administração dos sacramentos »[51].

Si ha notizia anche di altri missionari che attesero all'assistenza dei colpiti da morbi contagiosi durante flagelli del genere: così nell'epidemia di vaiolo che afflisse tra il 1875 e il 1877 varie province del Nordeste, troviamo p. Gaetano da Messina *junior* a Itabaiana e a Escada nel Paraiba[52], e p. Serafino da Catania nel Piauí[53].

Del resto p. Giuseppe da Castrogiovanni, accennando all'attività di p. Gaetano da Messina *senior* dopo che assunse il governo del commissariato (1860), scrive:

« Nelle terribili epidemie del colera, della febbre gialla, del vaiolo ed altre infermità contagiose il P. Gaetano con i suoi confratelli missionari prestò inestimabili servigi così da meritarsi dal Governo, dall'autorità diocesana, dai giornali e da tutti gli abitanti della città i più particolari e meritati encomi »[54].

Tipici esempi di ciò si ebbero, tra l'altro, durante la guerra del Paraguay, come vedremo subito.

4. - Cappellanie militari

Merita un cenno a parte il servizio prestato da un gruppo di missionari come cappellani militari nella cosiddetta « guerra del Paraguay », che si combatté entro le quattro potenze: Brasile, Argentina e Uruguay da una parte, e Paraguay dall'altra[55]. Pre-

---

[51] Cf. ACRJ, A: 3/II, 9: in data 25 ottobre 1867.

[52] Cf. *Notas historicas*, 37.

[53] Cf. Modesto Rezende de Taubaté-Fidelis de Primerio, *Os missionarios capuchinhos no Brasil*, 304s; Elias Martins, *Frei Serafim de Catania*, 15. Il Martins così descrive la comparsa dal flagello nel Piauí: « Irrompeu, como um grande incendio, desperdindo fagulhas funestas em todas as direcções, a espalahr a morte em centenas de lares, numa marcha ascendente e implacavel ».

[54] Cf. Giuseppe da Castrogiovanni, *Notizie storiche*, 85. P. Gaetano da Messina, già a Pernambuco nel 1856, era stato il primo a scoprire e ad esercitare il ministero tra colpiti di colera. Nel manoscritto dal titolo: *Noticia acerca dest'hospicio* si legge la seguente notizia:

« 1856. A 29 de Janeiro deste Anno pela huma hora da tarde foi chamado o Prefeito para confessar a hum moço, de 23 annos, que foi attaccado desde 5 horas da manhã: o Prefeito fr. Caetano de Messina conhoceo logo que era doença de *cholera morbus*. E assim o confirmou o Dr. Firmo Medico.

E assim, como foi o primeiro caso de cholera que appareceo, e a Penha foi a primeira a presencial-o confessando ao doente: eis o motivo porque aqui o deixo escrito por lembrança aos futuros ». Cf. ACP, II/82, 71.

[55] Ampia sull'argomento è la bibliografia; per un'informazione generale si

scindendo dalle prime avvisaglie, occorse verso la fine del 1864, essa durò un quinquennio e cioè dal 1865 al 1870; i missionari furono invitati dal governo imperiale a servire come cappellani sia al fronte come negli ospedali delle retrovie.

I primi ad essere assunti furono i pp. Fedele da Avola e Girolamo da Montefiore che, partiti da Rio de Janeiro il 20 maggio 1865, giunsero il 3 giugno successivo a Salto, in zona prossima alle operazioni, dove trovarono 22.000 soldati brasiliani attaccati dal vaiolo[56]. A questi primi due seguirono, il 2 luglio 1866, i pp. Gabriele da Barra e Salvatore da Napoli, inviati sulla parte meridionale del vastissimo fronte di guerra. Più tardi ancora, e cioè il 30 giugno 1868, furono assunti i pp. Gregorio da Prato e Gioachino da Canicattì che, alla presenza dell'imperatore, salparono da Rio de Janeiro per servire nella marina da guerra brasiliana, operante lungo il fiume Paraguay[57]. Infine, p. Giangiuseppe da Montefiore fu cappellano nell'ospedale militare di Montevideo, dove si trovarono raccolti molti soldati alleati feriti.

Coinvolti nella guerra si trovarono pure due missionari del Mato Grosso, e cioè i pp. Mariano da Bagnaia e Angelo da Caramanico che caddero nelle mani dell'esercito paraguayano sin dall'inizio della guerra[58]: la loro tragica sorte costò a uno di loro la vita (p. Angelo) e all'altro inaudite sofferenze che gli turbarono le facoltà mentali[59].

Dell'opera prestata dai cappellani nella lunga guerra scrive p. Giuseppe da Castrogiovanni:

> « Accompagnarono durante tutta la guerra l'esercito brasiliano dando prova di eroismo e di carità cristiana come veri apostoli di Gesù Cristo, e destando l'ammirazione negli ufficiali e nei soldati... Essi furono instancabili sul campo di battaglia come negli ospedali e nei posti di pronto soccorso, sulle navi da guerra e dovunque la loro presenza di sacerdoti era necessaria. Il p. Fedele da Avola, in particolare, scalzo ai piedi o calzando grossi stivali, quando doveva montare a cavallo e la necessità lo esigeva, col crocefisso in mano stava in mezzo alle truppe brasiliane. E quando i soldati cadevano sotto la scimitarra nemica o feriti dalle palle e granate, egli si precipitava in mezzo alla mischia così che ebbe più volte il cavallo ucciso; raccoglieva i feriti sulle proprie spalle e li trasportava negli ospedali da campo e nelle ambulanze, dove li assisteva e curava con paterno affetto, facendo molte volte l'ufficio d'infer-

---

veda R. GALANTI, *Compendio de historia do Brasil* IV, 511-624; e l'accenno dato a p. 279.

[56] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 102.

[57] Cf. [Basilio PEREIRA], *Os religiosos capuchinhos da Bahia*, 34; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 250, 257s.

[58] L'ultima lettera scritta da p. Mariano al commissario generale è del 25 ottobre 1864 datata da Miranda: ACRJ, M: 1/I, 28; la sua prigionia dovette incominciare poco dopo.

[59] Si veda a p. 279s.

miere e assistente dei medici. In ciò egli era imitato dagli altri suoi confratelli religiosi »[60].

Tra i cappellani militari la figura di p. Fedele da Avola è senza dubbio quella che più emerge e si staglia lungo il periodo, come è stato dimostrato anche dal recente studio di Antunes de Paranhos[61]; dopo varie citazioni al merito da parte del general Osório, il nome dell'umile e buon cappuccino — come scrive l'Antunes[62] — arrivò sino al soglio imperiale e D. Pedro II in data 20 giugno 1866 volle che i suoi servizi (« degni di speciale menzione tra quelli resi dai vari sacerdoti che hanno accompagnato il corpo di salute negli ospedali di sangue del 1° Corpo dell'esercito in operazioni contro il Paraguay »), fossero pubblicamente elogiati; l'*Aviso* in questione, emanato dal ministero della guerra, è così concepito:

> Constando da Ordem do dia N° 153 de 10 de maio p. passado do Commando em Chefe do 1° Corpo do Exercito em operações que entre os sacerdotes que tem acompanhado nos Hospitaes de sangue o Corpo de Saude tornou-se digno de menção especial o Rmo. Fr. Fidelis de Avola que com verdadeira caridade evangelica consolava os feridos, prestando-lhes ao mesmo tempo pessoalmente todos os serviços tendentes a minorar os seus soffrimentos: Manda Sua Magestade o Imperador louvar os bons serviços daquelle Rmo Missionario: o que tenho a satisfação de communicar a V. Rma.
>
> Angelo Moniz da Silva Ferrari[63].

Per i meriti acquistati dal coraggioso e infaticabile missionario il 27 luglio 1866 gli veniva concesso il grado di cappellano capitano e in pari tempo era eletto superiore degli altri confratelli cappellani. Altri elogi e citazioni al merito ebbero luogo negli anni seguenti[64]; del resto non mancano su di lui onorifici attestati anche in diversi scrittori, come Bernardino Bormann, José Leite da Costa Sobrinho e lo stesso Taunay, l'immortale autore de *A ritirada da Laguna*[65].

---

[60] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 55s, passim.

[61] Cf. Antunes de PARANHOS, *Um capelão do exercito na guerra do Paraguai* (Estr. *Revista do Inst. de Geogr. e de Hist. Militar do Brasil*, a. IV, n. 6), Rio de Janeiro 1944.

[62] *Ib.*, 5.

[63] Si veda copia in ACP, III, 61.

[64] Secondo quanto scrive p. Giuseppe da Castrogiovanni, lo stesso imperatore, al ritorno di p. Fedele a Rio de Janeiro, si sarebbe recato all'ospizio del Morro do Castelo « a visitarlo e ringraziarlo a viva voce dei servigi prestati alla nazione brasiliana »; il missionario cappellano fu inoltre decorato della medaglia al merito militare ed ebbe gli onori di un generale di brigata. Cf. *Notizie storiche*, 96s. Per il diploma accompagnante la medaglia (3 gennaio 1873) si veda in ACRJ, A: 4/VIII, 1.

[65] Si vedano i diversi episodi di *Humaitá*, *Avaí* e *Luque*, raccontati, fra i molti, rispettivamente dai tre autori citati e riassunti dall'Antunes de PARANHOS, *Um capelão do exercito na guerra do Paraguai*, 6s. Il Leite da Costa Sobrinho narra, fra l'altro, che p. Fedele « sahia quasi nú dos combates, rasgando suas vestes para pensar nos feridos e que o seu soldo era gasto nos hospitaes com os doentes ». Il

Tuttavia, opera meritevole svolsero pure gli altri missionari e specialmente Girolamo da Montefiore che fu insignito da D. Pedro II del titolo di « Cappellano maggiore dell'esercito brasiliano » ed ebbe la medaglia di guerra[66]. Merita di esser riferita qui la testimonianza che il consigliere imperiale João Pessoa Paranaguá già nel 1867 scriveva all'imperatore sull'opera, in genere, dei missionari:

« Compio il grato dovere di comunicare a Vostra Maestà Imperiale che i padri cappuccini, al servizio dell'esercito, disimpegnano il loro compito con vera dedizione ed anzi vanno oltre di quello che la loro missione comporta. Presso il letto degli infermi o feriti essi dànno la fiducia e la consolazione che scaturiscono dalla parola di Dio e molte volte, servendo da infermieri, mentre amministrano ai moribondi i conforti della religione li curano pure dalle loro ferite, trattando tutti con grande umanità e carità sia negli ospedali ordinari oppure da campo, sia nell'infuriare del combattimento, dove affrontano coraggiosamente il fuoco nemico.

Tra essi molto si è distinto p. Fedele da Avola che fu il primo a raggiungere la zona di guerra, due anni fa, e che si è accaparrata la stima e la venerazione di tutti i soldati i quali, nel momento del pericolo, lo vedono accorrere ovunque; egli è stato coadiuvato per molto tempo, nel suo compito, dal confratello p. Gerolamo da Montefiori che venne poi trasferito nell'ospedale militare di Montevideo, dove attualmente sta prestando buoni servizi con p. Giuseppe da Montefiore[67].

Nell'ospedale di Saladero presta servizio p. Gabriele da Barra, uomo di carattere tanto dolce che si è acquistata la stima e il rispetto dei suoi superiori e degli individui affidati alle sue cure.

Nell'esercito, aiutando p. Fedele, si trova p. Salvatore da Napoli che, come il confratello, si è mostrato instancabile nell'assolvimento dei suoi sacri doveri e per questo gode presso l'esercito molta stima[68].

Prigionieri nelle mani del nemico stanno i pp. Mariano da Bagnaia e Angelo da Caramanico, il primo catturato nei dintorni di

---

Taunay, che accompagnò il Conde d'Eu dopo che il duca di Caxias lasciò il comando dell'esercito, nel suo volume dal titolo: *Recordações*, descrive l'impressione che ebbe il 25 aprile 1869 nella chiesa di Luque (Paraguay): « Nesta igreja, todas as noites dá-se um tocante espectáculo. E' o virtuoso Frei Fidelis d'Avola, o bom e tão util capuchinho, que reza o têrço acompanhado pela voz comovente do pobre soldado. Aí acodem êles de motu-próprio a erguerem a Virgem as sentidas palavras da ladainha; depois ouvem as exhortações do sacerdote, e esses homens, ao menos uma vez por dia, tem momentos de meditação religiosa tão util nesta vida de lutas ».

[66] Cf. GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 567.

[67] P. Giangiuseppe da Montefiore, della monastica provincia delle Marche, giunse nel Brasile nel 1858 e per 7 anni fu professore nel seminario diocesano di S. Paulo. Nel 1865 si recò come cappellano militare a Montevideo (Uruguay), dove prestò servizio in ospedali di guerra sino al 1870. In seguito trattò di fondare nella capitale uruguayana un convento di cappuccini del quale fu per qualche tempo superiore. Dal 1874 fu missionario nel Chile, dove morì nel 1886. Cf. FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 381; ANTONIO DA MONTEVIDEO, *Los Capuchinos genoveses en el Rio de la Plata*, 33s.

[68] Su p. Salvatore da Napoli si veda a p. 242s.

Miranda, e l'altro nella colonia militare dos Dourados, allorché le orde paraguayane, con l'invasione, devastarono la provincia del Mato Grosso. Ambedue, animando gli índios, resistettero quanto fu loro possibile »[69].

Al termine della guerra il ministro Diogo Velho Cavalcanti de Albuquerque, nella relazione annuale del 1870 presentata all'assemblea nazionale tributava ai missionari cappellani un ultimo plauso in cui associava anche il commissario generale p. Gaetano da Messina *senior* e i due missionari prigionieri di Lopez; scriveva testualmente il ministro:

« Não terminarei esta parte sem mencionar os relevantes serviços prestados pelo prefeito dos Capuchinhos, o venerando Fr. Caetano de Messina, e seus dignos companheiros Fr. Fidelis de Avola, Fr. Gregorio do Prado, Fr. Jeronimo de Montefiore, Fr. Joaquim de Palermo, Fr. Salvador e Fr. Gabriel de Napoles, os quaes, compartilhando os perigos e incommodos da guerra no Paraguay e arrostando as balas inimigas, souberam confirmar o valor do soldado brasileiro, soccorrer os feridos e levar aos moribundos a convicção de seu martyrio pela patria.

Em Mato-Grosso o respeitavel ancião Fr. Mariano de Banhaia e Fr. Angelo de Caramanico mostraram-se tambem dignos do seu augusto ministerio, quer durante a invasão paraguaya, quer no tempo de sua prisão entre o inimigo. O ultimo, depois de açoitado, foi degollago »[70].

Finita la guerra con la morte del presidente paraguayano Francisco Solano Lopez e la distruzione totale del suo esercito[71], p. Fedele da Avola fu eletto da Pio IX amministratore apostolico della diocesi del Paraguay, carica che tenne per 7 anni durante i quali visitò più volte il territorio di sua giurisdizione rincuorando gli abitanti superstiti e incominciando l'opera di ricostruzione dopo gl'immani disastri causati dalla guerra[72]. Con lui collaborarono a risollevare la diocesi del Paraguay anche altri ex cappellani militari, come i pp. Salvatore da Napoli, Girolamo da Montefiori e Gregorio da Prato, occupati sia nel seminario diocesano di Assunción come nel ministero parrocchiale[73].

---

[69] Cf. JACINTO DE PALAZZOLO, *Nas selvas dos Vales do Mucurí e do Rio Doce*, 44s.

[70] Cf. Diogo VELHO CAVALCANTI DE ALBUQUERQUE, *Relatorio apresentado à Assembleia Geral Legislativa na 2ª sessão da 14ª Legislatura*, Rio de Janeiro 1870, 56.

[71] La morte del presidente paraguayano sarebbe avvenuta il 1° marzo 1870; si veda la questione su chi ne fu l'autore in R. GALANTI, *Compendio de historia do Brasil* IV, 619ss.

[72] P. Antonio da Montevideo scrive, a proposito di questa guerra, che il suo epilogo fu la rovina completa del Paraguay; gli alleati (Brasile, Argentina e Uruguay) perdettero più di 100.000 uomini; ma il Paraguay vide la sua popolazione ridotta, da un milione e più d'abitanti, a 200.000 anime soltanto, quasi tutte donne e bambini. Cf. ANTONIO DE MONTEVIDEO, *op. cit.*, 33.

[73] Cf. GIUSEPPE DA CASTROGIOVANNI, *Notizie storiche*, 100, 102; FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 257s; GREGORIO DE S. MARINO, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 564, 567.

III.

NEL SEMINARIO DIOCESANO DI S. PAULO

Un'attività a parte, staccata dal commissariato generale e rivolta esclusivamente all'insegnamento, fu quella attuata nel seminario diocesano di S. Paulo dai cappuccini della Savoia, aiutati da qualche altro elemento reclutato nelle province francesi, italiane ed anche spagnole; essa durò un venticinquennio circa (1854-1880) e merita d'essere qui segnalata non solo per il suo intrinseco valore, ma anche perché contribuì in generale al prestigio dell'Ordine durante il secondo Impero.

Il vescovo di S. Paulo mons. Antônio Joaquim de Melo[1], desiderando organizzare il seminario diocesano, scrisse al santo Padre Pio IX per avere il personale docente necessario, almeno per i primi anni, e venne consigliato di rivolgersi ai cappuccini[2]. Entrò allora in rapporti con i superiori dell'Ordine che, sensibili alla richiesta dell'illustre prelato, mandarono da prima i pp. Eugenio da Rumilly, savoiardo, e Firmino da Centellas, della provincia di Catalogna[3]; essi giunsero a S. Paulo nell'aprile del 1854, accompagnati dal definitore generale Alfonso da Rumilly, che prese con il vescovo i necessari accordi.

Mentre la costruzione del seminario veniva completata, i due religiosi incominciarono a dar lezioni nell'episcopio, fin che il 9 novembre 1856 il seminario era ufficialmente inaugurato; il 13 dello stesso mese i corsi s'iniziarono in modo regolare, contando l'istituto 15 alunni; p. Eugenio da Rumilly fu nominato rettore, carica che egli tenne sino al 1873, allorché gli successe per un settennio p. Firmino da Centellas; all'inizio, oltre ai due cappuccini, davano lezioni elementi del clero diocesano.

Ma ben presto, secondo gli accordi stabiliti, altri religiosi giunsero dall'Europa occupando le diverse cattedre e assumendo così, oltre la direzione, gran parte dell'insegnamento. Nel 1857, provenienti dall'Europa, entravano nel seminario i pp. Francesco da Vibonati, profondo teologo[4], e Germano da Annecy, notevole mate-

---

[1] Fu vescovo di S. Paulo dal 1853 al 1861. Cf. J.B. LEHMANN, *O Brasil Católico*, 245.

[2] Cf. MODESTO REZENDE DE TAUBATÉ-FIDELIS MOTTA DE PRIMERIO, *Os missionarios capuchinhos no Brasil*, 434.

[3] Per dati sui due missionari si veda *ib.*, 436-440. Del primo i due autori scrivono che « perspicaz e prudente, soube ganhar no seio do Clero, na sociedade paulista, um enorme prestigio. Os personagens mais salientes de politica o cercavam de veneração e com frequencia o visitavam »; egli fu rettore del seminario dal 1856 al 1873. - P. Firmino, espulso dalla Spagna per la soppressione religiosa, fu ordinato sacerdote in Francia nel 1847; nel seminario fu da prima vicerettore e poi rettore dal 1873 al 1880; uomo dotto e colto, pubblicò varie opere (cf. *App.* I, 449). Ritornato in Savoia nel 1880, riprese l'insegnamento nel convento di Chambéry, ma l'anno dopo poteva rientrare nella sua provincia di Catalogna, dove moriva il 17 aprile 1893.

[4] Della monastica provincia di Calabria; rimpatriò nel 1864 per malattia.

matico e astronomo al quale, più tardi, D. Pedro II doveva offrire la direzione dell'osservatorio astronomico di Rio de Janeiro, posto che il missionario non accettò[5]. Nel 1858 giunse da Roma p. Giangiuseppe da Montefiore che insegnò retorica e storia universale sino al 1865[6]. Altri professori del seminario, mentre la direzione di questo rimaneva ai cappuccini, furono i padri: Generoso da Rumilly, dotto musicologo e dotato di bellissima voce[7], Gonzalo da Centellas, Ambrogio, Giusto e Teodoro, tutti savoiardi e nativi di Moye, Callisto da Grenoble e Tomaso da Forlì[8]. Nel seminario paulista diede per qualche tempo lezioni anche p. Vidal Gonçalves de Oliveira, nativo pernambucano ed entrato nell'Ordine Cappuccino in Francia, nella provincia di Parigi; egli fu poi il celebre vescovo di Olinda, impavido sostenitore dei diritti della Chiesa contro il soffocante dominio della massoneria e del regalismo del governo imperiale[9].

---

[5] Nato il 10 agosto 1822, vestì l'abito cappuccino nella provincia di Savoia nel 1841 e fu ordinato sacerdote nel 1845. Da prima missionario nel Chile, venne poi trasferito nel seminario di S. Paulo dove rimase sino al 1880 ovvero 1881. Ritornato per breve tempo in Francia, in seguito raggiunse nuovamente il Brasile, passando circa 8 anni in Uberaba (1883-1890). Morì a Bahia il 1° maggio 1890, colpito da *beri-beri* mentre, già sulla nave, si preparava a rimpatriare definitivamente.

[6] Si veda a p. 435, n. 67.

[7] Alunno dela provincia di Savoia: insegnò nel seminario sino al 1877, quando rimpatriò; morì a La Roche-sur-Foron, l'11 febbraio 1879, a 50 anni di età.

[8] Per dati relativi a questi missionari si veda in FIDELIS DE PRIMERIO, *Capuchinhos*, 283. 376.

[9] Questo grande e intrepido vescovo brasiliano nacque a Pedras de Fogo in Pernambuco il 27 novembre 1844. Dal 1853 al 1862 studiò a Recife, prima nel collegio Bemfica poi nel seminario diocesano (Olinda). Ma, dopo il primo anno di teologia, partì per la Francia vestendo l'abito cappuccino il 16 luglio 1863 nella monastica provincia di Parigi. Fu ordinato sacerdote il 2 agosto 1868. Nell'ottobre dello stesso anno ritornava in Brasile, destinato come professore nel seminario di S. Paulo; ivi rimase tre anni insegnando filosofia. L'imperatore D. Pedro II, anche a ricompensa della vasta opera compiuta dai cappuccini nel Brasile, con decreto del 21 maggio 1871 lo presentava alla S. Sede come vescovo di Olinda; preconizzato da Pio IX a tale sede il 22 settembre 1871, venne consacrato vescovo nell'antica cattedrale di S. Paulo il 17 marzo 1872; prese possesso della diocesi di Olinda il 24 maggio dello stesso anno. A Recife, in seguito ad attacchi di giornali massonici contro la Chiesa, sulla fine dello stesso anno iniziava la sua lotta in difesa dei diritti di Dio e della Chiesa contro le mene della massoneria e del regalismo imperiale, rappresentato allora dal gabinetto del grand'oriente brasiliano Barão de Rio Branco. Il 28 dicembre 1872 mons. Vital inviava una circolare alle confraternite (*irmandades*) della diocesi, esigendo l'espulsione degli elementi massonici che vi si erano infiltrati e che praticamente le controllavano. Seguì allora la ribellione della confraternita di S. Antonio in Recife, forte di elementi notoriamente massonici; il vescovo lanciò su di essa l'interdetto in data 16 gennaio 1873. Le confraternite diedero subito luogo al cosiddetto « ricorso alla Corona », la quale ordinò al vescovo di ritirare la scomunica; ma mons. Vital rispose con un netto rifiuto, adducendo essere incompetente il potere civile a giudicare in cose ecclesiastiche. Di qui il processo intentato contro il vescovo che, il 2 febbraio 1873, venne fatto prigioniero e tradotto a Rio de Janeiro dove il 21 febbraio dello stesso anno veniva condannato a 4 anni di lavori forzati, pena che venne poi commutata (12 marzo) in semplice reclusione. Il successivo ministero, presieduto dal Duca di Caxias, in data 17 settembre 1875 concedeva amnistia ai vescovi prigionieri (nel frattempo era stato processato e condannato anche il vescovo di Belem, D. Antônio Macedo Costa). Riottenuta la libertà, mons. Vital, già stremato di forze, il 4 ottobre 1875 partiva per l'Europa da dove rientrava l'anno dopo, raggiungendo la sua sede il 20 settembre 1876; l'acco-

Il seminario andò largamente sviluppandosi, tanto che nel 1866 contava 271 alunni con 10 professori, di cui 6 missionari cappuccini, più il rettore nella persona di p. Eugenio da Rumilly; esso viveva quasi interamente con la rendita della mitra e le elemosine dei fedeli perché il vescovo diocesano, a salvaguardarne la libertà, mai volle condizionarlo alle interessate sovvenzioni del governo imperiale[10].

L'insegnamento si estendeva dalla classe preparatoria al ginnasio sino alla teologia completa, articolandosi in 19 cattedre: Prime lettere, Latino, Francese, Inglese, Aritmetica, Storia generale, Storia sacra, Geografia, Geometria, Fisica, Retorica, Filosofia, Storia ecclesiastica, Teologia dogmatica, Teologia morale, Diritto, Sacra Scrittura, Musica e Canto gregoriano.

La relazione annuale della presidenza di S. Paolo già nel 1861 riferiva:

> « Confiado aos cuidados e desvelos do respectivo Director Fr. Eugenio de Rumilly, tem o Seminario Episcopal tomado as proporções e desenvolvimento, e attingido a importancia que devião ser esperadas da firmeza e perseverança de seu distincto creador e da illustração, solicitude e empenho de seu digno Chefe, e Professores no vencimento dos embaraços e difficuldades sempre inherentes ás instituições novas »[11].

I cappuccini tennero la direzione del seminario di S. Paulo sino al 1880; tuttavia, essendosi ormai esaurita l'opera loro e cioè quella di preparare un clero diocesano ben formato, esodi spontanei di professori si erano già avuti negli anni precedenti. Il secondo successore di mons. Antônio Joaquim de Melo, mons. Lino Deodato Rodrigues de Carvalho[12], a partire dal 1874 incominciò

---

glienza prestatagli dalla popolazione fu trionfale: il discorso solenne nella cattedrale per il suo ritorno fu tenuto da p. Celestino da Pedavoli (il manoscritto di questo discorso è conservato in ACP, *Avulsos, Sermões de Frei Celestino de Pedávoli*, N. 1). Ma gli strapazzi e le sofferenze fisiche e morali avevano intaccato la sua fibra; l'anno dopo era costretto a ripartire per l'Europa per sottoporsi a una cura radicale. Il 4 luglio 1878, nel convento dei cappuccini di Parigi, il grande vescovo moriva quasi improvvisamente per cui, non senza fondamento, si è affermato che il venerando presule sia morto per veleno propinatogli dalla massoneria. Molto s'è scritto su di lui; noi rimanderemo a Antonio Manoel dos REIS, *O Bispo de Olinda D. Frei Vital Maria Gonçalves de Oliveira perante a historia*, Rio de Janeiro 1878; LOUIS GONZAGUE, O.F.M.Cap., *Monseigneur Vital*, Parigi 1912; E. VILHENA DE MORAES, *O gabinete Caxias e a amnistia aos bispos na « questão religiosa »*, Rio de Janeiro 1930; FELIX DE OLIVOLA, O.F.M.Cap., *Um grande Brasileiro. D. Fr. Vital Maria Gonçalves de Oliveira*, Recife 1936.

[10] Scrive in proposito Mendes de Almeida: « O venerando e incansavel fundador deste seminario sempre recusou quaesquer subvenções dos cofres do Estado com semelhantes condições [intromettenza del governo che stabiliva perfino i testi di studio]. Quando o Estado quer assenhorear-se da instrucção da mocidade, em uma epoca em que vive quasi em aberta hostilidade com a Igreja, o espirito do Catholico exulta, quando nota a discrição e cautela com que se houve esse benemerito Prelato, preferindo o obulo dos Fieis á parcas subvenções do Estado cercadas de tão pesados quão illegittimos encargos ». *Direito Civil Ecclesiastico Brasileiro*, 665.

[11] *Ib.*, 666.

[12] Resse la diocesi di S. Paulo dal 1873 al 1894. Cf. J.B. LEHMANN, *O Brasil Católico*, 245.

a sostituire i religiosi con il clero diocesano, provvedendo però ad armonizzare i legittimi interessi delle due parti. Nel 1877 un visitatore generale (p. Francesco da Monte Colombo) venne da Roma e, l'anno dopo, il generale dell'Ordine concedeva licenza sia al rettore del seminario, p. Firmino da Centellas, come agli altri religiosi occupati nell'insegnamento, di poter rimpatriare. Ciò si effettuava nei due anni seguenti, concludendosi in tal modo l'opera prestata dai cappuccini nella formazione del clero paulista[13].

[13] Per dati relativi all'opera dei cappuccini nel seminario di S. Paulo si veda: *Polianteia do seminario de S. Paulo*, São Paulo 1906; MODESTO REZENDE DE TAUBATÉ-FIDELIS DE PRIMERIO, *Os missionarios capuchinhos no Brasil*, 434-447; JEAN DE COGNIN, *Les capucins en Savoie*, 181ss.

CONCLUSIONE

L'opera compiuta dai cappuccini nel Brasile nei tempi coloniali e durante l'Impero trovò spesso negli studiosi e in uomini responsabili giudizi e valutazioni oltremodo favorevoli, tanto che un lettore sprovveduto potrebbe pensare trattarsi di esagerazioni. Ma, da quanto siamo venuti esponendo in questa rapida sintesi, si può vedere che una solida base storica a tali apprezzamenti esiste.

Le missioni cappuccine, inseritesi nella storia religiosa del Brasile sui primordi del secolo XVII in forma organizzata, parteciparono assiduamente all'opera materna e benefica della Chiesa nel paese recando un apporto considerevole sia all'incivilimento della gente di colore (amerindi e schiavi neri) come a una migliore formazione e coscienza cattolica dell'elemento bianco.

Su tali direttive fondamentali germogliarono le altre realizzazioni complementari attingendo non solo il campo strettamente religioso (fra l'altro un calcolo approssimativo porta ad almeno 3.000 le chiese costruite dai missionari), ma anche quello civile nei suoi molteplici aspetti: scuola e cultura in generale, dissodamento di terreni utili alla produzione, apertura di vie di comunicazione, fondazioni di villaggi, assistenza tecnica in svariate iniziative di progresso sociale, infine la importante opera di pacificazione degli animi in momenti in cui le passioni politiche esacerbate potevano condurre a lotte devastatrici e fratricide.

Il segreto di tali realizzazioni fondamentalmente è da ricondursi alla finalità propria dell'azione missionaria che, per intima esigenza, dà luogo a iniziative del genere in qualunque parte del globo si attui. A differenza di altri ordini religiosi che poterono impiantarsi nel Brasile e in certo modo divenire autoctoni, i cappuccini, nella loro qualità di stranieri, sentirono in modo costante di essere dei missionari e di dover agire in modo conseguente.

Se poi si vogliono ricercare le condizioni proprie dell'ambiente brasiliano e dell'azione missionaria che i cappuccini vi concretarono, possiamo in modo riassuntivo richiamare le seguenti: 1) la stretta unione con Propaganda Fide e la piena acquiescenza alle sue direttive nonostante l'istituto, talvolta ombroso e ritardatore, del *Padroado;* 2) la forma centralizzata dell'organizzazione che agevolò gli scambi di personale; 3) la conoscenza della psicologia del popolo e il felice adattamento ad essa del metodo d'apostolato

ponendo l'accento sulle devozioni più sentite e sulle forme del culto più intonate all'ambiente; 4) la intensa spiritualità dei missionari, documentata da larga fioritura di virtù, e soprattutto lo spirito di sacrificio che li rese pronti a tutte le esigenze della vita di missione e li mise in condizione di superare le gravi difficoltà ad essa legate; 5) infine la loro formazione francescana che si tradusse, anche esteriormente, nella vita povera e mortificata e in quell'austerità di vestito e di vitto che è lontana da ricercatezze e interessi personali.

Tutto ciò, radicato in una profonda coscienza del proprio dovere e attuato con il coraggio quotidiano e l'abitudine del lavoro « senza fine e senza conforto umano », diede prestigio all'azione dei missionari che, secondo l'autorevole parola del Da Câmara Cascudo, formarono nella mente e nel cuore del popolo una specie di tradizione spontanea e automatica: quella di essere per le folle dei fedeli e, aggiungeremo sulla scorta di vari ministri dell'Impero, per le tribù autoctone e nomadi dei primitivi, semplicemente i missionari.

Alla fine dell'Impero e con l'avvento della Repubblica (1899) nel clima religioso della nazione latino-americana si aveva una felice svolta di portata storica, e cioè: la completa libertà concessa alla Chiesa, libertà che, a sua volta, determinava uno sviluppo veramente straordinario di tutte le sue attività e istituzioni.

Ciò era effetto dell'evoluzione e del progresso civile e religioso del paese al quale, come risulta da questa sintesi, anche i cappuccini avevano largamente contribuito con una feconda attività di quasi 300 anni, condotta con impegno e dedizione.

APPENDICI

Appendice I

PUBBLICAZIONI

L'elenco di pubblicazioni che presentiamo non può essere completo per la dispersione geografica e cronologica del materiale che abbiamo tentato di ricercare. S'aggiunge il fatto che le indicazioni bibliografiche dei cronisti sono generalmente assai vaghe; ad esempio, p. Giuseppe da Castrogiovanni, nelle *Notizie storiche,* scrive di p. Gaetano da Troina che « compose e stampò alcuni opuscoli di devozione »[1]. Di p. Paolino da Fognano, che fu missionario per vari anni nel sud del Goiás, nota Fidelis de Primerio che in Uberaba egli fu « um dos redatores de uma importante folha local, em que o missionário publicava notáveis artigos filosóficos e religiosos »[2]. Il *Livro de Lembrança* dei commissari generali accenna a pubblicazioni, fra l'altro, di p. Salvatore da Napoli, ma non specifica quali siano[3]. Parimente, autori di opuscoli, articoli, relazioni su índios, relatórios e ofícios indirizzati al governo o ad autorità ecclesiastiche si rivelano i pp. Davide da Umbertide, Ludovico da Mazzarino, Gabriele da Barra di Napoli, Vincenzo Maria da Ascoli, Girolamo da Montefiori, Antonio da Gangi, Mariano da Bagnaia, Luigi da Cimitille, Eugenio da Genova, Vigilio da Amblar e altri; ma allo stato presente delle ricerche non è dato scendere a particolari sulla loro attività letteraria[4].

Di altri scritti, che risultano con certezza essere stati composti dai missionari, rimane incerto se furono pubblicati. Il Rocha Pombo, nella sua monumentale *Historia,* nota di p. Timoteo da Castelnuovo: «Delle possuimos um precioso vocabulario dos Caiuás e outro dos Coroados, aos quaes teremos de recorrer quando tivermos de occupar-nos das linguas indigenas »[5]. Di un altro dizionario sulla lingua cariri, unitamente ad alcune vite di Santi nella stessa lingua, fu autore p. Martino da Nantes che, parlando di p. Bernardo da Nantes, venuto a prendere il suo posto sul rio S. Francisco, scrive testualmente: « Je differay cinq mois entiers à partir du fleuve pour la Baye, afin d'instruire dans la langue le Père Bernard, et le rendre capable d'administrer les Sacrements aux Indiens des deux Aldées que j'administrois; je lui laissay le Dictionnaire que j'avois composé de la langue des Cariris, l'art ou rudiment, un examen de conscience et directoire de Confession, et quelques

---

[1] *Notizie storiche,* 91.
[2] *Capuchinhos,* 267s.
[3] ACRJ, *Avulsos,* 1, 58.
[4] ACRJ, A: 1, VIII, 5; B: 1, III, 4; E: 1, I; F: 3, II, 31; J: 1, I, 11; L: 1, II, 14; M: 1, I, 18.
[5] *Historia do Brasil* II, 182, n. 2.

vies de Saincts, le tout traduit en la langue des Cariris, avec le Portuguais à l'opposite »[6].

Apollinario da Conceição, parlando dell'opera compiuta da p. Girolamo da Montereale a favore delle religiose di Nossa Senhora da Conceição, dette di Macaubas (Minas Gerais), scrive fra l'altro che « lhe formou os estatutos, por que ao presente se regem »[7].

Questa rassegna di autori e di opere non ha carattere strettamente bibliografico e cioè non è condotta secondo le esigenze della moderna critica bibliografica, proponendosi soltanto di dare un panorama dell'attività letteraria dei missionari che, in fondo, costituisce un altro aspetto del loro apostolato. L'elenco si riferisce solo agli scritti pubblicati direttamente in Brasile o che in Brasile furono pensati e composti; di essi ci limitiamo a trascrivere il nome dell'autore, il titolo della pubblicazione, il tempo e il luogo in cui essa apparve, segnalandosi generalmente la prima edizione.

Circa la natura di queste pubblicazioni è facile rilevare il prevalente aspetto occasionale e la manifesta tendenza all'edificazione, quasi si proponessero, in realtà, di allargare e completare il multiforme apostolato svolto dai missionari con la parola, ovvero cercassero di renderlo operante anche in ambienti non raggiunti direttamente dalla presenza del missionario.

Talune di esse hanno un carattere manifestamente polemico in difesa del dogma, essendo destinate a mettere in guardia i fedeli contro la massoneria e il protestantesimo, mentre altre rispondono direttamente alle esigenze della scuola, vincolata soprattutto al seminario diocesano di S. Paulo.

Poche di numero, ma di un certo interesse, sono quelle d'indole etnografica, relative ai costumi e alle credenze di svariate tribù di índios, tema che torna frequentemente anche nelle pubblicazioni a carattere storico o che narrano l'esperienza personale di singoli missionari. Sono forse quest'ultime che, nel modesto panorama bibliografico, mantengono un reale valore.

Alfonso da Bologna, [*Relazione*], in *Anal.O.F.M.Cap.* 2(1886) 217-18.

Ambrogio da Roccacontrada, *Carta (ao Imperador em defesa dos missionários da Bahia)*, ed. Gregorio de S. Marino, *Os capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, 521-23.

Annibale (Tavarone) da Genova, *Viaggio di Africa e America Portughesa* (estratto), ed. Francesco Zaverio [da S. Lorenzo], in *Settimana Religiosa*, 30 ag. 1903.

Antonino da Reschio, *Um ultrage vingado em defesa da Fé Catholica*, Bahia 1879.

— *Monita pro educatione juvenum Capuccinorum, praecipue illorum qui ad missiones aspirant*, in *Anal.O.F.M.Cap.* 2(1886) 107-114.

— *L'Araucania. Memorie inedite delle Missioni dei FF. MM. Cappuccini nel Chilì*, Roma 1890.

— *Dilucidationes in Statutum missionum*, Roma 1893.

[6] *Relation succinte et sincère*, 191.
[7] *Clastro Franciscano*, 172.

— *Status Missionum Ordini Minorum Capuccinorum creditarum. (Ab anno 1885 usque ad annum 1895)*, Roma 1896.

— *Il mistero della scienza massonica svelato al popolo*, Milano 1892.

Antonio da Gangi, [*Relazione*], in *Anal.O.F.M.Cap.* 3(1887) 240-41.

Apollonio de Todi, *Cartas*, ed. Balthazar da Silva Lisboa, *Annaes do Rio de Janeiro* VI, 181-206.

Arsène de Paris, *Discours et congratulation à la France, sur l'arrivée des pères capucins en l'Inde nouvelle de l'Amérique méridionale, en la terre du Brésil, appelée des François Maragnon...*, Parigi 1613.

— *Dernière lettre du R. P. Arsène de Paris, estant de présent en l'Inde occidentale, en la coste du Brésil...*, Parigi 1613.

— *Histoire véritable de ce qui s'est passé de nouveaux entre les François et Portugais en l'Isle de Maragnan au paye des Tupinambous*, Parigi 1615.

Bernardo de Nantes, *Katecismo indico da lingua Kariris, accrescentado de varias praticas doutrinas, et moraes, adaptadas ao genio et capacidade dos Indios do Brasil*, Lisbona 1709.

Caetano de Messina, *Exercicios devotos para o mez de Maria, instituido no dia 30 de Abril de 1860 na Igreja de S. Sebastião do Morro de Castelo, seguidos de varias outras rezas, devoções e canticos usados na mesma igreja*, Rio de Janeiro 1876.

— *Oficios*, ed. Estevam Leão Bourroul, *Frei Caetano da Messina*, S. Paulo 1879, 84-90.

— *Regra da Ordem Terceira Regular de S. Francisco de Assis e Constituições das Irmãs Terceiras Regulares do Bom Conselho da Missão Capuchinha de Pernambuco* [a cura di p. Gaetano da Messina *junior*], Recife 1908.

— [*Acte, constatant le décès du Rev. P. Capucin Candide Sierro*], ed. Jann Adelhelm [von Stans], O.F.M.Cap., *Candidus Sierro aus dem Kapuzinerorden. Ein Indianer-Missionär*, Stans 1915, 120-21.

Candide (Sierro) d'Émérence, *Lettres*, ed. Jann A., *Candidus Sierro*, 109-120.

Carlo Giuseppe (Comparetti) da La Spezia, *Lettere*, ed. Francesco Zaverio [da S. Lorenzo], *I cappuccini genovesi* I, Genova 1912, 118-42 (passim).

Cassiano da Comacchio, *Relatorio com que... passou a direcção da Colonia Orphanologica Santa Isabel ao Senhor Coronel Deodato Pinto dos Santos em 21 de setembro de 1894*, Recife 1894.

— [*Relazioni*], in *Anal.O.F.M.Cap.*, 2-5(1886-1889). Indice.

Celestino de Pedavoli (Delianova), *Perguntas respeitosas dirigidas ao Senhor Ministro da igreja evangelica nesta provincia por um neophito da mesma igreja*, Lille-Bruges (7 sett. 1879).

— *Resposta contra a resposta ou o neophito defendido. Refutação das blasphemias e heresias contra a Igreja Catholica Apostolica Romana, assoalhadas pelo Sr. J. Smith ministro evangelico nesta provincia*, Recife 1880.

— *Oração funebre que por occasião das solemnes exequias do Exm. e Rev. Snr. Bispo de Olinda D. Frei Vital Maria Gonçalves de Oliveira,*

celebradas no Templo de N. S. da Penha a 7 de Julho de 1882 proferiu..., Recife 1882.

— *Oração funebre que por occasião das solemnes exequias de sua M. El-Rei D. Luiz I mandadas celebrar pela colonia portugueza residente em Pernambuco em 16 de Dezembro de 1889 na igreja de Nossa Senhora de Penha pronunciou...*, Recife 1889.

— *Mais um triumpho do Catholicismo sobre o Protestantismo*, Pernambuco 1894.

— *A Igreja o Bispo de Olinda e a Maçonaria*, Recife 1898.

— *Combate ao Protestantismo. Discurso pronunciado na 2ª sessão do 1ro Congresso Catholico Diocesano na igreja do Espirito Santo, a 24 de Junho*, Pernambuco 1902.

— *Combate ao Protestantismo. O dogma do Purgatorio*, Pernambuco 1903.

— *Combate ao Protestantismo. Virgindade perpetua, Maternidade divina e Conceição Immaculada de Maria. Cultos dos Santos*, Pernambuco 1904.

— *Combate ao Protestantismo. Tristes effeitos do Protestantismo*, Pernambuco 1905.

— *Pequeno manual para os devotos do Coração Eucharistico de Jesus*, Recife 1906.

Claude d'Abbeville, *Histoire de la Mission des Pères Capucins en l'Isle de Maragnan et terres circonvoisines*, Parigi 1614.

— *L'arrivée des Pères Capucins et le conversion des sauvages à nostre saincte Foy*, Parigi 1623.

Clemente da Moretta, *Cathechismus Doctrinae christianae*, Lisbona 1792.

— *Conferencias Theologicas e Moraes, em forma de Dialogo, divididas em tres tomos*: I Sobre Sacramento da Penitencia; II Sobre o SS. Sacramento da Eucharistia; III Sobre o Santo Sacrificio da Missa. Lisbona 1809-1811.

— *Resumo das taboas chronologicas dos Summos Pontifices, dos Imperadores Romanos, e Reis de Portugal, dos Santos Padres, Instituidores de Ordens religiosas, das principaes Heresias, e dos Concilios Geraes*, Lisbona 1808.

Colombino de Nantes, *Cartas*, ed. Francisco (Leite) de Faria, O.F.M.Cap., *Os Barbadinhos franceses e a restauração pernambucana*, Coimbra 1954, 61-64.

Compendiosa Noticia Historica do Hospicio dos Religiosos Capuchinhos na Cidade do Rio de Janeiro 1659-1814, Genova 1906. [A cura di p. Francesco Zaverio].

David de Perugia (Umbertide), *Defeza do missionario apostolico capuchinho...*, Penedo 1873.

Fabiano da Scandiano, *Circular... sobre o comportamento dos Religiosos Capuchinhos para com os escravos*, ed. Gregorio de S. Marino, *Os Capuchinhos na Bahia*, in *Anais* IV, Cidade do Salvador 1950, 537-39.

— *Lettera... a suo Padre*, in *Pragmalogia Cattolica* 25(1849) 112-114.

— *Lettere*, in *Monumenta Anastasiana*, voll. IV e V [varie lett. datate da Roma tra il 1860 e il 1868].

Fedele da Avola, [*Relazione*], in *Anal.O.F.M.Cap.* 2(1886) 218.

Fidelis de Fognano, *Relatorios... da Colonia Orphanologica Isabel,* Pernambuco 1876-1891. [Sono 9, pubblicati rispettivamente negli anni 1876, 1877, 1878, 1882, 1883, 1884, 1888, 1889, 1891].

— *Explicação pratica dos deveres dos educandos e impregados da Colonia Orphanologica Isabel,* Pernambuco 1893.

Firmino de Centelhas, *Compendio de philosophia catholico-racional,* São Paulo 1864. [Nel 1880 di quest'opera si erano già fatte 7 edizioni].

— *Sermões,* Rio de Janeiro 1867.

— *Sermões,* Rio de Janeiro 1868.

— *Golpe de vista sobre a Historia Universal, ou Primeira Lecção de um Compendio que se está componendo sobre a mesma,* São Paulo 1857.

Gaetano da Messina (junior), *Missione dei Minori Cappuccini in Pernambuco,* Recife 1886.

— [*Relazioni*], in *Anal.O.F.M.Cap.* 5-7(1889-1891). Indice.

Francisco de Coriolano, *Praticas devotas em honra de Nossa Senhora do Bom Conselho,* Rio de Janeiro 1864.

Joannes Franciscus a Bourdemare, *Relatio de populis brasiliensibus,* Madrid 1717.

João José de Montefiore, *Lições elementares de literatura expostas sob o ponto de vista christão,* S. Paulo 1864.

— *La Orden Tercera del Serafico Patriarca San Francisco de Asis, obrita escrita en francés por Mgr. de Segur, traducida al castellano por un religioso capuchino,* Montevideo 1872.

Homenagem à memoria de Fr. Paulo Antonio de Casanova, Bahia 1891.

Luigi da Cimitille, *Notizie intorno ai Camés o Coroados che vivono nella Provincia del Paraná,* Napoli 1888.

Luiz de Grave, *Relatorio* [*sôbre a colónia da Cachoeira*], ed. Gregorio de S. Marino, *Os capuchinhos na Bahia,* in *Anais* IV, 541-43.

Ludovico de Liorne, *Cartas,* ed. Balthazar da Silva Lisboa, *Annaes do Rio de Janeiro* VI, 207-219.

Martin de Nantes, *Relation succinte et sincère de la Mission... dans le Brésil,* Quimper 1706.

— *Cantico espiritual sobre o mysterio da Encarnação do Verbo divino,* in Bernardo de Nantes, *Katecismo indico da lingua Kariris,* 152s. [E' in lingua *cariri* con il testo portoghese a fronte].

— *Cantico espiritual a S. Francisco Orago da Igreja Matriz dos Indios de Wracapá,* in Bernardo de Nantes, *ib.,* 158ss.

Memorias de São Fidelis, in *Annaes* (*Anais*) *Franciscanos* 22(1935), 23(1936).

Notas historicas da Igreja de Nossa Senhora da Penha e das missões dos Capuchinhos da Prefeitura de Pernambuco, Recife 1905.

Pelino da Castrovalva, *Un missionario nel Brasile, Racconto storico.* (Estr. da *Annali Francescani* 14(1883), Milano 1884.

Placido de Messina, *Trabalhos apostolicos dos Missionarios Capuchinhos Italianos,* Pernambuco 1846.

— *La scuola di tutti i tempi ovvero Florilegio alfabetico di Pensieri, Massime, Proverbi e Sentenze,* voll. 2, Palermo 1863.

— *Orazione Panegirica per la decollazione di S. Giovanni Battista,* Catania 1869.

— *Oficios,* ed. Estevam Leão Bourroul, *Frei Caetano de Messina,* 75-83.

Rafael de Taggia, *Mappas dos Indios Cherentes e Chavantes na nova povoação de Thereza Christina no rio Tocantins e dos Indios Charaós da aldêa de Pedro Affonso nos margens do mesmo rio,* in *Rev. do Inst. Hist. Geogr. Brasil.,* 19(1856) 119-124.

Samuele (Maiocchi) da Lodi, *Estratto d'una lettera... al Procurator generale dei Cappuccini in Roma,* in *Annali della Propagazione della Fede* 17(1845) 414-420.

— *Lettere,* in *Araldo della Pragmalogia Cattolica di Lucca,* 1844-1845.

— *Esposizione ascetico-morale della regola minoritana,* Piacenza 1856.

Salvador M. de Napoles, *Carta Pastoral aos Missionarios Apostolicos Capuchinhos do Imperio do Brasil e da Republica do Uruguay,* Bahia 1879.

Savino da Rimini, *Tra i selvaggi dell'Araguaya. Memorie illustrate dei miei 29 anni di missione,* Ancona 1925.

Serafim de Gorizia-Angelo de Sassoferrato, *Relatórios e Offícios,* ed. Jacinto de Palazzolo, *Nas selvas dos vales do Mucurí e do Rio Doce,* S. Paulo ^{2}1954.

[Thomaz de Cidade de Castello], *Relação da fundação desta Aldeia da Pedra,* in *Annaes (Anais) Franciscanos* 24(1937); 25(1938).

Timotheo de Castelnuovo, *Relatorios* [sobre a colonia indigena da S. Pedro de Alcantara], S. Paulo-Paraná 1862-1888.

Venanzio de Ferrara, *Le Missioni dei Cappuccini nella provincia di Bahia (Brasile),* Genova 1892.

Vidal da Penha, *Officios* [sobre os indios barbaros dos Certões de Pernambuco], in *Rev. do Inst. do Ceará* 27(1913) 209ss.

Vital Maria Gonçalves de Oliveira, *Carta pastoral saudando os seos diocesanos depois da sua sagração, dada e passada em S. Paulo aos 17 de Março de 1872,* Recife 1872.

— *Carta pastoral premunindo os seos diocesanos contra as ciladas e machinações da Maçonaria,* Recife 1873.

— *Circular ao clero da diocese exhortando a que profligue os erros da imprensa impia,* Recife 1875.

— *Oração que no dia 24 de Maio pronunciou no solio na igreja cathedral por occasião de sua entrada na cidade episcopal de Olinda,* 2ª ed. Recife 1875.

— *A Maçonaria e os Jesuitas. Instrucção pastoral aos seus Diocesanos,* Rio de Janeiro 1875.

— *Abrégé historique de la question religieuse du Brésil,* Roma 1875.

Yves d'Evreux, *Suitte de l'histoire des choses plus mémorables advenues en Maragnan es années 1613 et 1614,* ed. F. Denis, *Voyage dans le nord du Brésil fait durant les années 1613 et 1614 par le Père Yves d'Evreux,* Lipsia-Parigi 1864.

APPENDICE II

DOCUMENTI

1.

La reggente di Francia, Maria de' Medici, domanda al provinciale dei cappuccini di Parigi 4 religiosi per la missione del Maranhão. - Fontainebleau, 20 apr. 1611.

Da CLAUDE D'ABBEVILLE, O.F.M.Cap., *Histoire de la Mission des Pères Capucins en l'Isle de Maragnan et terres circonvoisines*, Paris 1614, 17; MAURICE D'EPERNAY, O.F.M.Cap., *Chapîtres Provinciaux des Capucins de Paris*: Parigi, Bibl. Mazarine, ms. 2419, 82.

Pere Leonard. Le sieur de Rasilly Lieutenant General pour le Roy Monsieur mon fils, aux Indes Occidentales m'a fait entendre l'esperance qu'il y a d'introduire la foy Chrestienne en ces pays là, et que pour y paruenir il seroit à propos d'y enuoyer quelques Religieux de vostre Ordre pour y demeurer et vaquer autant qu'ils pourront à l'establissement de ladicte foy Chrestienne. C'est pourquoy ie vous fais celle cy pour vous prier d'y enuoyer iusque à quatre desdicts Religieux que vous en estimerez plus dignes et capables. Ausquels vous ordonnerez de s'y acheminer auec celuy qu'il vous enuoyera pour les reçeuoir et conduire. M'asseurant que comme ils sont personnes de grande suffisance, piété, et deuotion, ils y feront aussi beaucoup de fruict, et augmenteront tousiours dauantage à la gloire de Dieu, la reputation de vostre dict Ordre. Et n'estant celle cy pour autre subiect, ie prie Dieu, Pere Leonard, qu'il vous ayt en sa saincte garde.

Escrit à Fontaine-beleau le vingtiesme iour d'Auril mil six cens vnze.

MARIE

Phelypeaux.

2.

Il generale dell'Ordine, p. Gerolamo da Castelferretti, delega la sua autorità al provinciale di Parigi per ciò che riguarda l'organizzazione della nuova missione. Roma, 5 luglio 1611.

Da CLAUDE D'ABBEVILLE, *Histoire de la Mission*, 18.

Al Reverendo Padre Prouinciale di Frati Capucini nella Prouincia di Parigi.

Reverendo Padre. Della cosa della Missione per la nuoua Francia scriuo nell'altra mia che viene assieme con questa, tutto quello che la Paternità vostra legge. Ho pensato però di fare come faccio questa lettra appartata per l'intento, io dunque ad effetto di mandare frati nella nuoua Francia do a la Paternità vostra tutta la mia auttorità. Potrà dunque con la mia piena auttorità aggiustare il negotio a proposito come giudichera meglio e nel particulare di Padri da mandarsi,

e nel particulare del numero, e nel particulare del fare vn di loro Capo, et in tutto il rimanente che si tira dietro questo negocio della Missione. Questo e quanto posso et deuo fare per la parte qu'appartiene a me. Dio nostro Segnore si compiaccia di consolarla per sempre. Di Roma li quinto di Luglio, 1611.

Di vostra Paternità Reuerenda

Affectionatissimo nel Segnore
F. Hieronimo Generale.

3.

L'arrivo della spedizione alla piccola isola di sant'Anna

Da CLAUDE D'ABBEVILLE, *Histoire de la Mission*, 59s.

Pendant que l'on faisoit cette Ambassade, nous estions demeurez au port de l'Islette auec nostre equipage, où nous attendions la resolution des Indiens, et faisions faire vne grande Croix (comme il est dit cy-dessus) laquelle estant paracheuée, chacun de nous mit pied à terre le Dimanche 29 de Iuillet. Apres avoir faict l'eau beniste, l'on chanta le *Veni Creator*, sur la place où la Croix auoit esté construite, et de ce pas nous alâmes en procession iusques au lieu auquel elle deuoit estre plantée, qui estoit vne petite bute, ou colline distante enuiron de mille pas dudit port; durant laquelle procession nous chantions les Litanies de la Vierge. Le Sieur de Rasilly, et tous les principaux de nostre equipage portoient la susdite Croix sur leurs espaules, auec vne tres-grande reuerence et deuotion, les yeux baignez de larmes, accompagnées d'vne ioye et allegresse nompareille. Si tost que nous fusmes arriuez, on commença le *Te Deum laudamus*, à la fin duquel, la Croix fut beniste solemnellement, ayant prealablement faict vne petite exhortation. L'Islette fut pareillement beniste et nommée par le Sieur de Rasilly l'Islette saincte Anne, à cause que nous estions arriuez le iour de sa feste et solemnité; et incontinent la Croix y fut plantée, pendant que le sieur de la Rauardiere faisoit tirer de nos vaisseaux, force canonades, en signe d'allegresse, et que nous autres chantions l'Hymne deuot *Vexilla regis prodeunt*, c'est à dire les Estendars et enseignes de nostre Roy Iesus-Christ sont maintenant mises au iour, et commencent à paroistre. En fin estant esleuée elle fut adorée de tous les Catholiques, auec autant de deuotion et tendresse de cœur, que nous auions de ioye et de contentement d'estre arriuez, et de voir les enseignes de Iesus Christ si glorieusement arborées dans ceste terre infidelle, qui iusques alors n'ayant produict que des ronces et espines de malediction, deuoit delà en auant produire, et rapporter les doux fruicts de la grace, par les merites de la Passion de nostre Seigneur qui vit et regne auec le Pere et le sainct Esprit en l'eternité des siecles.

4.

Facoltà concesse ai missionari del Maranhão (1613)

Da *Abrégé des Missions des Capucins jusqu'en 1675*, copia mimeografica del ms. 916 della « Bibliothèque publique d'Orléans », conservata in BFPC, AE/4, 58ss.

L'an 1612 plusieurs Missionnaires de la Province de Paris furent envoyez en Amérique où ils baptizèrent payens; mais cette mission fut abandonnée l'an 1614 parce que les Portuguais se rendirent maîtres de ce païs. Paul V, l'année précédente 1613, avait donné de très-amples

pouvoirs au R. P. Honoré de Paris, Provincial pour cette Mission et aussy pour ceux qui seroient envoyez au Royaume de Topinambou et des Isles de Marignan et sont tels: 1° de baptizer les Infidèles et enfants des convertis en cas de necessité, hors de l'Eglise et en tous lieux; 2° d'entendre les confessions et d'absoudre des cas reservez *in Bulla Coenae,* pourtant au fore de conscience seulement; 3° d'administrer les Sacrements d'Eucharistie, de Mariage et d'Extrême Onction; 4° de bénir les ornements d'Eglise et les vases où il ne faut point d'onction; 5° de dispenser ceux de Néophites nouvellement convertis au 3e et 4e dégré d'affinité et de consanguinité dans les mariages contractez et à contracter, pourvu que l'un et l'autre soient catholiques et que la femme n'ay point esté ravie et de déclarer les enfants auparavant provenus légitimes; 6° de célébrer sur un autel portatif où il n'y a point d'Eglise. La bulle en fut donnée le 12 Sept. de l'an 1613, dont la coppie authentique se trouve dans le 1e Tome des Missions, p. 354, dans nostre Couvent de Rome.

5.

Qualità degli índios che abitavano il Maranhão

Da CLAUDE D'ABBEVILLE, *Histoire de la Mission,* 311ss.

A la verité ie pensois tousiours trouuer des bestes feroces, des hommes totalement agrestes, rudes et Sauuages (comme nous les appelons) mais ie me trouuay bien esloigné de mon compte. Car pour ce qui est de la perfection des sens naturels, soit exterieurs soit interieurs, ie ne rencontray iamais personne et n'ay ouy parler d'aucune nation qui les excellast.

D'autant plus qu'ils sont temperez et qu'ils viuent long temps, d'autant plus sont-ils vifs à proportion de leur tres-grande disposition corporelle particulierement en tous leurs sens exterieurs.

Ils ont l'odorat si parfaictement bon qu'ils reconnoistront par iceluy seulement non plus ne moins qu'vn chien, sauf l'humanité, la piste de leurs ennemis et discernent facilement par l'olfact deux personnes de diuerses nations.

Pendant que nous voguions sur la mer pour nostre retour, les six Indiens qui estoient auec nous descouuroient beaucoup plus tost que pas vn de la compagnie les nauires qui estoient lors sur la mer, tant ils ont la veuë aiguë.

Quand mesme les plus experimentez Matelots pensoient auoir descouuert la terre bien qu'ils fussent montez à la grande hune, crians terre, terre, terre, si est ce que les susdits Indiens qui n'estoient montez que dessus la dunette ou sur le Tillac bien en la galderie du nauire reconnoissoient facilement à l'œuil que ce n'estoit la terre, ains seulement le deffaut de l'Orizon ou quelques nuées obscures: tant que les susdits Matelots, bien qu'experimentez, estant trompez plusieurs fois, lesdits Indiens se moquoient d'eux disans, *Caraybes Osapoukay Teigné*: terre, terre; *Euuac con Assoupigné,* c'est à dire ces François crient terre, terre, et cependant ce n'est pas la terre, ains seulement le Ciel noir.

Et de faict ils furent les premiers qui descouurirent la terre à nostre arriuée long temps deuant que nous la peussions voir tant que nous estions: encore qu'il y en eust en la compagnie qui auoient tresbonne veuë. Ainsi ont-il les organes des autres sens de l'ouye, du goust et de l'attouchement merueilleusement vifs.

Qui est celuy tant soit-il docte qui passant longues années en vne continuelle oysiueté, vagabond et inutile, ou qu'il s'oublie tant que de consommer sa vie en des desbauches, n'ayt en fin la pointe de son esprit toute esmoucée et ne deuienne rude, tardif, stupide et comme tout hebeté?

..... Ingenium longa rubigine laesum
Torpet et est multo quam fuit ante minus.

Et toutefois ces Maragnans encore qu'ils soient perpetuellement oysifs, ie veux dire sans lecture, sans estudes, n'ayant iamais eu l'vsage des lettres et mesme n'ayant iamais esté apris ny enseignez en aucune chose que ce soit, ont neammoins l'esprit et le iugement aussi bon qui se puisse trouuer.

Ils sont douez d'vne discretion grande en toutes choses du monde. Ils sont fort susceptibles de tout ce que vous desirez leur faire entendre, et fort prompts à conceuoir tout ce que vous leur voulez enseigner, estans fort desireux de sçavoir et d'estre instruicts et aptes à imiter tout ce qu'ils voyent faire.

Ils sont si attrempez et posez qu'ils vous escouteront fort attentiuement aussi long temps que vous voulez discourir sans vous interrompre aucunement. Iamais il ne leur arriue de detourber celuy qui est en quelque discours, et ne s'ingereront de parler lors qu'vn autre a pris la parole. Ils s'escoutent l'vn l'autre et ne parlent nullement en confusion ny plusieurs à la fois.

Ce sont grands discoureurs et prennent grand plaisir en leurs discours qu'ils tiennent quelquefois deux ou trois heures et plus, sans qu'ils hesistent ou qu'ils se perturbent aucunement, sçachant fort bien inferer les consequences des raisons que vous leurs donnez.

Ils sont fort raisonnables et ne se laissent pas conduire que par la raison et non sans connoissance de cause. Ils s'estudient en ce qu'ils vous disent et en toutes leurs remonstrances à vous contenter de raison; aussi veulent ils estre payez de raison en tout ce que vous leurs voulez persuader.

Avcvns les estiment merueilleusement obstinez; les autres disent qu'ils sont fort inconstants et variables. Ils sont à la verité fort inconstants si c'est inconstance de se laisser aller à la raison; car ils sont si dociles que par la raison vous les menez aysement çà et là. Ils vous obeissent aussi tost et leur faictes faire tout ce que desirez. Mais tant s'en faut que pour cela ils soient muables; au contraire c'est estre bien raisonnable et ce n'est pas obstination...

C'est vne chose admirable que leur parlant ainsi doucement et amiablement, leur faisant voir par le menu que ce qu'ils auoient accoustumé n'estoit pas bien, cela les faisoit rentrer en eux mesmes. Tellement qu'attirez par la douceur et conuaincus par la raison, ils reconneurent à l'instant la verité et tirerent eux mesmes cette conclusion, nous disant en leur langage: *Aié catou, Toupan remimognan ièmognan motar ypotar eum mé noroyco chuénesésé.* Tu dis vray, Dieu eust faict cela s'il eust esté necessaire, puis donc qu'il ne le veut point, nous ne le ferons plus...

C'est vn peuple à la verité qui ne veut estre conduit par la rigueur, ains seulement par la douceur et par la raison.

Ils sont fort ingenieux et industrieux pour faire tout ce qu'ils ont de besoing, soit pour la chasse, soit pour la pesche, soit pour la guerre.

Ils ont mille inuentions iolies pour aioliuer et embellir leurs arcs, leurs fleches, leurs ornements de plumes, et pour faire tous leurs outils et ce dont ils se seruent ordinairement.

6.

Gli índios curiosi di conoscere tutto ciò che riguarda la religione.

Da YVES D'EVREUX, *Suitte de l'histoire des choses plus memorables*, 323-24.

On ne croiroit iamais, si l'experience ne le faisoit voir, combien ces gens sont curieux de sçavoir les choses de Dieu. Ils nous faisoient tous les iours mille questions quand nous discourions auec eux de ces matieres, ainsi que celle-cy: Comment Dieu auoit faict le monde. Si c'estoit auec ses mains, ou si les bons esprits luy auoient aydé à faire les Cieux, les Estoilles, le Soleil, la Lune, le Feu, l'Air, l'Eau et la Terre, les premiers hommes, les premiers oyseux, poissons, animaux, reptiles, arbres et herbes. Ce qu'il y auoit deuant que le monde fust fait, ce que Dieu faisoit estant tout seul; et en quelle forme il est là haut au Ciel. Par quel moyen il faict rouler le Tonnerre, et enuoye les pluyes: s'il parle aux hommes, si nous estions descendus du Ciel, si nous estions naiz de femmes, si nous auions veu les Anges et les Diables, qui nous auoit apris tout ce que nous leur enseignions, si nous ne mourions point: et apres que nous estions morts comment on faisoit d'autres P a y s. S'il y auoit beaucoup de P a y s en France, si tous estoient vestus comme nous, s'il y auoit vn Roy P a y, pourquoy nous ne voulions point de femmes ny de marchandises, si la Mere de Dieu auoit esté vne fille comme une autre, si elle auoit beu et mangé ainsi que nous, pourquoy il estoit mort, s'il ne venoit point quelquefois du Ciel se promener en terre, et parler à nous, si ces Apotres estoient P a y s comme nous, combien il y en auoit eu, pour quoy les autres K a r a i b e s François n'estoient pas aussi bien P a y s comme nous, si c'estoit nous-mesmes, qui nous fussions faits P a y s, ou si c'estoit vn autre qui nous eust fait tels.

A toutes ces demandes et plusieurs autres, nous leurs respondions ce qui en estoit, et faisoient paroistre exterieurement par les gestes et paroles les contentement qu'ils en receuoient: aussi à la verité le temps s'escouloit doucement parmy toutes ces demandes et confabulations. Et pour ce que ie vaux mettre cy apres les dieurs et plus singuliers discours que i'ay eu auec les M o u r o u u i c h a u e s, c'est à dire, les Principaux de M a r a g n a n, T a p o ü i t a p e r e, C o m m a, C a i e t e z, P a r a et M i a r y. Ie ne me veux arrester dauantage sur ces questions et demandes: d'autant que vous les verrez au long, et mes responces parmy ces conferences, lesquelles comme i'espere, vous donneront vn grand contentement, vous asseurant que ie les rapporteray tres fidelement, et ne m'escarteray que le moins qu'il me sera possible, de la phrase ordinaire qu'ils ont en leurs harangues: en quoy l'on m'excusera, comme aussi du passé, si l'on ne trouue tant d'ornement en ceste Histoire, ainsi que requeroit la curiosité du siecle: mon opinion est, que la beauté d'vne Histoire est la verité du faict et la simplicité du stile.

7.

P. Colombino da Nantes dà notizia al provinciale di Bretagna della cattura dei missionari sull'isola di S. Tomé e del loro arrivo a Pernambuco nel Brasile. Recife, 16 gen. 1642.

APF, *Lettere riferite*, 141, f.323r-v; FRANCISCO (LEITE) DE FARIA, O.F.M.Cap., *Os barbadinhos franceses e a restauração pernambucana*, Coimbra 1954, 61-62.

Molto R. Pre: Benedicite.

Non dubito che V. R. non sia per marauigliarsi in uedere la pñte, che io le scriuo da Fernambuorgo, doue hora siamo arriuati il P. Giorgio di Comburg, P. Bonis da Quinper et io e questo, atteso che poco auanti già scrissi à V. R. che noi haueuamo una Casa a S. Thomè, dalla qualle li S.ri Hollandesi ne hanno discacciati, non giudicando conuinire al bene de loro interessi lasciarci in detto luogo. Ma che scriuere a V. R. questa historia ci uorrebe del tempo assai, e noi apena arriuiamo in questo luogo di Fernamburg, e l'occasione offerta (?) di farui sapere nuoue di noi, io mi contentarò di auuisare V. R. della morte del P. Michele di Fresney, auenuta dentro uno de Vascelli degl' Hollandesi, nel quale egl'era stato posto priggione, sicome anco gl'altri nostri Compagni et io stauamo ciasched'uno in un Vascello separatamente et infermi, e non poteuamo uisitarci, ne darci ayiuto (?). Il P. Michele morì un giorno dopo che fu posto dentro del Vascello, atteso che quando ci fecero imbarcare egl'era grauemente infermo, come anco gl'altri due nostri Compagni, e fu necessario d'obedire alla uiolenza che ci fu fatta di uscire dalla nra Casa, et d'imbarcarci separatamente ciascheduno dentro di un Vascello, e questo auuenne li 27 8bre 1641, et il P. Michele morì la notte del 29 derelitto et abbandonato. Dopo la morte le fù data sepoltura nella riua del mare tra li soldati e marinari, et fù sepelito con l'habito. Et l'altri nri due Compagni stauano infermi, e pure non poteuamo andarli à uisitare. Noi siamo stati in questo stato miserabile e derelitto, tale quale non posso rappresentarlo alla R. V., il spatio di trè mesi sino che siamo stati condotti nel Brasil à Fernamburg, doue noi arriuassimo il di 14 di Geno.; al nro arriuo siamo restati consolati in riuederci tutti, benche li nostri Compagni fossero ancora grauemente infermi. V'habbiamo per buona sorte incontrato un amico di S. Malo, chiamato il S.r Luiggi Haycs, il quale ci hà riceuuti in Casa sua con grandiss.a affettione, et ci assiste in tutti li nostri bisogni. Il Prencipe, che gouerna questo paese, parente del Prencipe d'Oranges hà auuto à caro di uederci, e sino ad hoggi ne hà dato grande sodisfactione. Trà l'altre cose hà dimostrato dispiacere de mali trattamenti fattici a S. Tomè, ci hà offerto ogni suo fauore, et datoci libertà di andare doue noi uorremo. Non habbiamo ancor hauuto tempo di prendere luogo per stabilirci in esso, et è effeto grande della prouidenza di Dio, mentre ci hà chiamati in questo luogo, per il bene grande che ci è da fare. E di fatto tutti li Christiani, tanto Francesi, che Portughesi et Indiani, sentono un'allegrezza grande in uederci, e si potrà frà di essi fare un gandisso. frutto; purché siamo qui comportati, il che ancor non sappiamo di certo, tutto che ne habbiamo buona speranza.

Quello che a ciò ne potrebbe molto seruire sarebbe, che V. R. ci mandasse lettere del Rè, ó di Sua Emin.za per sua Ecclza. che gouerna in questo paese, delle quali lettere egli farrebe molta stima, e ne proteggerebbe anco uia più. V. R. dunque piaccendogli douerà fare questa diligenza, se brama che noi andiamo dilatando la nra Missione in questo Paese. Di più V. R. ne farrà sapere se noi posiamo seruirci delle nre facoltà in questo paese, non essendo Guinea, e frà tanto noi farremo tutto il bene possibile. Et saprà V. R. che in 130 leghe in tutto questo paese non ci sono 30 Sacerdoti, che sono distanti, e separati e di po-

chiss.a soddisfat.ne alli Christiani; però sono grandemente allegri del nro arriuo, doue piaccia à N. S. di conseruarci.

Al Recef de Fernamburg, 16 Geno. 1642.

f. Colombino di Nantes.

8.

P. Colombino da Nantes espone alla S. Congregazione di Prop. Fide la condizione della cristianità di Pernambuco. Pernambuco, 25 (?) agosto 1643.

APF, *Lettere riferite*, 123, f.99 e 104; FRANCISCO LEITE DE FARIA, *Os barbadinhos franceses e a restauração pernambucana*, 63-64.

Eminentissimi Domini, cum omni humilitate et submissione animi benedictionem V. E. suppliciter deposcimus.

Iam acceperunt V. E. nostrum e Guinea in has oras Brasilianas Dei nutu appulsum, sed, quia per adversarios nondum licuit V. E. facere certiores de rebus nostris, quippe incertis adhuc ac fluctuantibus, cum melior spes sedis hic firmae ac permansurae affulgeat, aequiorique vultu coelum iam nos respiciat, confirmatis insuper per suam Sanctitatem iisdem in hisce plagis, quibus in Guinea potiebamur facultatibus, Missionis nostrae quantumcumque V. E. reddere aequum arbitramur, et quid per indignos servos et inutiles his in partibus dignetur Divina misericordia operari, sigillatim V. E. exponere. Imprimis, quo loci res Christianorum redactae a tempore quo pervaserunt huc haereses, quarum vi atque invidia templa diruta, praesidiis militum violata monasteria, religiosi atque sacerdotes expulsi, datum impune vagari Judaismum, passimque omnia vitiorum genera grassari, ita ut reliquiae christiani populi raro Sacramentis utantur; hic pretiosum admodum Dei verbum; abominationes ac flagitia undique scaturientia supra modum; plurimi quoque abusus et comicae quaedam ceremoniae lapsu temporis elapsae in cultum Divinum, atque inuectae non sine scandalo grauique nominis christiani blasphemia et opprobrio, sed et animarum salutis dispendio luctuoso. En huiusce Christianae Reipublicae statum.

Studium totum nostrum, curam ac diligentiam hactenus in hoc collocavimus, ut sedes nostra et incolatus certus, stabilis ac firmus his in regionibus consistat; ea de causa curavimus literas Commendatitias Majestatis Suae Christianissimae ad Principem et Gubernatores istius terrae, ut et nos benigne exciperent et nostrae Religionis exercitia libera tolerarent; quod nobis Divino bene inspirante numine concessum est, iamque hic exstat Ecclesia ac iuxta humilis exstructa Domus, quo frequenter Catholici se consolaturi conueniunt.

Ad haec huius terrae Catholici quidam viri primarii caeterorum omnium nomine ad Regem nostrum Christianissimum litteras supplices miserunt ut sua authoritate et gratia aliquae ad nos auxiliares copiae ex patribus Provinciae nostrae Britanniae penetrare valeant, in tanta messe pisciumque multitudine; ubi tanta operariorum penuria, ut intra regionis excultae sexcenta milliaria ubi ingens populi frequentia, vix treginta Sacerdotes reperire sit; unde fit ut in multis locis et pagis (quos Capitanias vel aldeas vocant) degant absque sacramentis etiam ipsomet Baptismo. Hinc inter illos vitia scandalosa, hinc ignorantia tanta mysteriorum fidei Deique stupenda obliuio; hinc omnibus cuiusvis sexus atque aetatis effrenis peccandi licentia, suaeque salutis supina incuria.

In illa tamen rerum desolatione morumque prauitate hoc unum commendat gentem quod sanam et sinceram fidem conseruant; pro aris ac Religione Catholica ad mortem usque dimicatur; Christiani nominis assertores acerrimi, auersi plane ab haereticis, sed revera pietatis speciem prae se ferentes, hypocrisi plurima laborant. His omnibus malis mederi satagimus tum Verbi Dei doctrinaeque Christianae assidua expositione, tum exemplo vitae et sancta conuersatione populum aedificando, Ecclesias antiquas restaurando, novis etiam constructis; maxime vero in omnibus praebendo nos ipsos exemplum bonorum operum, in doctrina, in integritate, in grauitate irreprehensibiles ut is qui ex aduerso est sive haereticus sive Judaeus sive Gentilis (has enim inter feras et barbaras nationes agimus) vereatur nihil habens malum dicere de nobis. A tempore quo hic consedimus, irrita multa matrimonia inter consanguineos invenimus cum quibus dispensavimus.

Audivimus poenitentes qui a uiginti et triginta annis non fuerant confessi; plurimos etiam quos a Confessione deterret Sacerdotum huius terrae pauca prudentia et sigilli seruandi fidelitas, cum enim malum esset commune his in locis, totumque corpus a planta pedis usque ad uerticem capitis, Sacerdos et populus omnesque ad unum vitiis laborarent; propterea factum est iusto Dei iudicio ut in universos omnes pariter suae irae ac uindictae phialas effunderet calicemque singuli probarent. Laicus namque una cum Ecclesiastico male affectus multisque plagis confossus vix superest. Benedictus Deus qui nobis Principem qui summam huius ditionis administrat ita propicium fecit ac benevolum, ut sua benignitate nos foveat nostraque consilia non solum non retardare, imo etiam quantum licet promouere studeat. Princeps certe omnibus a natura dotibus ornatus, humanissimus, gratiosus omnibus, non eversor templorum, non caedis minarumque spirans in Catholicos, sed pacificus ac mansuetus, solum fidei lumen ad viri perfectionem omnibus partibus absolvendam desideramus.

Quod attinet ad nostram Guineae missionem, nondum deserta ac conclamata est, etsi persecutiones plurimas passa, etsi de nostris patribus octo ibi mortui; speramus adhuc fore ut misericors Deus post tot labores improbos exantlatos longamque patientiam ex istis grauibus quae ceciderunt in illam terram miserorum Gentilium fructum multum tandem aliquando ad suam gloriam, salutem animarum, Ecclesiae exaltationem nostramque consolationem producturus sit. Sic faciat nobiscum sua Divina benignitas; sic semper nostris consiliis obsecundent V. E. ac suo favore et benedictione labores nostros prosequantur foveantque semper suos humillimos subditos, quorum nomina V. P. Hugo Encenensis, V. P. Georgius a Combournio, frater Bonicius Corizopitensis laicus et Ego omnium minimus atque obedientissimus V. E. subditus

fr. Columbinus Nannetensis Cap. Ind.

Phernambuco, 25 (?) Augusti 1643.

Supplicamus etiam humiliter V. E. ut apud suam Sanctitatem certum aliquem Indulgentiarum numerum nobis procurent quas possimus distribuere terrae huius fidelibus eosque saltem his coelestibus gratiis consolari, quibus denegatae sunt terrestres ac temporales. Liceat quoque quinquaginta dierum Indulgentiam concedere his qui cathechismis nostris, concionibus ac Missis interfuerint, ut ad has devotiones sanctaque exercitia magis magisque singuli excitentur in posterum.

Placeat etiam V. E. ampliori declarationi significare posse nos dispensare in secundo gradu simplici quoad futura matrimonia; hic enim urget necessitas, eiusmodi facultatis, propter imminens periculum salutis animarum. Hoc iam nobis antehac in prioribus Guineae facultatibus concessum fuerat, ut videre est in Registri Tabulis Fo 156.

9.

Supplica dei cappuccini della Provincia di Bretagna al card. Mazzarino in favore delle loro missioni di Palestina e della Guinea-Pernambuco. Febbraio 1644 (?).

Da *Extrait des Registres du Conseil d'Etat*: BFPC, ms. 365, f.195s.

Monseigneur,

Le pauvres Capucins de la Province de Bretagne vous supplient très humblement de les vouloir protéger dans les deux missions, qu'ils ont parmi les infidèles, l'une dans la Palestine, l'autre dans Guinée et Pernambouc.

La première n'a qu'un obstacle... savoir la jurisdiction que prétendent les PP. Cordeliers de Jérusalem sur tout l'Orient...

Pour la seconde qui est de Guinée et Pernambouc, on Vous supplie, Monseigneur, que, comme il plut au feu Roy écrire au prince Guillaume [Maurice] de Nassau, qui commande en ce pays-là, qu'il lui ferait plaisir de maintenir les Capucins, ses sujets, pour l'assistance des catholiques du pays subjugué par les Hollandais, on puisse avoir une pareille lettre du Roy.

Et d'autant qu'il ne reste plus que trois Capucins en vie en ce pays-là, sept autres étant morts en Guinée par les maladies du pays, et que ces trois ne peuvent suffire à la moisson qui s'y découvre, même parmi les infidèles dont quelques roitelets nous souffrent proche de leur demeure, où nous avons bâti une chapelle et quelques cellules, il serait nécessaire d'en faire passer d'autres, et, n'y ayant que deux passages, l'un par la voie de Hollande, l'autre par la voie de Portugal, on supplie très humblement pour avoir lettre du Roi au prince d'Orange, afin qu'il permette le passage aux Capucins français pour l'assistance des catholiques à qui on a promis, par les traités, liberté de conscience, et qui ont écrit au Roi pour demander cette grâce à sa Majesté.

Et semblablement qu'on écrive une lettre au Roi de Portugal afin qu'il donne passe-port aux mêmes Capucins pour soulager les anciens Portugais assujettis par les Hollandais, tandis que les choses demeureront en l'état où elles se trouvent à présent.

10.

Attestato del parroco di « S. Pedro » in Olinda sull'attività svolta dai cappuccini francesi della provincia di Bretagna nei primi anni della loro permanenza in Brasile. Olinda, 16 giugno 1649.

Da *Bullarium Ordinis Fratrum Minorum S. P. Francisci Capuccinorum* VII, Romae 1752, 223.

Antonius Bezerra, Vicarius Proprietarius Ecclesiae S. Petri Civitatis Olindae et Commendatarius Ecclesiae Cathedralis dictae Civitatis, notum facio qualiter PP. Capuccini Galli Fr. Josias et Fr. Bonissimus cum aliis eiusdem Ordinis Religiosis ad Capitaneatum Pernam-

buci eo tempore quo Batavi armorum vi illum subiugaverant, pervenerint et in eo ad fidem Jesu Christi non solum indigenas Lusitanos, verum etiam alienigenas diversae Nationis Batavo militi commixtos, vel perduxerint vel in ea confirmaverint, hinc inde maxima vigilantia et cura ad diversa loca cursitantes ad sacramenta ibi administranda, et ubique se probos et sollicitos Religiosos exhibentes, quin unquam de iis turpis lucri macula fuerit visa aut audita. In vicinia Olindae parvum conventum, ex eleemosyna a Romano-Catholicis huius Capitaneatus amore Dei iis erogata, construi curarunt.

Tempore quoque praesentis belli contra Batavos ubique militi pedestri astiterunt, eumque ad tenacem huius status defensionem animarunt, vix non omni quoque conflictui praesentes. Tempore quod residuum erat, in loco ubi Gubernator Henricus Dias morabatur, residebant, ad Sacramenta magno fidei zelo administranda semper parati et exemplum sacratioris vitae tum Saecularibus tum Ecclesiasticis ubique praebentes; hinc omnis gratiae qua Regiae suae Majestati illos prosequi complacuerit, sese dignos effecerunt, quem in finem praesens attestatum signavi, per Sancta Dei Evangelia et Sacros Ordines quibus sum insignitus iurans quod praedicta omnia sint ipsa rei veritas.

Olindae, 16 iunii 1649.

11.

Brano del documento di donazione di terreno, fatta da Belchior Alves e da sua moglie Donna Joana Bezerra ai cappuccini di Pernambuco. In data 19 apr. 1656.

ACP, II/A, 2; Joaquim GUENNES DA SILVA MELLO, *Ligeiros traços sobre os capuchinhos*, Recife 1871, 50s.

Doamos 40 braças, que começarão da cerca, que hoje tem os ditos frades da banda do norte correndo para a fronteira da rua, que vai para a fortaleza da rua Cinco Pontas até encherem ditas 40 braças e correndo da dita cerca para o mar lhes dão 24½ braças, a qual terra assim lhes dão com todas as arvores de fructos e coqueiros, que dentro de dita terra assim confrontada estão, e casa e todas as mais bemfeitorias, que na dita terra estiverem e de presente estão cercando-a os peditos Rvds. padres por todas as 4 partes a saber: pela dianteira hão de fazer a igreja como pela trazeira para o mar e ilhargas tudo envidando, a qual doação da dita terra lhes fazem e dão para que os ditos Rvds. frades façam dentro della um mosteirinho conforme as suas posses e esmolas que lhes derem para o fazer, do qual mosteiro elle dito Belchior Alves e a dita sua mulher Joanna Bezerra se obrigam à fazer a capella mór toda de pedra e cal, que possa durar e serão tambem obrigados os ditos Rvds. padres á ajudal-os a fazer, pedindo para isso pedras e o mais que fôr necessario aos fieis christãos, que lhe quizerem dar e pedindo os ditos Rvds. padres de sua parte quanto poderem; e o dito mosteiro que assim fizerem na dita terra se chamará da invocação do Espirito Santo, e na dita capella mór que elles ditos Belchior Alves e a citada sua mulher Joanna Bezerra fizerem, porão á sua custa um retabulo muito formoso do Espirito Santo, o qual ornarão com toda a decencia, que convier ao culto divino.

12.

Il prelato di Rio de Janeiro concede licenza a p. Giambattista da Le Croisic di costruire nella città un ospizio esortando clero e fedeli a favorirlo con elemosine. Rio de Janeiro, 9 giugno 1659.

Da *Bullarium Ordinis FF. Minorum S. F. Capucinorum* VII, 227.

Doctor Emmanuel de Souza d'Almada, Dei et Sanctae Sedis Apostolicae gratiâ Praelatus Administrator huius Civitatis S. Sebastiani Rivi Januarii, aliorumque suae iurisdictionis Capitaneatuum etc., omnibus praesentem hanc nostram provisionem visuris vel audituris, salutem et pacem perpetuam in Christo nostro Salvatore, qui est omnium salus et praesidium.

Notum facimus, quod in his partibus apostolicam R. P. Fr. Joannis Baptistae Religiosi Capucini, Provinciae Britanniae, Missionarii Apostolici, operam summopere necessariam censuerimus, cum iuxta apostolica facultatum suarum documenta, ampla facultate munitus existat dispensandi in diversis casibus, tum internum, tum externum forum concernentibus, in quibus aliàs et alius in hisce partibus non habetur recursus, quam ad Sedem Apostolicam, ita tardus et difficilis (uti omnibus innotescit) quod non semel diutius in incerto vagari, ac in Salvatoris nostri Dei offensa haereri contingat. Malo huic praetactus P. Fr. Joannes Baptista in pauco dierum intervallo haud parum consuluit, iuxta suarum facultatum tenorem dispensando, et (prout nobis per processus nobis exhibitos constat) absolvendo. Hinc attendentes tum ad charitatem, qua confessiones excipit, verbum Dei annuntiat, et hospitalibus inservit, tum ad spem, quae ampliorem fructum pro Dei cultu ab illo producendum nobis pollicetur, tum ad amorem, quo eum omnes huius civitatis incolae prosequuntur, simulque reminiscentes, quod dictus Pater ab hinc discedere cogitet, allegando, quod absque suae Religionis sociis exercitium Missionis, ad quam Superiores illum elegissent, continuare nequiret, consultum duximus ei licentiam concedendi, prout et eam illi per praesentem nostram provisionem concedimus, apud Ecclesiam B. V. Immaculatae, in colle huic civitati adjacente sitam, hospitium, simile illi, quod Capucini Pernambuci incolunt, construendi, ad quod ille, ac insuper duo vel tres alii sui Ordinis socii secedere, et in eo realiter residere possint. Interim, usque dum Superiores suos desuper informaverit, eidem permittimus, quantum possumus, et in quantum nostra se extendit iurisdictio, ut dictum eremitorium B. Virginis sub titulo Conceptionis in ecclesiam sui hospitii aptare, et in hac portas aperire, omniaque alia, quae ibi necessaria videbuntur, facere possit. Quem in finem monemus et exhortamur in Domino omnes huius civitatis et dioeceseos Vicarios, ut praefato Patri assistant, eidem omnem favorem exhibeant, ac alios quoque finitimos ad praestandam eleemosynam disponant. Supplicamus insuper Domino Gubernatori generali huius civitatis, ac eius senatui, ut nomine Suae Maiestatis fabricam in dicto loco permittant, cum opus hoc sit necessarium, et ex eo amplus pro Dei gloria fructus nasciturus praevideatur.

Datum in Civitate S. Sebastiani Rivi Januarii, 9 iunii 1659.

13.

Il governatore generale Afonso Furtado de Castro do Rio de Mendonça ordina che si dia a p. Anastasio da Audierne tutto ciò che è necessario per la sua missione. Baia, 3 giugno 1673.

Documentos históricos (da Biblioteca Nacional) VIII, Rio de Janeiro 1929, 156s.

Porquanto o Padre Frei Anastasio de Odierne, Religioso Capuchinho Frances, Missionario Apostolico, me veiu representar que havendo passado a este Estado á conversão das Almas da sua gentilidade assistia de presente nas Aldeias dos Barbaros que habitam as Ribeiras do Rio de São Francisco pais de cem leguas para o Sertão, donde havia já feito algum progresso com esperança de ser muito maior pela disposiçao que achava no gentio para receber a fé Catolica e que para este fim lhe era necessario fazer uma igreja donde melhor os pudesse doutrinar, e administrar-lhes os sacramentos, pedindo-me eu mandasse dar todas as cousas que contém a memoria inclusa firmada pelo mesmo Religioso, e pelo Secretario de Estado, não só para o culto divino, e viagens da mesma missão, mas para facilitar mais os animos dos mesmos Barbaros á redução e obediencia de sua doutrina: tendo em consideração a piedade e cuidado, com que Sua Alteza se tem servido mandar encarregar a este governo o favor que se deve fazer aos Missionarios Apostolicos, e o particular serviço que o dito Padre Frei Anastacio faz á Nosso Senhor e á Sua Alteza, ordeno ao Provedor-mór de Sua Real Fazenda deste Estado lhe mande dar por conta dela todas as ditas cousas que contém a referida memoria inclusa, e por estar com recibo do mesmo Religioso se levarão em conta ao Thesoureiro Geral ou Almoxarife que as despender e sendo necessario se passará mandato em forma, para a despesa de seu recebimento.

Bahia Junho 3 de 1673.

Affonso Furtado de Castro do Rio de Mendonça

14.

Il governatore generale Afonso Furtado de Castro scrive al « capitão-mór » del rio S. Francisco, Domingos Pintos, perché difenda i missionari contro le angherie dei coloni. Baia, 10 giugno 1673.

Documentos históricos (da Biblioteca Nacional) VIII, Rio de Janeiro 1929, 369.

Sou informado que os Religiosos Capuchinhos Francezes Missionarios Apostolicos que assistem entre os Barbaros da outra parte desse Rio padecem algumas molestias que prejudicam muito a disposição e progresso de sua Missão. A favor do Padre Frei Anastacio de Audierne, e de todos os mais Missionarios da sua ordem mandei passar Provisão que alguns delles devem mostrar a Vossa Mercê. Muito recommendo a Vossa Mercê o effeito della, e todo o favor que é justo achem na Nação Portugueza aquelles Religiosos, para que sem escandalo, ou perturbação alguma possam conseguir o fim a que vieram, e façãm a Nosso Senhor o serviço que Sua Alteza tanto encarrega á este Governo pelo que toca e tudo o de que elle dependerem. Guarde Deus á Vossa Mercê.

Bahia e Junho 10 de 1673.

Affonso Furtado de Castro do Rio de Mendonça

15.

Lettera del governatore Afonso Furtado de Castro al capitano Manuel Gomes Rabello in difesa dei missionari occupati tra gli índios del rio S. Francisco. Baia, 14 luglio 1673.

Documentos históricos (da Biblioteca Nacional) VIII, Rio de Janeiro 1929, 370.

O Reverendo Padre Frei Anastacio de Audierne se me queixou aqui de algumas pessoas (cujos nomes calou a sua modestia e virtude) que nessas partes donde assiste... e impedem a Missão, perturbando os Indios; acção muito para estranhar, e que eu mandara castigar aspramente se soubera quaes são. Para evitar semelhantes inconvenientes lhe mandei passar uma Provisão a favor da Missão, da sua pessoa e dos mais Missionarios Francezes, que de uma e outra parte do Rio se occupam na redução dessa Gentilidade á fé catholica. Vossa Mercê lhe dê inteiro cumprimento, e tome a sua conta o amparo deste Religioso, dando-m'a de todo o bom procedimento com elle tiver, e prohibindo por todos os meios que não tenha mais occasião de me repetir outra queixa: perque succedendo (o que não creio) com Vossa Mercê hei de usar a primeira demonstração e meior... Vierem logo presos os transgressores da minha ordem; assim como agradecerei a Vossa Mercê todo o socego, e quietação destes Religiosos tratarem dessa doutrina nas Aldeias que estiverem nos districtos de sua purisdição. Guarde Deus a Vossa Mercê.

Bahia e Julho 14 de 1673.

Affonso Furtado de Castro do Rio de Mendonça

16.

Il principe reggente del Portogallo prende sotto la sua protezione il « costruendo » ospizio di Baia. Lisbona 11 dic. 1679.

Documentos históricos (da Biblioteca Nacional) XXVII, Rio de Janeiro 1934, 250.

Eu o Principe como Regente e Governador dos Reinos de Portugal, e Algarves. Faço saber aos que este meu Alvará virem que tendo respeito a haver concedido licença aos Padres Capuchinhos Francezes para poderem erigir, e fabricar um Hospicio na cidade da Bahia de Todos os Santos em que se recolham os Missionarios que passarem ao sertão, ou delle vierem doentes; pela boa informação que tive de seus costumes, zelo, espirito, e continuo desvelo com que se aplicam ás Missões obrando nellas o servico de Deus na redução daquelle Gentio a nossa santa fé. Hei por bem de tomar debaixo de Minha protecção o dito Hospico. Pelo que mando ao Meu Mestre de Campo Geral do Estado do Brasil que ora é, e aos mais Governadores que ao diante forem, favoreçãm e patrocinem o bem do dito Hospicio para que assim melhor se conserve, e cumpram, e guardem este Meu Alvará muito inteiramente como nelle se contém o qual valerá como Carta sem embargo da Ordenação do livro segundo titulo quarenta em contrario.

... Lisboa aos onze de Dezembro de seiscentos setenta e nove.

O secretario André Lopes da Lavra o fiz escrever.

17.

Il principe reggente ordina che si diano ai cappuccini francesi della città di Rio de Janeiro 80 milreis per le loro missioni indiane sul Paraiba del sud. 28 nov. 1681.

APN, col. 60: *Index alfabético das Leys, Alvarás, Cartas Régias e mais Ordens que ha no Archivo da Provedoria da Fazenda* X, f.246v-247r.

Eu o Principe e g.or dos Reinos de Portugal e Algarves faço saber aos que esta minha provisão virem que tendo respeito ao que me representarão os Religiosos capuchinhos micionarios asistentes na capitania

do Rio de Janeiro em razãc de fundarem no anno desseis sentos et setenta e dous hua aldeia do gentio bravo por nome gamulhoz nos campos dos aitacazes junto do Rio da Paraiba os coais forão buscar aos sertãos e nella assistião de comtinuo dous çaçerdotes micionarios que sabião ja a lingoa deste gentio que em tudo hera deferente da lingoa geral dos indios das aldeias convertidas e na dita aldeia tinhão catiquizadas 500 almas e coaze todas Bautizadas e esperão Reduzir a feé todo o gentio daquella costa e que do dito anno a esta parte se vinhão chegando muitos p.ª Aldeia aonde asistião os Religiozos e continuando o gentio em desser será neces.io fazerem outras aldeias como ja se tinha prencipiado outras de gentio Brauo. Hei por hem de lhe fazer mersse de oitenta Milrs. de aiuda de custa por hua vez somente, pagos na capitania do Rio de Janeiro p.ª que tenhão com que continuar a mição que tem principiado tanto de serviço de Deos, pello que mando ao governador da dita Cappitania e provedor de minha fazenda... façam pagar aos ditos Religiozos Capuchinhos micionarios os ditos oitenta milrs e por esta com seu conhecimento seram leuados em conta ao tizoureiro e almoxariffe...

Por rezolução de S. A. de 28 de novembro de 1681 em consulta do consesso Ultramarino de 18 de outubro de dito anno.

18.

Senso di solitudine e difficoltà di viaggi.

Da MARTIN DE NANTES, *Relation succinte et sincère de la Mission*, 67s.

Entrant dans des solitudes vastes et affreuses, je fus surpris d'une certaine frayeur, et dautant plus qu'il n'y avoit pas une feüille sur les arbres, ils étoient pour lors comme ils sont en France en temps d'Hyver, et ils ne se couvrent de feüilles que lorsque les pluyes viennent vers le mois de Février et Mars. Le chant lugubre de certains oiseaux augmentoit encore cette frayeur: tout cela me paroissant comme l'image de la mort. Deplus ce Païs-là est fort montagneux, et le montagnes sont hautes. Enfin après 13. ou 14. jours de chemin nous arrivâmes à l'Aldée; c'est ainsi que les Portuguais appellent les Habitations ou Bourgades des Indiens. Je ne sçay en verité si on peut être plus lassé et attenué que je l'étois, sans mourir; car je ne pouvois plus me soûtenir de faiblesse.

Dans ce penible chemin je vis trois chose qui me parurent prodigieuses: la premiere fut une campagne, au milieu de laquelle nous trouvâmes une nuée de mouches jaunes, plus grandes que les mouches à miel, qui s'élevoit à perte de veüe, et en telle quantité qu'on ne pouvoit pas voir à dix pas devant soy faisant un bourdonnement proportionné à cette multitude, et il nous falloit traverser cette nuée de mouches par l'espace d'environ mille pas. Je ne l'aurois jamais osé faire si les Indiens ne m'eussent asseuré qu'elles ne nous feroient point de mal, pourveu que nous ne leur en fissions point, ce qui fut vray.

La seconde fut en passant un ruisseau d'environ 12 ou 15 pas de large qui n'avoit que demy pied d'eau de profondeur, lequel étoit tellement plein de petites couleuvres rouges, qu'il en étoit tout couvert: nous le traversâmes en courant de peur d'être mordus.

La troisième fut un essain de fourmis, plus grandes de la moitié que celles de ce Païs, qui étoit si prodigieux qu'il couvroit la terre entierement, l'espace d'environ cent pas de large, je ne pouvois appercevoir sa

longueur. Mais on peut dire que le Brezil est le Païs des fourmis, elles se trouvent dans les maisons et dans les ruës des Villes dans des quantités prodigieuses, sortans de la terre lorsque les premieres pluyes viennent, et elles tirent dehors des monceaux de terre comme de grôs mulons de foin dans les campagnes; elles dévorent les plantes de cassaves, les orangers, et toute sorte de legumes.

Dans cette Aldée nous avions abondance de pois et de mil; mais nous n'avions ny viandre ny poisson, sinon de la chasse de temps en temps; le plus incommode êtoit, que nous avions de fort mauvaise eau, (il ne faut parler là de vin que pour dire la Messe). Je restay seulement huit mois dans cette Aldée; car ayant appris qu'il y avoit beaucoup d'Aldées de Cariris sur le fleuve de Saint François, je me resolus d'y aller.

19.

Elementi di metodo nella catechesi indiana di p. Martino da Nantes.

Da MARTIN DE NANTES, *Relation succinte et sincère de la Mission*, 93ss.

Ils avoient tous raison faisans comme ils faisoient; car pour travailler à la conversion des Indiens, il faut avec la grace de Dieu, principalement quatre choses: la premiere apprendre leur langue, sans quoy on est barbare avec les barbares: la seconde une grande charité pour supporter leurs imperfections, leur grossièreté, leur ingratitude, jusqu'à ce qu'on les ait civilisés; car l'ingratitude est fille de la grossièreté: la troisième un grande desinteressement pour le temporel; au contraire il faut s'interesser beaucoup pour eux, et leur faire tout le bien qu'on peut, et les proteger contre ceux qui les oppriment: la quatrieme un grand amour de la chasteté, et prendre bien des précautions sur ce sujet à cause des objets perilleux où on est continuellement exposé, les Indiennes êtant fort fragiles...

Il y a un autre obstacle à la Mission bien considerable de la part des Indiens mêmes: il y en a parmy eux comme parmy nous, de dociles et bien nés, d'autre indociles et pervers. Les premiers se rendent facilement, les seconds resistent longtemps, et souvent pervertissent les autres: on ne les peut dompter qu'avec le temps et par la rigueur: ils sont fort attachés à leurs Ceremonies Payennes et à leurs Traditions parce qu'elles favorisent la plûpart la sensualité, leurs Fêtes consistant dans des danses, festins à leur mode, et dans des impudicités. Deplus il faut renoncer à la Poligamie qui êtoit parmy eux, et vivre constamment dans le Mariage avec une seule femme jusqu'à la mort et ils les quittoient tres-facilement pour en prendre d'autres: cette liberté êtoit reciproque. Enfin il faut s'assujetir aux Loix du Christianisme, où la nature repugne, et sur tout à la Confession. Ils n'êtoient pas moins attachés à leurs Traditions, quoy-que tres-déraisonnables et même gênantes.

20.

Il re di Portogallo ordina al governatore di Rio de Janeiro che faccia rimandare a Lisbona i due missionari giunti senza aver prestato giuramento e che, nelle aldee tenute dai cappuccini francesi, invii altri religiosi. Lisbona, 28 genn. 1695.

APN, *Cartas Régias* VII, 114.

Antonio Paes Sande - Governador da Capitania do Rio de Janeiro. Eu El-Rey vos envio muito saudar.

Foi-me presente a vossa carta de 10 de Junho do anno passado, e a que escrevestes a Reg. Monteiro Paviner em 22 de Maio do mesmo anno sobre os Religiosos Capuchos Francezes, nas quaes referis a consideração que fizestes para suspenderes a ordem de mandar para este Reino os dous que forão sem licença e sem juramento, e o que havieis feito para não mandar o Pe. Frei Paulo, que depois voluntariamente se offereceo para me vir dar satisfação da culpa que se lhe arguio, e que esta se não havia provado supposto faltaram [?] de perguntas algumas testemunhas referidas para averiguação do facto, que he só o meio de se inquirir dos Religiosos: e me dizeis mais nas ditas cartas que o Pe. Frei Mateus seu superior não he nada affecto à Nação Portugueza; crescendo sobre aquella vossa consideração a difficuldade que se nos apresentou de como havieis de dispor do seu hospicio, e das cousas que se achassem nelle pertencentes ao seu ministerio ou da Igreja, caso de faltarem de todo os ditos Religiosos Capuchos: No que tudo tem obrado a Vossa prudencia os effeitos com que sempre procurastes acertar em as materias que vos foram e são de meu serviço. Considerando-se porém que sendo as virtudes desses Religiosos as que tambem me referis, e que tenho por cartas, não he o seu natural o que convem para terem jurisdição nos Indios que he inseparavel da temporal dos meus dominios; nada he toleravel o excesso com que promettendo as minhas ordens, tomarão a seu arbitrio a liberdade de irem para essa Capitania sem licença. Pelo que sou servido ordenarvos que logo façais embarcar p.a este Reino em as naos do comboi aquelles dous Relligiosos que ultimam.e forão sem licença: e que os mais que se acharem nas aldeas da costa e portos do mar em que possa haver perigo da sua comunicação com quaesquer nações estrangeiras, como são as q. governava e administrava o Padre Frei Paulo, os façais mudar p.a outras aldeas do Certão, provendo-as de Missionarios Portuguezes com tal arte e brevid.e que não ficando tempo algum sem Padre se possão conservar com segurança; para o que se entende aqui que pode ser conven.te mandar p.a as ditas aldeas alguns dos P.es Capuchos dos de melhor opinião que deixando crescer as barbas pareção da mesma ordem dos Francezes; e que vão prevenidos de aguas ardentes, e de outros generos com que possão convidar os Indios, que he o meio de os ter contentes e seguros. No que toca ao P.re Frei Paulo se virão as muitas certidões que trouxe em abono do seu procedimento, e se lhe não tem deferido esperando-se a conclusão da dilig.a que sobre elle vos encarregou que requere tanta pressa... Quanto ao Pe Frei Matheus deveis advertir as suas acções e notar dellas com a ponderação que costumais, a cautela ou rezolução que for necessario ter com elle, advizando-me de tudo com o vosso parecer. Finalm.te quando os ditos Pes Capuchos Francezes tenhão desamparado o hospicio, e os não haja para assistir nelle, deveis entender que tal hospicio se devolve ao Ordin.o para o mandar guardar com toda decencia, sem o dar totalm.te e de propriedade a outros Religiosos; porque os Capuchos Francezes não podem possuir como propria cousa alguma temporal, e as espirituais ou Ecclesiasticas e pertencentes ao Ministerio das Igrejas ficão com as mesmas igrejas: e neste tal cazo me pertence a mim dispor do dito hospicio como julgar ser mais conven.te ao serviço de Deos Nosso Senhor e meu. Tudo o referido obrareis pelos meios mais suaves e mais prudentes sem faltar á sua execução.

Escrita em Lisboa a 28 de Janeiro de 1695.

21.

Il re portoghese ordina che a ogni aldea (indiana) si dia una lega quadrata di territorio da ripartirsi tra le diverse famiglie per il loro sostentamento. Alvará in data 23 nov. 1700.

APN, *Cartas Régias* XI, 297.

Eu El-Rey faço saber aos que esse meu Alvará em forma de Ley virem, que por ser justo se dê toda a Providencia necessaria a sustentação dos Parochos, Indios, e Missionarios, que assistem nos dilatados Certões de todo o Estado do Brasil sobre o que se tem passado repetidas ordens e se não executão pella repugnancia dos Donatarios, o Sesmeiros, que possuem as terras dos mesmos certoens. Hey por bem, e mando, que a cada hua Missão se dê huma legoa de terra em quadra para sustentação dos Indios, e Missionarios; com declaração que cada Aldeya se há de compor ao menos de cem cazaes, e sendo de menos, e estando algumas pequenas juntas ou separadas humas das outras em pouca o menos distancia, se repartirã entre ellas a ditta legoa de terra em quadra a respeito dos Cazaes, que tiverem, e quando creção ao diante de maneira que se fação de cem cazaes, ou que seja necessario dividir as grandes em mais aldeyas, sempre a cada huma se dará a legoa de terra que por esta arbitro para as que ja tiverem o numero de cem cazaes; e as taes aldeas se situarão a vontade dos Indios com approvação da Junta das Missões, e não a arbitrio dos Sesmeiros, ou Donatarios, advertindose que para cada hûa Aldeya, e não para os Missionarios manda dar esta terra, porque pertence aos Indios, e não a elles e porque tendo-as os Indios, as ficão logrando os Missionarios no que lhes for necessario para ajudar o seu sustento e para o ornato e culto das Igrejas...

22.

Il senato di Baia al re di Portogallo sul servizio prestato dai cappuccini bretoni nella città e nell'interno della capitaneria e sul loro zelo e spirito apostolico. Baia, 13 ott. 1702.

AMB, *Cartas do Senado,* liv.112, f.34v.

Senhor. Nesta frota voltão para esse Reino os Reverendos Padres Capuchinhos Francezes que se occupavão em algumas das Missões desta Capitania e assistião em o Hospicio que por ordem de Vossa Magestade fundarão nesta Cidade para hospedagem dos seus Missionarios, e dos Capuchinhos Italianos das Missoens de Angola, e como por ordem de Vossa Magestade se encarregou e encomendou a sua fundação a este Senado, pareceo-nos precizo nesta sua retirada fazer prezente a Vossa Magestade o admiravel procedimento que sempre aqui tiverão e os muitos serviços que fizerão a Deos e a conversão das almas e educação e doutrina dos Indios e avendo-se nisso com muita grande Caridade todo o dezenteresse e incansavel zello sem ja mais se lhes fazer [?] falta nem se pouparem a trabalho algum e se achou em todos hum verdadeiro espirito de varões Apostolicos e sinaes evidentes de serem escolhidos por Deus para este ministerio do que damos conta a Vossa Magestade para mandar o que for servido. Guarde Deus a Vossa Magestade.

Bahia e Camara, treze de Outubro de mil setecentos e dous. João de Couros Carneiros o sobscrevy, André Leitão de Mello, Domingos Affonço Certão, Domingos Barboza de Franca, José Pires de Carvalho, Manoel de Souza de Azevedo.

23.

Il re di Portogallo Giovanni V al governatore di Rio de Janeiro sugli abusi commessi dai comandanti delle navi circa la tratta degli schiavi neri importati dall'Africa. Lisbona, 20 genn. 1719.

APN, *Cartas Régias* XX, f.381s.

Dom João por graça de Deus Rey do Portugal etc.

Faço saber a vos Ayres de Saldanha de Albuquerque Governador e Capitão General da Capitania do Rio de Janeiro que o Governador do Reyno de Angola me representou em carta de 16 de Fevereiro do anno passado que nos Navios que do Porto de Loanda saem carregados de negros para os portos desse Estado hião muitos mais negros por alto do que he a sua arqueação causa porque no mar morriam muitos porq. não lhe metiam mais agoa nem mais mantimentos que para aquella quantidade de negros em que o Navio está arqueado: para se evitar este damno Me pareceo ordenarvos que hindo a esse porto algum navio vindo de Angola não deixeis sahir do bordo delle possoa algúa, sem primeiro se examinar muito bem se o tal navio leva por alto algua cabessa: p.ª cujo effeito mando ao Gov. do dito Reyno que dos navios que delle sahirem p.ª esse Porto vos remeta certidam do numero dos negros em que foram arqueados para q. por este meyo se averigue os que foram por alto, e vos enviareis outra certidam porque conste o excesso das pessoas que excederam a dita arqueação para se castigarem os guardas que deram occasiam a este engano e damno dos miseraveis escravos pois por hirem mal acomodados sucedem morrerem muitos e tambem remetereis a este Reino as certidoiz dos senhores [?] dos navios que entraram nesse porto, e os que levaram mais pessoas de sua arqueação para se proceder contra elles de que vos avizo para que assim o tenhais entendido, e esta ordem fareis registar nos livros da Secretaria deste Governo e mais partes donde convier para que a todo o tempo conste do que mandey observar sobre este particular...

24.

La regina Caterina di Gran Bretagna e Infante del Portogallo concede ai cappuccini italiani l'ospizio di Baia già appartenuto ai cappuccini francesi. Lisbona, 26 febb. 1705.

Documentos históricos (da Biblioteca Nacional) LXXXIV, Rio de Janeiro 1949, 237ss.

D. Rodrigo da Costa. Eu a rainha de Grã-Bretanha, Infante de Portugal vos envio muito saudar. Tendo consideração ao que me representou a Junta dos Missionarios de ser conveniente ao serviço de Deus Nosso Senhor e meu que os padres capuchos da Italia, missionarios, tenham nessa cidade um hospital a imitação do que fui servido conceder-lhes nesta Côrte para se recolherem neles os religiosos que forem mandados para as missões de Angola e S. Tomé e vieram delas, enquanto não tiverem comoda passagem de navios para as ditas missões ou para este Reino e tambem para cura e remedio dos que enfermarem nelas e nas viagens, por ter sucedido muitas vêzes impossibilitarem-se nas tais missões por causa do clima da terra e se achar vago o hospicio de N. S. da Piedade, que os padres capuchos franceses deixaram de habitar, hei

por bem de lho conceder por todo tempo que assistirem nas ditas missões de Angola e S. Tomé e estiverem providas de missionarios competentes a sua lotação com clausula e condição que neste hospicio não poderão habitar por conventuais outros religiosos que sejam necessarios para tratar daquelles que forem ou vierem das ditas missões e seão estes: um que sirva de procurador, outro superior, e dois de pregadores, todos dos que estiverem assistindo nas ditas missões com dois leigos mais para servirem o dito hospicio, em o qual se não poderão demorar os ditos missionarios de Angola e S. Tomé mais que no dito tempo de não terem navios para se embarcarem ou estiverem doentes, pelo que vos encarrego e a vossos sucessores o cuidado de o fazer observar e de me dares conta de como assim se observa porque a minha [in]tenção é evitar por este meio se não possa de alguma maneira faltar as ditas missões de Angola e S. Tomé por causa de outros em que os ditos religiosos capuchos de Italia se hajam de ocupar nessa cidade e mais partes desse Estado onde há mitos religiosos para se empregarem nelas pelo que tambem se não encarreguerão de alguma sem especial ordem minha e esta carta mandareis registar não só em o livro da secretaria mas em Junta das Missões desse Estado e o fareis presente nela para que a todos conste... tembem pelo que lhe pode tocar de sua execução.

Lisboa, 26 de febereiro de 1705.

Rainha.

25.

Il re di Portogallo ordina al viceré, Luiz Cezar de Menezes, che dia ai cappuccini italiani l'amministrazione delle aldee indiane già fondate dai cappuccini francesi sul fiume S. Francisco e poi passate ai carmelitani. Lisbona, 10 dic. 1709.

Documentos históricos (da Biblioteca Nacional) XXXIV, Rio de Janeiro 1936, 310.

Luiz Cezar de Menezes, Amigo. Eu El-Rei vos envio muito saudar. Havendo visto a reprensentação, que me fez Garcia de Avila Pereira, sobre o pouco fructo que os Religiosos de Sancta Theresa têm feito nas Christandades do districto do Rio São Francisco, em [que] assistem em lugar dos Capuchos Francezes por ordem minha, e ser conveniente ao serviço de Deus e salvação daquellas almas, entregarem-se as ditas Missões aos Capuchos Italianos por serem os mais uteis nella como a experiencia tem mostrado no exemplo de sua vida, e desinteresse dos seus bens humanos, pois só tratam da salvação das almas e se contentam com o que lhes dá a Providencia divina, no que se evita a despeza, que a Fazenda Real faz de trinta mil reis cada anno de ordinaria a cada um dos Missionarios Therezos. Fui servido resolver que os Religiosos Capuchos Italianos assistam nas Missões do districto do Rio de São Francisco, que occupavam os Religiosos Therezos, para o que mandei avisar nesta Corte ao Superior dos Capuchos Italianos assista com os Religiosos que forem necessarios as taes Missões. E a vós ordeno por esta mandeis suspender as despezas que se faziam com os Miss. de Sancta Thereza todos os annos para suas congruas da Fazenda Real porquanto Garcia de Avilla Pereira se obriga a assistir com a sua aos Missionarios Ital., quando necessitem de alguma coisa para o seu sustento.

Escrita em Lisboa a 10 de Dezembro de 1709. Rei. Presidente Miguel Carlos. Para o Governador Ger. do Estado do Brasil.

26.

Il viceré Conde de Vimiero al missionario Frei Francisco Romano sul modo di regolarsi con gli índios e a riguardo di chi li molestava. Baia, 31 ott. 1718.

Documentos históricos (da Biblioteca Nacional) XLII, Rio de Janeiro 1938, 155s.

Agradeço a vossa Paternidade o grande zelo que tem de que os Indios da Missão em que assiste sejam conservados nela sem a menor violência e que na ligua de terra que Sua Magestade, que Deus guarde, lhe manda dar para a sua aldeia, se não intrometa nela pessoa alguma, nem metam gados vacuns, e cavalares no distrito que compreender a dita legua de terra.

Ao ouvidor de Sergipe de El-Rei, ordeno com todo o aperto faça conservar os mesmos Indios na forma que Vossa Paternidade verá do despacho da petição que com esta remeto, a qual Vossa Paternidade enviará logo com a mesma carta, para que êle dê pronta execução ao que lhe ordeno.

Vossa Paternidade terá particular cuidado de me dar conta do estado em que os Indios procedem na obediência que lhe devem ter, como tambem de que havendo alguma pessoa que falte á observância da minha ordem expressar-me se é morador, ou official de milicia do mesmo distrito para que eu mande venha logo preso a minha presença por ser muito conveniente ao serviço de Deus Nosso Senhor, de Sua Magestade, que Deus guarde, e dos pobres e miseraveis Indios, que vivam sem a menor violencia, ou molestia.

E come vejo o cuidado com que Vossa Paternidade procura o remedio e conservação dos mesmos Indios, fico com o mesmo para lhes valer em tudo o que fôr de justiça, e piedade: espero que vossa Paternidade continue da mesma sorte, para que eu tenha mais que lhe agradecer. Deus guarde a pessoa de Vossa Paternidade muitos annos.

Bahia e Outubro 31 de 1718.

O Conde de Vimiero.

27.

Il governatore generale al superiore dell'ospizio della Pietà per i documenti relativi alla Storia ecclesiastica e civile *del Portogallo e Conquiste.* Baia, 24 nov. 1722.

Documentos históricos (da Biblioteca Nacional) XLV, Rio de Janeiro 1939, 11.

E' muito do real agrado de Sua Magestade, que Deus guarde, se remetam deste Estado à Academia, que foi servido mandar instituir, para debaixo de sua soberana proteção se escrever a *Historia Eclesiastica e Secular* do Reino de Portugal e suas Conquistas, os documentos que se insinuam na copia inclusa do que se pretende saber de cada Religião. E assim espero do grande cuidado, e diligência de Vossa Paternidade, que examinando por ela, o que no Arquivo desse Hospicio se acha, me remeta pela Secretaria de Estado, com carta sua por duas vias, os traslados, tudo com a clareza, e individuação que conduzir á maior brevidade, para eu remeter como o dito Senhor ordena. Deus guarde a Vossa Paternidade.

Bahia e Novembro 24 de 1722. Vasco Fernandes Cezar de Menezes.

28.

Il governatore generale ringrazia il prefetto dell'ospizio di « Nossa Senhora da Piedade » per aver provveduto di cappellano la « feitoria de Ajudá » sulla Costa de Mina. Baia, 25 maggio 1723.

Documentos históricos (da Biblioteca Nacional) XLV, Rio de Janeiro 1939, 82s.

Recebo a de V. Paternidade, e lhe agradeço a nomeação que fez de Capelão para a Feitoria de Ajudá cuja prontidão, e zelo, farei presente a sua Magestade, que Deus guarde, de quem V. Paternidade e todos os Capuchinhos devem esperar todo o favor.

Tenho mandado fazer os ornamentos e tudo o mais necessario para se dizer a Missa na dita feitoria e não sei se se poderá pôr tudo pronto para ir na primeira occasião por ser breve; mas com anticipação do tempo avisarei a Vossa Paternidade do dia do embarque. Deus guarde a Vossa Paternidade.

Bahia e Maio 20 de 1723.

Vasco Fernandes Cezar de Menezes.

29.

Fatti straordinari relativi alla morte di p. Andrea da Mornico, già prefetto apostolico di Pernambuco (1727).

ACP, III/6, 17r-18r.

Este religioso Missionario, ja Prefeito deste hospicio... indo pella Costa da Mina a S. Thomé por Pref., depoes de nove meses de penosa viagem, quasi sempre doente tendo-se ja por tres vezes prognosticada a morte, chegou ao Castello de S. Jorge na Costa da Mina occupado pellos Hollandeses, e ahi depoes do segundo dia do seu desembarque morreo, e foi achado de joelho emcustado com hum so gotovello a huma caixa; e em tal positura (como depuserão o capitão, e outros mais) esteve nove horas continuas com as mãos juntas, e os olhos virados ao Ceo come se fosse vivo, e vivo com effeito o julgarão por cinco horas continuas, pensando que estivesse em oração: ao meio dia o forão a chamar para jantar: e então ficarão desengannados, porq. o acharão na mesma positura morto. No pavimento onde estava ajoelhado com os joelhos nus deixou huma tal mancha a qual por quantas diligencias fizessem, nunca a poderão tirar, e ainda dizem que claramente de presente apparece.

Aos 14 de sett.º do anno 1727 foi sepultado na Igreja antiga dos Portugueses, qual agora serve de carneiro pellos Officiaes Nobres Olandeses do Castello: dentro de huma caixa esteve dous annos sepultado no ditto lugar: a cabo de dous annos governando por Vice Prefeito este Hospicio o Pre Fr. Boaventura de Pontremoli, mediante a grande diligencia e cuidado do capitão José Garcia se alcançou dos Olandeses o cadaver do Def.º Pre, pello que forão precisar muitas diligencias, pellas muitas difficuldades que punha o Comandante daquelle Castello. Alcandado, desenterrarão o caixão, e o abrirão, e deixarão o corpo inteiro: sabido desta novidade todos do Castello fizerão instancia p. q. não sahisse fora do lugar aquelle Def.º, e teria assim sucedido, se o General, e Governador do Castello não se visse attacado no ponto de honra de guardar, e manter a sua palavra.

O capitão fez logo repartir 14..... entre os soldados e depoes de estar hum dia exposto a vista de todos, fexou o caixão, e o ditto Cap.m

José Garcia o levou a bordo da sua imbarcação. E p.a não experimentar algumas novas opposições, e dificuldades da parte dos Olandeses pus o Navio em franquia fora do tiro do canhão da Fortaleza, ficando em terra a metade da gente com o ditto capitão. No tempo porem que o Navio andava com as velas abertas p. se por em franquia fez tão forte o vento, que por quantas diligencias fizesse a gente do Navio para o temonar, todas forão baldadas, foi preciso deixarlo currer, e em 18. dias chegou a este Recife sem que tocassem huma só vez os Panos. Alcançada a licença do Bispo que então era o Illmo, e Revmo D. José Fialho, se foi tomar o corpo do def. Padre, se abrio o caixão na presença do Illmo e Rmo Senh.r Bispo e se achou o corpo inteiro, perfeito, e tão bem composto, que parecia fosse spirado naquella hora. Isto foi no dia 22 de Janeiro 1730: em cujo dia foi sepultado no lugar acima apontado.

Oito dias despoes se lhe fez hum Officio no qual concorrerão Suas Excellencias o Sn.r Bispo, e Governador, com todos os mais ministros Seculares e Regulares, e grande concurso de Povo.

30.

Il governatore di Rio de Janeiro, Luís Vahya Monteiro, scrive al re di Portogallo in difesa dei missionari cappuccini. Rio de Janeiro, 21 giugno 1729.

Publicações do Arquivo Publico Nacional XV, Rio de Janeiro 1915, 365ss.

Snr.

Vendo o requerimento do Padre Provincial e mais religiozos Capuchos desta Provincia juncto a esta Provisam de V. Mag.de, apenas posso informar, e responder sem as lagrimas nos olhos, porque me persuado, que so ó Diabo hé autor de semelhante requerimento cheyo de mil falsidades, e razoens sufisticas, para embaraçar os progressos da unica, e santa missão não se envergonhando de accuzar dous pedaços de ceo como sam estes religiosos Barbadinhos, de que tem fundado hum hospicio (não havendo) contra as reaes ordens de V. Mag.e ao mesmo tempo que confessão na sua petiçam que tem hum convento junto desta Cidade com caza de estudo, em que habitam 30 religiozos, com manifesta offensa da ordem de V. Mag.e que receby pela Secretaria de Estado, de que remeto copia, pela qual foi V. Mag.e servido conseruarlhe o edificio, que tenham feito, em attenção do S. a que era dedicado, ficando em pé a primeira ordem, porque se lhe permitio (tendo elles edificado sem licença de V. Mag.e) que serviria sóm.e p.a. convalescencia dos seus religiosos desta cid.e e que habitarião delles sóm.e dous, athê tres religiozos, e elle se acha com o aumento referido, e de semelhante substancia sam todos os mais fundamentos de que usam os suppes, porque tendo a sua Provincia padecido grandes disturbios que se acham apagados na parte de se interessarem os seculares nelles, ainda a religiam padece os mesmos disturbios principalmente na parte de nam observarem a sua regra nem guardarem inteira obediencia aos Prelados, nem deixarem de inquietar esta cide, e as villas onde habitam, com acções potenciozas e absolutas, chegando a dar o anno passado, com hum pao na Ilha Grande a hum moço honrado, de cazo pensado e agora me fes o capm mór de Cabo Frio requerimento para fazer deixação pelos não poder atturar, chegando a ter no seo convento quatro hias prezos huns escravos de fora, mandandoos assoutar todos dias, e pouco tempo há, que estando

hum religioso deste convento em casa de hua mulher publica de noute tocando sua viola a porta, se combateo com huns soldados de que lhe resultou ficar com hum dedo menos, cuja historia foi publica em toda esta terra, que toda anda semeada de frades Capuchos, sem companheiro, e não reparam os suplicantes que estes excessos lhes divertem as esmolas, que lhes não tiram os Capuchos Italianos, aos quaes querendo os fieis fazer muitas, não admittem mais, que o sustento diario; e estando nesta terra ha oito annos no discurso dos quaez foram a S. Paulo, e as todas as Minas visitando quantas Aldeias e Citios havia, e Montes nunca quizeram admitir habitos, que lhe davam os devotos, andando rotinhos, e quasy nús, e cheyos de remendos; e creyo que mais por obediencia, que por vontade admitiram o reparo, que lhe fes o R. Bispo de vistr.o; e elles nam tem hospicio, e sóme estam arrumados na Capella de N. S. do Desterro, adonde se recolhem com promiçam do R. Bp.o por ser aquella capella da administraçam ordinaria; e sam unicame dous religiozos, não só de uida exemplar, más Sancta que assim aclamam a hum dellez que de S. Paulo baixou a fazer missam na costa de Parnaguâ, e laguna de onde continuam.e estam vindo noticias de prodigios que lá succedem, ainda depois que se recolheo a esta cid.e; e por estas partes ainda hé mais venerada a virtude de seo companheiro Fr. Antonio a q. dey vistas deste requerimento, cuja resposta remeto incluza.

Estes dous religiosos a meo ver forão aqui lançados como Jonas nas praias de Ninivé, por que sendo destinados para a sua missam da Costa da Africa, vierão aribar a este Porto adonde os abraçaram os fieis e adonde tem esperimentado grandes controverçias principalmente pelo estado Ecclezº de quem sem duvida se valeo o Diabo, para lhe fazer a guerra mais forte, porque foram perseguidos, por quem governava o Bispado antes de vir o R. Bispo (que os estimou pelo merecimento da sua virtude) e agora o sam peloz seos proprios Irmãos, tudo fabrica do Demonio para arruinar o grande fructo, que fazem, e faram se V. Mag.e os conservar; e eu lhe concedy licença p.a hirem as minas, de que dey conta a V. Mag.e pela Secretaria de Estado, e foram fazendo sua missam diante do R. Bispo, que hia em vizita, e mos pedio p.a percursores della, afim de ter menos, que castigar, quando chegasse, e não cabe em numero as converções que fizeram, e reforma de vida, e occasiões peccaminozas que evitaram, e como os f.os da sua religião foram sempre fataes zeladores do serviço de Deus, e de V. Mag.e desde o principio das suas conquistas. E toda a costa de Africa, aonde ainda cultivam a vinha de Deos por dominios de V. Mag.e e tendo tambem nesta America hospicio na Bahia e Pernambuco, sem se experimentar nunca nelles materia de inconfidencia, infamia, que hé mais natural nos homens da vida desoluta, e destrahida (ainda sendo nacional) e que caressem de dinheiro, p.a os seos vicios, de que não participam estes religiosos Barbadinhos, por esta causa me paresse muito conveniente que V. Mag.e os conserve nesta terra, do mesmo modo, que nas mais conquistas em algum modo de hospicio, em que possão habitar hum par delles, na forma, que o fazem em Angola, S. Thomé, e mais partes, de que rezultará o que mais conveniente for a seu real serviço.

A real pessoa de V. Mag.e g.e Deos muitos annos como seus vassallos havemos mister. Rio de Janeiro 21 junho de 1729.

Luiz Vahya Monteiro.

31.

Il re di Portogallo concede ai cappuccini di poter fabbricare un ospizio a Rio de Janeiro, sovvenzionando personalmente la costruzione. Lisbona, 23 ott. 1739.

APN, *Cartas Régias* XXX, f.132; *Publicações do Arquivo Nacional* I, Rio de Janeiro ²1922, 484.

D. João por Graça de Deus REY de Portugal e dos Algarves, daquem e dalem Mar, em Africa Senhor de Guiné.

Eu faço saber a vós, Governador e Capitão General da Capitania do Rio de Janeiro que, vendo a conta que me destes sobre o requerimento dos 2 Religiosos Barbadinhos assistentes na Capella de Nossa Senhora do Desterro pouco distante dessa Cidade, para que lhe mandasse fazer ao pé da mesma Capella uma casa para elles viverem, por estar a em que eles vivem cahindo. Atendendo a informação que sobre esta materia destes a esta Capitania resultam as fervorosas e continuas Missões dos ditos Padres e que o Sitio do Desterro fica muito distante e desacomodado para o aproveitamento do povo, alem de outras razões que me foram presentes. Sou servido por resolução de 21 deste mez e ano em consulta ao meu Conselho Ultramarino que no sitio vizinho ao Hospicio de Jerusalem desde o quintal do Capitão João Antunes até a ultima coluna de pedra que está no caminho que vai para o Desterro, façais tomar por avaliação, tres caras de terras que ocupam um pedaço de morro baldio e nesse sitio mandareis edificar para os ditos Padres Barbadinhos um pequeno e humilde hospicio com sua Capellinha; mas sem forma de Convento que na pobreza da fabrica corresponda à humildade e pobreza com que tanto edificam os ditos Padres e porque no dito sitio em que mando erigir o mesmo hospicio pode haver algum inconveniente, se busque outro lugar em que efetivamente e com brevidade se acomodem os mesmos Padres cujas despezas se farão à custa de minha Real Fazenda.

El-Rey Nosso Eenhor o mandou por Thomé Gomes Moreira e Martinho de Mendonça, Conselheiros de seu Conselho Ultramarino e se passou por duas vias.

Feita em Lisboa Ocidental a 23 de Outubro de 1739.

Thomé Gomes Moreira. Martinho Mendonça.

32.

P. Antonio da Perugia chiede, per la sua vecchiaia e i suoi acciacchi, di poter restare nell'ospizio di Rio dopo 34 anni di attività apostolica. Rio de Janeiro, 4 ott. 1754.

Arquivo Historico Nacional do Imperio (Lisbona), *Papéis avulsos do Rio de Janeiro*, doc.17.316.

Exmo Senhor.

Seja louvado Jesus Xst.o

Por muito ter na lembrança o que V. Ex.cia me favoreceo com a Sua carta de que foi servido mandar ao Coronel e Governador interino desta Praça — Mathias Coelho de Souza, para o fim de me conservar neste Hospicio que a fidelissima memoria do Snr. Rey D. João 5° foy servido mandar fazer para o commodo do meu companheiro Frey Hyero-

nimo de Monte Real, e para o meu, e dos mais Missionarios Apostolicos, que vieram prestar serviço a toda a Missão deste Bispado; em cuja facção (?) do dito Hospicio sempre assesty the ultima sua perfeição (e como a dita carta de V. Ex.cia, quando nesta chegou, ja achou sahido o dito Governador interino; e rezão por que venho com esta aos pés de V. Ex.cia e a pedir-lhe a conservar do seu favor para que seja servido..., e como por esmolla, que tudo permitte a velhice e os achaques); em representar a sua Magestade fidellissima todo o meu trabalho de missionario, que tenho feito em trinta e quatro annos, que me acho neste Brazil, e Bispado, missionando pela maior parte delle; de sorte que o fiz por todas as Minas Geraes, com o defuncto Bispo D. Frey Antonio de Guadalupe, yndo em vizita; varias vezes a São Paulo e a toda a sua Capitania, correndo toda a Praia do Norte the Santa Catherina e Laguna. E tãobem no anno 1736, por ordem do mesmo Senhor, de feliz memoria, me embarquei na Escoadra das naus de guerra para o Rio do Prata, onde depois de estar varios mezes, passamos a Colonia, e desta ao Rio Grande de São Pedro, para a nova Povoação que neste se fez e em que nella assisty tres annos, administrando os Sacramentos e celebrando missa aos novos Povoadores; e, como por toda a parte, com o meu officio de Missionario Apostolico, em que depois de todo este trabalho, carregado de annos e achaques, me reconduzi a este Hospicio, aonde me acho; e com estes, e a natureza deita ao clima, ympossibillitado de passar o mar, e poder viver no differente clima de Europa no Convento da minha Provincia, com grande perigo de vida que terey se o fizer, no Mar, ou a chegada for ynfalivel. Cuja Representação, que ymploro a V. Ex.cia, para com o dito Senhor, he para do mesmo me alcançar hum Decreto para que com este possa ser conservado neste dito Hospicio do Rio de Janeiro aonde fico: E sempre rezando a Deos Nosso Senhor pela vida e saude de V. Ex.cia e que o guarde por muitos anno.

De V. Ex.cia.

Umilissimo Servo, e Orados Capuxo

Frey Ant.o de Perugia, ex bis Pref.o Capuxinho apos.

33.

L'opera di p. Vitale da Frascarolo (Frei Vidal da Penha) nelle aldee di Gameleira e di Jacaré in Pernambuco. (1802-1804).

Da *Repertorio a Fundação*: ACP, III/6, f.38v-39r.

O Rev.do P. Fr. Vital de Frascarolo da Provincia de S. José de Leonissa, hindo de Missão no anno 1800 freg.a de Cabrobó, e pella parte do Rio S. Fran.co..., humas Nações de Indios que desde o anno 1743 desertarão de suas Aldeias sitas sobre as margens do Rio S. Fran.co se forão a embrenhar no centro daquelles certões fazendo continuos roubos, e insolencias. Attrahidas de bom modo do d.o Padre Missionario, vendo a sinceridade com a qual os tratava, pedirão de serem aldeiados, e baptizados: com eff.o no anno 1802 os tirou dos mattos e baptizou-os: congregando humas Nações dos dittos Indios no lugar chamado *Gameleira,* e outros no lugar chamado *Jacaré,* deixando no pro. lugar huma casa de oração com huma cruz, e dando parte ao Diocesano, q. era no mesmo tempo gov.or interino, para que pusesse Direitor, e Sacerdote: foi a sitiar a nova aldeia do Jacaré na Serra Negra onde fez casa de oração, e cuidou na instrucção dos dittos Indios, e formou-se huma

aldeia para o que os senhores deputados da Real Junta promettarão de concorrer com tudo o que fosse necessario para formar Igreja, e construir a Aldeia, mandando aos Indios ferramentas, e vestuarios, dando parte ao Soberano p.a elle suprir com tudo o que fosse necessario... Achando-se o dito Pre enfermo, se recolheo ao Hospicio aos 3 de Jan.o do anno 1804.

34.

P. Apollonio da Todi, dietro richiesta del Juiz Conservador *Balthazar da Silva Lisboa, espone considerazioni intorno alla catechesi indiana, in seguito alle riforme di Pombal.* Baia, 20 dic. 1804.

Da Balthazar da SILVA LISBOA, *Annaes do Rio de Janeiro* VI, Rio de Janeiro 1835, 181-193.

Illm. Sr. Juiz Conservador. — Meu Senhor, tive a honra de receber a carta da V. S. Illma., da qual reconheço a estimação que faz deste pobre Missionario, já consumido nas Missões dos Sertões da Bahia. Não há duvida que estou lembrado, que no anno atrazado V. S. me fallara de converter os Gentios, quando lá foi a levantar a sua custa a Igreja de Madeira nesta sua nova Villa de Valença. Porém, assim como foi huma conversa com pouca esperança de succeder, não dei huma adequada resposta. Vendo agora V. S. estar desejoso que succeda, e que se abra huma nova estrada bem commoda e breve para beneficio de Sua Magestade, dos moradores, e destes Gentios; em resposta a ella digo:

Que não tem duvida, que eu sou bem pratico dos Indios, das suas inclinações, sua natureza, e seus vicios; pois morei com elles cinco annos continuos, e além disso fiz missão em vinte e dous annos, e mais que vou missionando por estes sertões, nas seguintes Villas e Aldêas, principiando do Sertão do Norte — Villa de Abrantes, Maçarandopio, Carmo, Aguazeda, Japaratuba, Pacatuba, Collegio S. Pedro, Pão de Assucar, Curral dos Bois, Rodellas, Massacará, Sacco de Morcegos, Canabrava, Natuba, Saúde, Jerú. Pela parte pois do Sul fui à Una, Santarém, Barcellos, Olivença, e Almada, além de outras Aldeazinhas, que não tinhão nem Padre, e nem erão Villas nem Freguezias, mas Arraiaes enconstados às Freguezias de moradores.

Em todos estes lugares de Indios, não só fui muitas vezes missionando, mas ainda como visitador, e ainda depois como Crismador. De tudo isto pode V. S. conhecer o quanto seja dilatado o meu conhecimento dos Indios; quasi posso dizer, que ora em hum modo, ora em outro tenho correspondencia e moro entre elles pelo espaço de vinte e dous annos e mais, como V.S. terá ouvido fallar quando foi Ouvidor por este Sul, e presentemente Juiz Conservador. Portanto, parece-me que V.S. não duvidará do meu dizer, tendo visto mais e menos que cousa são os Indios, que são gentes de nenhum prestimo, por serem falsos, preguiçosos, vingativos, e luxuriosos ao ultimo excesso. E por esse motivo a gente India, não se póde attrahir com o Céo, porque a fé delles não he firme; não se pode attrahir com as riquezas, porque não fazem caso nenhum dos bens do mundo, nem com os pontos de honra, porque são sem vergonha. Em fim são bichos, que só com o medo se alcança alguma cousa delles. E se os Indios não fossem desta natureza, não sei se haverião ainda moradores pelo que recebem delles. Com tudo Sua Magestade tem obrigação de os conservar, tratar, mandar-lhes Missionarios, não só para conservar os mansos, mas ainda para converter

os bravos; e isto pela utilidade que a coroa e seus subditos alcanção, como pelos privilegios e graças concedidas da Santa Sé Apostolica.

Isto presuposto, eu de minha parte estou prompto quando V.S. quizer, como já disse em outra occasião. Porém veja que tudo isto no presente tempo não se póde fazer sem licença e auxilio de Sua Magestade e do Sr. Arcebispo ou Cabido em falta delle. E esta he a razão porque não estão convertidos estes Gentios bravos. Pois no anno de 1778 foi mandado pelo Sr. Arcebispo o Reverendissimo Missionario Frei José de Bolonha, o qual chegou até a Villa de Ilhéos, e dahi foi mandado a retroceder, porque com elle queria que fosse hum Clerigo, que com o Missionario fosse convertendo os Gentios, o Clerigo tomasse posse delles como Vigario, que pois não se concluio: porque o Clerigo queria de Congrua mais de duzentos mil réis. Então foi mandado tambem o Missionario a retroceder, e foi missionando por estas Villas do Sul até a recolher-se nesta Cidade. Dahi no anno de 1793, me foi pedido do Sr. Desembargador e Ouvidor Francisco Nunes, já defunto, para andar a converter estes Gentios ditos de Patipe, ou do Funil; e que se dizia pelos descobridores, que erão huns poucos Mamalucos, que eu crismei erão nove Aldêas, que erão terras muito boas, cheias de Minas de ouro, de pedras preciosas, e de madeiras mui particulares. Por esta razão o dito Desembargador e Ouvidor andava na diligencia de abrir huma estrada que viesse a sahir, pouco mais ou menos, lá por esta Villa de Valença, ou Taparuá. Porém, morrendo elle, se incumbio o abrimento desta estrada ao Sr. Coronel José de Sá, o qual debaixo do serviço do Rei e dos povos, buscou a propria conveniencia e utilidade, transportando-a para a sua terra de Camamamú, que do centro dos Sertões ouvi fallar ser impraticavel pelas dilatadas matas e ladeiras insuperaveis, como V.S. saberá melhor do que eu, pois eu fallo pelo que ouço, e V.S. de vista.

Huma vez, meu Senhor, não carecia quasi de nada o Missionario Apostolico que vem mandado de Sua Magestade com este fim de missionar e converter peccadores e Gentios. Quando o Missionario tinha apresentado seus papeis, e alcançado approvação e lincença do Senhor Arcebispo, os Prefeitos mandavão a missionar por todas as partes, fossem moradores ou Indios, mansos ou bravos, convertidos ou para converter, e deste modo sem gasto de sua magestade forão-se convertendo com os Indios mansos os bravos, não havia mais Gentios, senão nesta parte. Com esta liberdade Apostolica, de que resultava muito fructo nas Almas, se originou de varios Frades, Clerigos e ainda Seculares, se arrogarem o titulo de Missionario, e sem dependencia do Sr. Arcebispo se punhão a fazer humas ridiculas Missões, com infamia dos verdadeiros Missionarios Apostolicos, para ajuntar dinheiro, e tanto sabião fazer bem o seu papel, que depois com a mudança do Sr. Arcebispo alcançavão o que nunca podião alcançar em outros modos. Eu conheci hum Clerigo que assim alcançou de ser visitador, e dahi huma rendosa Freguezia, quando não merecia nem ser Coadjutor. Outro Frade alcançou tanto que pouco faltou de ser Bispo, e outro de lançar fora o hábito, e alcançar muitos privilegios e honras; porque com a força do dinheiro apparecião grandes homens, e de ter feito muito serviço a Deos e ás Almas, quando merecião a suspensão das ordens, e annos de cadêa. Em vista destas desordens, era necessaria alguma reforma. Como de facto veio huma lei com que se prohibe, que ninguem pregue sem licença em escripto do Sr. Arcebispo, e do contrario seja preso etc. Justissima Lei. Porém com esta

prohibição se servio o Sr. Arcebispo de apertar e coarctar os Missionarios Apostolicos, que passou de hum excesso a outro, porque ordenárão em hum modo as cousas que cada vez que sahem desta Cidade a missionar, hão de fazer requerimento como se fosse a primeira vez; ainda mais, que os mesmos Vigarios fação petição para ter a Missão, e acabando a Missão nesta, passando para outra Ferguezia se faça o mesmo. Donde não só fica penoso o ministerio Apostolico, mas ainda muitos se deixão de chamar o Missionario, como V.S. terá sabido entre os tantos o caso de Jequiriçá, que, querendo o Povo, não quiz o Vigario, e assim ficou sem Missão, com prejuizo das Almas, o que me parece sem razão. Porque depois de serem approvados e admittidos seus papeis, depois de pedir todas as licenças conforme ordena o sagrado Concilio de Trento, e dando o Sr. Arcebispo toda a jurisdicção de Missionario Apostolico, parece que isto pudesse bastar. Pois hum Governador, hum Ministro até que não he mudado, ou não se lhe ordena em contrario, sempre lhe serve o mesmo despacho, e nem acabada huma cousa, e dada a sentença pede licença para fazer e sentenciar outra. Assim parecia-me devesse ser dos Missionarios mandados de Sua Magestade ao Brazil. Como antes disto se praticava, que missionavão nas Igrejas dos moradores, pregavão aos Indios mansos, e com estes se internavão nos matos a converter os Gentios. E neste modo ião formando Aldêas, dahi davam aviso ao Sr. Governador, ao Sr. Arcebispo, ao Sr. Padre Prefeito para darem aquelles provimentos necessarios para a conservação da Nova Aldêa. Agora pois não he assim: carece logo licença de Sua Magestade, do Sr. Arcebispo, do Sr. General; alias o Missionario não póde andar a missionar ainda que sejão Gentios.

Pois he preciso reparar, que devendo-se andar logo a converter huma Aldêa de Gentios bravos, carece de insinuar-se o Missionario pouco a pouco, acarinhando-os ora hum ora outro, dandolhes contas de vidro, que os Indios estimão muito, especialmente se são brancas. Carece tambem que como se vão convertendo e baptisando, vesti-los, isto he, os homens de camisa e ciroulas; e as mulheres de camisa e saía, o que não póde se fazer sem algum gastosinho de Sua Magestade; porque nem o Missionario, nem V.S. por ser hum Ministro pobre, póde chegar a isso. Além de tudo isto se carece de sermos acompanhados de alguma pessoa armada; porque huma cousa he de ir missionando, e ir a pouco entrando entre os Gentios, que já ficão inclinados a Fé, outra he ir de repente sem communicação nenhuma entre elles: pois se de todos os Indios ninguem se deve fiar delles, muito menos dos bravos. Ainda os Indios bravos teem suas armas, alem do arco, e sabem pelejar muito bem por serem providos de armas e ensinados dos Indios, que tornão á gentilidade. Eu sei que o Missionario Fr. Luiz de Bolonha (que já morreu, e morreu em conceito de Santo, fazendo depois de morto muitos prodigios), quando foi nas Aldêas altas, que são por cima do Piauhy, a missionar huma vez, passando de hum lugar a outro, ainda acompanhado de cincoenta pessoas armadas de espingarda, pistola e catana, com hum Capitão, com tudo no meio do caminho forão rechados sem elles darem hum tiro.

Em quanto pois ao modo que se há de ter em aldear os Indios bravos, deve ser, que não ha de ser contra a vontade com força de armas e bandeiras, mas primeiro o Misisonario he que deve trabalhar por meio de Indios que saibão a sua lingoa, instruindo-os cathequisando-os, e pouco

a pouco com a mansião possivel, capacita-los e atrahir o affecto delles; para pois saber tambem a vontade delles para onde querem morar, quando a Aldêa não se possa fazer onde elles morão. Pois os Gentios, ainda que bravos, têem seus Chefes, seus Grandes, que ganhados estes, todos os mais ficão quietos e socegados. Do contrario fingem de estar contentes, e depois repentinamente levantão-se, matão e fogem pelos matos, como tantas vezes succedeu. E assim, para não se expôr a estes perigos, devem-se em humas tantas cousas agradar, e especialmente na situação da Aldêa, quando se deve mudar. Quando pois o Missionario não alcance nada dos seus trabalhos, e que queirão proseguir a ser Gentios, então V.S., autorisado de Sua Magestade, poderá usar daquella violencia que fôr necessaria, ao menos para não afasta-los, que não causem inquietação aos moradores que forem a estabelecer na nova estrada, e nas mais partes daquellas terras.

Em quanto pois a se fazer Villa de Indios, presento a V.S. o que tem visto de bom nas Villas dos Indios em tempo que foi Ouvidor, e depois indo nestas matas como Juiz Conservador das Côrtes Reaes, terá visto, que não são nem Villas nem Aldêas, mas huns quatro Indios bebados, que com o nome de Capitão mór, outro de Sargento mór, outro de Juiz ordinário, outro de Orfãos, sem governo nenhum, com hum Escrivão branco peior que elles; e os mais mettidos nos matos, vivendo de Gentios, que em fim só differem dos bravos de serem baptisados, não perseguir os moradores, e mais nada. Antes estas Villas que fizerão são cousas de tornarem muitos Indios em Gentios bravos. Os que inventárão de se fazerem Villas de Indios pensavão de fazer bem, como na verdade parecia, que unindo-se duas ou tres Povoações de Indios em huma Vila, que fizesse o numero de tres ou quatro mil pessoas, pôdessem viver, governar e conservar-se com os moradores. Porém a experiência tem feito ver em todas as partes que foi a ruina delles, porque nem tomárão o governo dos moradores, nem ficárão mais civilisados do que erão reduzidos pelos Missionarios, e só o fructo que apparece he irem tornando á gentilidade e braveza.

Bem sei que tudo isto se fez com hum novo directorio, que os declara brancos, com as mesmas honras dos brancos; porém, fallando eu com o Capitão mór dos Indios da Villa de Sore e mais das Villas de Mirandella no anno de 1782, em que fiz missão, e fallando deste novo directorio para convence-los da brutalidade dos seus governos, me respondêrão: « Sr. Padre Missionario, Sua Magestade muito nos tem honrado com este directorio, pois nos declarou brancos, e com os privilegios dos brancos, porém de que serve quando nos deixou o mesmo coração, e ficando o mesmo coração, sempre obraremos de Indios, e não de brancos. » Assim se vê por experiencia. Este novo directorio que annullou o de D. João V, que era o mais proprio para esta gente, dizem, que se fez com a informação de hum Missionario do Brazil. Porém julgo que fosse de nome, porque eu em vinte e dous annos e mais que fui por estes Sertões, não achei que produzisse bom fructo nos Indios, mas antes a faze-los levantados, atrevidos libertinos, em modo que vão tornando á gentilidade, como disse, e os que não tornão vivem de gentios baptisados: isto está á vista de todo o mundo.

Muito menos ainda de unir em Villa Indios e moradores, porque seria o mesmo que corre-los para o mato, e dar modo a serem Gentios os moradores; porque quanto são inclinados os moradores de ter Indios

e Indias nas suas Fazendas, pela conveniencia do trabalho e das mancebias, outros tantos inimigos de casar com as Indias. Eu conheci hum branco perto a huma Aldêa bastantemente rico, a quem contavão mais de sessenta filhos, sem nunca querer casar com nenhuma dellas, porque as deflorava, e quando ficava aborrecido, ou ellas prenhes as largava e se pegava com outra, e assim passou toda a sua vida. Do mesmo modo as Indias não têem inclinação de casar com brancos, mas sim com negros, ainda que captivos. Eis aqui unidos em Villa com os brancos, he viver toda a vida amancebados, e serem mais velhacos, porque o Indio não toma do branco senão o vicio, e não o que he virtuoso e honesto. Temos o exemplo em Jerumoabo, que era Aldêa de Indios, e se fez Villa de Indios e moradores. Já logo brigas: os moradores mortificando os Indios: os Indios em vista disso, muitos fugirão pelo mato, e os que ficárão amigados, quem com negros e negras, quem com mulatos e mulatas, quem com brancos, que parecia huma gentilidade. Do que, meu Senhor, se segue, que em theoria estes planos são excellentes; porém em prática, em razão da natureza do Indio, não produzem senão desordem. A natureza do Indio o inclina excessivamente para o mato, e a ser Gentio; por isso em pratica se conhece, que da liberdade que se concedeu a elles pelo novo directorio, de estar aonde lhe parecer com os moradores, he a causa de tornarem-se a encher os matos de Indios.

Em quanto pois de proseguir depois de convertidos e aldeados a ser Missionarios delles, para isso temos tempo a fallar. Não ha duvida que o Indio pela sua pouca memoria, e inconstancia na Fé carece para se conservar Christão e de bons costumes, de huma continua assistencia, e instrucção do Missionario; com tudo, ou eu, ou o Padre Prefeito mandará outro Missionario para continuar a dirigi-los, pois o ponto principal de presente he amansa-los, converte-los á santa Fé; porque a respeito da continuação, se deverá obrar conforme as circunstancias dos tempos, das licenças e provimentos que se derem de Sua Magestade, e do Senhor Arcebispo.

Eis aqui o que presentemente me occore, de responder á carta de V.S. por seu regulamento, esperando as suas determinações; pois me preso e glorio de ser de V.S., que Deos guarde por muitos annos. De V.S. o mais humilde venerador,

Fr. Apolonio de Todi, Missionario Apostolico.

Bahia, 20 de Dezembro de 1804.

35.

Missioni ambulanti e attività costruttoria di p. Apollonio da Todi in altra lettera a Balthazar da Silva Lisboa. (s. d.)

Da Balthazar da SILVA LISBOA, *Annaes do Rio de Janeiro* VI, 193-206.

Ill.m. Sr. Desembargador e Conselheiro de Sua Magestade, Balthazar da Silva Lisboa. As informações que V.S. Illma. mostrou tanto desejo de saber, sou a dizer, que no anno de 1779 cheguei a Lisboa; no anno de 1780 a Bahia; no anno de 1781 fui mandado a missionar na Freguezia de Iguape, neste anno chegou o Exm. Sr. Arcebispo D. Fr. Antonio Corrêa. No de 1782 Sua Exa. Reverendissima pedio ao Reverendissimo Sr. Padre Prefeito Fr. Luiz de Bolonha, que voltou para a sua terra, e morreu na Cidade de Modilhana em grande conceito, que

esteve insepulto quatro dias, pelo grande concurso do povo: de me mandar com o Visitador, como Missionario e Convisitador. Fui, e se Visitárão trinta e huma Freguezias, e recolhemo-nos no mez de Junho de 1784. Dahi o Exm. Sr. Arcebispo com todos os poderes me tornou a mandar fora, para missionar onde fosse chamado. Principiei a missionar na Freguezia de Pirajá, longe duas legoas desta Cidade. Fui indo missionando pelas Freguezias e Capellas, até chegar á Villa do Lagarto, aonde achei a Igreja mui arruinada e perigosa. Em vista disto recusei de fazer missão, porém pelo pedido do Reverendo Vigario João da Cruz Conedo e do povo, mandei fortifica-la com espeques, e se fez missão; esta acabada me pedirão de se refazer a Igreja, o que aceitei, e fiz huma especie de Sermão sobre isso para affervorar o povo a concorrer no que fosse preciso, como de facto ficou tão affervorado, que ahi mesmo parte em dinheiro, e parte em promessas se ajuntou quatro mil cruzados. Visto isso, alem da esmola logo tomei as medidas da Igreja, e fui repartindo tantas duzias de taboados a huns, tantas duzias de caibros a outros, tantos frechaes e linhas a outros, tantas duzias de ripas a outros, e quem tinh carro de vir conduzindo ao pé da Igreja.

Agora pois toda a difficuldade era da cal, que devia vir da Bahia, que he longe 60 legoas, porque hum Mestre Pedreiro tinha procurado pedra de cal e não tinha achado. Me resolvi de andar por todas as serras que havia na Freguezia, e achei tantas pedras de cal, que não só bastavão para fazer a Igreja, mas cinco Cidades. Aqui escolhi a Serra mais perto chamada Lole, fiz a fornalha, e fiz cal tão boa que nunca se vio nesta terra. D'ahi ajuntei com o povo arêa, saibros, pedra e cal que chegasse de se fazer a nova Igreja mais grande. Isto feito se empreitou a obra, e deixei o Reverendo Vigario, e mais o Sr. Capitão Mór em meu lugar, e subi para a Villa de Itabaia, aonde achei a Igreja sem Altar Mór, ainda que Freguezia de muitos annos. No fim da Missão pedi esmola ao povo, e os esmoleiros achárão que commodamente chegava, offerecendo hum todo o taboado, e hum Religioso de S. Francisco da Cidade de Sergipe tomou a obra, que em breve tempo se fez. D'aqui fui subindo, e em fim cheguei ao Rio de S. Francisco na Frequezia do Urubú debaixo, onde tinha morido o Reverendo Vigario Collado...

Achando a Freguezia sem Vigario, escrevi ao Exmo. Sr. Arcebispo, que logo mandou o Padre Alexandre por Encommendado. Entertanto fiz Missão, porém em que? Em huma estribaria, porque a Igrejinha estava de todo descoberta, toda arruinada, toda suja. Limpei-a no modo possivel, mandei fazer huma grande latada, e no fim da Missão fallei da Igreja, e sobre o lugar de não haver casa nenhuma só do Vigario: então fui informado que o defunto Vigario não queria casa nenhuma, e que por isso ninguem ouvia Missa no Dia Santo, e nem o Senhorio da Terra permittia isso. Chamei o Senhorio da Terra e da Igreja, por ser feita dos seus antigos, e dada pois por Matriz. Fallei com elle, e me mostrou muito boa vontade. Pedi-lhe de deixar fazer casas, de concorrer para se refazer a Igreja, exhortei e pedi ao povo o mesmo, e achando todos promptos, determinei logo o Senhorio de ser depositario das esmolas como mais rico, e tres Procuradores, e logo se principiou com grande fervor a fazer os preparativos. Neste fratempo chegou-me o aviso que tinha morrido o Vigario do Lagarto, e que a obra da Igreja ficava parada. Então os animei a proseguir, e depois com cartas, que fizerão tudo, que emfim he a Villa mais grande do Rio de S. Francisco. Então eu

desci para a Villa do Lagarto, tornei a ordenar as cousas, e subi para a Frequezia de Gerumoabo, fiz Missão, d'ahi para a Missão de Maçacará, e daqui pelos grandes rogos fui á Serra de Piquaraçá no mez de Outubro de 1785.

Chegando ao pé desta Serra, achei huma fazenda de gado, e huma casinha de palha, onde o Reverendo Vigario vinha de quatro em cinco annos, e nesta desobrigava sete ou oito dias á gente que vinha, que era chamada Casa de Oração, o que vendo fiquei confuso. Porém Deos me inspirou, olhando por aquella Serra, ser semelhante ao Calvario de Jerusalem. Logo principiei a armar huma Capellinha de madeira, e fazer huma boa latada para fazer a Missão, e ao mesmo tempo mandei cortar páos de Aroeira e de Cedro para pôr neste Monte, que medido só faltão trezentas braças para huma legoa, os Passos de Nossa Senhora das Dôres, e os Passos de Nosso Senhor. E sendo vontade de Deos, logo achei neste desabrido Sertão muitos que sabião de carpina e de pedreiro, que felizmente alcancei de fazer quanto Deos me ia inspirando, de modo que mandei fazer Cruzes grandes, e no fim da Missão, no dia de todos os Santos, depois das duas horas, fiz o Sermão da Procissão da Penitência, e d'ahi ás tres horas da tarde se principiou a Procissão da Penitencia, indo collocando as cruzes no modo e na distancia que ordenão os Summos Pontifices. E quando se chegou á metade da collocação das Cruzes de Nosso Senhor, repentinamente se levantou de huma baixa que descia do Monte hum furacão de vento tão violento, que não só apagou as lanternas que cada hum trazia, mas foi preciso botarem-se no chão, especialmente as mulheres que vinhão atraz: e assim como todo o povo ficou espantado, gritei que não temessem, mas que invocassem Nosso Senhor do Amparo que aqui trazião, e no mesmo instante, fazendo o sinal da Santa Cruz com a mesma Santa Imagem, socegou e proseguimos a Procissão, se accenderão as lanternas, se acabárão de collocar as Cruzes, e procissionalmente sempre rezando se desceu do Monte, e ás oito horas da noite se chegou ao lugar da Missão, subi o pulpito, fiz o Sermão da conclusão da Procissão da Penitencia, e no fim exhortei o povo que no Dia Santo viesse visitar as Santas Cruzes, já que vivia em tão grande desamparo das cousas espirituaes, morrendo todos sem confissão, e os meninos sem baptismo etc. E aqui sem pensar a nada disse, que d'aqui em diante não chamassem mais Serra de Piquaraçá, mas sim Monte Santo: o dia seguinte acabei a Santa Missão, e parti para a Villa de Mirandella: fazendo Missão principiárão a vir pessoas de lá, teferindo-me o que lá ia succedendo.

Portanto apenas eu de lá parti, Deos para fazer conhecer que era obra sua e não do Missionario, principiárão a apparecer na extensão das Cruzes arcos-iris de cinco côres, azul, amarello, branco, roxo e vermelho. O que vendo o povo ficou admirado, e principiou a visitar as Santas Cruzes, e chegando á Cruz do Calvário, e beijando-a, logo vião que ficavão bons os que estavão doentes. Espalhou-se este boato, e com isto, e com arcos-iris que apparecião principarão a concorrer os doentes, que era hum continuado concurso ainda de bem longe, vindo cegos, aleijados, ainda em rêde, e todos ficavão bons. Por cujo motivo da Freguezia do Tocano fui obrigado a voltar a Monte Santo. E logo cuidei em fazer cal para fechar os Passos com huma pequena Capellinha, e para se fazer a Igreja. O que tudo se fez facilmente e brevemente, porque o povo cheio de fervor, e concorrendo Deos e todo o povo, se fazia tudo

em hum instante, que em poucos mezes se fez o que nunca se pensava.

Neste fratempo que se trabalhava com toda a força no mez de Novembro de 1787, me pedio o Sr. Arcebispo de andar a Rodellas para fazer o Missionario Parrochial, que existe na beira do Rio de S. Francisco longe cem legoas, e em que estive quatro annos e meio, e concertei a Igraja, que por dous coriscos que tinhão cahido nella estava toda arruinada; e de lá em cada anno tornava a Monte Santo, em que me demorava quatro mezes para proseguir a obra; e quando de lá partia deixava o defunto José Antonio, e Antonio de Almeida em meu lugar, para se fazer o que eu deixava ordenado de se fazer.

Item no mesmo tempo mandei fazer paineis grandes a cada Passo; no Calvario a Imagem de Nosso Senhor; no Tumulo Nossa Senhora da Soledade e S. João; na Igraja Matriz Nossa Senhora da Conceição e Santissimo Coração de Jesus, Titulares da Igreja; item dous sinos.

Item no mesmo tempo se fez Requerimento a S. Exa. Revma. de ser Freguezia a Irmandade dos Santos Passos com seu compromisso, que está já approvado de Sua Magestade.

Em 1790 pois veio Decreto de Lisboa de ser Freguezia, e se pôz por Vigario Encommendado o Reverendo Padre Antonio Pires de Carvalho; o que tudo se fez em seis para sete annos, isto he até 1791. No fim deste anno me pedio Sua Exa. Revma. de descer e andar para o Sul a missionar e crismar. E no giro do Sul levantei a Igreja Matriz da Freguezia de Puxi, e d'ahi a Igreja Matriz da Villa de Valença, aonde Vossa Sria. Illma. me tratou, e estive em sua casa. Aqui fui missionando e crismando, e no decurso de S. Anna do Catú fui causa com as Missões que se fizessem casas que não havião, e fosse feita Freguezia. Tambem a Capella do Coração de Jesus do Padrão por ser malfeita tornei a fazer, se fizerão casas, e foi feita Freguezia. Fui missionando, e chegando á Freguezia de S. José de Itaparocas, em que estava principiada nova Igreja Matriz, porém parada, e me pedirão de os ajudar a fase-la. Principiei logo a apromptar o material, e porque não havia dinehiro nenhum, fui pedindo, e se ajuntou na mão do Depositario que tinhão escolhido mais de trezentos mil réis. Chamei os pedreiros, e se fez a Capella Mór e as Sacristias, e para proseguir o corpo da Igreja se encherão os alicerces, e se levantárão fóra da terra quatro palmos de paredes. Tinha ordenado ao Depositario de pagar os Officiaes todos os Domingos, porém nada disso fazia, antes gastava pela sua casa, e pagava suas dividas. Recebo queixas dos Officiaes. Pregunto-lhe porque não pagava os Officiaes? Me respondeu, que não tinha com que paga-los. E pois então tantas esmolas que lhe mandei entregar, que vão em quinhentos mil réis em que se gastárão? Calou a boca, e d'ahi logo correu comigo como fosse hum negro, e a Igreja ali parou. Aqui fui missionando e crismando, e cheguei á Missão de Massarandopio, e o Reverendo Missionario tinha já despacho do Exmo. Sr. Arcebispo D. Fr. José de S. Escolastica de concertar a Igreja; concertei, dahi prosegui a missionar e crismar. Cheguei á Freguezia de Tocano, aonde achei a Igreja, que estava para cahir, porque, feita de madeira, estava serciada por baixo; a encostei e fiz Missão. No tempo da Missão chega hum despacho do Sr. Arcebispo S. Escolastica, de acudir a necessidade desta Igreja. No fim da Missão fallei, e vendo os Freguezes promptos a concorrer, nomeei o Depositario e quatro Procuradores, e logo com Povo principiei a ajuntar pedra e tudo o mais que precisasse para se fazer de pedra e cal. Estando quasi tudo

prompto, queria chamar os pedreiros, e aqui se offereceu o Reverendo Vigario, que era hum Padre Antonio Carvalhares, de elle buscar os pedreiros, e assistir á factura della, e que eu podia proseguir ás Missões: eu respondi, que estava muito bom, e logo parti para missionar, porém o Reverendo Vigario não fallou a verdade: todo o dia buscava pedreiros sem busca-los, e assim passou o primeiro anno, assim o segundo, assim o terceiro, e assim ia passando o quarto, quando Deos castigou com huma morte subita tanto o Vigario como o Depositario; porque como vinhão apparecendo as esmolas da Igreja, tomavão para comprar sitios fazer suas fazendas, e não a Igreja. Me derão aviso do acontecido, nomeei outro Depositario, que logo chamou pelos pedreiros, e foi fazendo a nova Igreja, e eu proseguindo nas Missões até chegar no Bomfim da Jacobina, aonde acabada a Missão e Crisma morreu o Reverendo Vigario, de huma morte repentina, e mui espantosa, que horrorisado adoeci, e desci para Monte Santo, onde me tratei, e posto bom fiz Missão e Crisma; e estando para partir chega huma Ordem do Sr. Arcebispo S. Escolastica, de tirar huma residencia dos furtos de paramentos, hum calix, varios resplandores dos Santos, e sobre tudo do ornato, dadivas, e votos de ouro, que tinhão tirado de Nossa Senhora da Conceição; e pela residencia constou forão tres Vigarios encommendados, porém não forão obrigados a restituir, porque tinhão sahido fóra do Arcebispado.

De monte Santo fui outra vez a Massacará, daqui fui chamado á Villa de Mirandella por terem alcançado hum despacho do Sr. Arcebispo de concertar a Igreja Matriz. Concertei as paredes, e fiz de novo todo o materiamento do telhado, em que gastei quatro mezes. Neste fratempo o Povo dos Taboleiros, que fica longe doze legoas, fez requerimento de fazer huma Capella no antiquissimo Cemiterio de Caeunea, e pedio de eu anda-la a fazer. O Exm. Sr. Arcebispo, despachou que sim, que eu fosse, e que fizesse esta caridade. E foi aos 8 de Junho de 1812, e fui conduzido em huma casinha de huma negrinha, que tinha cento e tres annos; porém bem longe do dito Cemiterio. O dia seguinte vierão dous homens para me conduzir a ver o lugar; cheguei ao dito Cemitério, e não tinha formalidade nenhuma, porque tudo era mato, e só se via aqui, acolá alguma cova de defunto. Vi ao pé delle huma estrada larga. Perguntei que estrada era, e me responderão que era a estrada Real, onde passavão as boiadas e comboios do Rio de S. Francisco para a Bahia. Perguntei se havia Rio, respondérão que não, mas sim muitos olhos de agua, que nunca se seccavão, ainda com apertada secca, e que por ser huma travessia muita gente passageira se matava neste lugar: porque a motivo da agua arranchavão-se e vinhão os ladrões, e no tempo que dormião os matavão, roubavão e enterravão no Cemiterio. Aqui voltei para casa de negrinha bem cançado, o ordenei ás duas pessoas que o Domingo dizião Missa, que espalhassem voz pelos circumvesinhos de vir, para eu publicar o que se havia de fazer, como de facto veio muita gente a ouvir Missa, e ordenei que no Sabbado se ajuntassem no Cemiterio trazendo machados, fouces e enchadas para se apromptar o lugar da Capella. De facto no Sabbado bem cedo vierão perto a cincoenta homens, se cortou todo o mato, e se matarão muitas cobras tão grandes, que huma foi julgada pesar duas arrobas. Ordenei, que tornassem segunda feira para se fazer huma casinha de oração para se resar Missa, e outra casinha para eu morar, etc. Agasalhando no Cemiterio principiei logo andar com guia e com gente pelos matos para achar madeira boa e escolhida

para levantar a Igreja para taboado, linhas, frechaes, caibros, ripas etc. por ver que de pedra e cal não se podia fazer, não havendo perto pedras naquella terra, e se alguna se acha, he molle que não serve, mas tudo he branco e vermelho.

Apromptado tudo em dous mezes e mais, e estando tudo no lugar, fiz vir o Mestre Antonio Machado para levantar a Igreja. Depois de riscar toda a Igreja, abrir os buracos, levantar os esteios principaes, e conhecendo que o Mestre tinha toda a capacidade para proseguir o mais, eu desci para a Bahia e mandei a fazer a Imagem de Nossa Senhora do Bom Conselho, que era o Titular, Senhora Santa Anna, e Santo Antonio, e voltando para cima com as ditas Imagens, achei já coberta a Igreja, e aqui se proseguio a fazer as Sacristias, as varandas, as portas, o Altar mór com seu trono, pulpito, o caixão dos paramentos, a pintar-se tudo, e a fazer todos os paramentos festivos solemnes.

Neste fratempo o Reverendo Vigario da Freguezia ficou criminoso na Bahia, e mandou hum Coadjutor moço a tomar conta da Freguezia, e veio logo a desobrigar nesta Capella. Alem de ser escandaloso, demandista, briguento, e valentão, se poz logo com taes pretenções, que foi preciso escrever e informar o Sr. Arcebispo D. Fr. Francisco de S. Domazo. Em vita da informação ordenou que se fizesse hum assignado a divisão, o numero das Almas e pedissem de ser Freguezia: se fez tudo isto; e no anno atrazado veio Decreto de Sua Magestade de ser Freguezia, e se poz por Vigario encommendado o Reverendo Padre Manoel de Barros. E assim como de frente a Igreja distante sessenta braças, tem hum monte bastantemente alto, em cima delle erigi o S. Calvario, entre huma pequena Capella, onde alem das tres cruzes, colloquei as Imagens de Nossa Senhora da Soledade, S. João, e o Bom Jesus no tumulo com hum bonito Altar, em que o Exm. D. Fr. Francisco de S. Domazo, com hum Pastoral mandou-se benzesse, e se rezasse Missa, declarou Altar privilegiado, e concedeu muitas outras indulgencias, por cujo motivo he muito visitado dos Romeiros, que recebem do S. Calvario graças e favores. Por esta razão sendo continuado o concurso de Romeiros, de boiadas, de comboios e passageiros, os hobitantes fizerão muitas casas, e se Sua Magestade fizer Villa ha de ser muito grande, e de muito lucro a Sua Magestade e a seus vassallos.

E se V. S. Illma, deseja saber o nome e o numero das Capellas e Freguezias, não posso: porque por toda a beirada do mar da Bahia até o Rio de S. Francisco até chegar as Jacobinas, em todo este pedaço de Sertão fiz missão nas Capellas e Freguezias em humas duas vezes, e em outras tres, em outras quatro, em outras cinco em todos estes annos que moro na Bahia. Por tanto perdoará se não he conforme ao gosto de V. S. Illma. que Deos guarde por muitos anno.

Fr. Apollonio de Todi.

36.

Lettera di p. Ambrogio da Roccacontrada all'imperatore D. Pedro I in difesa dei missionari cappuccini di Baia, calunniati dai rivoltosi. Baia, 25 genn. 1825.

Da *Libro Mastro*: ACB, *Fonti mss.*, 1/I, 35-38.

Senhor

Perante o trono de V.M.I. se dirige e prostra o P. Prefeito do hospicio de Nossa Senhora da Piedade dos PP. Miss. Apost. Capp. Italianos,

frei Ambrogio de Rocca, e juntamente todos os seus religiosos sudditos, que não excedem a trez sacerdotes e trez leigos, estando os outros trez em missão pelo interior da provincia, a suplicar num ato de alta rectissima justicia e especial bondade que tão distingue a grandeza do animo de V.M. porque qualidade por natureza inerente e luminosamente caracteristica da sempre gloriosa o immortal casa Real de Bragança.

São proscriptos, Senhor, os PP. Miss. Ap. Italianos da cidade e Provincia de Bahia. E por quem? Por uma acta feita em conselho nesta cidade aos 17 dezembro 1823 no artigo 6° no qual se diz: Que se peça instantemente a S.M.I. que haja por bem de fazer retirar desta cidade para a Europa as duas Comunidades Religiosas dos Carmelitas descalsos e dos Miss. Ap., vulgo Barbadinhos, fazendo logo applicação dos conventos de ambos e dos bens que a primeira possue nesta provincia porquanto os membros de suas comunidades são estrangeiros nossos inimigos que nos fizeram a guerra no campo de batalha no pulpito e no confessionario e sua existencia nesta cidade ou é perigosa ou é nociva.

Santo Deus. Quem nunca tal imaginara? Nada sente o representante e seus religiosos a retirarem-se desta cidade e provincia, porque nada nela possuem. Em toda parte do mundo se acha caridade. Se exerce o apostolico ministero. Terão antes sommo prazer se com a sua sahida concorrerem para a tão necessaria paz e tranquillidade desta provincia. Sentem porém os representantes no intimo da alma de se verem tão gravemente infamados e calumniados perante todas as nações por andar esta acta verbalmente translatada nos publicos periodicos em linguas estrangeiras por todo o globo, e sobretudo perante V.M.I. em cuja presencia se pretende delinealos com as negras cores de inimigos do Brasil. Magoados justamente por tão ponderoso motivo rogão com toda a energia a V.M.I. porque se digna permitir-lhes que apresentem a V.M.I. uma breve refutação dos enormes crimes que na dicta acta lhes imputão-se, para que depois justificada a sua innocencia decida V.M. com a sua illuminada sabedoria o que de seu imperial agrado.

Quatro são as rasões que no esto artigo da referida acta se aduzem para proscripção dos representantes, e todas quatro são falsas e calumniosas. É falsa e calumniosa a primeira que diz: os Padres Miss. apo. (Barbadinhos) são estrangeiros inimigos. Os Padres são Italianos e como tais nos são inimigos. A Italia não está em guerra com o Brasil, antes em paz e boa armonia, especialmente os Sommos Pontifices e quem em qualidade de Miss. Apo. são sudditos, logo não podem eles com razão de nação ser inimigos, antes são comunicativos e amigos. Confundem-se na acta — e qual será a motivo — os PP. Miss. Apost. com os PP. Carmelitas Descalsados os quais são nativos do Portugal com quem o Brasil está atualmente em guerra. E que tem que fazer a Italia com o Portugal? Porque o Brasil está em aspecto de ostilidades com o Portugal. segue-se que o esteja também com a Italia ou viseversa? Não consta que o Papa como soberano temporal tenha presentemente com Portugal aliança alguma politica de estado nem ofensiva nem defensiva. Logo são os PP. Miss. Apost. declarados inimigos.

É falsa e calumniosa a segunda razão que diz: Os PP. Miss. fizeram a guerra aos Brasileiros em campo de batalha. Nunca em todo tempo de guerra Religioso nenhum deste ospicio Sacerdote ou leigo pegou em armas contra o Brasil, e a favor das tropas europeas, nem dentro a cidade, nem no campo de batalha. Comportarão-se eles como Religiosos

estrangeiros sem se intrometerem de sorte alguma em os negocios politicos, sem nunca assinarem, sebem fortemente em estados, papel algum contra o Brasil ou brasileiros, e nem sequer haver mandado por um só dia os seus escravos a trabalhar nas trincheiras: é tão pueril esta adusida razão, que não haverá nesta provincia individuo algum que ainda por pouco pessoalmente os conheça, e se persuada em boa fé perante de Deus que elles fossem capazes de pegar com armas e irem publicamente ao campo de batalha fazer guerra aos brasileiros. A arma propria de seu estado religioso é a oração do manejo da qual contrairão vigorosa abnegação perante o céo e a terra, desde o momento em que se consagraram a Deus. Desta arma sim usarão eles sempre e continuarão a usar ainda, rogando todos os dias a Deus para uma prosperosa saude e dilatada felicidade de S.V.I., S.I. Familia e de todo o imperio brasilico.

A tercera razão pois de haverem eles feito a guerra aos brasileiros no pulpito, alem de ser falsa e calumniosa, tem em si demais uma impossibilidade. O primeiro acto da proclamação da Indipendencia do Brasil que se fêz nesta provincia foi o publico rompimento que se effectuou no dia 24 junho 1822 na villa de Caxoeira: não ha quem ignore. Ora desso tempo pra ca até a sahida das tropas europeas e a entrada vitoriosa nesta cidade do exercito imperial, os PP. Miss. Ap. Italianos nunca pregarão um só sermão, nem doutrinal nem panegirico, nem na sua Igreja, nem em nenhuma outra desta cidade. Apareça quem testifique o contrario que visse algum deles pregar no dicto tempo, indique a Igreja, aponte o dia ou a solemnidade ou festejo que lhes encomendasse algum sermão, e que algum deles ou aceitasse e pregasse ou que por certo ninguem affirmará. Se então em todo o tempo os dictos PP. Miss. nunca pregarão, como é que fizeram guerra no pulpito? Pode ser mais patente a falsidade e a calumnia?

A quarta razão finalmente que eles fizeram a guerra aos brasileiros por meio do Confesisonario é igualmente falsa e calumniosa. Os que se lembrarão de tal acusação não são por certo desses devotos que se confessam muito e miudo. Os PP. Miss. Apo. ensinaram no confessionario e sempre ensinarão em qualquer parte do mundo a pura doutrina que ensina Jesus Cristo no Evangelho, o respeito ás publicas autoridades, a esacta observancia das leis do estado, a paciencia e a conformidade, a prudencia, a caridade com todas as mais virtudes morais. Convencidas assim com toda a verdade e clareza de falsas e calumniosas as razões exspressas na dicta acta para a proscripção dos dictos PP. Miss., fica por esta mesma refutação em legittima consequencia ventilado e solto o indigno e injurioso corollario que pretende-se delas deduzir, isto é que a existencia nesta cidade ou provincia dos referidos PP. Miss. é perigosa e nociva.

Tal é, Senhor, a breve justificação, que em vista da dicta acta se deliberarão os representantes pôr humildemente como sua justa defesa na augusta presença de V.M.I. Resta agora sómente aos representantes o espressar com todo o obsequio a V.M.I. como mui epilogada apendice a sua justificação, o quanto se reconhecem eles obrigados e agradecidos ao povo em geral desta cidade e provincia havendo mais que nunca nas atuais circumstancias claramente conhecido o respeito e a estimação, que todas geralmente as qualidades de pessoas por sua bondade lhes professam.

Mostra-se primeramente este respeito e estimação na grande frequencia do povo de sua Igreja onde diariamente e sobretodo em os dias santos concorrem em grande numero mais do que em outra qualquer Igreja desta cidade para ouvir a S. Missa, receber os santos sacramentos e outros soccorros espirituaes, desde as 4 horas de madrugada até a medio dia. Mostra-se segundo na multidão dos christãos que os procurão para se confessar com eles na tremenda hora da morte, o que certamente não farião se os considerassem seus inimigos tendo aliás copia de muitos outros sacerdotes amigos seculares e regulares com que o poderião comodamente fazer. Mostra-se em tercero lugar nas esmolas que dá o povo em geral aos PP. Miss. apezar de tão calamitosos tempos para sua subsistencia e manutenção da Igreja, pois que eles vivem puramente das esmolas espontaneas dos fieis, as quais esmolas por certo lhes não dariam, se como se pretende nesta acta, os reconhecessem por inimigos, que tanta guerra lhes fizerão. E mostra-se finalmente no vivo pentimento e manifesta desaprovação que da nesta acta deliberada proscripção dos PP. Miss. Ap. pessoas de todas as categorias, sesso e idade e condição patentearão em publico e em privado do que tuto se declarão os representantes perante V.M. sumamente obrigados e agradecidos.

Justificada assim a sua innocencia, esperão eles agora com a maior resignação a I. decisão de V.M., que qualquer ela seja se presarão muito respeitar, cumprir e obedecer, entretanto que... bejão reverentemente de V.M. a mão imperial.

Bahia 25 Janeiro 1824.

37.

La questione del celibato ecclesiastico, agitatasi in Brasile negli anni 1827-1834, indice delle difficoltà, nei rapporti con la S. Sede, che portarono al tentativo di scisma (1834).

Da *Noticias sobre o estado da Religião Catholica no Imperio do Brasil*: ACRJ, V: 3, I/1, 34-36. (Di un sacerdote della diocesi di Rio de Janeiro).

Não consta que em tempos anteriores se suscitassem questões relativas ao Dogma e a Disciplina no Brasil, excepto nestes ultimos, em que a impiedade e o liberalismo forcejão por abolir o Celibato Clerical, privar a Igreja do poder de estabelecer os impedimentos e de os dispensar.

Como felizmente a respeito dos Dogmas não tem havido até agora questão alguma, tambem a esse respeito nada se tem resolvido: quanto porem ao Celibato, e outras questões, que se tem suscitado na Camara dos Deputados, por ora está tudo suspenso, e nada decidido apezar das machinações dos libertinos liberalões.

Com effeito questionou-se com ardencia sobre o Celibato Clerical no anno de 1827 tanto na Camara dos Deputados, como fora della, e ainda con maior ardor em Periodicos e Brochuras. A origem e causa de tão indecente, e escandalosa questão, teve principio, segundo a voz publica, em meia duzia de Ecclesiasticos, que esquecidos das obrigações, que contrahirão na sua Ordenação, e da Santitade do seo Estado, influirão para que certos Redactores de Periodicos publicassem, e dessem á ler ao Povo varias dissertações contra o Celibato, à fim de dispo-lo para o novedade do Casamento, que premeditavão, e entre tanto fizerão com que hum Medico da Bahia, Deputado por aquella Provincia, indi-

casse na respectiva Camara *que convinha para o bem da Nação Brasileira que o seo Clero fosse cazado, e que a Assemblea Geral tinha todo o poder, e direito de assim o decretar por huma lei, abolindo o impedimento Ecclesiastico do voto etc.* - A Camara dos Deputados nomeou huma commissão para poder dar o seo parecer sobre a tal indicação. Mas não concordando dous Membros da Commissão com o voto de hum terceiro, este que he teimoso e presumido Reformador do Clero do Brasil (scilicet á lutherana) leo na salla o seo voto separado, e pedio instantemente que fosse impresso, e divulgado; nisto annuio a Camara á pezar da opposição do Arcibispo da Bahia, do Bispo do Maranhão, e de alguns Deputados Ecclesiasticos e seculares. Publicando-se o voto separado, os Catholicos se escandalizarão, e se encherão de indignação, o Clero em geral se cubrio de vergonha, e dezaprovou não só aquella insensata indicação, mas tambem o scismatico, e heretico voto separado, temendo todos com razão as funestas consequencias de hum scisma ou de causa ainda peior claramente expressa, e aconselhada no monstruoso voto separado. Este em o cazo que os Bispos do Brasil reunidos com o seo Metropolitano ao menos em espirito, devião logo condemnar, e anathematizar cada hum na sua Dioceze a doutrina heretica, scismatica, e revoltosa do Luthero Brasileiro; mas desgraçadamente nem obrarão assim, sendo nesse tempo muito facil cortar o mal na sua nascença, e não deixar criar raizes; por que ainda então o Imperador Pedro 1° era respeitado, e temido. Com tudo Deos não desamparou a sua Igreja, por que entre outros se levantarão dous Defensores do Celibato, e da Disciplina Ecclesiastica, hum clerigo, e outro secular, que sustentarão até que os antecelibatarios se calarão, e se recolherão até que os antecelibatarios se calarão, e se recolherão aos bastidores cobertos de pejo e de ignominia.

Achou, ou não, sympathia no Clero em geral? Posto que os Bispos da Igreja Brasileira não condenassem as doutrinas anti-celibatarias por Pastoraes, que se publicassem em todas as Igrejas dos seos Bispados, como pedia o caso, e era de seo dever, com tudo as dezapprovarão de viva voz, e quase todos fizerão distribuir pelo Clero das suas Diocezes os escriptos dos Defensores do Celibato impressos na Corte do Rio de Janeiro, e este procedimento conteve a muitos Ecclesiasticos para se não declararem partidarios do voto separado, e das doutrinas nelle contidas. Em honra dos meos Patricios, e irmãos no Sacerdocio, devo confessar que a maioria do Clero não sympathisou com novidade tão opposta á Disciplina da Igreja Catholica.

Como parou esta questão. - Ficou indecisa na Camara dos Deputados, e até agora não se tentou mais della segundo o plano do Author do voto separado, que resurge de novo com outra mascara pertendendo, não o que a Assemblea Geral por lei abula o Celibato, e annulle o impedimento canonico da Ordem sacra para que o Clero possa livremente contrahir matrimonio, porem sim que os Bispos nas suas Diocezes dispensem os seos Padres que lhes requerem dispensa para se casarem solemnemente *in facie Ecclesiae.* Este novo attaque mui bem concertado teve principio neste prezente anno de 1834 na Cidade de S. Paulo, cujo Bispo remetteo para o Governo a decisão e he provavel que o Governo tambem a remetta para a Assemblea Geral. O tempo mostrará qual será o exito de tão ridicula, porem perigoza manobra, excitada pela

incontinencia, sustentada pela libertinagem, e apadrinhada pelo philosophismo.

Homens que influirão nisto. - Entre os que mais se distinguirão com a sua inflencia para o cazamento dos Padres, publicando os seos escriptos com os seos nomes nellas assignados, teve a primazia o Padre Diogo Antônio Feijó, Deputado pela Provincia de S. Paulo, e hoje Senador do Imperio, que não só sustentou de viva voz na Camara dos Deputados a indicação do seo Collega França, como tambem por escripto no seo voto separado, e em duas brochuras, que publicou contra os que a impugnarão, e ainda continua na mesma mania pela celebre resposta, que a pouco deo ao Bispo de S. Paulo, que teve a fraqueza de consultar este grande Oraculo sobre se devia dispensar o seo Clero do impedimento canonico para poder contrahir o matrimonio appetecido pela turba anti-celibataria. Igoalmente, porem sem dar-se á conhecer pelo seo proprio nome, hum Ecclesiastico, que se assignava *Amante da Unidade,* não se distinguio pouco espalhando folhetos atrevidos contra hum seo Irmão Sacerdote, e contra o muito honrado e Catholico, Venerando Nestor da Literatura Brasileira, o Ex.mo Visconde de Cairú, senador do Imperio. Alguns outros Padres ou mais timidos, ou menos descarados, não deixarão de influir sem se darem a conhecer, talvez pela pouca esperança de conceguirem a coroa nupcial.

38.

Lettere di p. Ludovico da Livorno al Juíz Conservador *Balthazar da Silva Lisboa sulla catechesi condotta tra i Camacans, i Patachós e i Mongoiós del sud di Bahia.* 1825-1831.

Da Balthazar da SILVA LISBOA, *Annaes do Rio de Janeiro* VI, Rio de Janeiro 1835, 212-219.

1

Illm. Sr. Balthazar. - Recebo a honradissima carta de V.S., que quanto por mim consolativa, tanto tambem augmentadora de saudade de não ter achado a V.S. nesta Capital. Fico porém recompensado pela conjectura que faço de sua boa saude, e pela esperança de o poder ver algum dia. Respondo brevemente aos objetos de que V.S. me requer, e primeiro nesta vasta extensão de Oeste de Ilhéos, tenho achado só duas nações de selvagens: huma chamada Patachó, outra Camacan. Os Patachós se presentão em quantidade, e vão continuamente em roda do sitio que V.S. estabeleceu, e destes não lhe sei dizer cousa alguma, porque nunca lhes pude fallar, nem ir perto delles, porque quando elles vêem gente, se retirão, e fogem, não sei se por medo, ou por traição, porque estão em continua inimisade com os Camacães. Agora dos Camacães só he, que posso assegurar a V.S. de não ter descoberto em elles, principio nenhum nem de Religião, ou Culto, nem conhecimento de Deos, nem idéa de divindade, nem de immortalidade da alma, tudo vai em elles em linha parallela com os brutos, nem outro cuidado elles têem, que de conservar e defender a propria vida, e de se reproduzirem, e por isto he, que só se occupão em caçar, plantar legumes, procurar fructas e licores silvestres, estar sempre em desconfianças, e defezas dos ataques dos seus inimigos, se copular com mulheres indefinitamente, fóra porém das consaguineas ao primeiro gráo, de mais a sua vida não he que ir vagando,

comer, dormir, dançar, pintar os seus corpos, e cantar nos dias em que se achão em fartura de caça, e outras comidas e bebidas do mato, e principalmente de mel. Quando elles morrem, se ajuntão todos en roda do cadaver, em hum choro confuso com vozes lastimosas, indicando o desprazer de ter perdido hum amigo, hum filho, hum marido, hum caçador, hum defensor, e ao depois o enterrão e mais nada. Esta gente he mui robusta e bem feita de corpo, e mostrão huma alma muito sensivel, e conservão entre elles huma paz e união admiravel; dividem em commum o producto da sua caça, e de sua plantação, e conservão do mesmo modo huma inviolavel fidelidade em tudo o que respeita o direito natural. Os que estão commigo, vão tomando o conhecimento de Deos e espero que com o tempo, devinirão todos bons christãos e fieis vassallos. Tanto lhe posso dizer até o presente, que depois em sequito lhe darei maior esclarecimento.

Entretanto me encommende a Deos, *ne cum aliis praedicaverim, ipse reprobus efficiar,* e encommende este povo, para conseguir o desejado fim; e com invariavel estimação e affecto, sou de V. S. Illma. o mais fiel amigo venerador e criado.

Fr. Ludovico de Liorne, Missionario.

P.S. Daqui a poucos dias parto para S. Pedro de Alcantara.

2

Illm. Sr. Balthazar da Silva Lisboa. — Mil e mil agradecimentos á excessiva bondade de V. S. Hontem 20 de Outubro, no meio destes bosques, me vi honrado de huma sua attenciosissima carta em data de 4 de Janeiro. Não sei como expressar-lhe o meu vivo reconhecimento, por ver V. S., occupado em objectos da mais alta consideração, ter lembrança de mim. Isto porém, não me admira, porque nada foge a hum coração de grande esphera, e hum homem sabio revolve suas idéas, tanto na dimensão do maior planeta, como na indivisibilidade do imperceptivel atomo.

Lhe dou as noticias que V.S. me pede, deste seu estabelecimento de S. Pedro d'Alcantara, que lhe custou tanto trabalho, e quasi a vida. Depois de ter convidado e reunido os selvagens Mongoios, determinárão elles mesmos de se estabelecer no sitio que V.S. abrio na margem deste Rio. A Igreja e as casas que V.S. fez, por serem cobertas de palha, não se podião conservar sem grave encommodo, porque nesta paragem a palha he muito custosa. Optima qualidade de barro que aqui mesmo achei, me facilitou o trabalho de fazer hum forno juntamente com estes Indios, os quaes tem feito, e estão fazendo optimas telhas, que servem para cobrir as solidas casas que já estão construidas, e as que pouco a pouco se vão construindo. Atraz da sobredita Igreja tenho edificado nova Igreja com a habitação propria do Parocho, tudo coberto com as ditas telhas, e tudo feito com a firmeza e decencia possivel, proporcionada aos materiaes que estes bosques nos podérão subministrar. Os ditos selvagens, depois de estarem aqui reunidos, cahirão todos doentes e huma grande parte delles morrérão, de sorte que atemorisados os que ficarão, concentrão-se novamente nas suas brenhas, e eu com poucos Indios de Almada fiquei aqui quasi hum anno, sem ter noticia delles. No entretanto Deos me deu constancia, tornei a convida-los, e parte delles vierão, e os outros mais medrosos formárão huma aldêa distante daqui dous dias de viagem, porém todos mansos, e em reciproca correspondencia

comnosco, e em termo de reuni-los facilmente, quando fôr tempo. Actualmente me acho aqui com noventa e seis individuos, e cincoenta na visinha aldêa, esperando a resulta das medidas que o Governo tem tomado acerca do novo abrimento da estrada, e das colonias estrangeiras que hão de vir povoa-la; lisongeando-me que por este modo poderá este lugar tomar tom mais altivo de povoação, ou de Villa; pois até agora he hum verdadeiro degredo, onde eu estou para o unico fim de não deixar em desamparo estas almas, considerando que a salvação de huma só recompensa exuberantemente meus sacrificios, meus trabalhos, e a minha mesma vida. Estas são as noticias pelas quaes V.S. tem se consolar espiritualmente em reflectir, que tantas almas, que pelo recebido baptismo, estão gosando da bemaventurança, hão de se lembrar de V.S., que como fundador deste lugar foi tambem cooperador da sua eterna felicidade. A crise politica, a ausencia de V.S. redusio problematica a estavel permanencia desta povoação, na certeza de que se eu faltára, estava tudo acabado. Esta duvida desanimou os Indios na sua progressiva plantação de café e algodão, como já tinha principiado; e em quanto não houver mais solida firmeza, vão tendo mão á vida, occupando-se em serviço de machado, em manter as ditas plantas, em caça, em pesca, em cultivar mandioca, e outros vegetaes necessários ao humano sustento. Respeito a educação moral e civil destes Indios não posso estender minhas vistas acima da capacidade delles, e fóra dos limites destes bosques, pois a experiencia me tem feito ver, que fóra daqui ficão cheios de vicios, voltão vadios e mestres de impiedade; tal he a escola do seculo, bem diverso da pratica de como se considera na theoria.

Quando fôr tempo lhe darei ulteriores noticias, e no entretanto eu não cessarei de dirigir meus votos ao Céo para a felicidade e vida de V.S. que amo com ardentissimo affecto, e de que sou de V.S., Illm. Senhor Balthazar.

Fr. Ludovico de Leorne, Capuchino.

S. Pedro de Alcantara, 21 de Outubro de 1829.

3

Illm. Sr. Balthazar. A seu tempo escrevi a V.S. em resposta da sua respeitavel carta, dando-lhe em succinto as noticias deste seu estabelecimento. O meu dever me chama agora a replicar-lhe a presente acompanhada do mais vivo prazer, o qual deve ser reciproco por ver realisado o projecto de V.S. em beneficio do Estado e da publica utilidade. Por tanto participo a V.S. que esta estrada, faz poucos mezes, está novamente aberta, e neste pouco tempo tem vindo dos Sertões para Ilhéos tres boiadas, e vários negociantes com differentes objectos, para experimentar seus negocios, os quaes têem regressado muito satisfeitos pela commoda visinhança, e facilidade de obter em poucas semanas o que lhes custava alguns mezes pela estrada geral de Bahia. Não lhe tenho escripto antes porque o resultado até agora estava em duvida. Esta povoação de Indios, que V.S. estabeleceu neste centro, tem contribuido muito ao bom successo desta nova abertura, pois a todos tem dado auxilio, e alguns nestes bosques desertos terião passado risco da propria vida, se não tivessem achado o amparo deste lugar. Tenho hospedato todos estes passageiros do melhor modo possivel, tendo feito com estes Indios huma casa, e hum pasto grande na beira da estrada á margem deste rio, tenho feito plantar mandioca bastante, e milho, a fim de prevenir as

futuras precisões dos viajantes, e continuar tudo em boa ordem. Veremos o progresso, e, se Deos nos der vida, darei a V.S. as respectivas noticias mais a miudo.

Agora he que me seria precisa a immediata presença de V.S., afim de aver concluida esta obra. V.S. bem sabe que em lugares remotos a oligarchia acha o seu lugar, e sobre tudo entre os pobres Indios, que por serem curtos de entendimento, e timidos por natureza, qualquer sombra de autoridade os faz victimas do despotismo. Eu os tenho conservado até ao presente em paz e socego, e, posso dizer, felizes na sua congenita infelicidade: desejava agora convidar os outros selvagens, reuni-los e estabelece-los solidamente, o que nunca se poderá conseguir em quanto houver a mais leve desconfiança. Poderá ser que se me faça preciso de recorrer ás autoridades superiores, afim de dar providencia no que respeita o socego, a moral, a civilisação, e o firme estabelecimento desta povoaçao; mas como na Bahia não tenho conhecimento, não sei se serei attendido no caso de recurso, o que muito de desamina. Qualquer contenda he diametralmente opposta ao meu estado, bem como em causas justas, hum estupido silencio não póde ser parallelo ao meu dever. Por tanto, V.S. que deu principio a esta obra, apesar de estar longe, pode ter toda a influência em aperfeiçoa-la, abrindo-me o caminho para eu poder ter na Bahia o conhecimento de alguma pessoa de autoridade, a quem possa livremente dirigir-me, quando a prudencia o requeira. Deste favor ficarei a V.S. summamente obrigado, pois delle depende o socego do meu espirito, que, bem longe de algum interesse temporal, nada mais deseja senão a gloria de Deos, o bem do publico, e o socego e salvação destes pobres Indios.

Deos prospere a V.S., e lhe conserve saúde e vida, da qual tanto precisamos. Sou de V.S., Illm. Sr. Balthazar, venerador e servo o mais amante.

Fr. Ludovico de Liorne.

S. Pedro de Alcantara, 10 de Fevereiro de 1831.

39.

Breve relazione di p. Ludovico da Livorno al canonico Magistral Benigno José de Carvalho e Cunha sulla religione e costumi degli índios Camacães. (s. d.).

Catal. Exp. Historia do Brasil (1881-1882), N° 11.431 (APN, sez. mss., I/32, 12, n. 6).

Os selvagens Camacães, moradores nas matas do districto de Ilheos, a vista dos Astros luminozos do Firmamento reconhecem que ha um ser invisivel, que preside a elles, que governa seus giros, e periodicos movimentos, o qual ser é chamado em lingoa delles G u e g g i a h ò r á e vem a ser em nosso idioma Ente Supremo.

O embrutecido entendimento delles não lhes dá lugar a discorrer e descobrir neste Ente Supremo attributos, que o façam digno de adoração, e disto segue-se que não se acha entre elles nem culto, nem vestigio de Religião. Sabem tambem que existe em ver os fenomenos mais sensiveis, e este conhecimento se reduz a uma idea confusa, que despida de raciocinio produz no seu inculto espirito hum sentimento material de momentanea admiração, e nada mais. — Admettem a immortalidade da alma, e imaginão que sendo esta separada do Corpo não

se affasta delle enquanto não é totalmente corrupto e putrefacto; julgão que as almas livres do Corpo percorrem os matos, que assistem as suas conversas, as suas danças, e são testemunhos das suas acções: que voão pela atmosfera, ou pelo espaço que ha entre a terra e a Lua, que a considerão como a morada exclusiva das almas dos seus defuntos e lugar de seu descanço.

Tomão o eclipse da Lua como un signal certo da indignação das mesmas almas causado de algum crime, que elles fizerão, e emquanto o planeta não clareou totalmente, se escondem e se acautelão por não serem offendidos dos bichos ferozes dirigidos, dizem elles, por uma das almas, que entra no corpo dos mesmos bichos para com mordeduras ou com estragos vingar-se da respectiva offensa.

Quando morre algum delles, ou está para morrer, unem-se todos em rada delle, e apenas exspirado, começa o parente mais proximo a expressar-lhe chorando os sentimentos da sua dor, e depois todos juntos chorão do mesmo modo até a hora do enterramento. A sua sepultura he uma cova toda bem forrada de estacos de pau, e de folhas, na qual depositão o cadaver envolto em um cavaco, ou cortiça de arvore, que lhe serve de caixão; e depois de a ter acabado de forrar da parte de cima, a enchem de terra com lastimozos gritos.

São polygamos, porem nunca se cazão com irmãs ou sobrinhas.

O furto, a calumnia, o omicidio e o adulterio são os crimes grandes que elles como taes os reconhecem e os reprovão, e que por elles mesmos ou são vingados, ou perdoados. Vivem sem remorsos, porque não sabem que ha um justo remunerador, do que resulta que entre elles não ha supplicas, sacrificios, nem acto nenhum de expiação.

Andam todos nús, o seu sustento he a caça, a pesca, as batadas, o mel, e outros productos agrestes de que abundão os matos: vivem todos em commun, e supprem-se reciprocamente nas respectivas necessidades da vida.

Neste systema brutal, em que vivem, não são faltos de luz e de conhecimento sufficiente para conhecer o bem e o mal, e os principios da Lei natural. Aos que obedecem a esta luz, e a estes principios Deus tem providenciado com mandar-lhes missionarios para os instruir, como ensina S. Thomaz, e muitos delles, mais de 200, eu mesmo os tenho baptizado, e tenho visto praticamente executada a doutrina do Santo Doutor com evidente Providencia da Divina Graça, e depois do recebido Baptismo, parvulos e adultos mais de 200, estão agora gozando a Bemaventurança...

Frei Ludovico.

40.

Il ministro della giustizia sull'opera dei primi missionari cappuccini durante il secondo Impero. (1841-1843).

Da Paulino José SOARES DE SOUZA, *Relatório da repartição dos Negócios da Justiça apresentado á Assemblea Geral Legislativa na 1ª sessão da 5ª Legislatura*, Rio de Janeiro 1843, 34ss.

Admiraveis tem sido nas Provincias do Maranhão, Pernambuco, Sergipe, e entre os rios Tocantins e Araguaya, os fructos colhidos das missões de alguns poucos Missionarios Capuchinhos, que hum dos meus predecessores mandou vir da Italia. He tambem admiravel a constancia, o fervor evangelico com que esses homens de paz penetrão os nossos

Sertões, no meio das maiores privações e trabalhos, unicamente com o fim de convertir homens perdidos para a Religião e para a Sociedade. E he notavel, Senhores, o imperio que tem a Religião sobre esses corações fechados para todas as virtudes sociaes, abertos porém para todos os vicios!

« Os Bispos do Maranhão e do Pará attestão os relevantes serviços feitos a Religião e ao Estado por esses missionarios, e pedem que lhes sejão enviados mais. Não posso furtar-me ao prazer de transcrever aqui alguns thechos de varios officios desses Prelados.

Os dois primeiros (diz o bispo do Maranhão fallando dos ditos Missionarios) Fr. Dorotheo de Dronero e Fr. Pedro Maria de Blá (Bra) chegárão em 20 de maio do anno passado a esta Cidade do Maranhão, e depois de annunciarem a palavra divina em grande concurso nesta capital, sahirão para o interior da Provincia, e tem exercido o seu Ministerio Apostolico em diversas Freguesias collocadas a margem do Itapicurú. Estou informado que seus trabalhos apostolicos, espalhando principios de ordem, de justiça, e de sociabilidade, tem servido de grande consolação aos fieis atormentados pelos horrores da anarchia. Tem sido numeroso o povo que tem concorrido para ouvir a doutrina santa do Evangelho, e muitos deixando o caminho dos vicios tem contrahido o Sacramento do Matrimonio. Confio que com a vinda dos outros dois Missionarios este beneficio será extensivo a outros lugares desta Diocese tão carecida de Sacerdotes e consequentemente sem guias, nem directores nos caminhos de Salvação ».

Em outro officio diz-me o mesmo Bispo: « Recebi o officio datado de 4 de Maio proximo passado, em o qual, de ordem de S. Mag. o Imperador V. Ex. me determinou que com preferencia empregue os Missionarios naquelles lugares onde a ultima rebellião mostrou serem mais preciosos os soccorros da palavra e moral Divina. Posso assegurar a V. Ex. para ser presente ao mesmo Augusto Senhor, que os dois Missionarios Capuchinhos Fr. Dorotheo de Dronero, e Fr. Pedro de Blá se tem esforçado na propagação das doutrinas evangelicas na cidade de Caxias, principal theatro das discordias civis. Os mesmos estão determinados a subir para Passagem Franca, Pastos Bons, e agora recebo aviso que irião até a villa do Riachão, nas visinhanças do Rio Tocantins. Affirma hum Conego desta Cathedral, o qual ora existe em Caxias, e a quem tenho encumbido algumas cousas relativas a Missão, que os rebeldes de Passagem Franca, dizem que se hão de apresentar só aos seus Padres Missionarios. Deos permitta que se verifiquem tão lisonjeiras esperanças, porque aquelles lugares centraes ainda se hachão infestados de muitos facinorosos ».

O Bispo de Pernambuco escrevendo ao Presidente da Provincia em 2 de Março ultimo, dizia-lhe: « Rogo a V. Ex. queira representar ao Exm. Ministro a necessidade da existencia deste Missionario (Fr. Carlos de S. José de Porto Mauricio) nesta Cidade, não só pelos bons serviços que tem prestado a esta Igreja e ao Estado, come porque já prometti envial-o depois de Paschoa para alguns logares onde o tem requisitado com a maior diligencia e fervor, acreditando ser este o unico meio de attrahir os Povos ao amor e obediencia ao Soberano que felizmente nos rege, e a practica das virtudes, reprimindo as paixões, fructos que a palavra Evangelica produz, quando he annunciada, e executada com a devida attenção ».

« Forão tão extraordinarios e admiraveis — diz o Arcebispo da Bahia, em hum officio que me dirigio em data de 21 de Outubro do anno findo — os fructos da primeira missão, que abrio na Prov. de Sergipe o Padre Cap. Ital. Fr. Candido de Taggia, que enviei a dita Provincia, movido das instancias da respectiva Assemblea Provincial, que não hesitou esta na sua ultima sessão dar hum exemplo tanto mais edificante, quanto raro e desconhecido em huma epoca em que se avalia a felicidade de hum Povo, não pelo maior o minor grao de sua moralidade, mas pelo maior o minor progresso de seus melhoramentos materiaes, decretando a erecção de hum Hospicio de iguaes Missionarios e os fundos necessarios, que devem dar começo a esse novo e importante viveiro de missões».

41.

Il prefetto apostolico di Baia, p. Samuele da Lodi, manda al procuratore dell'Ordine una relazione sugli índios della comarca di Ilhéus, catechizzati da p. Ludovico da Livorno. Baia, 10 marzo 1845.

Da *Libro Mastro*: ACB, *Fonti mss.*, 1/I, 67-76.

Re.mo Padre: Il tanto benemerito P. Ludovico da Livorno, uomo veramente apostolico, il cui nome è ripetuto con lode e con tenerezza nell'Italia e nel Brasile, sortito poc'anzi dai suoi luoghi si fermò due mesi in questo ospizio ed io mi prevalsi di tale occasione per avere dal medesimo tutta la cognizione sopra i selvaggi indigeni che abitano nelle foreste della comarca di Ilheos appartenenti a questa vasta provincia e prefettura di Bahia, essendo già 27 anni che ivi dimora. Io posi tutto in scritto, ed ora mi faccio un dovere di darne a V. P. Re.ma una esatta relazione lusingandomi che le tornerà gradita. Parlerò prima dei costumi, indi delle idee religiose e dipoi del linguaggio dei selvaggi suddetti i quali abitano tra i due fiumi chiamati l'uno Rio Pardo e l'altro Taipé, terreno coperto solo di selve e boschi ancora vergini, di monti e valli paludosi, largo circa 200 miglia e lungo più di 300. Ivi esistono 4 tribù, cioè di Camacans, di Botechudos, di Pataxós, di Mongoiós.

Loro costumi. - Tali individui appartengono bensì alla stirpe umana, ma sono tanto ottusi e meschini nelle facoltà mentali, che nei loro costumi e modo di vita sono ben poco dissimili dai bruti, cosicché si potrebbero chiamare bestie umane. Ecco cosa è mai l'uomo senza la scorta della religione, ecco cosa vale la tanto ricantata ragione senza il lume della fede. Ah e perché non vanno certi minuti filosofi moderni in quelle selve per disingannarsi coll'evidenza dei loro massicci errori cui l'istessa ragione condanna, condanna pure l'universale credenza che nacque gemella col mondo? Essi si cibano di caccia, volatili e quadrupedi, di pesca e di frutta che trovano nei boschi, e senza aver ore fisse per mangiare prendono cibo più o meno in qualunque ora lo trovano senza mai guardarlo per l'indomani. Essi sono quasi sempre erranti e girovaghi e al più si fermano pochi giorni nel medesimo luogo se loro aggradisce, nel qual caso allestiscono in breve alcune capanne se pure non trovano ivi alcuni alberi folti che servono ottimamente di tetto. Le loro azioni sono dirette al solo istinto naturale comuni a tutti anche ai bruti che si riduce a tre cose: conservarsi, difendersi e moltiplicarsi. Questo modo di vita comune a tutti i selvaggi, si perpetua nei figli la cui educazione consiste nella sola imitazione dei padri e le figlie nell'imitare le madri.

Loro contratto matrimoniale. - Il loro contratto matrimoniale consiste nel mutuo consenso dei contraenti e dei loro genitori se sono vivi, ed è solubile ad arbitrio dei coniugi per cui se la moglie è sterile o di cattivo genio o abitualmente inferma accadono facilmente tali scioglimenti. Non si maritano fratelli con sorelle, né lo zio con la nipote o viceversa: del resto non si conta altro grado di parentesco e nessuno di affinità. Essi sono poligami simultanei — non però tutti — pel grande desiderio che hanno di crescere in numero per farsi più forti contro i loro nemici. Tra essi è assai aborrito l'adulterio e se una donna è convinta di tal delitto è severamente castigata e talvolta legata a un albero viene uccisa dal marito a punta di freccia. Le donne procurano di partorire vicino ai torrenti per avere la comodità di lavare il bambino tosto che è nato, e quel torrente è come sacro per l'infante in tutta la sua vita, sempre gli porta amore, non si allontana molto tempo senza rivederlo, beve volentieri delle sue acque che crede per lui salubri e medicinali. I Camacans e parte di Botechudos vanno coperti nelle parti sessuali parlando dei soli adulti, ma i Pataxós vanno totalmente ignudi e questi sono anche più fieri e intrattabili.

Loro divisione, vitto, utensili, quadrupedi e volatili. - Ogni tribù è divisa dalle altre e tutte si riconoscono a vicenda i propri confini che sono torrenti e monti. Una non ha corrispondenza con l'altra, né commercio e non amicizia perché una non ha bisogno dell'altra e se una si reca nel territorio dell'altra è guerra dichiarata. Tutto il loro capitale consiste in un arco con frecce, un cane, un vaso di terra cotta e alcuni strumenti da taglio. Con ciò si procurano il loro vitto che come dissi consiste in caccia di ogni specie, pesca, frutti, patate, miele silvestre, varie radici sostanziose, midollo di palmitos, vermi grossi e delicati che si producono nei medesimi, giacaré, cagados, lagarta, taitù, bevande di vari sughi fermentati... Insomma il bosco somministra loro tutto il necessario alla vita. Ivi abbondano varie specie di quadrupedi come: anta, veado, porco silvestre, marequim, macaco, guariba, tamandoá, paca, cotia, sarué, cautí... E così pure dei volatili come: murum, macuco, giacopema, arara, papagaios, pombas... e sono ben rari quelli che sfuggono alle loro freccie benché fosse il più piccolo bejaflor, nella cui arte sono ammirabilmente ammaestrati sino dall'infanzia: unica istruzione. In vista del suesposto è chiaro che essi non hanno uopo di arti, né di agricoltura né commercio per vivere, perché nella provvida mano della natura trovano tutto il necessario. In mancanza di ferri di taglio usano schegge preparate di pietra dura che servono loro di scure, di coltello e persino di rasoio.

Amore alla libertà e loro unione. - Sono sommamente amanti della loro libertà, e tra essi non vi è assoluto superiore, non vi è né governo, né leggi da osservare e dirigere, ed ognuno è padrone di se stesso e delle sue azioni e solo per convenienza obbediscono ad uno dei più vecchi e capaci, ma senza coazione: solamente in tempo di guerra costituiscono un capo. Quelli della medesima tribù si rispettano vicendevolmente, vivono in pace e concordia e mantengono una perfetta unione e quando taluno è infermo tutti lo soccorrono e gli procurano quei cibi che giudicano più opportuni. Il loro proprio interesse li spinge a stare uniti e concordi per difendersi reciprocamente dai loro nemici e specialmente dei civilizzati bianchi, sapendo per tradizione che questi

fecero schiavi i loro antichi padri, uno dei motivi per cui stanno rintanati nelle selve.

Loro guerre. - Le guerre tra i selvaggi sono rare e non hanno mai origine dall'ambizione di estendersi, né dall'avidità di far bottino con onta enorme della religione, della ragione, della giustizia come costumasi tra i civilizzati i quali onorano col nome pomposo di conquistatori coloro che non sono in realtà che ladri illustri e spietati oppressori dell'umanità e non sono condannati dalle leggi perché hanno le leggi o il legislatore in loro potere. Questi uomini perniciosi cui la società dovrebbe detestare e punire perché calpestano ogni legge sacra e profana ed ogni diritto, fanno strage la più orribile e atroce dei loro simili: pure sono chiamati geni trascendentali, eroi famosi. E da chi ottengono titoli tanto ingiusti? Da quei medesimi che poco anzi furono le vittime sgraziate delle loro violenze. di cui ne sentono tuttora i funesti effetti. Oh, tempora! Oh, mores!

Ma torniamo ai selvaggi. L'unica causa delle loro guerre è solo per difendersi dall'ingiuria personale e dall'offendere il diritto di proprietà. Per esempio: se uno di un'altra tribù entra nel territorio di un'altra a far caccia e peggio per qualche tradimento, o per rubare un fanciullo, o violare una donna, la tribù offesa dichiara la guerra non con parole né con ambasciate, ma nel modo seguente: Mettono una freccia attraverso del sentiero dove sogliono passare: arriva il nemico e per tale segnale conosce che fu scoperto il suo crimine. Consulta gli altri e risolvono o pace o guerra: se pace mettono una freccia parallela a quella che vi trovarono e se vuol guerra mettono le due freccia lungo il sentiero con le punte che si incontrano. Torna la parte offesa e dal segnale conosce se vi è pace o guerra. Se pace è certo che l'altro si astiene da ulteriori offese, e se vuol guerra vi si preparano tosto. Eccetto le donne vecchie, o gravide o che hanno figli piccoli da custodire, tutte le altre vanno dietro ai belligeranti a portare le frecce e a raccogliere le loro e quelle del nemico e alcune delle più forti maneggiano l'arco come gli uomini specialmente nei casi pericolosi.

Usanze dei Botechudos [Botocudos]. - E' rimarchevole la mostruosità dei Botechudos in tempo di guerra. Questa gente costuma fin dall'infanzia di tener forato il labbro inferiore — che sforzatamente allungano e rivoltano — e le estremità delle orecchie a cui attaccano una ruota di legno colorato di 4 o 5 pollici di diametro. Tagliano i capelli intorno e li lasciano crescere nella parte superiore dove sono ingommati, ritti e acconciati a guisa di turbante. Indi masticano un frutto chiamato Assafora che dà un sugo rosso come sangue con cui si tingono le palpebre, le sopracciglie e le altre parti cosicché presentano un aspetto orribile e furioso per maggiormente intimorire il loro nemico coi loro visacci spaventosi. Essi mangiano talvolta carne umana, non già per fame o per fierezza, ma per eccessivo amore: es., una madre si mangia il figlio morto sia per non vederlo putrefarsi nella terra ed essere consumato dai vermi, sia per conservare in sé la sostanza del medesimo. Altri poi si mangiano i loro nemici per difendere la propria vita, credendo di essere liberi dalle freccie dei medesimi per avere in sé alcune particelle di un individuo della tribù nemica.

Le loro idee religiose. - Essi riconoscono in confuso un Ente supremo che chiamano Queggiahorá, ma per essere di un intelletto stupido ed incapace di raziocinio non gli danno culto alcuno, né fanno alcun atto religioso. Non avendo né leggi né morale, non hanno perciò cognizioni delle virtù e del vizio, né del bene e del male morale - Peccatum non cognovi nisi per legem: *Rom.* 7, 7 - se non forse oscuramente, dal che troppo chiaro apparisce l'insufficenza dell'umana ragione senza il lume della fede che unicamente può illuminare il nostro intelletto al grand'uopo per cui l'uomo fu creato - erat lux vera quae illuminat omnem... - Essi ammettono l'immortalità dell'anima e credono che dopo la morte gli spiriti esistono egualmente tra essi, ma in modo invisibile e tengono pure un'idea confusa del premio e del castigo futuro.

Caso curioso su una opinione dei suddetti. - E' curioso il caso seguente: Mi raccontò il suddetto P. Lodovico che due anni sono - fa - udì un romore di voci alterate e confuse come di gente impaurita per un improvviso assalto. Erano le 10 della notte, il cielo sereno, le stelle briglianti. Solo la luna negava la sua luce. Uscito fuori di casa vidi poco lungi una quantità di Camacans affannosi e timorosi e preparatisi alla difesa. Dimando cosa fosse a cui risposero: e non vedete padre il grande castigo che ci minaccia l'oscurità della luna? Indi gli dissero che la luna era il luogo dove si riuniscono tutte le anime dei defunti a cui presiedeva Queggiahorá — ente supremo — e che la loro moltitudine faceva oscurare la luna. Là chiamate ed unite, dissero che indi sarebbero spedite in basso per entrare nei corpi di fiere e di serpenti onde uccidere e divorare i viventi criminosi. Il P. Ludovico procurò di acquietarli assicurandoli che nulla vi era di che temere essendo quello un effetto naturale e periodico, cioè un eclisse lunare. Essi non intendevano e non gli credevano per le loro antiche prevenzioni e stavano tuttora timorosi e sulle difese. Gli riuscì di condurli in casa per spiegare loro materialmente il fenomeno. Prese una candela accesa, indi 2 corpi rotondi e facendoli circolare uno ombreggiava più o meno l'altro e spiegata in tal modo la cosa, li ha disingannati ed acquietati.

Modo rispettoso con che seppelliscono i defunti. - Essi rispettano molto i cadaveri e li seppelliscono con toccante dimostrazione. Morto uno di loro, il parente più prossimo va piangendo nei fianchi del defunto e con voce tenera e lacrimosa gli domanda ciò che l'amore e il dolore gli suggerisce. Poco dopo va un altro parente e fa il medesimo, indi tutti i circostanti, ognuno dei quali esprime la doglia che prova e nel cui pianto simultaneo continuano per 5 o 6 ore. Frattanto si scava il sepolcro che viene tutto foderato con iscorze di legno e con frondi. Il cadavere steso viene involto in tali scorze, indi deposto con delicatezza e silenzio nella sepoltura, e depoi coperto con frondi e infine con terra. E allora la comitiva si ritira triste e silenziosa. Uno dei parenti resta ivi armato alla custodia del sepolcro per impedire che qualche fiera venga a scavare e divorare il cadavere, come, talvolta, accadde; il che si continua per 9 o 10 giorni dandosi la muta, nel cui intervallo vengono sempre altri a rinnovare i loro pianti e gemiti come se parlassero all'anima del defunto che credono ivi presente. Alcuni arrivano a mangiarsi la carne del medesimo per questo motivo che avendo in sé una parte della sostanza del defunto credono di avere la continua presenza del suo spirito.

Invettiva contro i materialisti. - Dopo una credenza antica quanto il mondo, sì radicata e universale sull'immortalità dell'anima e della vita futura, di cui i più stupidi selvaggi ne sono convinti pel solo fosco lume della loro quasi abbruttita ragione sembra affatto impossibile che esistano materialisti tra i civilizzati, anzi in questo medesimo secolo illuminato, i quali non si vergognano di ripetere quel detestabile assioma epicureo: *post mortem nulla voluptas.* Ah, vengano questi zotici selvaggi e benché la sola natura appena li distingua dai bruti, tuttavia siano essi maestri di tali falsi filosofi che solo si distinguono per i loro mostruosi delirii, cui la sana ragione anzicché la religione desta. Se i loro più irragionevoli assurdi vi usurpano il nome di lumi, abbiano essi il vanto di possedere lumi sì tenebrosi che il selvaggio anzi ché il savio disdegna e abborre. Oh umana ragione lume celeste divino qual onta afrontuosa ricevi tu non solo dalle nubi vertiginose e negre delle passioni che ecclissano la tua bella luce, ma da quei medesimi che si credono di nobilitarti con mezzi più adatti ad avvilirti: i quali non sono in realtà che i vili repetitori degli empi più famosi cui eglino ben più che in teoria procurano imitare con la pratica. Iddio fa mirabilmente trapelare dai monti eterni i raggi della sua luce divina sugli uomini, ma essi chiudono gli occhi per non vedere ciò che non vorrebbero ed amano più le tenebre che la luce perché le loro opere sono tenebrose ed è assai dubbiosa la loro fede...

Il loro linguaggio. - Ogni tribù ha il suo linguaggio non conosciuto dalle altre, ed è sempre proporzionato al loro corto intendimento, ristretto nei soli limiti delle loro necessità e degli oggetti che li circondano. Essi non sono capaci di idee astratte, né hanno voci per esprimerle, né nome per numerare senonché dall'uno al 4. Arrivano però sino al 20 non con voce che esprima il numero, ma coll'indicare un dito delle mani e uno dei piedi corrispondente a quel numero. Per esempio: il número 5 è l'ultimo dito della destra; il 10 è l'ultimo della sinistra... Se sono più di 20 dicono *Hinfié*: molti.

Nhuhedó significa uno; hinze 2; hinze de nhuhedó 3; hinfidó 4.

Essi hanno pochi avverbi e due sole interiezioni: a) Ammirazione: Teii. b) di dolore: Abeú. - anche di spavento.

Alcuni nomi e verbi della lingua dei Camacans. - Dirò ora alcuni nomi e verbi del linguaggio dei Camacans.

Dio: Queggiahorá
Uomo: Hiumí
Donna: Hué
Sole: Ioz
Luna: Hegghiá
Stella: Pion
Acqua: Zan
Fuoco: Iaqueú
Ventre: Nhunca
Inferno: Queggiuhincrí
Aurora: Heggihoni
Bello: Sció-hó
Brutto: Sció
Molto: Hié
Poco: Dan
Lungo: Hororó
Testa: Heró
Oggi: Hono
Ieri: Schehedeu
Domani: Derua
Mangiare: Quí
Bere: Inquá
Amare: Nincahaien
Tagliare: Herodán
Andare: Má
Andar a caccia: Doé-Má
Andar e tornar: Himá-ní
Mezzogiorno: Ior-heróri-quona.

Difficoltà della lingua, della lor istruzione e conversione. Motivi per cui non vogliono abbandonare le selve. - Questo linguaggio è tanto ristretto che avrà

poco più di 200 vocaboli ed è di una pronuncia aspirante gutturale e difficilissima. I nomi e i verbi non hanno il plurale, né declinazione né coniugazione. Il verbo amare è sempre alla medesima voce invariabile per tutti i tempi, modi, numeri e persone e tutto dipende dalla pronuncia e dai gesti per indicare il singolare o il plurale, il presente o il passato o il futuro. Da ciò si conosce l'estrema difficoltà di apprendere tal lingua da chi non è nato tra di essi. Bisogna che li frequenti più anni prima di arrivare a farsi intendere. Questo è uno dei principali ostacoli per la loro conversione, istruzione e salute, come pure perché non vogliono sortire dalle loro selve, sia per non abbandonare la vita girovaga, libera e oziosa, sia per non essere costretti a travagliare per vivere, sia per il timore di essere fatti schiavi dai civilizzati, essi e i loro padri... portano un naturale amore e attacco ai loro luoghi nativi come ama i suoi eterni ghiacci l'abitatore della Laponia e della Groenlandia, trovano ivi senza travaglio tutto ciò che è necessario alla vita, godono di una libertà perfetta, vivono in pace ed amore tra i membri della medesima tribù: per tutto questo si credono felici e forse temporalmente lo sono, ma manca loro il vero fondamento della felicità che è il chiaro conoscimento di Dio e della celeste sua religione, e solo di tal cognizione può gloriarsi la creatura ragionevole.

L'uomo non può essere veramente felice che in Dio. - L'uomo dotato di anima immortale spirituale, creato per un bene eterno, infinito, subblimato a uno stato sì nobile da gareggiare con l'angelo, anzi fatto a somiglianza del medesimo Creatore sino a sembrare una divinità creata, e dichiarato figlio dell'Eccelso, esso trova nel suo cuore un vacuo immenso che non può essere riempito da cosa creata per quanto piacevole e grandiosa, e per poco che entri in se stesso si trova infelice anche in mezzo alle più lusinghevoli felicità temporali, le quali non sono che una vera follia e una vera afflizione di spirito. Dio solo può soddisfare il cuore dell'uomo, e riempirlo di una gioia tutta pura, ineffabile e celestiale.

Angustia del pagano in vita e più in morte. - Quindi è che i suddetti selvaggi non possono essere realmente felici nemmeno temporalmente, perché privi della cognizione di Dio e dei mezzi per possederlo eternamente, che è l'unica base della vera felicità anche temporale. Benché si prescinda dall'orribile aspetto del loro futuro destino e della sgraziata sorte che li attende come pagani — il che essi non conoscono o assai imperfettamente — qual lenitivo, qual conforto possono mai avere nel male, nelle sventure di cui è piena la vita, quando non siano certificati dalla fede che le presenti afflizioni pazientemente sofferte sono sementi di una felicità perpetua e si cangieranno in gaudio sempiterno? La certezza di una vita eternamente felice e gloriosa non fa forse brillare di gioia il cristiano anche in mezzo alle più crude ambasce? Ma per chi non ha tale certezza non trova conforto alcuno in tali affanni e la morte è risguardata come il sommo dei mali: *Omnium terribilium maximum.* Povera gente a cui gli ultimi aneliti della vita divengono i momenti più disgraziati della medesima. La doglia interna che opprime in tal punto il suo spirito è forse più intensa e micidiale del dolore che uccide il suo corpo. Il moriente pagano volge intorno il languido sguardo ai melanconici spettatori che lo circondano, alza a stento le mani pesanti e gelate, mastica alcune parole cui l'affanno tronca sul

labbro, vorrebbe ritenersi lo spirito fuggitivo, chiede aiuto ai... ma esso per grande doglia delira e invano chiede soccorso sebbene nei modi più patetici e penetranti poiché il colpo fatale è inevitabile, ed egli muore nella desolazione perché privo del conforto della fede. Oh religione sacrosanta, oh figlia primogenita del cielo, oh tenera amica dell'uomo, tu sola puoi rendere felice la nostra vita e preziosa e anche desiderabile la morte.

Opinione sopra i pagani che vivono virtuosamente. - Io confesso a V.P. Re.ma che non sono molto sensibile sulla perdita eterna di tanti cristiani perché trascurano volontariamente i mezzi che hanno per salvarsi, ma sommamente mi accora la perdita di tanti infelici selvaggi per la sola quasi inconsapevole mancanza di religione. Io qui non voglio scrutare i segreti impenetrabili della divinità per non essere oppresso dall'immensa sua gloria; ma però dico tra me stesso: — ma potrà darsi che tali infelici solo per essere figli di Adamo colpevole siano indistintamente condannati, benché alcuno di essi viva integerrimo, aborrisca il delitto e segua la virtù per quanto la sua ragione gli detta? E potrà darsi che quel Dio che è tanto ricco di misericordia, possa soffocare i palpiti amorosi del suo cuore materno, coprir di un velo i pacifici olivi di sua clemenzia, condannare inesorabilmente quei medesimi che lo temono per questo solo che perfettamente non lo conoscono e perché sono membri di una stirpe delinquente e proscritta? Ah questo quasi innocente delitto non fia causa di una eterna sciagura. Il Savio ci insegna a sentir di Dio in modo che sia conforme alla sua infinità bontà: « sentite de Domino in bonitate ». Ed io tengo fiducia che quel Dio, le cui opere di misericordia primeggiano sopra quelle della giustizia, troverà modi occulti per salvare almeno quelli tra i selvaggi che vivono rettamente secondo le leggi della natura. Tale pure è la opinione dell'angelico dottore S. Tommaso, il quale dice che se un pagano riconosce un ente supremo cui procura ossequiare, fugge il delitto e osserva quella legge naturale che Dio impresse nel cuore dell'uomo, quando l'ignoranza del Vangelo sia incolpabile, Dio troverà mezzo di salvarlo a costo di spedire un angelo per istruirlo.

Non si può negare però che questi sono casi più speculativi che pratici, più possibili che probabili, il mezzo ordinario e sicuro divinamente istituito è quello della divina parola, con cui furono convertite le nazioni. Ma come istruirli, catechizzarli e farli cristiani se oltre la somma difficoltà della lingua vi sono cento altri ostacoli che per brevità tralascio di esporre? Ah preghiamo Dio che appiani tali ostacoli e faccia spuntare una aurora più felice per tali disgraziati! Quel Dio che non è accettatore di persone e che qualche volta si fa trovare anche da quei medesimi che non lo cercano e che anche nel bollore di sua collera contro l'ingrata posterità di Adamo non sa reprimere le tenere voci di sua misericordia, forse chissà che negli occulti decreti di una provvidenza amorosa non abbia prescelto dei figli di Abramo di quelli stessi che noi a primo aspetto li giudichiamo figli della Geenna? Almeno è certo che molte centinaia di bambini che muoiono e di tanti altri adulti che in extremis furono spiritualmente rigenerati dal suddetto P. Ludovico, dall'orrore di quelle selve voleranno di slancio alla celeste Sionne.

L'anno scorso ebbi la consolazione di sapere che la tribù dei Botechudos desiderava e chiedeva di essere istruita nella religione cristiana, ed

io ho colà spedito il P. Francesco Antonio da Falerna, sotto la direzione dell'esperimentato Lodovico e con ciò confido di aver dato un Eliseo al vecchio Elia. Poc'anzi ricevetti lettere di entrambi dove mi annunciano che con l'aiuto di Dio l'opera fu ben incominciata e che stanno già catechizzando 40 Botechudos con la speranza di averne un numero maggiore. Essi implorano a tal uopo il soccorso delle nostre orazioni ed io più vantaggiosamente imploro quelle delle sue come Direttore generale delle nostre missioni, ben sapendo che l'uomo non può fare cosa alcuna di bene senza il divino aiuto e che Paolo semina invano e invano si adopera Apollo per irrigare, se la virtù di Dio non dà incremento, solidità e perfezione: e Giosoè non è vittorioso sul campo di battaglia se non perché Moisè è fervido orante sul mondo.

Mi giova sperare che V.P. Re.ma vorrà gradire queste interessanti notizie riguardanti le missioni di cui è tanto sollecita e che tal aggradimento è di bastante compenso al mio travaglio nello scriverle. Voglia Iddio ricolmarla di ogni bene.

Fr. Samuele da Lodi Prefetto Capp.

42.

Note sugli índios Coroados (Coroactos), Guoporós, Purys, Botocudos e altre tribù catechizzate dai missionari cappuccini nella zona del Paraiba do Sul. Aldeia da Pedra, nov. 1847.

Copia di manoscritti risalenti al 1817 e probabilmente dovuti a p. Tommaso da Città di Castello. AGMC, H 86: *Commissariatus Generalis Brasiliae*, A/10bis.

Indigenas do Brasil. - Os Coroactos pareçem mais doceis, e trataveis de que mesmo os Guóporós, originarios do Rio-pomba, e suas mediaçoens, e onde se ve hoje a Villa de S. Manoel, nação já quasi extinta, e que alguns d'ella que ainda restão, andam desperços mendigando asillo por differentes lares: tinhão suas revallidades com seos vizinhos pello lado debaicho, pello Rio Chapotto-novo (?), que comessando allem da hoje Villa de S. João Baptista do Presidio, vem desagoar no Rio-pomba abaixo do posto de Santo Antonio, e mediaçoens estas que os Coroactos tão bem sustentavam revallidades com os Purys, que tendo por limites as vertentes para o Rio Murihahé, e os altos, que comfinam ás Freicheiras, aconteçia atrás porem á aquelles lemittes, e a s'encontrarem com os Coroactos dequem se temião por terem sido delles vencidos em varias lutas que tiveram. Em 1817 ainda se viram festejos, em triunfo de suas Victorias, e isto sucedia aos Purys, quando vinham fugetivos de seos comfinantes, Botocudos do Rio-doce seos inimigos declarados assim como tão. bem de todas as mais Creaturas, e viventes que a tudo desejavam devorar, mais que presentemente em attençam ao disvello do já fallecido Coronel Guido Thomas Marliéré Director-geral dos Indios da Provincia de Minas geraes, estão, mais raconçiliaveis, e athe trataveis, assim como tão. bem os Guóropós, Coroactos, e Purys lhe devem algua Civisação, que entre elles levou com as Divisoens Militares de quem tão. bem era Inspector estabelleçendo entre elles differentes Guarteis, assim como o de Guidosvalo onde falleçeo em 1833 e alli está sepultado entre os Coroactos a margem do Chapotto-novo abaixo do arraial do Sapé.

Tribus. - Contiguo ao Rio-doce a Botocudos Bórórós Nacnanuc, e outros que intrigas, e rixas os dividio, mais que pareçem todos pertençer a Tribu dos Botocudos, pellos seos uzos, e seos costumes semelhan-

tes, uns mais ou menos conforme, e outros mais ou menos selvajens assim como tão. bem os Guórópós Coroactos e Purys pareçem de hûa so Tribu, e devididos por entrigas entre elles sucitada, como os Coroactos, e Purys, que sendo inimigos de morte, o mesmo Director assima mençionado, intentou reconçiliallos, e o conceguio mesmo em 1817 quando soube que nas vezinhanças de Guidosvalo, na aldeia do Jeyão-meudo se festejava hûa Victoria que contra os Purys tinhão alcançado alguns Coroactos que nas suas excurçoens mais longinquas encontrando alguns Purys, os tinhão batido, e morto muitos, d'algum dos quaes tinhão traido (?) arcos, e frexas, a Orelha, e hum braço de hum dos inimigos dos mais delles conhecido; e que cantavam, e dançavam perante aquelles despojos, o Director fes chamar ao Indio Sipriano tãobem alli vizinho e com quem se dava, e lhe significou aquelle procedimento (que o Indio ja sabia) com as cores mais terriveis que de podia dar, ao que o Indio se concordando, elle c'empenhou a contratar com uns parentes hûas pazes geraes com os Purys a quem elle Director se compromettia a mandar Emissarios para aquelle fim, e demais elle desejava que aquillo se fisesse muito em bem affim d'elle não lançar mão d'alguns meios ao seu alcançe e com rigor os castigaçe severamente, e de tudo o Siprianno bem intellegençiado, passou a fallar com os mais dos Coroactos, á aquelle respeito, e com bom resultado, porque passados alguns dias vieram alguns dos mais prencipaes delles á dizer ao Director que estavam pellas pases por elle propostas em vista do que mandou elle intimallas aos Purys, por alguns Soldados das Divisoens, que se chamavam Cassadores, e intelligentes da lingoa, não só intimaram aos Purys, como tão.bem lhes significaram alguns fracasos que lhes aconteçeria se rejeitassem as pases propostas ou se ao depois as não observassem; do que tudo inteirado os Purys responderam que estavam pellas pases, e com effeito compriram a promeça; no seguinte anno de 1818 sem offenderem vieram saindo pella fazenda d'Jozé Garçia de Mello, no Vibeiram pretto, ou do Lemes, e posto da aquella costa, e pello Vibeiram dos Bagres, e fazenda do Furriel Joze Lucas, e pellos mais lugares contiguos ao Presidio, tocando em aldeias dos Coroactos ficando em esqueçimento as desavenças passadas, e logo depois, veio Constantino Joze Pinto em procura de Poaia, para negocio abrindo estrada para o Muriahé, por onde transitavam tropas com mantimentos para sustentaçam dos Coroactos, que poaiavam (?) comjuntamente com os Purys; a qual estrada o mesmo dito Director com os Cassadores a augmentou athe onde estabelleçeo um Guartel, onde presentemente é a povoaçam de S. Paulo.

Crença. - Não se firmando em Crença algua, sempre admittem assim hum Ente Supremo que o denominam « Tupan » e assim hum inimigo deste que o chamam « Nhaueran »: a este admittem sequito, ou legioens muitas ao que dizem « precá » e que andão desperços, e errantes enterronpendo seos planos de dia, e causando-lhes visoens, e maos agouros de noite em quanto « Tupan » como os Missionarios que os Christianisa sem molher, e só isollado no Céo, a que chamam « Tacora » está ocupado em destribuir os tempos, e os Planetas, e se promove algua revolluçam no tempo de Coriscos, e tempestades, é contra elles, affim d'os perturbar para não irem em augmento, e s'os viventes participão d'aquella inclemencias do tempo é porque estão vezinhos á algûa d'aquellas malfazejas legioens, a quem tão.bem atrebuem a falta d'allimentos quando

padeçem e passão logo por meio de seos maiores, ou Cassiques a excomjurallas com gestos, e momices (?), que tão.bem serve para as consultar em seu favor quando pertendem.

Costumes. - Assim que os seos pequenos vão chegando a idade que vai perçebendo, comessão a chamallo por differentes e seos nomes athe encontrar hum com o qual a criança pareça-se allegrar e hé então o que permaneçe; e depois passão a torçer cordas d'embira para darem bom feitio ao Corpo das meninas, e onde querem afinar passam hûas poucas devoltas da dita corda fina da embira torçida, e dizem que fica bem feita de braços, e pernas, e pella cara, e mais partes do Corpo, ornam com pinturas de differentes cores de tintas extraidas d'ervas, representando as idades: aos meninos apronptam arcos, e frexas, ensenãolhe a atiralla, a arremedar os pacoros, e annimaes, fim para que fazem a delligençia de colhelos a man, para com elles s'exercitarem; ensinãolhes atirar... servindose de ferramentas, emquento os Purys se serviam de pedras; assim como o feitio que os Coroactos dão nos braços e pernas das meninas, com embira, e quasi sempre com linha torçida, que fião d'algodam de que tão bem fazem boas redes de dormir, e os Purys fazem so d'embira, como posteriormente ja sucedeo aos Coroactos, e mais Indigenas.

A rede serve ao pay de familia para deitar de dia a descançar, e para dormir de noite com a mulher e filhos as veses quatro e sinco, e donde aparta-se algua pequena quando passa ao poder d'algum rapas, ou quando a mesma pequena tem a abillidade de fabricar rede para si.

Os moços Coroactos quando estão já algum tanto instruidos aventuram-se a cassar sozinhos, e acompanhados, e as vezes athe de familias que vam as tiradas de mél e de Sapucaia, em grandes paos, que os rapazes lá trepam, quando não querem, ou não os podem derrobar, e as pescarias que fazem com anzoes, e com frechas, e donde na aldeia esperase que voltem para a comida, que esta pronpta a fartar huns quatro ou seis Cazaes, uas vinte e tantas pessoas, e em hûa panella que é da maioral d'aquella aldeia, que as tantas deita-a ao fogo com hua porçam de Cangica grossa, por ella pilada, a maioral por ter seos cem annos, não vai sempre a cassa, mais dá hum pouco de feijam q. colheo, ou hum pouco de Carne moqueada, que lhe deo um vesinho, e assim todos os mais comcorrem com algum contingente, com que a maioral recheia bem a grande panela, que está pronpta para quando chegam todos d'aquella suçia, e as vezes mais algum convidado, como em 1822 na aldeia do Capitam-novo, que logo que chegarão todos a maioral lançou mão de cuias e gamelinhas de pau, e comessou a sacar da grande panella nacos de Carne de defferentes qualidades (algûas vezes athe sai peixes) e ia-os depositando pellas vasilhas, depois chamou pello mais estimado, ao qual os outros seguiam em ordem, com dua Cuias, ou panellas, em hûa das quaes a maioral lançava hûa porçam de Cangica cosida com differentes qualidades de feijões, e favas de diversas qualidades, que com hûa cuia da grande panella tirava, e ia fazendo a todos o mesmo, dizendo-lhe logo (por exemplo) o Caithetú, o Macaco, ou o Mottum, hé teu toma leva, lançando logo em a outra vasilha que elles iam depositando junto as suas redes, e sua mulher, e filhos iam tasquinhando, assim com os dedos, em ar de debique, emquamto elle apartava hum pedaço de sua Carne para levar ao hospede, que por ser alli conheçido, já estava servido de hûa

boa Cuia da tal Cangica e hum joó (?), e hum quarto de gorda paca, a tal vai entam levalla aos maioraes, que graças a fartura d'aquella epoca tãobem estavam já bem servidos, e o maioral recostado a sua rede, e a Companheira ao pe de si apoiada no cham, e ambos já tasquinhando... poem-se na mesma postura do maioral, e assim todos os mais... athe a hora que as mulheres devem ir buscar lenha, e agoa, e os rapazes s'ainda á tempo a cassar algum lagarto, pombas, ou outra qualquer cassa alli por perto do Rancho d'onde possam voltar ao escurecer, e virem s'aqueçer em bellos fogos, em algum dos quaes já está tiritando algua frigideira de barro para torrar milho que vam comendo athe adormeçer hum bom sono... e demais durante o primeiro sono ainda que sintam almum rumor assentam que é por motivo d'irem a algua percizam a que costumam levantar para as fazer depois do primeiro sono que dormem; tornando a os seos lares, vam lançando mam de suas guardadas comidas, vam petiscando e cantando entam suas passadas aventuras.

Comverça. - Pella volta da meia noite, quando estão debidando algua comida, batatas, ou aipim, é que ião então contando seos acontecimentos passados, e é então quando os maioraes estão se regozijando d'ouvirem aos seos rapazes (a quem derão liçoens) contarem suas destresas, e applaudem quando elles cõntao de romper hum Sertam embaraçado de muito Sipó, e de muito espinho, e que nada os embaraçou a seguir os Caithetus, ou Gueixadas, athe os encostar, ou emcovar, onde esperou pellos companheiros, para matallos; ou que por outro tal lugar excitou os seos pequenos Caens a seguir hûa grande Anta, que encontrara athe a frexar, e matar, mais que ao depois, ou em aquella mesma occasião está se regallando em chupar-lhe os Ossos; ou que negoçiaram tambem hum Macuco, que chegou a ponto de ser bem frechado; ou que quando esperavão pello macuco, veio hûa Cotia, ou passava hum veado, a que logo atirarão e matarão, ou outras destas assim semelhantes, da Cassadas, e pescarias, ou tiradas de mél, e assim s'iam outra vez adormeçendo, e os Maioraes já pençando que o sugeito que tal contava, estava nas circunstancias de ter hûa Camarada para o ajudar em seos trabalhos, mas que fosse hua Camarada digna delle, isto é que fosse boa poaieira, que corregasse grande panacú, que devertisse as companhias com bons ditos, e iam-se recordando das raparigas que estavão nesas, circunstancias...

43.

Norme del commissario generale, p. Fabiano da Scandiano, a riguardo degli schiavi. Rio de Janeiro, 1° nov. 1848.

Da *Libro Mastro*: ACB, *Fonti mss.* 1/I, 100-103.

A tutti i RR. PP. e FF. dilettissimi missionari capp. nell'impero del Brasile,

Fra Fabiano da Scandiano dell'Ordine stesso Commissario gener. benedizione e salute nel Signore.

La carità di Dio diffusa con particolare abbondanza nei nostri cuori per lo Spirito della nostra sublime vocazione, movendo a portare ai popoli lontani la cognizione di quella amabilissima legge che con una sola parola - Amore - addita ogni dovere ed ogni felicità promette, vuole, RR. PP. e FF. carissimi, che noi, sempre che ci sia possibile, come S. Paolo, uniamo tutta la nostra efficacia del buon esempio agli insegna-

menti della medesima legge acció la nostra voce non sia un bronzo suonante e noi un nulla: e affinché coloro che ancora bene non la conoscono, vedendone in noi le pratiche conseguenze, la amino e si risolvano ad abbracciarla. Felicemente pochi sono i casi nei quali per lo stato nostro non possiamo dare un tanto salutare esempio e dire con lo stesso apostolo S. Paolo: Fratelli, siate nostri imitatori e ponete mente a quello che vedete operare siccome noi operiamo. Diversamente noi saremmo riprovati dal Salvatore cogl'impostori farisei che non facevano ciò che insegnavano, o modificavano arbitrariamente la legge, fosse per un vile interesse loro proprio, fosse per una bassa e troppo vile e colpevole accondiscendenza altrui.

Ciò posto ben potete comprendere RR. PP. e FF. dilettissimi quanta doveva essere l'afflizione dei nostri Superiori all'intendere come fra noi missionari apostolici di quella legge che non conosce il greco e il giudeo, il barbaro e lo scita, il libero e il servo, ma un sol uomo in Cristo: fossero accaduti fatti per i quali paresse quasi sanzionarsi da noi il non abbastanza deplorato errore di credere che vi possono essere schiavi dei propri fratelli e ciò non per libera cessione degli infedeli al loro inviolabile diritto, non ragione di legittima punizione — soli titoli che parevano in altri tempi autorizzare un simile fatto — ma sì unicamente per violenza, per pirateria, per la iniquità insomma di chi, considerandoli quasi esseri fuori di ogni legge ne fanno oggetto di nefandissimo commercio e di infamissimo lucro. Ben io lo so e lo sanno i Superiori che non vi possono essere sconosciute le decisioni della S. Sede che ripetute volte ha condannato una tale scelleratezza; e però né a me né ai superiori cadrebbe in pensiero che vi potrebbe essere un solo fra noi, che parimente non la condannasse altamente. Ma ciò non toglie che mentre tutti conosciamo l'ingiustissima origine della cosa, non sieno, come diceva, accaduti fatti — felicemente pochi — che fanno credere si ammettessero da qualcuno benché sotto specie di bene le tristissime conseguenze. Quasi che in alcun tempo o per qualunque supposizione potesse tornarsi buono ciò che è intrinsecamente male; o potesse prescriversi contro il naturale diritto. Se è colpevole quello che ritiene l'altrui, siccome colui che lo ruba, dello stesso modo è colpevole quello che ritiene in schiavitù il fratello siccome colui che lo fece schiavo a principio, da parte ogni illusione per quanto si voglia seduttrice, giacché nemmeno la compera che se ne fa può trasmettere al compratore un diritto che l'iniquo venditore non aveva. La sola ragione che parerebbe di alcun peso per coonestare la esistenza fra noi di servi nella condizione di schiavi, è l'abuso che probabilmente farebbero molti della libertà ottenuta per essere purtroppo questi infelici di poca o nessuna religione, di educazione bruta e proclivi in ogni maniera di vizi. Ma se si rifletta che tutto questo non può conferire giurisdizione alcuna in loro, e che è grande attentato arrogarsi il diritto di spogliare il nostro simile di un dono che Dio a tutti concesse e a tutti mantiene, nonostante l'abuso che tutto di sè ne fa contro lui stesso, facilmente si vedrà di quanto poco peso sia la detta obiezione e quanto sia illusoria quella pietà che sembra dettare.

Ed è a notarsi che la tanto asserita pessima indole degli sventurati, la loro incorreggibilità, e che altro si dica, non è tanto da loro quanto dal disprezzo, dall'ingiustizia, dai barbari modi con che sono trattati che si deve ripetere e dall'abbruttimento in che generalmente e direbbesi

quasi di industria sono tenuti. Facilmente si mantiene o diventa cattivo chi è considerato, voluto e trattato ostinatamente come tale. Facilmente è ribelle chi è tanto ingiustamente oppresso e cade facilmente a commettere delitti gravi chi ad ogni istante è crudelmente punito per delitti nulli o leggeri.

Del resto l'esperienza molto chiaramente prova che hanno cuore — checché se ne dica in contrario e con poche eccezioni comuni a tutte le altre nazioni — per amare e servire con fedeltà e gratitudine coloro che tengono per essi mitezza, carità e giustizia. E noi, RR. PP. e FF. carissimi, possiamo e dobbiamo più che tutti gli altri prevenire un tale abuso di libertà, il nostro zelo in istruirli ed educarli cristianamente, per un tempo discreto, prima che ottengano l'uso del loro diritto. Con che verremo a trarne conseguenze utilissime. Prima: un'opera di grande carità a pro di loro che fra tanti mali e crudeli e veniali ne troveranno una misericordia che loro si stenda per scioglierli ad un tempo dalla duplice schiavitù del corpo e dell'anima. Seconda: un utile servizio a noi, di cui potremo godere senza rimorso siccome giusto ricambio del molto bene che loro veniamo di fare. Terza: il disimpegno di una parte importantissima dell'apostolico nostro ministero cui debbono essere singolarmente raccomandate codeste povere anime. Quarta finalmente: esempio di umanità, di carità e di giustizia che daremo al secolo che tanto abbisogna, e per lo quale chissà forse giungeremo a salvare qualcuna di queste povere vittime, che tutto giorno si sacrificano a colpi di sferza e peggio. E a diminuire l'effusione di un sangue che altamente grida vendetta.

O animiamoci, RR. PP. e FF. dilettissimi, nella certezza di fare cosa grandemente cara a Dio, grandemente utile ai nostri simili, grandemente meritoria a noi. Che se non sempre vedremo le nostre speranze coronate di felice successo, ricordiamoci che Dio non premia solo l'opera buona fatta, ma ancora l'opera buona che si voleva fare. E se avremo a soffrire alcuna privazione, un grande scapito temporale — perdonatemi un pensamento indegno — ricordiamoci che non per nulla è grande la ricompensa che ci è stata promessa.

Visto pertanto non potersi dare fra noi l'esistenza della schiavitù, conoscendo d'altronde che lo zelo e la carità nei loro atti devono, siccome tutte le altre virtù, essere moderati per la prudenza, onde il bene che intendiamo di fare non si torni cagione di male alle persone stesse beneficate, passo a indicarvi alcune determinazioni, conformemente alle istruzioni già ricevute dai superiori maggiori, che non dubito riconoscerete dettate per quello spirito di vera carità che tutti deve unire fra loro i figli dello stesso Padre.

1°) E' proibita assolutamente la rivendita di qualunque schiavo e sotto qualunque ragione.

2°) Resta permessa ai PP. Prefetti o a altri superiori degli ospizi e ai missionari stabiliti in alcuna missione determinata, l'acquisizione di uno o più schiavi secondo la necessità del servizio comune ma non sarà lecito a qualsivoglia altro missionario comperar schiavi, averlo per nessuna maniera a proprio particolare servizio entro gli ospizi a non molta distanza, senza immediata licenza del superiore.

3°) Appena fatta l'acquisizione di qualche schiavo gli si darà carta di libertà da essergli però consegnata in tempo più opportuno, come più in basso.

4°) I superiori per se stessi e per altri da loro nominati si adopereranno con ogni diligenza alla istruzione cristiana degli schiavi osservando le rispettive istruzioni della S. Congregazione della disciplina regolare. Notando che per quelli i quali non ancora furono battezzati o che ignorano le cose di necessità a sapersi, la istruzione dovrà farsi, essendo possibile, quotidianamente. Del che la coscienza dei superiori stessi ne resta gravissimamente responsabile.

5°) A questi schiavi che non ancora furono battezzati si comunicherà la carta di libertà — già fatta a principio — quando sieno sufficentemente istruiti a ricevere i sacramenti del battesimo, della cresima, della penitenza e della eucarestia, ciò che per qualunque loro durezza, di intendimento non può esigere che il tempo di pochi anni, se l'istruzione sia fatta diligentemente e saranno battezzati come i liberi. A tutt'altri sarà comunicata la detta carta quando possono aver ricevuta bastante educazione e istruzione, nel che si può esigere un tempo più o meno lungo, che si lascia a discrezione e prudenza del superiore, ma che per nessuna ragione tanto per i primi che per i secondi potrà essere allungato oltre sei anni computandosi per gli schiavi già esistenti il tempo del loro servizio passato.

6°) Sono abboliti i castighi delle battiture specialmente al collo e si ordina ai superiori di perdere codesti strumenti, permettendosi solo qualche punizione moderata e paternale in caso di vero bisogno, potendo la sola minaccia di differire la loro libertà frenarli nella più parte dei casi.

Rio de Janeiro, 1° nov. 1848.

Fra Fabbiano.

Copiato dal R.P. Paolino da Limone e di conforme all'originale.

Fra Lodovico da Livorno Prefetto.

INDICE ALFABETICO-ANALITICO

1° - Autori e riferimenti bibliografici a piè di pagina non figurano in questo indice, a meno che un particolare interesse richieda la loro segnalazione: per essi si rimanda alla *Bibliografia* in generale. 2° - Per i termini portoghesi si segue la grafia del testo, dove è generalmente adottata la grafia introdotta di recente in Brasile, salvo che nelle citazioni di documenti anteriori a tale riforma e per i nomi d'autori. 3° - I numeri in corsivo sottolineano qualche aspetto particolare dell'argomento. 4° - Le abbreviazioni usate sono di facile interpretazione: amb. = ambulante; apost. = apostolato, apostolico; cap. = capitaneria; capp. = cappuccino, cappellano; cat. = catechesi; ch. = chiesa; cim. = cimitero; confr. = confraternita; costr. = costruzioni di pubblica utilità; dev. = devozione; dioc. = diocesi; ind. = indiano, indios; min. = ministero; miss. = missione, missionario; op. = opere; osp. = ospizio; parr. = parrocchia, parroco; pref. = prefetto, prefettura; prov.mon. = provincia monastica; rid. = riduzione; sc. = scuola; St. = Stato; vesc. = vescovo. 5° - Per i religiosi si usa la sigla ufficiale, eccetto che per i cappuccini, intuendosi facilmente la qualità di religioso dal luogo di nascita.

A

Abadia do Porto de S. Francisco 373.
Abaquari indios 88.
Abbadia 355.
Abbandono: dei miss. 222.
Abitini: per confr. 417.
Aborigeni brasiliani 7; v. indios.
Abramo: figli 502.
Abrantes 299.
Abre Campo 374.
Abreo Ant. P. L. de 201.
Abreu de Una 405.
Abreu João Capistrano de *12.* 31.
Abruzzi 276; prov. mon. 368. 430.
Acaiuy Miry 42. 49-50.
Accioli 141.
Accuse, v. calunnie.
Acquedotti 378; v. açudes, tanques.
Acta Prop. Fide *90.*
Açudes *117s.* 184. 245. 315. 350. 358. 361. 364. 396. 400. 405. 407.
Adamo: potestà 502; testamento 34.
Addolorata 380; confr. 393; dev. 381; statua 121.
Adelhelm (Jann) von Stans, v. Jann A.
Adolescenza: apost. 371.
Adriano da Lantschner 295-296. 421.
Adulti: senza battesimo 376.
Affogamento 310.
Affonso de Bolonha 361; v. Alfonso da Bologna.
Africa 6. 56. 102s. 105s. 126s. 130. 468; centrale 25; coste 57. 113; occidentale 54. 69. 70; portoghese 102. 474.
Agassiz L. I. R. 3.
Aggressione 340.
Agostino da Barberino 202.
Agostino da Bologna 107.
Agostino da Casarano 225. 227. 232. 306. 308.
Agua Boa 256.
Aguapehy: Barão de 279.
Agua Preta 387ss. 398. 425. 431.
Aguas Belas 399.
Aguazeda 120. 476.
Aguilar Pantoja G. A. de 201.
Aimorés ind. 8. 88s. 142. 144. 161. 310.
Airaz 333.
Aiudá (Ajudá) 471.
Aiuti: governo 462; mancati 328; v. sovvenzioni.
Aketeuue 440.
Alagadiço 365.
Alagoas 20. 64. 146. 185. 222. 300. 309. 363. 386ss. 392. 400. 404ss. 424s; ch. 403; St. 78. 114.
Alagoinhas 352. 355.
Albacina: costituzioni 25.
Alberto da Fontana 158. 191. 203. *206.*
Alberto da Santa Augusta 397.
Albuquerque 178. 214. 275. 277s.
Albuquerque D. V. Cavalc. de 243. 250. 281. 436.
Albuquerque G. da Silva 278.
Albuquerque Jeronimo de 30. 39. 51.
Alcobaça 307.
Aldea Afonsina 294-295.
Aldea da Immaculada Conceição *259.*
Aldea da Pedra 164-165. 187. 200. 212. 229. 503; v. Itaocara.

Aldea de Indios 479s.
Aldea do Mipibú: descrizione 152-153; v. Mipibú.
Aldea do Tevão *257.*
Aldeamenti 85; decadenza 271; mancati 212; misti 294; Paraiba do Sul 166.
Aldeamento dos Afonsos 294.
« Aldeare » *159.*
Aldee indiane 40. 48; Bahia 299; erette in parr. 140; statistiche *141;* tapuytapera 44.
Aldeiamento (aldeamento) *12.*
Aldeiar (aldear) *12.*
Alemquer 328.
Alencourt L. de 214.
Alessandro Berto Ugolino 126.
Alessandro da Bene 224.
Alessandro da Genova 129. 193. 199s.
Alessandro de Moura 51.
Alessandro VI, papa 1. 34.
Alessandro VIII papa *96.* 102s.
Alexandre 481.
Alfanas 376.
Alfonso da Bologna 301. *363. 419.* 446.
Alfonso da Rumilly 353. *437.*
Algarves 463. 474.
Algeria 31.
Almada 120. 476.
Almada E. de Souza de 461.
Almas 352.
Almeida Albuquerque F. de Paula de 202.
Almeida Ant. de 483.
Almeida Ant. Ferreira de 370.
Almeida Ant. Roberto de 266.
Almeida Carvalho Manoel de 166s.
Almeida Lustosa Ant. de 174.
Almeida Thomas José Coelho de 257. 260.
Almeida Thomaz Xer. Garcia de 389.
Almofala 128.
Alpi 27.
Altino 404.
Alto Alegre 321s.
Alto Capim 339; v. Capim.
Alto dos Bois 255.
Alvará *71.* 467.
Alvarenga Ant. C. de: vesc. 228.
Alvares Diogo 145.
Alveolos 328.
Alves Belchior 65. 460.
Alves Branco M. 225.
Amanagés ind. 9. 339.
Amazonas: cat. 322-341; dioc. 408; fiume 69. 181. 322s. 328. 333.
Amazzoni: fiume 8. 12. 138. 166s. 323; isola dell'A. 324. 328. 409.
Amazzonia 3. 9s. 15. 166. 214. 225. 231. 249. 252. 323. 326. 341. 344. 354. 389. 407ss. 423; miss. amb. 408-409.
Ambrogio da Amiens *37.* 39: morte *42ss.*
Ambrogio da Moye 438.
Ambrogio da Roccacontrada 113. 120s. 188. *192s.* 201. 205. 226s. 351s. 446. 485s: costruisce ch. Pietà 125; difende i miss. 190-191; pacificatore 429.
Ambulanti v. missioni ambulanti.
Ambulatorio 330; volante 315.
Amedeo da Chiavari 201. 382.
America 108. 354; centrale 36; del sud 27. 31; inglese 347; latina 279; meridionale 165; settentrionale 34.
Americo da Praga 295.
Amerindi *6ss;* v. aborigeni brasiliani, indios.
Amministratore apost. 436.
Ammutinamento: indios 82.
Anais Pernambucanos 20.
Analfabetismo 212. 417.
Anambés ind. 333.
Ananás 327.
Anastasio da Audierne 77ss, 82. 84. 89. 461ss; cat. *79ss;* e i coloniz. 80; qualità 81.
Anastasio da Porteiras 140.
Anauerá 339.
Anchieta S. I. 14.
Andirá fiume 231. 324; cat. 323-326.
Andrade Carvalho de 155.
Andrade Joaquim José de 156.
Andrahy 355.
Andrea da Mornico 125. *471;* santità *113.*
Andrea da Pavia *104. 107.* 118.
Angelo da Caramanico 276-279. 433. 435s.
Angelo da Chiavari 141. *145.* 147.
Angelo da Grottaglia 225.
Angelo da Lucca *30.*
Angelo da Mamers *61.*
Angelo da Napoli *167s.* 213.
Angelo da Oneglia 145. 157-158.
Angelo da Sassoferrato 247; cat. 263-265; op. di benef. 421; 450.
Angelo da Ventimiglia 308.
Angelo della Concezione 308.
Angelo Francesco 145; v. Angelo da Chiavari.
Angelo Francesco da Carpi 109.
Angelo Maria da Genova 157.
Angelo (Maria) da Lucca 162-163.
Angelo Maurizio da Nizza 158s. 187. 196. 205.
Angelus 152.
Angherie: coloni *462s.*
Anglicani 346.
Angola 31. 71. 102s. 105. 109. 127. 138. 467ss. 473.
Angra dos Reis 2. 340.
Anil fiume 39.
Anime del Purgatorio: dev. 417.
Animismo 285.
Anna d'Austria 73.
Anna Marcellina Clara 426.
Annibale da Brescia *130-132.*
Annibale (Tavarone) da Genova 157. *446;* cat. 152-153; miss. amb. 130-132.

Anselmo *30.*
Anselmo da Andorno *115.* 118. *152;* pref. 113.
Anselmo da Castelvetrano 136.
Anticlericalismo 101. 173s.
Antille 36.
Antiochia: cat. cristiani 411.
Antonina: barone di 265-266.
Antonino da Albano 317. 337s. 386; cat. 329-331.
Antonino da Reschio 178. 320. 322. 329. 361. 408. 420. 446; cat. 331; contro la mass. e il protest. 418.
Antonio da Gangi 232. 248. 283. 286. 293. 317. 445. 447; cat. 287-289.
Antonio da Molinetto 178. 225, 274. *280.* 367. 370. 383. *418s;* nel Mato Grosso 431-432; min. 277-278.
Antonio da Nantes 65; vicepref. 95.
Antonio da Perugia 109. *115.* 116. 134-135. 137. 160s. *474-475.*
Antonio da Venezia 116.
Antonio de Guadalupe vesc. 475.
Antonio di Padova (s.) 141.
Antonio Maria da Modena 114. 126. 129. 149-150.
Antonio (Olgiati) da Como 50.
Antonio (Zucchelli) da Gradisca 104-105. 106.
Antropofagia 7.
Anuanas 327.
Apinagés ind. 281ss. 293s. 317.
Apixanas 326.
Apodí 30. 131. 147. 151s. 157.
Apoiaueuê 41.
Apolinás 325.
Apollinare da Brescia 144. 146-147. 157.
Apollinario da Conceição O.F.M. 60. 65. 135. 446.
Apollinario da Molinetto 228. 361.
Apollonio da Todi 89. 145. 158. 186. 191. 203. 303. 447. *476-485;* min. *119-121.*
Apostolato: direttive fondamentali 183; durezza 118; indiano 251-253; in Rio de Janeiro 67. 461; I° Impero e Reggenza *203ss;* nelle chiese residenziali 413-416; parrocchiale 369ss. 412-413; sociale 375. 420-436; tra combattenti 61. 432-436; tra i fedeli *116ss;* v. indice generale.
Appendici 443-509.
Apporto: miss. amb. 350-351.
Apprendistati 319; v. scuole, collegi.
Aracapá *83.* 141s. 144ss. 155. 157.
Aracape 390.
Araçariguama 371.
Aracatí 129.
Araguaia fiume 8. 177. 236. 240. *281ss. 289ss.* 333. 337. 494.
Araguary 329. 384.
Arambuja B. A. Nascentes de 283.
Aramurús ind. *79ss.* 86s.
Aranha 352.
Aranha Fr. Xavier 157.
Aranhas indios 256. 263.
Araracú 390.
Araras 335.
Araripe miss. 77. 144; serra 147s.
Araujo Henriques João Ant. 310.
Araujo J. Th. Nabuco de 220s. 249.
Araujo Lima 201s. 219. 226.
Araxá 377.
Arcangelo da Ancona 186. 191-193. 205. 351; contro gli spiriti forti 419; cultura e min. *124-125.*
Arcangelo da Napoli 225. 373. 376.
Arcangelo da Spezzano 225.
Arcangelo de Pembroc 45-46. 47s. 50.
Architetti 403; v. costruzioni.
Archivi: 21. 22.
Arcos: Conde dos 154. 164. 208.
Arcoverde A. de Albuquerque Maranhão 426.
Areia Branca 404.
Argentina 279. 432. 436.
Aricobé 299.
Arinos 328.
Armati: apost. 394.
Armi: distrutte *396.*
Arrábido 143.
Arroz *290.*
Arsenio da Parigi 37. 39. 41. 47-48. 447.
Arsuy-Ieuue 40.
Articoli: religioso-filosofici 383.
Arti e mestieri 275. 300; v. collegi, scuole, professionali.
Ascendente dei miss. 424; v. stima.
Asia 3; occidentale 27.
Asiatici *7.*
Assalto: indios 264. 320s. 335; v. difficoltà, episodi.
Assembleia 406.
Assimilazione: tribù 9.
Assistenza: fedeli *203ss.* 246. 344-351; attività fondamentale 17; parr. 93. 269. 275. 357. *412-413.*
Assú 131.
Assumpção de Nossa Senhora cat. *339-340.*
Assunción 244. 436; sem. 368.
Assunzione di Maria SS.: Penha 403.
Astronomi 438.
Atalaia 388. 406.
Atlantico 3. 38. 255. 302.
Atouguia: Conde de 152.
Attestati: op. miss. *459s;* v. riconoscimenti.
Attività: peculiari 33. 184. 246-247. 351.
Austerità di vita: elemento di metodo 442.
Austria 218. 226. 296; v. Vienna.
Autori: miss. 445-450.
Autorità eccl.: riconoscono l'op. dei miss. *220.*
Avarizia: direttori laici 158.
Avventure miss. 56s.
Avila Pereira Garcia de 144.
Avola 243.
Axará cat. 87. 142. 145. 155. 157; ind. 141.
Azambuia José Bon. Nascentes de 295.
Azevedo 14.

Azevedo Ant. Ignacio de 209. 303. 354.
Azevedo de Souza João 3.
Azevedo Ignacio de 14.
Azevedo Manoel de Souza de 467.
Azevedo Pedro Vicente de 338. 340.
Azpilcueta Navarro 14.

B

Bacabal: cat. 178. 229. 329. 331. 341. 409.
Badaró F. 173. 177. 182. 245.
Bagres 504.
Bahia 3. 5. 10s. 15. 18. 20ss. 31ss. 40. 55. 63. 68ss. 79. 82. 84. 86. 89. 102. 104ss. 109. 115. 122ss. 130. 132. 138ss. 155. 157s. 160. 184. 186ss. 190s. 193. 206s. 210. 222. 226ss. 230ss. 238. 249. 252. 295. 301s. 307. 309s. 319. 329. 352ss. 356. 359ss. 369. 382. 384. 403. 415s. 429s. 438. 461ss. 470. 473. 480s. 484ss. 488. 492s; archivio 365; arcivesc. 119. 182. 204s. 354. 362. 489. 496; Camera 70. 99. 467; capitale *31s;* capp. 362s; cat. 418; cattedrale 355; cicli miss. 419; città 120; colonia soccorso 421; costa 121; cronista 227. 303; estremo sud 304. 307s; franc. 347; govern. 95. 164. 208s; interno 122; lazzaristi 347; *Libro Mastro* 98; metropolita 86; miss. 351-365; olandesi 88; osp. 70ss. 75. 86. 107. 110. 112. 216. 255. 413. 468; pref. 113ss. 118. 121. 207. 224. 233s. 243. 303. 305s; prefet. 20. *112ss.* 118. 126. 152. *184ss.* 190ss. 203ss. 298. 361. 370. 383. 414. 422; presidente 303. 306. 309. 311; primate 200s; prov. 204. 361; scalo navi *70s;* senato 78; St. 78; siccità 421; territorio 88. 90. 140; zone cat. 297-313.
Bahia de Todos os Santos 2. 4.
Baião 333.
Bairro dos Macacos 390.
Baixa Verde 187. 196. 205. 315. 387. 392. 396; osp. 413.
Baixo Paraguay 275s.
Bambine indie 316.
Bambini affogati (indios) 285.
Bambú 377.
Bananal isola 292.
Bandeirantes 3. *215.*
Bandeiras *3.* 74.
Bantu 6.
Baraibak 72.
Barata João Rodolfo 196.
Barata José do Carmo 16.
Barba: prestigio 99. 466.
Barbosa A. José 426.
Barbosa L. Ant. 256s.
Barbosa Manoel 173.
Barbacena: marchese di 207. 303.
Barbadinhos 486.
Barbalha 148.
Barcellos 120. 299. 476.
Barnaba da Tebaldi *113.* 119. 157.
Barocco: stile *404.*
Barra 143.
Barracão 355.
Barra de Gatuama 406.
Barra do Corda 319ss.
Barra do Rio Negro 326.
Barra do Rio Verde 256.
Barra do Salgado 299. 303. 309.
Barreiros 387. 398. 405.
Barreto F. 64s. 79.
Barros Alarcão José de 93.
Barros João 78. 87.
Barros Manoel de 485.
Bartolomeo da Boteching 295.
Bartolomeo da Innsbruck 295.
Bartolomeo da Monza 322.
Bartolomeo da Ratochrigis 226.
Bartolomeo delle Marche *203s.*
Bastos José Tavares 249. 267.
Batavi 460.
Battesimi 37. *47s.* 50. 160. 262. 277. 288.
Baturité 133. 390.
Bavaes ind. 256.
Bazerros 386.
Baye (Bahia) 84. 445.
Bebedouro 404.
Beberibe 393.
Bedini Gaetano intern. ap. 234.
Bejú 327.
Bela Vista 325.
Belem 5. 167. 176. 227s. 231. 333ss. 339. 344. 355. 409. 413; osp. 228-229. 332; vesc. 174. 231. 338; B. do Pará 408.
Bello Jardim 406.
Belmonte 210. 361.
Bemfica 438.
Bênção da cabeza *416.*
Benditos *117.* 410.
Benedettini *15;* in Olinda 64; ospitano capp. 224; sc. 237.
Benedetto XIV 134. 215.
Benedetto XV 149. 381. 395.
Benedetto da Bene 225.
Benedetto da Bobbio 226. 253-254. 257-258. 261. 297. 318. 408.
Benedetto da Genova 193. 200. 212. 253. 294-295.
Benedetto da Pinerolo 225.
Benedetto da Rovigo 118.
Beneficenza: apost. *421s.*
Bernardino da Cingoli *192.*
Bernardino da Colpetrazzo 27. 28.
Bernardino da Lagonero 226; min. ind. e parr. 255-257.
Bernardino da Milano: cat. 142-145.
Bernardino da Napoli *273.*
Bernardino das Neves 31.
Bernardino da Saracena 108. 125.
Bernardino da Scurcola 141-142. 145.
Bernardino (da Viadana?) 30s.
Bernardo da Andermatt 19. 244.
Bernardo da Bretagna 87.
Bernardo da Ceriana 225.
Bernardo da Mornese 150.
Bernardo da Nantes 54. 71. 108. *445.* 447. 449.

Bezerra 148.
Bezerra Ant. 60. 63. 459.
Bezerra Joana 65. 460.
Bezerros 398. 404. 406.
Biagio da Cento *337s.* 340.
Biapanha cat. 287-289. 341; v. Piabanha.
Bibliografia 20s.
Bibliothèque Franciscaine 21.
Bicho *104.*
Bilancio: att. miss. *340.*
Boa Sisa 406.
Boa Vista (Boavista) 131. 229. 384. 398s; cat. 281-283.
Boa Vista: Barão de 387.
Boa Vista do Tremendal *122.*
Bobadela: conte di 160.
Boca da Mata 400.
Bochhausen ingegnere belga *340.*
Boldrim (Boldrima) cat. 77. 142. 149.
Bologna: prov. mon. 31. 206. 337. 379. 404. 406.
Bom Conselho coll. 179. 229. 276ss. *315-317.* 392. 407; osp. 405.
Bom Jardim cat. e località 187. 205. 352. 364. 393ss. 404; matrice 403. 406.
Bom Jesus 430. 485.
Bom Jesus da Gloria 299.
Bom Jesus de Contas de Minas 352. 355.
Bom Jesus do Meira 352.
Bonaventura da Béchérel *87.*
Bonaventura da Nantes 66. 85. 87.
Bonaventura da Occimiano *119.*
Bonaventura da Pontremoli *114. 151.* 471.
Bonaventura da Prato 167.
Bonaventura da Quintin 64.
Bonaventura da Sorrento 197; vesc. 195.
Bonaventura da Taggia 102.
Bonicius Corizopitensis 458; v. Bonizio da Quimper.
Bonifica: terreni 358.
Bonis de Quimper 455.
Bonito 386. 388. 401. 404.
Bonizio da Quimper 61; v. Bonis de Q.
Boqueirão 150. 299. 303.
Borgogna: capp. 54; prov. 99.
Bororos ind. 278; Nacnanuc 503.
Borges: colonnello 293.
Borges Marta 66.
Bormann B. 434.
Botocudos (Bothecudos, Botucudos) ind. 8. 207. 212. 257. 261. 274. 295. 303ss. 309. 496. 498. 502s.
Bourroul E. L. 240ss. 247. 385. 392s. 447.
Boverius Z. 27s.
Bovino 243.
Branco Manoel Alves 221. 248. 344.
Brandão A. 388. 425.
Bragança: dinastia 74. 172. 486.
Brasil (Brazil): Vera o Santa Cruz 2.
Brasil (Brazil) legno tintorio 2. 4.
Bravos ind. *158.* 159. 464.
Brazopolis 241.
Brejo 149s. 401; cat. *150-151,* 180.
Brejo Alto 131.
Brejo da Madre de Deus 391. 394.
Brejo dos Fagundes 401.
Brejo dos Santos: ex cat. 148.
Brejo Grande 355.
Brescia: prov. mon. 150.
Bretagna 19. 21. 455; capp. 59. 72. 75. 93. 95; miss. 53; ministro prov. 58. 66. 71. 112; prov. mon. 25. 53. 56. 86. 459.
Breves 409.
Brito Joaquim Marcellino de 248s. 266. 289.
Britannia 457; v. Bretagna.
Brotas 15. 278.
Bugres ind. 8. 268.
Buique 395.
Buonaboijú 129.
Buon Gesù: capp. 109.
Burraco 299.
Butler min. prot. 406.

C

Caaguire 44.
Cabanos 389.
Cabedelo 132.
Caboclos (Cabocolos) 76. 152. 255.
Cabo Frio 472.
Cabo S. Roque 2.
Cabo Verde 376.
Cabral P. Alvares 1. 13ss.
Cabreuva 372.
Cabrobó 475.
Cabroró 158.
Caçapava 240.
Cachimbo 143. 299. 303. 309. 355.
Cachoeira 223. 299. 303. 310. 371; de Ilhéus 311. 313. 421.
Cachoeiras (Xingú) 210.
Cachoeirinha 210.
Cacimbas 131.
Cacique 279.
Caconde 373.
Cadanapuritanas ind. 327.
Cadice 152.
Caeiro S.I. 154.
Caetano de Messina 447; v. Gaetano da Messina.
Caetarianos ind. 327.
Caens 506.
Caeté 50. 261. 374.
Caeteté 352.
Caeunea 484.
Cahiapós (Caiapós) 8. 293s. 317.
Caiçara 131.
Caieté 257. 297; v. Caeté.
Caiteté 36. 361; v. Caeteté.
Caietez 455.
Cainatarís ind. 327.
Caingangs ind. 162.
Cainguangues ind. 8.
Cainguas ind. 9.
Caioás ind. 265; v. Caiuás.
Cairú 142ss. 254.
Cairú: Visconde de 490.
Cais nas Espinhadas 149. 151.

Caithetú 505. 506.
Caiuás 269. 272. 278. 445.
Cajarú 374.
Calabria prov. mon. 406. 437.
Calabassa 148.
Calado Manoel 64.
Calamità pubbliche 185. 390.
Caldas José Ant. 69. 373.
Caleppi Lorenzo nunzio ap. 165. 167.
Calhão do Pará 377.
Callisto da Grenoble 438.
Callisto III papa 63.
Calmon P. 3. 32.
Calunnie: contro i miss. 80. 86. 96. 146. *155. 191. 195.* 200. 273. 279. 296, 319s. 325. 334, 377. 419. *485ss;* dei protest. 346.
Calvario de Jerusalem 482.
Calvinisti 58. 60. 346. 455ss.
Camacans ind. 8. 142. 186. 193. 207ss. 303. 305. 309. 490. 496. 499. *500.*
Camacães 493; v. Camacans.
Camamú 144. 299. 354. 477.
Câmara Cascudo Luís de 29ss. 117s. 221. 347. *410. 425. 431.* 442.
Câmara Eusebio de Q. C. M. 220. 235s. 249s. 430.
Camarada 506.
Camaragibe 387.
Camarão: capo indios 61. 397.
Camisão 352.
Camocim 128.
Camocim de Bezerros 404.
Campanha 376.
Campestre 373.
Campi di missione: ex cat. 341.
Campinas 288.
Campo Bello 376.
Campo de Palmas 266.
Campodonico Ambrosio intern. ap. 221.
Campo Novo 92.
Campos: città 91. 162s. 165. 240; parr. 92s.
Campos dos Goitacazes 290-291.
Campos Novos 268. 280s. 341.
Campos Pinto de *362;* deputato *408.*
Camurús 82.
Canabrava (Cana Brava, Cannabraba) 88ss. 120. 352. 476.
Canabrava do Caldeiras 355.
Canadà 35.
Canale: costruito 390.
Canavieiras 210. 307. 361.
Cancale città 36s.
Candelaria: ch. 110. 280.
Candido da Taggia 201. 227. 233. 308. 358. 361. 496; min. amb. *352-353;* pacificatore 429.
Candido (Sierro) da Emérence 247. 447; cat. e morte 338-340.
Candor lucis aeternae: bolla 215.
Canelas ind. 8. 284.
Canindé 390. 406.
Cannibali 50.
Canoe 297.
Canoeiros ind. 293.
Cantagallo (Canta Gallo) 198. 346.
Canti religiosi: elemento di metodo 83. 117. 410.
Canudos 362; guerra de 369. 429; apost. *364s.*
Capão Bonito 267. 370.
Capdeville *14.*
Capela 364; dos Prazeres 352; -mór *65.*
Capelas: costr. dai miss. 370; v. cappelle.
Capi fanatici 424ss.
Capim fiume 232ss; cat. *337-341.*
Capitães (Capitani) *4.*
Capitam-novo aldea 505.
Capitanerie 32. 35. 128. 186; v. capitanias.
Capitanias *4s;* evoluzione 186.
Capitão-mór 5.
Capivary 376.
Capoeira 387.
Cappella 363; v. Capela.
Cappellanie 380; militari *432-436.*
Cappelle: costr. dai miss. 38. 159. 277. 292. 321. 329. 355. 357. 363. 374. 384. 406; per indiani 277. 295; v. costruzioni.
Cappuccini: abnegazione 74; austriaci *295;* esilio *94ss;* francesi *33ss. 53ss.* 61. 63s. 75. 99. 141. *149. 467;* generale dei 224; gesuiti mascherati 199; italiani *102ss;* periodi d'attività *15ss;* rimpatrio *53;* salvano le comunità cattoliche 60; savoiardi 226. 437-440; stranieri nel Brasile *188;* v. Ordine capp.
Captatio benevolentiae 83. 208.
Capuchos de S. Antonio (francescani) 29. 32. 52; francezes (cappuccini) 94.
Caraçá serra 381; santuario 382.
Caracatís indios 8.
Caragiari 291.
Carajás ind. 8. 283. 289-294. 335s; Carajás-Chambioás 292.
Carana-vue 40.
Caraós (Charaós) ind. 282. 284s.
Caravelas città e fiume 88s. 97. 298s. 304-308.
Carayba *48.*
Cardim S.I. 14.
Cardoso José F. 271.
Carestie 212. 389. *420ss.*
Caricé 129. 405.
Carijós indios 9.
Caripunas ind. 325.
Cariri (Cariris) indios 30. 33. 69. 76ss. 80. 85. 87. 108. 129. 132. 141. 144. 148ss. 445s. 465; Afús *148;* ecumene *82.*
Carità: elemento di metodo 84; molla dell'apost. *429s.*
Cariú 148; v. Carirí.
Cariuanê 148; v. Carirí.
Cariza 365.
Carlo IX re di Francia 35.
Carlo da Bagnone 260. 308. 422.
Carlo da S. Martino Olearo 248.
Carlo da S. Secondo 157.

Carlo Giuseppe da La Spezia 148. 447; min. amb. *127-130;* pref. 114.
Carlo (Giuseppe) da Porto Maurizio 202. 495; cat. 226. 386s.
Carlo Maria da Ferrara 116; cat. *148;* pref. 114. *161.*
Carlos Miguel 469.
Carmelitani: nel Brasile *15.* 106. 153. 182. 486; cat. 183; prendono il posto dei capp. 97. 141.
Carmelo da Mazzarino 340; min. e morte 333-337; pacificatore 428.
Carmine: convento 393.
Carmo 120. 285.
Carnaupiop 40.
Carneiro João S. 397.
Carolina 284.
Carpinteiro 262; v. arti e mestieri, scuole professionali.
Carrapato (carapato) 355.
Carta Régia 93s.
Cartier 34.
Caruarú 399. 404s. 426. 431.
Caruso 476.
Carvalhares Ant. 484.
Carvalho Ant. Alves Souza 249.
Carvalho Ant. L. Affonso de 255. 271.
Carvalho Ant. Pires 483.
Carvalho Augusto de 91.
Carvalho Estevão Rafael de 189.
Carvalho José Pires de 467.
Carvalho Lino Deodato Rodrigues de: vesc. 439.
Carvalho Manoel de 194.
Carvalho Manoel Alexandre Albino de 277. 279.
Carvalho e Cunha Benigno José de 493.
Carypyra Francesco 45.
Casa: esposti 375; fame 393; Misericordia (ospedale) *219,* 378; Oração do Vale das Lacrimas 122.
Casa Branca 373. 383.
Casa Forte 132. 406; battaglia 61.
Casal Aires de 265.
Cascavel 128.
Casimiro da Militello 308.
Cassiano da Comacchio 317. 348. 385. 402. 420. 447; attività sociale 422; costr. 423; min. *406.*
Castanho da Silva Ant. 3.
Castellana: lingua 87.
Castello de S. Jorge 471; v. Minas.
Castelnau F. 3.
Castro città 267. 372.
Castro do Rio de Mendonça A. F. 97. 81. 89.
Castro e Almeida Eduardo de 155.
Castro Pereira D. Luiz de 214.
Castro Sebastião de 108.
Castro Vianna Thomaz Pereira de 168
Catalogna prov. mon. 437.
Catania 400. 402.
Catechese (Cathechese, Catequese, Catequeze): senso *13;* elementi *183;* attività fondamentale 17. 73. 251s; idee di p. Apollonio da Todi *476ss.*
Catechesi (riduzioni indiane) 30. 32. 39ss. 52. 73ss. 86s. 88s. 90ss. 93ss. 133. 139ss. 146s. 148s. 149s. 151ss. 157. 159s. 160s. 162. 186s. 203ss. 207-210. 212. 213-214. 248-343. 475s; mancate *252s;* osp. secondari *229;* perdute *153ss;* situazione II Impero 246; v. indice generale.
Catechesi laica (« leiga »): documentazione *177-181.* 250-251. *271.* 314. *337.*
Catechismo 47. 83. *410.*
Catechisti *42.* 48. 144ss. 205ss.
Catechizzatori laici *178.*
Catechizzazione indiana: piano organico 75.
Catequinas indios 325.
Catequizar *13.*
Caterina di Gran Bretagna 107. 468.
Catecumeni *44s.* 51.
Catholé (Catolé, Catholés) cat. 263. 305. 308. 355.
Cattura di miss. 455ss.
Catulé 143. 299. 307. 309.
Catunda J. 11.
Caumbí 401.
Caunicís ind. 325.
Cause: fallimento parziale att. miss. *342.*
Cavalo cat. 141s; isola e cat. 85-87.
Caxias 407s. 424. 428. 435. 495; Duca di 438.
Caxoeiras 352. 487.
Cazaes 467. 505.
Ceará 10. 20. 46. 64. 77. 131-133. 140. 157s. 185. 187. 222. 345. 388. 390. 393. 400s. 405s. 423. 425; cap. 128; cat. ind. 146-149; St. 114.
Celestino da Pedavoli 228. 232. 385. 402. *406.* 408. 417. 439 447; contro la mass. e il protest. 418; polemista 420.
Celibato eccl.: questione 488-490; oppositori 189.
Censimento *344.*
Centri: soccorso 420-424.
Cequiá 405.
Cerqueira Franc. J. de Gama 285.
Cerqueira Leite 258.
Cerretão 292.
Cerri Ugo segr. Prop. Fide 60s. *64.*
Certão Domingos Affonço 467.
Certões de Pernambuco 450; v. sertão.
Cicli: missioni 136.
Cimbres 315. 319. 395. 401.
Cimiteri: costruiti dai miss. 278. *358.* 361. 363. 374. 377. 388. 405. *407;* v. costruzioni, opere.
Cina 96.
Cinco Pontas 460.
Cingoli: Marche 214.
Cino-giapponesi 7.
Cintra Assís F. 2.
Ciocó (Ciocós) in. 141s. 205; v. Chocós.
Cioccondós ind. 327.
Cirillo de Le Mans (Mayenne?) 65.
Cirillo da Mayenne 61. 66. 73. 79.
Città della Barra di Rio Negro (Manaus) 326.

Cittadine (città) ex cat. 161. 163. 165. 214. 396. 441; fondate dai miss. *358s.* 406.
Civili: misti ad indios 163.
Civilizzatori: religiosi e laici *11.*
Chá de Carpina 404.
Chá Grande 405.
Chambéry: convento 437.
Chambioás ind. 283. 290s.
Champlain 35s.
Charlotte nave 37.
Chavairés ind. 291.
Chavantes ind. 8. 268. 284s. 289-293. 294.
Chaves Joaquim 402.
Cherentes (Charentes) 8. 284s. 287s. 293s. 317. 327.
Chiesa Cattolica 167. 173. 175-177. 181s. 188. 190. 199. 213. 221; separazione tra C. e Stato 245.
Chiese: elezioni politiche nelle *223;* residenziali 413-416.
Chiese: costr. dai miss. 30. 31. 39. 48. 72. 77. 120s. 147. 148. 150. 151. 161. *162s.* 164. 261. 263. 275. 280. 286. 287. 291. 296. 305. 312. 326ss. 329. 355. 357. 361. 370. 372. 376. 380. *387ss.* 394. 400. 401. 405. 406. *407.* 415. 423; calcolo approssimativo (3.000) 441.
Chile (Cile) 435. 438.
China (Cina) 331.
Chocós ind. 205; v. Ciocó.
Chopé 128.
Classi medie 418.
Claude (Claudio) d'Abbeville 20. 34-49. *53.* 448. 451.
Clemente da Andorno 113. *122-123.* 132. 142.
Clemente da Genova 225. 382s.
Clemente da Leonessa 317. 386. 402. 405. 427; pacificatore 426s.
Clemente da Moretta 114. 448.
Clemente da Terzorio (Clemens a T.) 33. 51. 53. 56. 76. 214. 318.
Clemente XI 10.
Clero: scarsezza 88. 117. 183. 225. 276. 344-345. 457; celibato 488-490; formazione 440.
Clima 319.
Coatá 327.
Cobens 327.
Cocchia Rocco: intern. ap. 244; v. Rocco da Cesinale.
Cocincina: vic. ap. 96.
Cocos: « serra » 128.
Coelho Franc. Remiro d'Assis 248s.
Coesalpinia echita 2.
Coicós 187.
Coimbra 5.
Coinquaques ind. 270.
Coité 131.
Colegio 120.
Colera 212s. 240. 279. 399. 403. 429ss.
Coligny 35.
Collaborazione con i vesc. *134.*
Collegi 256. 275. 291. 293. 314-318. 350. 395.
Collegio S. Pedro 476.
Colombano da Brosasco 158. 205-206.
Colombia 3. 328.
Colombino da Nantes *56-59.* 61. 63. 75. 448. 455. *457.*
Coloni: avversi ai miss. 96; immigrati 274; senza scrupolo 80; usurpano terre 295.
Colonialismo 34.
Colonie: Holandeza 334; Leopoldina 293; Soccorso 423.
Colonie di soccorso 420-424; ugonotte 35.
Colonizzazione indiana 162.
Coltivazioni: nelle catechesi-colonie *259.* 290. 333; v. prodotti.
Commá 48. 455; v. Cumá.
Commercio: accusa contro i miss. 325; schiavistico *6.*
Commissari generali 235-247; min. 367-368; durata ufficio *235.*
Commissariato generale 233-247.
Compagnia delle Indie occidentali 55.
Comparetti C. G. 447; v. Carlo Giuseppe da La Spezia.
Compiti molteplici: dei miss. *246s.* 311. 348; del direttore degli indios 179.
Complessità del min. 413.
Compromesso massonico: in sfere catt. 419.
Conceição 400.
Conceição da Praia 355.
Conceição Josefa Maria da 426.
Conceuba 364.
Concilio di Trento 478.
Concordia 265.
Concubinari 332. 363. 371.
Concubinato 345.
Condizioni ambientali 464s; religiose 104. 376. 457s.
Confederação do Equador *194.*
Confraternite religiose 413. 414. 416; v. irmandade.
Congo 18. 31. 70. 102ss. 105ss. 118. 125. 146. 161; Congo-Angola 102. 103. 105.
Congregazione della Missione 183; del Bom Conselho *316.*
Conquiste 2s. 35.
Consejo de Indias 13.
Conselheiro Ant. 365. 429.
Conselho Ultramarino 62. 70. 73. 474.
Consiglio cittadino: contro i miss. *191s;* delle Missioni 108.
Console di Napoli 196.
Consulta 70.
Continente de S. Pedro 68. 94.
Continuità: min. amb. 351ss.
Contraddittorî 406.
Contrasti 161; v. difficoltà.
Conventi 70. 122.
Conversioni *41s.* 48. 51. 415; v. catechesi, missioni ambulanti.
Copiosus in misericordia bolla 10.
Coraçá 352.
Coraggio quotidiano *411.*

Coral de Junta 131.
Corda fiume 319.
Cordeliers de Jerusalem 459.
Corea 331.
Corema 157; v. Curema.
Coriolano vill. 373.
Coroactos 503ss; v. Coroados.
Coroados ind. cat. e costumi 162. 164. 166. 211s. 253. 268-272. 278. 445. 503.
Corocatas ind. 325.
Coroa Vermelha 1. 13.
Corona: diritti 96; Spagna 5.
Corrêa Ant. arciv. 480.
Corrêa Aquino 281.
Corrego *30.*
Correntes 405.
Corrispondenza epistolare 21.
Corumbá 277. 280.
Corumbão 308.
Cosenza: prov. mon. 305.
Costa Agra 147.
Costa Belem Franc. Leite 258.
Costa da Mina 105. 471.
Costa F. A. Pereira da 20. 403.
Costa Macedo vesc. 174. 307.
Costa Maciel da 192.
Costa Pinto Ant. da 308.
Costa Porto 11. 16. 246.
Costa Rodrigo da 107. 468.
Costa Sobrinho Leite da 434.
Costantino da Parma 114.
Costantinopoli 164.
Costanza: dei miss. 164.
Costruzioni 278. 357. 358. 359. 364. 376. 384. 386. 393s. 400. 405. 407. 410. 415. 422ss.
Costumi brasiliani 104; indiani 7ss. 40s. 89. 91. 162. 285. 332s. 453ss. 465. 493-494. 496-503. 505-506.
Cotejipe 11.
Cotia 371.
Coudreau Henri 3.
Couros Camerios João de 467.
Couto de Magalhães 7. 40. 173. 291. 293.
Couto Loreto 65.
Coyieup 40.
Coygnãs 270.
Cran 254.
Crato 148s.
Credenze indiane 504s.
Crens 8. 210; v. Guerens.
Crevaux Jules 3.
Cristo: passione 120; regno 326; « tutti uno in » 507; v. Gesù Cristo.
Criteri colonialistici 6.
Crixas 292.
Croce: impianto della 1. 38. 39. 452.
Cruangí 399. 406. 431.
Cruz das Almas 131. 354. 355.
Cruz Ernesto *428.*
Cruzeiro *240;* costr. 333. 350. 364. 373. 384. 410.
Cubeas 327.
Cuberre Augusto 335.
Cuia 506.
Cuiabá 10. 134. 214ss. 274. 276 278. 280s. 290. 344. 375. 431s; vesc. di *369.*
Cuiethé 256.
Culto 345; elemento di metodo 417.
Cultura dei miss. 227s. 419. 437ss. 441.
Culturale: progresso nelle miss. 350.
Culture: nelle cat.-colonie 309. 310s. 318; v. coltivazioni, prodotti.
Cumá 48ss; v. Commá.
Cunha Ant. Augusto Pereira da 285. 290.
Cunha Euclydes da 16. 74. 85. 120. 121. 429.
Cunhaú: signore di 426.
Cuore di Gesù: dev. 133. 417; v. Gesù Cristo.
Curema 147. 150. 157; v. Corema.
Curí 328.
Curiosità indiana 455.
Curral de El-Rei 373.
Curral dos Bois 120. 476.
Cururú 131.
Custodie *19.*
Cuthbert O.F.M.Cap. 27.

D

Damiano da S. Severino 308.
Daniele da Napoli 225. 294.
Danta Filho 273.
Danta Manoel Pinto de Souza 251.
David de Perugia 448; v. Davide da Umbertide.
Davide 410.
Davide da Umbertide 445; min. 358. 362-363; polemista 419; scrittore 445.
Defunti: cost. ind. 499.
Degradados *5.*
Delianova 447; v. Celestino da Pedavoli.
Dendê brigadiere 426.
Denis 43. 46.
Desembargador *30.*
Desobriga *367;* v. ministero.
Desterro 274.
Desterro D. Frei Ant. do: vesc. 137.
Desterro: piccola ch. 111.
Devozione: alla Passione 120; alla Vergine 435; introdotte dai miss. 390. 417; manuali di 417; nelle ch. residenziali 414ss.
Diamantina 10. 12. 262. 345. 381.
Diamantino 216. 275. 355. 374.
Diaria *202.*
Diario das Noticias 360s.
Diario do Maranhão 320.
Dias Antonio 373.
Dias d'Avila Franc. 70. 81. 85s.
Dias Enrico 60s.
Dias Henrique 397.
Dias Laranjeiras Seb. vesc. 355.
Dias Moreira Belchior 12.
Dias Timbó Domingos 65.
Diego O.F.M. 32.
Difesa: degli indios 80. 85s: dell'op. miss. *155s.* 472s. 485ss; fede 417-420.
Difficoltà: per i miss. 51. 58. 75. 80. 108. 161. *178. 220ss.* 259. 271. 285. 294. *322s.*

324. 334. *342s.* 406; tra la S .Sede e il Governo 189.
Dinamismo apost. 366.
Dieu 84s; v. Dio.
Dio 117. 290. 395. 455. 467. 468. 470. 486. 508; aiuto di 465. 503; amore di 460; bambino 411; carità di 506; conoscenza di 208. 209. 501; confidenza 372; consacrazione 487; cuore di 362; datore di vita 493; di libertà 507; Ente Supremo 493s; felicità dell'uomo 501; gloria di 207. 242. 360. 376; grazia di 349. 376. 494; maledizione di 322; misericordia di 502; parola di 134. 345. 376. 385. 393. 396. 401. 411. 414. 461; pace con 377; pentimento e amore 136; premiatore 508; Queggiahorá 500; regno di 411; ritorno a 377; salvatore 502; servizio di 159. 337. 387. 464. 473; uomini di 411.
Diocesi: Brasile *10;* Impero 344s.
Dionigi da Piacenza 103.
Direttorio: di Pombal *154ss,* 178; drastiche disposizione 113.
Diretório dos Indios 101; v. Direttorio.
Direttive fondamentali: att. miss. *183s. 246s.*
Direttori laici (degli indios) *250.* 294. 295. 327.
Direttori spirituali 228.
Direzione sem. 137. 436. 437ss.
Disinteresse: elemento di metodo 84. 100.
Dispersione dei miss. 196s. 199. 222.
Dissenzioni 37.
Distribuzione del lavoro 125.
Doce fiume 89; v. Rio Doce.
Documentazione: carenza 20ss. 29. 54. 77. 139. 318. 445s; miss. amb. 376; op. del governo 173.
Documenti 451-509.
Dois (Dous) Braços cat. 319-321.
Dolivera Ant. 77.
Domenico da Albano 150.
Domenico da Brescia 141. 145.
Domenico da Casale 225. 254-255.
Domenico da Cesena 108. 141. 143. 144-145.
Domenico da Panicocolo 157.
Dominio napoleonico 190.
Donazioni: terreni 65. 66. 69. 70. 136. 137. 460.
Dores: capelinha das 133.
Dores da Boa Esperança 376.
Dornas Filho 189.
Doroteo da Droneto 202. 224. *227-228.* 232. 319. 407. 408. 418. 425. 495; pacificatore 424. 428.
Doroteo da Loreto 226. 229. 242. *299-301.* 362. 419.
Dottrina 371. 437.
Dourados colonia 278s.
Duarte do Sacramento João vesc. 81. 108.
Dudum siquidem: decreto *26.* 28.
Durata: miss. amb. 348. 352.
Durezza: vita miss. 252. 322s.

E

Ebrei: in Brasile 58.
Ecclesiastici: massoni 176.
Edade de Ouro do Brasil 164.
Edelweis F. G. 8. 31. 33. 54. 69. 78s. 81s. 85. 87. 89.
Eduardus Alenconiensis O.F.M.Cap. 26.
Egidio da Borgogna 66.
Egidio da Garessio 178. 224. 323. 328. 333. 409. 419. 431; cat. 328-329.
Egitto: fuga in 111.
Ehrenreich Paul 7.
Elementi di metodo *83s, 117.*
Elenco di op. 446ss.
Eleuterio da Milano 113.
Elezioni politiche: in ch. *223.*
Elia prof. 411. 503.
Eliseo prof. 411. 503.
Elogi: ai miss. 98. *135.* 137. *220. 238s.* 362. 392. *410s.* 494-496; v. apprezzamenti, riconoscimenti.
Eloquenza capp. *410s.*
Emancipazione: schiavi *17.*
Emotisi 431.
Encomendados: parroci 184. 344. *412-413.*
Engenho *14s;* Frecheiras 397; Grande 131.
Engenhos *4.* 12. 425.
Enrico II re di Francia 35.
Enrico IV re di Francia 36.
Enrico da Castel S. Pietro 225. 385. 388. 389. 391. 392. 425.
Enrico da Coimbra O.F.M. 13.
Entradas *2.*
Entusiasmo: nell'apost. 347; per le miss. 36; di fedeli 353. 377. 393.
Enxú cat. 147. 157. 389. 404.
Enxuij distr. 77.
Enxús ind. 147.
Epidemie 420ss. *429-432.*
Epifania 2.
Episcopato: sul protest. 347.
Episodi edificanti 98. 115. 123. 129. 210. 286. 336. 349; miss. 49. 152. 246. *266s.* 283. 299. 304. 394. *428s. 455ss.*
Equador: Confederação do 172. 194.
Ercolano da Pompei 431.
Eretici 457s.
Escada 398. 403. 405. 432.
Eschwege 179.
Escragnolle Doria *124.*
Escursioni miss. 160; v. esplorazioni.
Esercizi al cl. 359; per la buona morte 417s; spirituali 414.
Esilio: dei miss. 97ss.
Esodo senza speranza: nelle siccità *423s.*
Espansione: miss. 68.
Espinosa 2.
Espírito Santo: cap., prov., St. 4. 11. 20. 115. 136s. 139. 186. 199s. 204. 222. 229. 249. 252. 254. 257s. 294. 295s. 208. 317. 319. 356. 368. 369. 375. 421. 460; cat. 294-297.
Espírito Santo de Gravatá 406.

Esplorazioni *3. 34s;* dei miss. 206. 260. 274. *289ss.* 301. *333.*
Espulsioni 216.
Estoques *410;* v. armi.
Etnografia: brasiliana *6ss.* 40; ind. *89. 91. 148. 162.* 214. 263. *496ss.*
Etnologia *208.*
Etueto cat. 260s.
Eu: Conde d' 280.
Euapar 40.
Euayne 40.
Eucaristia 137. 319.
Eucatú 40.
Eugenio da Firenze 203. 205.
Eugenio da Genova 345. 373s. 383. 415. *418. 419.* 445; min. amb. 375-379; per la Buona Stampa 418; spiritismo e massoneria 419.
Eugenio da Rumilly 437. 439.
Europa 1. 12. 33s. 87. 102. 106. 171. 175s. 182. 191. 318. 343. 346. 429. 437. 439. 486.
Eusebio da Sales 225. 385. 392. 425; min. e morte 388.
Eussuap 40.
Eustácio de Sá 224; v. Sá.
Evaristo 201.
Evoluzione: Chiesa 10.
Ex nostri pastoralis officii breve 27.
Exú 147; v. Enxú.

F

Fabiano da Nantes 61. 64s. 73.
Fabiano da Scandiano 225. 234. 242. 371. 379. 413. 430. 448. *506-509;* comm. gen. 235-238; contro la schiavitù 236s; memoriale al governo *222s;* proc. delle miss. 238; sulla povertà 237.
Fabrini intern. ap. 202.
Facas e estoques: nei fondamenti delle chiese *395.*
Facoltà ai miss. 29. *45s.* 58. 185. 389. *452s;* dei vicepref. 233; di Prop. Fide *112.*
Fagundes Gaspar 65.
Fagundes ind. 150.
Fallimento parziale dell'att. miss. 342.
Fama di santità dei miss. 133. 134. 145. *197. 217.* 283s. 290. *301.* 358. *362.* 374s. 379. 382. *399s. 472.*
Fanciullezza abbandonata 405.
Fanciulli di Francia 7.
Fanatismo 365; protest. *55s.*
Faraó: jugo de 397.
Farias Joaquim Franc. de 401.
Farranchos 255.
Fattaccio *371s.*
Fatti di sangue 290; straordinari 471s.
Faxina 266. 370.
Fazendas *4.* 12. 14. 80. 284. 301.
Fazendeiros 6. 266; contro i miss. 319. 322.
Fazioni di parte 425.
Febbre gialla 236. 240. 297. *337.* 403. *408.* 409. *429ss.*
Febbri malariche: colpiscono miss. 232. 276. *318.* 321. 328. 331. 335. 338.
Fede: difesa 417-420; insidie 104; pericolo 345-347.
Fedele da Avola 227. 240. 449; comm. gen. 242-246; capp. militare 243. 433-436; fonda confr. 244; min. nel Paraguay 244; morte 246.
Fedele da Fognano 385. 402. 405. 420; fonda colonia S. Izabel 317; min. amb. 405-406; pacificatore 426.
Fedele da Jesi 225. 323. 328. 345. 409.
Fedele da Montesano 202. 224. 226. 368.
Fedele da Partanna 114. 127. 151.
Fedeli: concorrono a costruzioni 387. 393.
Feijó Diogo Ant. 174. 184. 188ss. 193. 195. 199ss. 215s. 490; cade da Reggente 201; espelle Giuseppe da Macerata 216; governo 212; tramonto politico 198.
Feira de S. Anna 352. 363; congr. 416.
Feitoria de Aiudá 471.
Felice da Brisighella 158.
Felice da Casalmaggiore *114.* 157.
Felice Maria da Cremona 116. 138. 143; qualità 114.
Felice Maria da Modena *114.* 125. 149s.
Feliciano de Castillo *15.*
Felix de Olivola 439.
Ferdinando da Lucca *203s.*
Ferdinando da Piacenza 116. 138.
Fernamburg 456s; v. Pernambuco.
Fernando de Noronha: isola 37.
Ferradas cat. 303ss. 309.
Ferreira França Ernesto 40.
Ferreira Reis 328.
Ferreira Viana 17.
Ferrugia G. 156.
Fervore: catecumeni 48; neofiti 42.
Fialho José vesc. 472.
Fico! *171.*
Fidelis d'Avola 262; v. Fedele da Avola.
Fidelis de Fognano 449; v. Fedele da Fognano.
Fidelis de Primerio 20. 27. 56. 69. 70. 87. 92. 114. 142. 155. 165s. 192. 195. 199. 224. 299. 301. 336. 354. 372. 382. 402. 445.
Figueira L. 14.
Figueiredo Candido de 30. 74. 104. 323.
Figueroa Franc. 62.
Figure tipiche 269. 275. 281. 284. 354. 373. 375. 379. 392. 396. 400. 404.
Filadelfia 263.
Filippo da Alteta 108.
Filippo Neri (s.) 108.
Filippo II: re di Spagna 32. 44.
Fioritura di virtù 441; v. fama di santità.
Firmino da Centellas 437. 440. 449.
Firmo medico 432.
Flagelados pela seca 184. 421.

Flecheiras cat. 253.
Fleury Ant. de Padua 282.
Flores 401.
Florida 35.
Florido da Città di Castello 165. 193. 198. 200. 211. 223. 253. 257. 431; cat. 211-213; vaiolo 431.
Flotta di 100 navi 108.
Foggia prov. mon. 149.
Folclore brasiliano 29. 410.
Folgão 376.
Foligno 326.
Fonseca Deodoro de 172.
Fontainebleau 451.
Fonti: carenza *20s.*
Forma centralizzata: organizzazione *441.*
Formazione 384. 442. 465.
Forme di assistenza *421ss;* particolari d'apost. 412-440.
Fortaleza 10. 128. 132s. 240. 345. 390. 423. 472; dioc. 202.
Fortezza: aspetto dell'aldea *152.*
Fortunato da Fasano 138.
Fossombrone: Ludovico da 28; v. Ludovico da F.
Fouce *315.*
Frades: località 333.
Frammassoni: 200; v. massoni e massoneria.
Franca Dom. Barboza de 467.
Francelina cat. 321.
Francescane concezioniste 135.
Francescani nel Brasile *13s.* 19. 32. 51. 63. 74. 86. 88. 110. 116. 135. 146. 149. 151. 153. 161. 182s; miss. amb. 347; prendono il posto dei capp. 97; recolletti 29.
Francesco I re di Francia 34.
Francesco da Alatri 268.
Francesco da Alba Pompeia 116. 138. 166.
Francesco d'Assisi (s.) 39.
Francesco da Borgo S. Donnino 145.
Francesco da Brisighella 126. 151.
Francesco da Castiglioni 126.
Francesco da Collevecchio 146; v. Francisco Romano.
Francesco da Corigliano (Coriolano) 225. 258. 376s. 379ss. 449; min. amb. *373-375;* devoto della Madonna 418; contro lo spiritismo 419.
Francesco da Domfront cat. *78-79.* 82. 301.
Francesco da Falerna 225; cat. ind. *303-305.*
Francesco da Gradisca 114. 116.
Francesco da Gubbio 137. 160.
Francesco da Monsanvito 224. 232. 248. 282. 287. 289. 293; cat. ind. 281-284.
Francesco da Monte Colombo 440.
Francesco da Monteleone 105.
Francesco da Novi 226.
Francesco da S. Filippo 317. 386.
Francesco da S. Giovanni 113.
Francesco da Torre del Greco 119.
Francesco da Vibonati 437.
Francesco de Sales (s.) 53.
Francesco Angelo da Taggia 202. 382.
Francesco Maria da Todi cat. 141. 157-161.
Francesco Maria da Vicenza archit. 185. *403.* 405.
Francesco Zaverio 150. 272. 446. 448; erra 286.
Francesi 346. 356; espulsi dal Maranhão 50.
Francia 3. 5. 21. 34s. 37. 44s. 48. 50. 81. 95. 105. 172. 200. 263. 437s. 451. 464; ambasciatore presso S. Sede 45; Bretagna di 86; difficoltà con il Port. 164; elemosine giunte dalla 60. 63; equatoriale 34s; equinoziale 35; minaccia di guerra 97s; re di 58. 94ss. 103; spiriti forti provenienti dalla 419.
Francisco de S. Damazo arciv. 485.
Francisco de S. Jeronimo amm. ap. 109.
Francisco (Leite) de Faria 21. 62s. 66. 448. 456s.
Francisco Romano 146. *470.*
François de Lucé cat. 76.
Fredegando da Anversa 53.
Fredrik André 3.
Freguezia 144; de Iguape 480.
Freicheiras 503; v. Frecheiras.
Frei Paulo 358; v. S. Paulo de Itabaiana.
Freitas Diogo de 360.
Fucili: al miss. 79.
Fuga del re 111.
Fulgenzio da Magdaloni 238.
Funchal 10. 76.
Funerali imponenti 360. 388. 399s.
Funil: gentios de 477.
Funzionari massonici 241.
Furna 355.
Furore settario *196.*

G

Gabriele da Apecchio 297.
Gabriele da Barra di Napoli 240. 362. 369. 433. 435s. 445; prigioniero e att. *369;* capp. militare *435s.*
Gabriele da Cagli 365 .
Gabriele da Le Mans cat. 77. 98.
Gabriele da Malta 193. 196. 205.
Gabriele da Monsanvito 308. 361.
Gaeta 197.
Gaetano da Grattieri 224. 308. 315. 385. 387. 392.
Gaetano da Messina junior 239. 385. 402. 407. 426. 432. 449; min. amb. 404-405; pacificatore 427.
Gaetano da Messina senior 224. 238. 242. 283. 315s. 340. 349. 350. 361. 385. 390. 391. 397. 426. 432. 436; comm. gen. *238-242;* miss. « gigante » 239; op. nell'osp. di Rio 239; impulso all'att. miss. 240; apost. personale 240s; rapporti con l'imperatore 241; morte 241; profilo

242; pref. della Penha 392-398; propagatore mese di maggio 418; pacificatore 426-427.
Gaetano da S. Leo 365. 424. 429.
Gaetano da Troina 224. 227. 233. 308. 354. 367. 409. 420. 445; contro il protest. 418; polemista 420; profilo att. *354-356;* scritt. 445.
Galli: capp. francesi 459.
Gallicanesimo 189.
Galvão Manoel Ant. 220. 249. 283.
Gameleira cat. 133. 186. 196. 198. 205. 404ss. 431. 475.
Gams P. B., O.S.B. 10.
Garanhuns 388. 395. 398. 404ss.
Garcia José 471s.
Gaudenzio da Genova 225. 265. 270. 272.
Gauthier 45.
Gavião 396.
Gaviões ind. 8.
Generoso da Rumilly 438.
Genova 102. 128. 148. 224; prov. mon. 139. 150s. 269. 284. 357; min. prov. 360.
Gente di colore 441.
Gentio 355. 361.
Gerarchia eccl.: sviluppi 345.
Germano da Annecy 437.
Gerolamo da Castelferretti 451s.
Gerú 365.
Gerumoabo 482; v. Jerumoabo.
Gês ind. 8. 253. 281.
Gesù Cristo 117. 252. 427. 452. 461; dev. alla Passione 418; dottrina 284; fede 460; morale 312; Re 38; religione 194; veri apost. 433; vangelo 487; v. Cristo.
Gesuiti 15. 19. 32. 51. 74. 76. 78. 80. 90. 146. 151. 153. 163. 182. 302; att. in Brasile *148;* contrasti 161; espulsi 157; prendono il posto dei capp. 92; studiano il metodo dei capp. 87s; mascherati 199.
Giacinto da Foligno 115. 136.
Giacinto da Palazzolo 90. 99. 265. 342; v. Jacinto de Palazzolo.
Giacinto Francesco da Genova 147. 150.
Giacomo di Bretagna cat. 91.
Giambattista da Capo di Fiume 137.
Giambattista da Caramanico 157.
Giambattista da Caserta 225.
Giambattista da Ferrara 126.
Giambattista da Le Croisic *66s.* 461.
Giambattista da S. Giovanni 161.
Giambattista da Sassello 158.
Giampietro da Piacenza 114.
Gianagostino da Mentone 114. 193-194.
Gianevangelista da S. Leo 424.
Gianfrancesco da Bourdemare 46.
Gianfrancesco da Gubbio *135-137.*
Gianfrancesco da Palermo 149-150.
Giangiuseppe da Montefiori 433. *435.* 438. 449.
Giannantonio da Lucca *211.*
Giapponesi 7.
Gioachino da Afragola *193-197.* 203. 205. 224. 386; vicepref. della Penha 193ss; invia immagine a Napoli 195.
Gioachino da Canicattì (Palermo) 258. 260-261. 262; capp. militare 433. 436.
Gioachino da Cento pref. 77. 114. *193.*
Gioachino da Colorno 226. 309; att. ind. 306-307.
Gioachino da Venezia 149. 157. 197.
Giornali catt.: collaborazione 355. 363. 383. 419s.
Giorgio 32.
Giorgio da Combourg 65s. 458.
Giovanni IV re di Port. 60. 64. 74. 96.
Giovanni V re di Port., 87. 105. 107s. 198. 468. 479; ridà le cat. ai capp. 105.
Giovanni VI re di Port. 5. 191. 213. 346.
Giovanni Antonio (Cavazzi) da Montecucolo 103.
Giovanni Antonio da Lucca 116. 163.
Giovanni Antonio da Tagliuno 150.
Giovan Battista: prov. di Bretagna 67.
Giovanni da Gangi 260.
Giovanni da Romano 70s. 104.
Giovanni da S. Severino 386.
Giovanni da Troia 26s.
Giovanni Evangelista da Montemarciano 365. 386; min. amb. 363-364; pacificatore 429.
Giovanni Evangelista da Potries 201. 308.
Giovanni Zuazo da Medina del Campo 26.
Giovenale da Albano 114. 149. 152. 157.
Giroporock indios 255. 263.
Giro apost. *350.*
Girolamo da Castelferretti 36; v. Gerolamo da C.
Girolamo da Montefiore 243. 317. 362. 369. 436. 445; capp. militare 433-435.
Girolamo da Montereale 109. *115-116. 134-135.* 136. 380. 446. 474.
Girolamo da Napoli 109.
Girolamo da S. Colomba 225. 276. 370. 419; min. parr. 371-372.
Girolamo (Merolla) da Sorrento 104.
Giropary 41; v. Juruparí.
Giudaismo 457.
Giudizi sull'op. dei miss. *52s.* 70. *73s.* 74. *79s.* 91. 105s. 220; v. apprezzamenti, riconoscimenti.
Giulio III papa 10.
Giunta delle Missioni 107.
Giuramento di fedeltà *96s.* 108.
Giuseppe da Barbarolo (Bologna) 17; abolizionista 123-124.
Giuseppe da Caltanissetta 308. 352. 382. 405.
Giuseppe da Calvatone 159-161.
Giuseppe da Castrogiovanni 21. 67. 92. 134. 136. 166. 199. 219. 235. 240. 243. 252. 295. 300. 377. 392. 432ss. 445.
Giuseppe da Châteaugontier cat. 85.
Giuseppe da Genga 226.

Giuseppe da Loro Piceno 267. 322; cat. nel Maranhão *319-321.*
Giuseppe da Montefiori 435; v. Giangiuseppe da M.
Giuseppe da Monticelli 112. 157.
Giuseppe da Ploermel 85. 87.
Giuseppe da Tremblay 237.
Giuseppe di S. Teresa O.C.D. 61.
Giuseppe Maria da Codrongianus 116. 139. 158-159. 193. 198s. 203.
Giuseppe Maria da Macerata 167. 168. 187. 203. 274. 275. 290; att. diverse *213-217;* cat. ind. 214; vic. ap. 214ss; fama di santità 217.
Giustino da Monsanvito 361.
Giusto da Moye 438.
Gloria di Goitá 397. 405.
Godefroy de Paris 36. 124.
Godoy Joaquim Floriano de 258s. 263.
Goiana 129. 131. 384. 404s.
Goianinha 400. 403.
Goiás 3. 8. 10. 116. 134ss. 177. 186. 204. 222. 224s. 229. 232. 236. 240. 248. 252. 262. 278. 281. 283ss. 292s. 318. 333. 341. 367. 382ss. 412. 415. 420. 445; cap. 137; cat. 281-294; miss. amb. 382-384; prov. 366; vesc. del *225.* 383.
Goitacazes indios 72. 73. 90. 91.
Gomes Chaves Pedro 64.
Gomes de Araujo Ant. 149.
Gobes de Sardinha Franc. 92.
Gomes de Oliveira H. vesc. 321. 337; v. Oliveira Helvécio.
Gomes Manuel 52.
Gomes Rabello 81.
Gonçalves Barros Manoel 65.
Gonçalves José 380.
Gondi Enrico de arciv. 45.
Gonzague Luís 439.
Gonzalo de Centellas 438.
Gorotirés ind. 293.
Govedo 206.
Governador dos indios *250;* geral 4s.
Governatorato gen. 32.
Governo: affronta il problema dell'indio 249; contro i miss. 188; elementi equilibrati 201; oggetti per la miss. 168; oppone remore *220ss;* ostile alla S. Sede 188; politica ind. 272. *342s;* riconosce l'op. miss. *220.*
Graça Abel 336. 385.
Gradaús indios 8. 282. 294.
Grajaú 320s.
Grande 258.
Grand'Oriente massonico 174.
Granito 404.
Granja 390.
Gran Raya 50.
Grão Pará 252.
Gravatá 398.
Gravissimum sollicitudinis bolla 381.
Gregorio XIII 27.
Gregorio XVI 216. 373.
Gregorio da Prato 240. 368. 436; cap. militare 433.
Gregorio de S. Marino 20. 124. 142. 310. 353. 365. 416s. 429. 446. 449.
Gregorio Maria da Bene 178. 225. 319. 326. 408; cat. ind. 326-328; morte 319.
Grens: idioma 142; indios 141. 143. 145; v. Guerens, Crens.
Groenlandia 501.
Guaicú 122.
Guaicurús indios 278.
Guajajaras indios 9. 284. 317. 319.
Guamá fiume 240. 338.
Guamara 400.
Guanhãs indios 78. 214.
Guapes ind. 115.
Guaraní ind. 269s. 293; lingua 334.
Guarany 279; v. Guaraní.
Guarapava 273.
Guariba 333.
Guarigioni 300.
Guarulhos ind. 90s. 161; v. Guarús.
Guarús ind. 90s.
Guaxemduva 51.
Guayana 8.
Guayas ind. 9.
Gueggiahorá: Dio 493.
Gueixadas 506.
Guennes da Silva Mello Joaquim 53s. 63. 140. 142. 196. 221. 247. 296. 385. 389-394. 398. 417. 425. 431. 460.
Guerem Jequiriçá 355.
Guerens ind. 8. 141. 143; v. Grens, Crens.
Guerra Felipe 29.
Guerra dos Canudos *424;* del Paraguay 279-280; apost. 243. 420ss. 432-436; distruzioni *436;* di liberazione *60s;* dos Maribondos 426.
Guerreiro Fernão 6.
Guglielmo d'Orange 54.
Guidosvalo 503s.
Guinea 31. 57s. 456ss. 474; miss. 61.
Guitacazes ind. 92. 96; v. Goitacazes.
Guk indios 8. 78.
Gulhãs 78; v. Guanhãs (Gualhãs).
Guoporós ind. 503s.
Gurupí fiume 322. 332.

H

Hamaca (letto) 7.
Hamburguesa 426.
Hamelleras 391.
Haycs Luigi 456; v. Heyns L.
Henrion 61.
Heyns Luigi 57s.
Hiassú 128.
Hilaire de Wingene 36.
Hindustan 319. 326.
Hinterland 125.
Hollandais 459; v. olandesi.
Hollande 459; v. Olanda.
Hollandeses 471; v. olandesi.
Homenagem: l'autore dell' 357. 359.
Honoré de Paris 453.
Hugo Encenensis 458.
Humildes 352.

I

Iacupen 50.
Ianouarem 40.
Iapy-Uassú 40s. 50.
Ibiapaba cat. 128; v. Biapanha, Piabanha.
Içana 327.
Ichuz ind. 147.
Icozinho 140.
Idee: sulla cat. 476ss; religiose indiane 490-495. 499; sovvertitrici 175.
Idelfonso da Genova 225. 323. 409.
Ieneupa-eupé 44.
Ieuirée 40.
Ieuirée-miry 40.
Igaraçú 11. 129.
Igarape-Tucuruí 337.
Ignoranza religiosa 345.
Igreja de N. S. da Penha 20; v. Penha; dos Martyrios 406; Nova 264. 406.
Iguape parr. 119.
Iguarassú 131. 393.
Ilha das Vaccas 38; das Cobras 246; de Ferro 38; de Nazareth 38; de Todos os Santos 38; dos Tupinambás 38; Grande 472.
Ilhéus (Ilheos) 4. 143. 207. 298. 299. 304s. 493. 496; distretto di 303.
Immacolata Concezione 261. 461; dev. 417. 418.
Immaculada Conceição: patrona di vari aldeamenti: Brejo 150; Itambacurí 263; Munhuassú 261. Pambú 141s; Rio Doce 260ss; dell'osp. di Rio de Janeiro 66s; di Sergipe 357s. 413.
Immagine miracolosa dei « Sacri Cuori » 194; v. Madonna del Brasile.
Immigrati europei 218. 255. 295.
Immigrazione europea: favorita dal gov. 172.
Immoralità 354.
Imperatriz 406.
Imperial Aldea de Victoria 305.
Imperial Aldeamento Afonsino 357.
Impero brasiliano 16. 17; amico dei capp. 184; benemerenze 171ss; politica religiosa 173-175. 181; caduta 173. 340s.
Impoá 299.
Incarichi di parr. 367.
Incostanza: ind. 209.
Independência ou morte! 171.
India: vic. ap. 94; 326.
Indie: occidentali 36; orientali 1. 3.
Indios 35. 63. 82. 225. 255. 456. 491; attirati dalle maniere dolci 281; chiedono miss. capp. 159. 301. 307; convertiti 90. 298; desiderano i miss. 377; diverse tribù *6ss.* 141s; feriscono p. Ludovico 333; Goiás 293; Ilhéus 208; massacrano coloni 274; Mato Grosso 214. *225.* 274; Mina Gerais 256; numero *9s*; nell'aldea 153; Pará-Amazzonia 166; Paraiba do Sul 212. 253; qualità *253ss;* ricercati dai miss. 308; Rio de Janeiro 253; schiavi 6. 80. 154; secondo Impero *248s;* Tibagí 269; i direttori laici 180; v. Indice generale.
Indipendenza brasiliana 171.
Indirizzo laico 245.
Indulgenze 59. 130. 382. 458s.
Infanzia abbandonata 316.
Infedeli: colonie spagnole e port. *26.* 28.
Infermi 191. 415.
Infestazioni maligne 300.
Ingá 406.
Ingazeira 396.
Inghilterra 171.
Inhambupe 299. 352. 355.
Innocenza dei miss. 192.
Innocenzo XI papa (b.) 134; bolla di 64.
Innocenzo da Apiro 362.
Instancabilità: del min. 361.
Instancia 352.
Instituto Historico e Geográfico 46.
Intanas 325.
Interpreti 31. 40. 76.
Invasione napoleonica 21. 111.
Invasori 5. 12. 224.
Inversão brasileira 171.
Ipamerí 384.
Ipecatopiira 327.
Ipichuna 320. 322.
Ipiranga 171.
Ipocondria 286.
Ipojuca 398.
Ipú 299.
Irapoá (Irapuá) 142. 145s. 299.
Irapú ind. e rid. 141s. 145.
Irmandades 416; e massoneria 175s; v. confraternite.
Irmãos de S. José: contro i miss. 203.
Irrigazioni 310.
Isola di Madeira (Funchal) 10.
Isole del Capoverde 1; v. Cabo Verde.
Israel 397.
Istruzione civile-religiosa 150. *152s.*
Itabaia 310. 481.
Itabaiana 2. 120. 352. 364s. 405. 432.
Itaberá 370.
Itabira do Campo 374.
Ita-endaue 40.
Itaituba 331. 333.
Itajuba 376.
Italia 28. 32. 107. 127. 161. 190. 193. 197. 201. 203. 207. 218. 223ss. 238. 244. 261. 273. 315. 327. 331. 338. 341. 353. 391. 486. 494. 496; console d' 274; miss. chiesti e aspettati 107; soppressione religiosa 228; vescovadi d' 367.
Itamaracá 398. 405.
Itambá 405.
Itambacurí cat. 229. 248. 257. 260. 261. 341. 343. 421; osp. 413; sviluppi 362-365.
Itanhãem 11. 307.
Itanhães 255.
Itaocara 162. 164. 166. 187. 229. 253. 257. 294; cat. *164ss;* cittadina 212.
Itaparica 361.

Itaparocas 121.
Ita-pary 40.
Itapemirim 357; Barão de 295.
Itapetininga 267.
Itapeva 267.
Itapicurú fiume 89. 298s. 302. 352s. 407. 424. 428. 495; del Maranhão 8; di Bahia 8; cat. *302s.*
Itapipoca açude *423.*
Itapissuma 398.
Itaporanga 364; cat. 265-267.
Itapucú 45.
Itauna 373.
Itibaia 371.
Ituna: Barão de 258.
Iuniparan aldea 40s. 44.
Ivinheima 274.
Ivo da Evreux 7. 34. 37. 39. *42-44.* 46-47. 48. 49. 50; v. Yves d'Evreux.
Izabel do Jataí 267.

J

Jaboatão 398.
Jabotá 406.
Jacaré cat. 133. 159. 186. 196. 205. 314. 475.
Jacinto de Palazzolo 20. 61. 63; v. Giacinto da Palazzolo.
Jacobina 74. 299; Bomfim da 484; « serra » da 121. 485.
Jacuí 373.
Jacuipe 314. 355. 387. 389. 425.
Jaeger L. Gonz. S.I. 173. 177. 223.
Jaguaribe 132.
Jaguarirí 264.
Jaituba 328.
Jamamadís ind. 325.
Jann A. 7. 20. 29. 51. 53. 75s. 95ss. 112. 139. 177. 220. 316. 338. 447; v. Adelhelm (Jann) von Stans.
Japão 331.
Japaratuba 120. 476.
Jaraguá 388.
Jardim de Enxú 404.
Jardim Diego de Jesus vesc. 115.
Jaricús 326.
Jarric 32s.
Jataí fiume e cat. 248. 265. 271. 272. 341. 372.
Javarés indios 8. 293s.
Jean-François de Bourdemare 53. 449.
Jenipapo veg. *31.* 49.
Jequiriçá colonia e località 299. 422. 478.
Jequitinhonha fiume e cat. 2. 254-257. 258. 308; cat. 254-57.
Jeronimo Franc. de: vesc. 109.
Jerú 120. 476.
Jerumoabo 479; v. Geromoabo.
Jerupary 41; v. Juruparí.
Jésuites 88; v. gesuiti.
Jesus Christo 259. 331; J. crucificado 242; v. Gesù Cristo.
João: vesc. di Recife *396.*
João da Cruz vesc. 136. 481.
João III re di Port. 3.
Joazeiro 352. 389.
Jol capitano olandese 55.
Jolho 299.
Jonas prof. 473.
José Antonio 483.
José das Chagas 15.
José de Bolonha 477; v. Giuseppe da Barbarolo.
José de Mascarenhas 5.
José de Moraes 52.
José de S. Escolastica arciv. 483.
José dos Santos Innocentes O.Carm. 326.
José I re di Port. 101. 114. 154.
Júlio Maria 173. 245.
Junta das Missões *14.* 18s.
Jupí de Garanhuns 405.
Juruás 327.
Juruema 328.
Jurunas ind. 9. 334s.
Juruparí 41.
Jurupariquará 332.

K

Karaibes François 455; v. Caraiba.
Karapato idioma 142.
Karirí lingua e indios 87; v. Carirí.
Kasinós lingua 142.
Kiririí 33; v. Carirí.
Klein Damianus O.F.M. 329. 331. 346.
Knabenbauer S.I. 175. 177. 182. 419.

L

Lacerda de Almeida 178.
Lacroix P. 10. 183.
Ladislau e Silva Evaristo 296.
La Farina Detrempé 50.
Lagarto 352.
Lagoa 299. 308s.
Lagoa do Carro 393. 405.
Lagoa do Monteiro 396.
Lagoa dos Gatos 406.
Lagoa dos Passos 69.
Lagoa Funda 406.
Lagos 307.
Laguna 135. 475.
Lamego Alberto 11.
Landonnière 35.
Lanier Franc. 73.
Lapa 380.
Laponia 501.
Larangeiras 352.
La Roche-sur-Foron 438.
Latada *348.*
Lauriano indio 165.
Laus perennis: dev. della 390.
Lavra André Lopes da 463.
Lavrinhas 370.
Lazaros: osp. dos 109.
Lazzaretti *430s.*
Lazzaristi 347.
Leal Felipe José Pereira 295.
Leão Joaquim Antão Fernandez 302.

Lega di S. Sebastiano 414.
Lega di terreno: per gli indios 161; quadrata 179. 467.
Legge del ventre: emancipazione degli schiavi 172.
Leggende devote 122. 217.
Leggi: cat. Minas *258;* censimento 394; di Pombal *153ss.*
Legislazione: avversa alla Chiesa 174. 176; indios 250; ospizi 230; regalistica 221.
Le Havre 44.
Lehmann J. B. 10.
Leite 448; v. Francisco (Leite) de Faria.
Leite Pedro de Alcantara Cerqueira 255.
Leite Serafim S.I. 15. 76. 78.
Leme 374.
Leme do Pedro João 3.
Lençois cat. 269.
Leonardo da Parigi 36. 451.
Leone X papa 63.
Leone XIII papa 408.
Leopoldina 404. 406. 422.
Letteratura dei miss.: sul Brasile *103ss.*
Leturia P. S.I. 13.
Leverger Augusto 276.
Liberato da Alatri 201. 299. 308; in cerca di ind. *299.*
Liber mortuorum 156.
Libertà d'azione 222; alla Chiesa 245. 442; agli indios *80;* ai miss. 78.
Libri devoti 378.
Libro Mastro 365.
Limoeiro 220. 393s. 396. 403s. 422.
Lingua geral: tupí *9.* 45; indigene 98. 500; studio 373.
Linhares 297.
Lins Adolfo Lamenha 271.
Lisbona 1s. 10. 17s. 54. 67. 69. 71. 72s. 82. 87. 92. 95s. 99. 101. 106. 108s. 138. 155. 171. 188. 189. 463. 465s. 468s. 473. 483; convento da Esperança 99; corte di 58. 80. 86. 88. 93. 97. 111. 123; nunzio ap. di 97. 105. 107. 165; occidental 474; osp. di 69. 99. 107. 118. 138. 194; re di 104.
Litanie: Maria SS. 242.
Loanda: porto de 468.
Lopez Solano 276. 278ss; miss. prigionieri 436.
Lorenzo da Montalboddo 113.
Lorenzo da Monteleone 226. 228. 318. 408; pacific. 425.
Lorenzo da S. Marco 149.
Lotta antimassonica 420; contro i miss. *330s;* di tribù 9. 12. 255; sostenuta dai miss. 325.
Lourdes: dev. all'Immacolata di L. 418; grotta 414.
Lucas de Monterado 20. 69.
Lucena: Barão de 403.
Ludovico da Fossombrone 27. 29.
Ludovico da Livorno 143. 145. 186. 191. 193. 303ss. 309. 449. 491ss. 496. 499. 503. 509; att. ind. 207-210; pref. 209; morte e riconoscimenti alla sua op. 210. 305; relazioni sugli indios *490ss.*
Ludovico da Mazzarino 231s. 249. 261s. 329. 334ss. 338. 341. 409. 445; min. nel Pará 332-337; organizzatore di catechesi in Minas *261ss.*
Lugar Alegre 376.
Luigi da Alba Pompeia 202. 226. 408. *425.*
Luigi da Balestrino 116. 138.
Luigi da Belforte 201. 228. 231. 323ss. 352s. 389s. 409. 425; miss. amb. 353-354; pref. al Pará 231ss; pacificatore 429.
Luigi da Cimitille 269. 445. 449; cat. sul Tibagí 272-274.
Luigi da Dentecani 226.
Luigi da Ferrara 151. 157.
Luigi da Foligno 136s.
Luigi da Grava 225. 306. 307. 449; cat. ind. 309-313; fondatore colonia soccorso 421; relazione 311-313.
Luigi da Gubbio 307. 308; cat. e min. 301-302.
Luigi da Napoli 224.
Luigi da Piazza 337s. 340. *368.*
Luigi da Ravenna 225. 258. 379ss. 382. 419; att. amb. e capp. 379-381; fama di santità 381.
Luigi da Savignano 113. 119. 146. 158.
Luigi da Sonnino 225. 368; epidemia 430.
Luigi da Tifange 71.
Luigi XIII re di Francia 46. 95.
Luigi XIV re di Francia 95. 103.
Luís de S. Teresa vesc. 130.
Luiz de Bolonha 119. 478. 480; v. Luigi da Savignano.
Luiz Pedro: contro i miss. capp. 362.
Luna J. G. de 15.
Luque 435.
Lusitani 460.
Luthero Brasileiro 489; v. Feijó Diogo Ant.
Luz 405.

M

Macaco 505.
Macacú 161.
Macarajape 354.
Maçarandopio 120. 476.
Macario da Sergola 201.
Macaú 400.
Macaubas: monast. 135. 380. 382. 446.
Macedo Costa vesc. 174. 340. 438; v. Costa Macedo.
Macedo Fernando de S.I. 15. 347.
Macedo Soares José Carlos 182.
Maceió 388. 392. 405s. 425.
Macerata 354.
Machado *315.*
Machado Ant. Candido da Cruz 282 285. 290.

Machado Freire Pereira da Silva T. 183. 293.
Macuco 506.
Macuxís 326.
Madonna 117; canto litanie 131; del Brasile *194s;* del Buon Consiglio 373. 417. 418; del Rosario 160. 163; dev. 381. 418.
Madeira (Funchal) 14. 107; miss. 107.
Madre de Deus 354; açude 405.
Madrid: biblioteca naz. 104.
Magalhães A. 12. 162. 259.
Maine 35.
Maiocchi S. 450; v. Samuele da Lodi.
Malacacheta 265.
Malagrida S.I. 126.
Malcostume 419.
Malherbe 45.
Malocas *328.*
Mamalucos (Mamelucos) 3. 7. 477.
Mamarús indios 325.
Mamiani S.I. 87.
Manaus (Manaos) 178. 183. 323s. 326ss. 408.
Mandioca *165.* 349.
Mangue seco 131.
Maniere affabili: elemento di metodo 284.
Manifestazioni di fede 397.
Manoel re di Port. 1. 225.
Manoel da Resurreição vesc. 137.
Mansos indios *158.*
Mansueto da Peveranza 248.
Mantiqueira 2.
Manuali di dev. 417.
Manús ind. 214.
Mappa dos Missionarios 151. 206.
Maracajú: Barão de 331.
Maracanã 332s.
Maracanã pisip 40.
Maranguape 133. 390. 398s.
Maranhão: cap., prov., St. 5. 9s. 15. 21. 29. 33ss. 37s. 40. 44ss. 51ss. 55. 64. 82. 95. 103. 131s. 154. 176ss. 183. 185. 222. 224. 227s. 232. 248s. 252. 267. 284. 300. 328. 344. 346. 353. 387. 389. 406ss. 418. 420s. 424. 428. 453ss. 494; attuale custodia 321; cat. 318-322; indios 453ss; interno del 408; miss. 48s; miss. amb. 407-408; tentativo di miss. 102s; vesc. 200. 337. 489. 495.
Marcellino da Mâcon 50.
Marcello da Gorizia 138.
Marche: prov. mon. 190. 214. 283. 292. 319. 321. 353. 363. 372. 435.
Marchetti Gesualdo O.F.M. 183.
Maria SS.: mese di maggio 414; pia unione di 244; varie pratiche dev. 418.
Maria de' Medici 36. 451.
Maria Domingos O.P. 289.
Maria Isabella di Savoia 71.
Mariana 189. 202. 344. 380. 383; dioc. 10. 134; vesc. di 137. 374. 377. 382; arciv. 321.
Mariano da Bagnaia 179. 226. 232. 268. 270. 274ss. 279. 383. 419. 421. 433. 435s. 445; min. amb. *273;* ind. *275s;* a Miranda *276s;* prigioniero 279; sul Tibagí 280; morte 281.
Mariano da Frascati 225.
Mariano da Piano 115. 136.
Maribondos: guerra dei 386.
Marina da guerra: capp. 433.
Marino da Imola 113.
Marliéré Guido Thomaz 503.
Maroim 78.
Marques Cesar Augusto 34. 36. 38.
Marshal 55.
Martino da Nantes (Martin de Nantes) 21. 54. 68ss. 76s. 79ss. 88s. 93. 95. 104. 108. 302. 445. 449. 465; att. cat. 82-86; fonda cat. 83s; rivoluziona il metodo dominante *84s;* difende l'op. dei miss. 95s; osp. di Bahia e ultima att. 68-72; rimpatria 86.
Martino Francesco 48.
Martins Elias 227. 247. 385. 401. 428. 432.
Martius Franc. Gonçalves 210. 301. 304ss.
Martirio 26. *28.* 32. 61.
Mascarenhas Fernando M. 67.
Mascarenhas José de Assis 281.
Massangano 254.
Massaracá 120. 299. 476. 484.
Massarandopio 299; v. Maçarandopio.
Massoneria *175-177.* 221. 417s. 438; calunnia i miss. 320. 378; causa perdita osp. S. Luís 177; contro i miss. 177. 296.
Massoni 322.
Mata de S. João 299. 352. 355.
Mata Virgem 387.
Matematici 437s.
Matepoo 261.
Mateus 98. 374.
Mato Dentro 374.
Mato Grosso: cap. e prov. 3. 8. 10. 22. 116. 134ss. 140. 166ss. 186ss. 203. 213ss. 217. 222. 225. 229. 232. 236. 240. 248s. 252. 268. 289. 328. 341. 344. 362. 366s. 369s. 375. 382s. 412. 418. 421. 431. 433. 436; cat. *167s.* 214. 274-281; Cuiabá 225; gesuiti e salesiani 341; miss. amb. 382-384.
Matoim 11.
Matteo di N. S. della Concezione: capp. francese 67. 97. 466.
Mattia da Genova 267. *272.* 279.
Mattia di Borgogna 66.
Mattos Domingos Alvares de 148.
Mauen Ant. 45.
Maués indios 9. 324.
Maurice d'Epernay 451.
Maurizio di Nassau 56.
Mauro da Lezzeno 152.
Mave 3.
Mayoue 40.
Mazzarino card. 59. 73. 75. 459.

Mearim fiume 46. 178. 319. 337.
Medaglia: al merito 434; del progresso 313; d'oro 282.
Melchiorre da Pobladura 20. 28.
Mello André Leitão de 467.
Mello Ant. Joaquim de vesc. 437. 439.
Mello Jozé Garcia de 504.
Mello Madeira de 191.
Mello Mario 426.
Mello Tomaz José de 115.
Mem de Sá 224.
Memoriale *222s.*
Memorias 363.
Memorie di miss. *53.* 54. 329.
Mendes da Paz Jeronimo 155ss. 159.
Mendes de Almeida C. 53. 182. 216. 439.
Mendonça 216.
Mendonça A. Furtado de 80. 93. 461ss.
Mendonça Franc. Saverio 155.
Mendonça Martinho de 474.
Menezes Luís Cezar de 93. 106. 141. 469.
Menezes Vasco Fernandes C. de 470s.
Menino Deus: ch. 355s; osp. 413.
Mepebú (Mepibú) 151. 157; v. Mipibú.
Mercedari 15.
Mese di maggio: dev. 359. 390. 393. 418.
Messa: prima 1. 38; impressione degli indios *38s.*
Messina prov. mon. 287. 391. 400.
Mestiços 7.
Mestre Manoel Pereira 194.
Metodo 46ss. 117. 208. 289s. 458; colonialistico 163. 165; d'apost. 59s; d'evangel. 40. *41s.* 47. 52. 75. *83ss.* 91. 162; elementi 84. 465; miss. amb. 367. 397. 410-411; tra gli indios 319.
Meurentieupé 44.
Meuruty-euue 40.
Miarigois ind. 46.
Miary 455.
Michelangelo da Burgio 337-339. 341.
Michelangelo da Mondovì 157.
Michelangelo da Napoli 107. 112; zelo *118.*
Michelangelo da Reggio Emilia 103.
Michelangelo da Troina *261s.*
Michele da Fresnay 57. 456.
Michele da Zug 75.
Milagres 148.
Milano prov. mon. 152. 263.
Minas Gerais 8. 10. 92. 116. 122s. 132. 134ss. 139. 183. 186. 204. 213. 222. 229; 232. 240. 248. 252s. 255. 257ss. 261. 263. 265. 298. 300. 306. 310. 311. 321. 338. 341s. 344ss. 362. 368s. 372ss. 376. 379s. 382s. 408. 412s. 418s. 421. 446. 473. 475. 503; altipiani 298; cat. 254-265. 418; miss. amb. 372-382; nord 20. 113; prov. 366; St. 78; sud 2.
Minas Novas 122.
Ministero parrocchiale 436; v. parrocchie.
Ministri dell'Impero: riconoscono l'op. miss. *250s;* v. riconoscimenti.
Minuaes (Minuanes) indios 115. 139. 160.
Mipibú cat. 31. 129. 131. 151. 157.
Miranda cat. 132. 147. 149. 157. 276ss. 433.
Miranda Jorge Miécio de 322.
Miranda nos Cariris Novos 148.
Mirandelas 121. 299. 302. 479.
Mirim 405.
Misericordia 400; cim. 319; osp. 216; santa casa 377.
Missão Nova 148.
Missão Velha 148.
Missionari: apost. *19;* aumentati 223ss; att. molteplici 303; cat. 141s. 144ss. 149. 157; catturati 455ss; civilizzatori *11s;* come funzionari del governo 298; del popolo 347; dispersi 200; espulsi 193ss; liberi di spostarsi *78;* numero 46. *226;* prigionieri 57. 279s; scarsezza 93. 101; statist. 191. 222; uccisi 61. 279. 340; ufficiali 219s; ult. anni Impero 244; voluti dagli indios 156; zelo e preparazione 441s.
Missionario gigante 397.
Missioni ambulanti (volanti) 116ss. 118s. 125s. 134ss. 167. 204ss. 332. 344-411; considerazioni di p. Apollonio 480ss; importanza 347-350; nella parola di una brasiliano *410-411;* regolamento 349s; scopo 348; statist. 135; v. Indice generale.
Missioni (in genere): costituzione *13;* del Congo 70; direttive principali 220; espansione 27; favoriscono il progresso 250; incorporate nelle diocesi 185; le « sante missioni » 378; decadenza 184; nella parola del vescovo di Minas 380; rapporti col governo 18; con le autorità eccl. 19; realizzazioni in beneficio del popolo 117s; *status* 17s.
Mitologia indiana 40s.
Mocambos *332.* 333. 428s.
Modesto (Rezende) de Taubaté 20.
Modigliana (Modilhana) 119. 480.
Mogí 92; v. Muggi.
Mogli: dei capi *49.*
Monasteri: dir. spir. 368.
Moncorvo e Lima Alv. Tib. de 299. 308s.
Mongoiós ind. 186. 207s. 303s. 309. 490s. 496.
Monte Alegre 120s. 352. 364. 384.
Monteiro Luiz Vahya 473; v. Vahya.
Monteiro Paviner 466.
Monte-mór 269.
Monte Pascoal 1.
Monte Santo 120. 299. 352.
Montevideo 235. 240s. 433. 435; apost. 235.
Moraes Vilhena de 173s. 419. 439; v. Vilhena de Moraes.
Morais Torres José Afonso vesc. 323.
Morbi contagiosi 185. 420ss. 429-432; stroncano la vita a miss. 385.

Moreira Thomé Gomes 474.
Moretti Foggia Vincente 287.
Moribeca 11.
Moribondi *415.*
Moriocunés indios 327.
Morro da Conceição 67.
Morro di S. Antonio 111.
Morro do Castello (Castelo) 199. 224. 239. 241. 244; osp. 226. 301. 356. 368. 413s. 416. 430.
Morro do Fogo 355. 361.
Morte: di miss. 42s. 85. 122. 129s. 135. 260. 265. 279. 289. 296. 301. 310. 319. 321. 336. 340. 356. 360. 369. 374. 381. 384. 408s. 456. 471s.
Morubichaba: capo tribù 74.
Mosè 242.
Mossoré 404.
Mossoró 400.
Moti rivoluzionari 386ss.
Motta Joaquim Cam. Teixeira da 258.
Motta Vicente Pires da 238s. 391.
Mottum 505.
Moura Ant. Maria de 189.
Mourouuichaues 455; v. Morubichaba.
Movimento religioso 192. 413-416. 488.
Mucujuba 409.
Mucurí fiume e cat. 255. 258. 261. 264. 299. 306. 308. 354. 406.
Mucurrachatiba 299. 307.
Mugymery 275.
Muggi 67.
Mulatos *7.*
Müller Bonifácio O.F.M. 63. 108.
Müller Christiano 20. 347. 361.
Mundo Novo 364.
Mundurucús ind. 9. 177. 328s. 333. 341.
Munhuassú fiume e cat. 258. 260ss.
Murás indios 325.
Muriaé fiume 91. 166. 261. 504.
Muribeca 391. 404s; v. Moribeca.
Muritiba: Barão de 184. 220.
Musicologi 438.
Musulmani: fanatismo 28.
Mutum fiume e cat. 257. 296s.

N

Nabuco de Araujo Joaquim 182. 184.
Nabuco d'Araujo José Thomaz 266; v. Araujo J. T. N. de.
Naipure 214.
Naknenuks indios 256.
Nanchino: sede episc. 96; vic. ap. 96.
Napoli 195; console di 196s; Piedigrotta 195; prov. mon. 194. 238; S. Eframo Nuovo 195; S. Eframo Vecchio 195.
Napoleone I 167; truppe di 165. 198.
Nassau Guglielmo 459.
Natal 131. 422; capitale Paraiba 152.
Natale 212. 411.
Natividade 257. 285.
Natuba cat. 120. 299. 302. 476.
Naufragio 330. 338.
Nazareth (Nazaré) 220. 299. 393. 397. 404.
Nazaré do Cabo 404.
Negri: apost. 62.
Neves Antonino da Silva 123.
Nicola da Bagnara 157.
Nicolao da Genova 193.
Nicolò V papa 63.
Nimuendajú Curt 281.
Nóbrega Manoel de S.I. 14.
Nogueira Ant. Barbosa Gomes 270.
Norberto da Carpineto 200. 203.
Nordeste brasiliano 126. 128. 133. *185.* 205. 320. 344. 346. 385. 388s. 393. 396. 400. 406. 420ss. 424s. 428. 431s; grande apostolo del 392; primi miss. capp. 29ss; prov. e St. *64.*
Norinho Manoel Fernandez 312.
Noronha e Brito Marco de 164.
Nossa Senhora (Nostra Signora): Amparo (protezione) 151. 482; Anjos (angeli) 73. 260. 363. 369; Belem (Betlemme) 141; Bom Conselho (Buon Consiglio) 275. 316. 395. 397. 485; Carmo (Carmine) 417; Conceição (Concezione) 66s. 147. 365. 395. 446. 483s; Desterro (Esilio) 473s; Dores (dolori) 376. 403. 414; Gloria (Assunzione) 111. 198; Lapa 66; Livramento (liberazione) 365. 387; Lourdes 227. 414; Luz (luce) 397; Mãi de Deus (Madre di Dio) 277; Mãi do Povo (Madre del popolo) 127; Misericordia 187; Monte Calvario 63s; Neves (nevi) 31; d'O 31. 131. 151. 401; Oliveira (olivo) 111; Outeiro 111; Penha (rupe) 65. 148. 185. 404. 413. 417; Piedade (Pietà) 68. 313. 413. 468. 471. 485; Pilar 77. 149; Prazeres 63. 299. 355; Remedios 141. 143. 355; Rosario 387. 416; Sagrado Coração 416; Sahy 299; Socorro 11; Soledade (solitudine) 393. 485; Terço (rosario) 147.
Nosso Senhor Santo Cristo cat. 147.
Notas: autore delle 427.
Noticiador de Minas 379.
Nova Aldea S. José 308.
Nova Cruz 404.
Nova Friburgo 346.
Nova Lagem 255.
Nuarnaque indios 214.
Nunes Franc. 477.
Nunes Sebastião Machado 296.
Nuova Francia Eguatoriale 37. 44.
Nuova Inghilterra 34.

O

Obidos 325. 328. 334.
Oceano Atlantico 298.
Oeiras 228. 428.
Oeiras: Conde de 155.
Oeste 490.
Officine meccaniche 264. 273; v. arti e mestieri, scuole professionali.

O Itambacurí period. 265.
Olanda 54. 57.
Olandesi 55. 61s. 63. 88. 95. 346. 457ss; nel Brasile *54ss.*
Olgiati Antonio da Como 50.
Olho d'Agua 131; d'Agua da Gameleira 159.
Olinda 4. 10s. 15. 19. 31. 54s. 59. 64. 108. 176. 344. 393. 415s. 459s; archidioc. 395; Camera di 114; cap. 60; dioc. 66. 113; distrutta e risorta 63; Marquez de 266. 285; osp. 62; vesc. 174. 314. 438; vicario 63.
Oliveira Alfredo de 336. 348. 385. 389.
Oliveira Joaquim Bento de 273.
Oliveira Joaquim José de 278.
Oliveira Junior J. Bento de 271.
Oliveira Helvécio Gomes de vesc. 178. 249; v. Gomes de Oliveira.
Oliveira Lima 5. 158.
Oliveira Manuel Ant. de 29.
Oliveira Pimentel Gioachino Saverio de 337.
Oliveira Vital Maria Gonçalves de: vesc. capp. 174. 176s. 188. 420. 438. 450; profilo *438s;* v. Vital Maria Gonçalves de O.
Oliveira Vitor de 394.
Oliveiras 352.
Olivença 120. 299. 303. 476.
Olivo: Nostra Signora dell' 111.
Omtacazis 72.
Onorato da Parigi 45.
Opere: costr. dai miss. 336. 348. 349. 357. 385. 393. 407; d'arte 240. 390; scritte 445-450; in lingue indigene 54. 71. 87. 445s.
Opuscoli di dev. 356. 418.
Orange: principe d' 456. 459.
Orario: nell'aldea *152s.*
Oratoriani: nel Brasile 15. 19. 81. 197.
Orbigny 3.
Ordine capp.: origine e sviluppi 25; legislazione miss. 26; autonomia completa 26; libertà d'espansione 27; primizie consacrate al Brasile 27; orientazione miss. 33; v. Cappuccini.
Ordine di Cristo 10; v. Padroado.
Ordini religiosi: nel Brasile 13ss; annientati 174; impegnati nelle miss. amb. 347.
Orelha 504.
Orfanotrofi 264; v. collegi.
Organizzazione miss. 36. 59. 112. 219. 451s; politica 1ss; religiosa 10ss.
Orico Osvaldo 172.
Orinoco fiume 42.
Orobó 355.
Oromarais ind. 141.
Ospedali: 264. 311. 372. 377. 435.
Ospizi *18.* 39. *62ss.* 68. *68ss.* 72s. 224. *226ss.* 229. 300. 460. 461. 463. 468s. 474; della Corte 226; legge sugli 219s. 230; offerti 353; ospitano miss. per e da il Congo 106s; perduti 228; riapertura 105ss; secondari *229. 413.*
Osservatorio astronomico 438.
Ostilità 187ss. 342s.
Otranto: arciv. 243; p. Francesco 374.
Ouricurí 404. 406. 412.
Ouro Preto 261. 373. 380.
Outeiro Redondo 352.
Ouvidor geral 18.
Ouvidor-mór *5.*

P

Pacajás 323. 332. 334. 338.
Pacamont 50.
Pacatuba cat. 87. 118. 120. 123. 141. 145. 155. 158. 161. 186. 476.
Pacheco Felipe Cundurú 425.
Pacificatori 404. 407s. 424-429.
Pacificazione: apost. 386ss. 391; varie prov. 424-429.
Pacifico da Ceriana 117.
Pacifico da Montefalco 225. 265ss. 269. 372; min. ind. 265-267.
Pacifico da Provins 36.
Paconé 275.
Pacuy-euue 40.
Padrão 121.
Padres clerigos *108.* 151.
Padres congregados 108.
Padres do habito de S. Pedro 15. 97. 108. 130; v. Padres clerigos.
Padroado: diritti 62; origine 62s; scopo 63; abusi 63. 96. 441; durante l'Impero *188;* v. Patronato regio.
Paes Sande Ant. 93s.
Pagé: stregone 41s; conversioni 49s.
Paiva S.I. 14.
Pajaú das Flores 396.
Pajeú 180. 401.
Palame 355.
Palermo: prov. mon. 127. 288. 369.
Palestina 32. 459.
Palma: Conde de 208.
Palmares 405s. 423.
Palmas 393.
Palmeira 405.
Palmeira Torta aldea 321.
Paludismo 335.
Pambú cat. 74. 81. 85s. 141. 145s. 156s. 353; indios di 141; missione di 142.
Pancas 297.
Panelas 386s. 405.
Panelas de Miranda 387. 405.
Pao d'Alho 220.
Pão de Assucar (açucar) 120. 406. 576.
Paolino da Fognano 361. 367. 379; min. amb. 383-384; contro la massoneria 419; scritt. 445.
Paolino da Limone *301.* 509.
Paolo: Apost. (s.) 503.
Paolo III papa 63. 80.
Paolo V papa 26. 452.
Paolo: capp. francese 466.

Paolo Antonio da Casanova 225. 296. 354. 356ss. 360. 363. 365; min. amb. 356-361.
Paolo da Burgio 114. 126.
Paolo da Genova 193. 195s. 205. 308.
Paolo da Limone 226 (forse Paolino da L.).
Paolo da Panicale 201. 301. 307-308. 352. 408; *min. amb.* 353; pacificatore 429.
Paolo da St.-Malo 91. 93. 96.
Paolucci card. 97.
Papa 486.
Papacachina 316.
Papanduva 271. 273.
Papacassa coll. 315. 316. 341. 386. 395s. 398. 405.
Pará 3. 5. 8ss. 15. 22. 46. 52. 128. 154. 164. 167. 181. 183. 222. 225. 227ss. 231. 236. 240. 248s. 261. 307s. 319. 322. 328. 330ss. 336. 338. 340s. 344. 346. 368. 385. 407ss. 412. 455; cat. 322-341. 418; dioc. 436; governo del 339; miss. amb. 408-409; presidente d. 331. 340. 348; prov. 407; vesc. 138. 178. 331. 340. 495.
Pará-Amazonas 166. 319. 322s. 354.
Paracatú 389.
Pará de Minas 374.
Para Gija 129.
Pará-Maranhão regno 5. 14.
Paraguay 3. 9. 172. 179. 183. 240. 246. 268. 278. 340. 362. 434s; basso 214; fiume 275. 433; guerra 218. 243. 334. 361. 368s. 432-436; min. ind. 275-281. 436.
Paraiba 20. 55. 64. 74s. 82. 93. 129. 131. 138. 140. 149ss. 157. 164. 185. 233. 240. 388. 390. 400. 404ss. 425. 431s. 463; cap. 128. 142; cat. 75ss. 149ss. 211-213; fiume 76s. 91s. 162; do norte 54. 75s. 97; do sul 72. 75. 90. 97. 102. 190. 200. 229. 503; St. 76. 114.
Paramirim 352. 355.
Paraná 9s. 162. 196. 229. 232. 240. 248. 252. 265ss. 341. 367ss. 372; cat. 269-274; indios 272; orientale 421; prov. 270. 273. 366.
Paranaguá 125.
Paranaguá João Pessoa 435.
Paranapanema fiume 265. 267. 269. 271. 319. 341. 372. 374; cat. 267-268.
Paranhos Antunes de 243. 434.
Pararí 400.
Pardo fiume 89. 258. 303; v. Rio Pardo.
Pardos: osp. dos 110.
Parecís (Parexís) indios 8. 214.
Parigi 35ss. 44s; arciv. 45; prov. mon. 25. 188. 438. 452; min. prov. 48. 451; miss. 53.
Parintintins ind. 9.
Parma prov. mon. 204. 307. 370. 422.
Parnaiba 371.
Parrocchie: assistenza 264s. 267. 276. 296s. 323. 370. 409; del Brasile *10s*; ex cat. 163. 165. 187. 300. 324. 341; fondate dai miss. 121; in formazione 412; impedimento all'att. dei miss. 222; min. 215. 254s. 344s; rigenerate 137; senza sac. *345;* vastità 88. 367.
Pasqua 1. 263.
Passagem Franca 407. 495.
Passé 11.
Passione di Gesù Cristo 133; dev. 418.
Passo d'Agua 131.
Passo do Camaragibe 396. 401.
Passo dos Afogados 405.
Passos de N. S. das Dores 482.
Passos Maria Rosa dos 197.
Pastoral Collectiva 173.
Pastori protestanti 346.
Pastos Bons 407. 495.
Pataxós (Patachó) ind. 207-210. 303s. 490. 496.
Patna 326.
Patrocinio Edoardo Franc. do 374s.
Patrocinio José do 172.
Patronato regio *13;* dell'Impero 188; v. Padroado.
Patrono: dell'aldea 163.
Patuá Giacomo 45.
Pau d'Alho 187. 391. 393s. 397. 405; osp. 196. 413.
Paula e Silva Franc. vesc. 33. 39. 52. 176.
Paula Vicente Ferreira da 389.
Paulistes: tolgono un'aldea 72.
Paulo Frei 993s.
Paulo Afonso 74. 404.
Pay omano! 43.
Pechino sede episc. 96.
Pedra: aldea 198; v. Aldeia da Pedra.
Pedra Branca 131. 299. 304ss. 353.
Padra Tapada 404.
Pedras de Fogo 400. 438.
Pedro I imperatore 121. 171. 188s. 198ss. 214. 216. 389. 485; abdica 195.
Pedro II imp. 181. 195. 197. 218. 222. 226. 239. 241. 253. 282. 293. 351. 354. 369. 386. 388. 434s. 438; amico dei capp. 202; desidera capp. 219; maggiorenne 223; visita p. Fedele da Avola 243s.
Pedro II re di Port. 96. 98. 103.
« Pedro II » colonia 329.
Pedro Afonso cat. 288. 341; min. ind. 284-286.
Pedro de Alcantara aldea 258.
Pedro do Campo Tourinho 32.
Pedro Ivo 392.
Pedro João José 273.
Pegos ind. 151. 256.
Peixe 327.
Pelino da Castrovalva 21. 335. 337-338. 346. 348. 351. 366. 369. 399. 406. 409. 412. 420. 449; cat. sul Tapajós 329-331; min. 378. 381.
Pellegrino da Pesaro 321s.

Penedo 145. 406.
Penha 127. 132. 194. 228. 386. 389. 399. 406. 408. 422. 427; basilica 185. 403-404; ch. 65. 185s. 196s. 362. 390. 399. 414; descrizione 403; ricostruzione 403. 407; miss. della 388. 390. 402. 410; movimento rel. 407; osp. 64. 86. 98. 107-108. 113. 115. 125. 131. 133. 147. 150s. 157. 185. 193ss. 198. 203. 205. 224. 239. 321. 392. 395. 402. 426. 431; pref. 315; grandi pref. della P. 400; residenza e base d'apost. 66; santuario della 194.
Penna Herculano Ferreira 277.
Pensador: organo massonico 176.
Pereira Ant. 327.
Pereira Basilio 20. 27. 28. 32. 78. 87. 118. 141. 142. 361. 429.
Pereira da Costa 180; v. Costa F. A. Pereira da.
Pereira Ernesto Augusto 286.
Pereira Garcia de Avila 469.
Pereira M. Dantas 70.
Pereiras « serra » dos 133.
Pericoli: per la fede 345-347; di miss. 56s. 102.
Peripezie 106. 109.
Pernambuco 4. 11. 20ss. 37. 40. 53. 56. 59. 60ss. 74ss. 77. 79. 81. 98. 102. 103. 105. 108. 130ss. 139s. 144. 146s. 151. 153. 157ss. 172. 180. 184ss. 193. 196. 203. 223ss. 228. 230. 232. 238. 243. 300. 307. 309. 318. 322. 329. 337. 339. 341. 346. 350. 353ss. 362ss. 382. 386. 389ss. 396ss. 402ss. 412ss. 422. 424s. 431. 438. 455ss. 471. 473. 475. 494; Camera 195. 198; cap. 115; capp. 99; cat. 146s; coll. 314; governo 389; min. 355; miss. 198. 314. 417; missione 114; miss. amb. 385-409; prefetto e prefettura 20. 113s. 123s. 184ss. 197. 205. 221. 234. 315. 385. 392. 404. 407s. 414; presidente 315-317. 387. 389. 394. 407; prov. 196. 317. 388. 392; siccità 1877-1878 421; St. 114; vesc. 130. 314. 355. 386. 389. 420. 495.
Persecuzioni 56. 175. 321.
Persia 36.
Personale: scarso 167. 185.
Peruaçú 11.
Pessoa João 76.
Peste 71. 183. 278; v. morbi contagiosi.
Petrolina 404.
Perú 3.
Peruipe 299. 307s.
Pezieux 47.
Philadelphia 258.
Piabanha 229. 288; v. Biapanha.
Piagui, 144.
Piancó cat. 126. 131. 147. 149s. 400.
Piano catechetico 334.
Piassabussú 301. 406.
Piauhy 478; v. Piauí.
Piauí 20. 64. 119. 132. 158. 185. 222. 228. 344. 363. 385. 389. 400. 402. 408. 422. 427. 430. 432; prov. 227; siccità 421; tentativi di cat. 146.
Piazza della Misericordia 377.
Piedade em Bahia 352; v. N. S. da Piedade.
Piedigrotta: arch. capp. 195.
Piemonte prov. mon. 122. 206. 257. 301. 309.
Pierluigi da Serravezza 191. 193. 204. 227. 351s.
Pierpaolo da Ceriana 224. 231. 328. 409; min. nel Pará 323-326.
Pietro: principe 70.
Pietro da Borgo di Terzo 386.
Pietro da Carpi 203s.
Pietro da Dolce 102.
Pietro da S. Pietro 167.
Pietro da Schio 115. 136.
Pietro da Venezia 137.
Pietro Maria da Bra 202. 407s. 425. 495; pacificatore 424.
Pietro Regalato da Lantschner 295s.
Pietà: ch. 106. *191s.* 205. 353. 360. 381. 404; confr. 416; dev. 416; frequenza 416; miss. 429; osp. 118. 301. 305. 354. 470; pref. 363. 379. 381.
Piis fidelium votis bolla 14.
Pilar em Bahia 352.
Pindaré fiume 178. 321s. 337.
Pindatuue 40.
Pinto Domingos 462.
Pinto D. do Rego 81.
Pinto F. 14.
Pinto Ireneu 76.
Pinto Luís Alves 404.
Pio IX papa 376. 381. 436ss.
Pions 327.
Pipipões ind. 159. 314.
Piquaraçá « serra » 120.
Piracaia 371.
Pirajá 11. 481.
Pirajú 268.
Piranhas 406. 422.
Pirapó cat. 267. 271s.
Pirás 327.
Piratiní: República do 172. 223.
Piratininga 14.
Pires Heliodoro 15. 130. 174. 177. 181.
Pitanguí 374. 377.
Pittori: miss. 163. 354.
Piza Toledo de 165; v. Toledo Piza.
Pizarro e Araujo 74s. 89.
Placido da Messina 203. 221. 224. 226. 239. 424. 449; min. ind. 314s; pref. 386-391.
Poaia cat. 260-262.
Pochim cat. 86s.
Pogichás indios 263.
Poixa 129.
Pojuca 11.
Polemisti 406. 418.
Poligamia ind. 40. 285.
Politica: de segredo 1; instabile 296; pombalina 302.

Pomba cat. 142.
Pombal: S.J. de Carvalho e Mello, marchese di 13. 15. 101. 132. 144. 146. 153. 154. 156. 158s. 178. 182. 186. 193. 261. 299. 352. 476; leggi 151. *153ss;* nefasta politica 113. 124. 302; sua caduta 138.
Pombal aldea 302.
Ponta de Pedras 401.
Pontal 285.
Ponte de Carvalho 405.
Pontenel D. da Incarnação vesc. 137.
Ponti: costr. dai miss. 309. 357. 378. 400. 406.
Ponziano da Montaldo 225. 265ss. 370. 372.
Popolarità 358. 424.
Porfirio da Camerino 201.
Porto Alegre 10. 326s. 345. 355. 413; dioc. 202.
Porto Calvo 11. 387.
Portocazes ind. 141.
Porto de Folha 300.
Portogallo 1. 3. 5s. 10. 13s. 18. 31ss. 52. 55. 62. 73s. 86. 95. 102. 111. 138. 166s. 171. 174. 182. 218. 459. 463. 469s. 472; difficoltà con la Francia 64. 97s; con la S. Sede 94; parrocchie più vaste del 117; re del 68. 72s. 86. 95. 99. 103. 110. 135. 141. 250. 465. 467. 474; sotto la Spagna 32. 57.
Portoghese: lingua 83. 87; usanze 83.
Portoghesi: s'azzuffano 82; 452. 456.
Porto Imperial 284s. 287.
Porto Nacional 287.
Pororoca *323.*
Porto Seguro 1. 4. 13s. 25. 31s. 52. 88. 198ss; cat. ind. 307-309.
Port-Royal: movimento di 46.
Portugal Fernando José 123.
Possidonio da La Mirandola *113.* 119. 157.
Poté 265.
Potere impressionante: dei miss. 426.
Potés 263.
Potiguares ind. 9.
Poverello d'Assisi 282.
Poveri 368. 371.
Povertà: dei miss. 286. 291. 472s; degli osp. 67. 111; elemento di metodo 117.
Pouso Alegre 373.
Poxuca 352.
Pracateua 338.
Prado fiume 307s.
Praeiros 393.
Praia do Norte 475.
Prat. A. O. Carm. 15.
Prata 374.
Pratica cristiana 345; dev. 414.
Predicazione: ch. residenziali 414ss.
Prefetti apost.: Bahia 112s; Pernambuco 114; Rio de Janeiro 116; Impero 234; presentati dai sup. 184.
Prefettura: capp. francesi 59; di Bahia: cat. 141ss. 297-313; min. amb. 351-365; pericolo 190ss. sintesi storiche 20s; v. Indice generale; di Pernambuco: cat. 314-318; miss. amb. 385-409; sintesi storiche 20; di Rio de Janeiro: cat. 159ss; miss. amb. 134ss. 366-384; si estingue 198ss; v. Indice generale.
Prefetture apost. 19. 112s. 113ss. 115s. 230ss; nell'indipendenza 184ss.
Preghiere: in tupinambá 41.
Preparazione dei miss. 119. 126. 186. 338. 351. 371. 418ss.
Prestigio dei miss. 18. 186. 237. 390; della barba 466; v. apprezzamenti, giudizi, riconoscimenti.
Preziosissimo Sangue 122.
Prigionia dei miss. 279-280. 433.
Primitivi: attirati dai miss. 83. 91. 254.
Primitivismo 156.
Princeza: nave 106.
Problema dell'indio 248-249.
Procás ind. 87.
Procazes ind. 141. 145.
Processioni 397. 400; di penitenza 133. 390.
Processo 330.
Procurador da Fazenda *5.*
Procuratore delle Miss. 18.
Procutús ind. 326.
Prodezze: dei regatões 332; v. regatões.
Prodigi di zelo 362.
Prodotti: nelle colonie-catechesi 259. 264. 273. 290. 310. 312s.
Programma scolastico 317.
Progresso: civile 218; determinato dalle miss. 252s. 307. 350. 364.
Profanazione: ch. 223.
Professionali: sc. 317. 330; v. scuole, collegi.
Profilo: del miss. capp. 411.
Propaganda Fide 21. 33. 57. 62. 68. 95; Acta 75. 90. 93; attribuisce cat. a Bahia 146; decide per il min. amb. 137; facoltà ai miss. 185; minutante 73; segr. 298; v. S. C. di Prop. Fide.
Propriá 78.
Prospero da Milano cat. *147.* 149. 151. 157.
Protestantesimo 322. *346. 355s.* 406. 417s.
Provedor-mór 165.
Province monastiche *14.* 19s. 32.
Provvidenza divina 129. 212. 373. 379.
Pseudocatechesi *178.*
Psicologia del popolo 410. 441; nel min. 419.
Puaia cat. 165.
Pubblicazioni: dei miss. 445-450.
Puetter P. 330s.
Puocaz idioma 142.
Purificazione: festa della *397.*
Purís (Purys) indios 162. 164. 166. 211s. 253. 261s. 503ss.
Purunturús ind. 263.
Purupurús ind. 214.
Purús fiume 231; cat. 323-325; v. Rio Purús.
Puxi 483.

Q

Quadrangulo 402. 427.
Qualità: del miss. *288.* 451.
Quapes ind. 139. 160.
Quaresimali 359.
Québec 35.
Quebrangulo 397. 405. 428.
Quebra-quilos: rivoltosi 405s. 427.
Queggiahorá: Ente supremo 499.
Queimada 326.
Queiroga 257.
Questione religiosa *174.* 177.
Quichereú 148.
Quimper 82.
Quiniquinaus ind. 275. 277.
Quiñones card. 26. 32.
Quipapá 406. 426.
Quiricos 309.
Quixeramobim 401.

R

Rabello Manuel Gomes 462.
Raccoglimento di Macaubas 135; v. recolhimento.
Raffaele da Taggia 225. 248. 282. 287s. 293. 383. 450; min. ind. *284-286.*
Ragion di Stato: nell'esilio dei miss. 98.
Rainerio da Ovada 225. 305. 308. 368; att. e morte *305.*
Rangel-Costa Agra 147.
Raphael de Jesus 62.
Rappresentanti della S. Sede: paterni e solleciti 366; v. S. Sede.
Rapporti: Chiesa e Stato *182;* governo e miss. 146. 223. 470.
Rasilly François de 27. 29. 36ss. 44. 46. 49. 452.
Ravardière Seigneur de la 36. 38. 47. 50s; v. Touche.
Razza malese 7.
Recolhimento de S. Amaro 353s; de Macaubas 382.
Rêde: ciclo culturale 7.
Recife città 11. 18. 64. 75s. 82. 86. 102. 106s. 128s. 132. 148. 172. 176. 185. 197. 224. 321. 344. 362. 388. 390. 392. 400. 405. 412s. 415. 438; capitale del Nordeste 64; capp. di 314; osp. *64ss.* 112. 125; sobborgo S. Antonio 64; truppe portoghesi 62; vesc. 396.
Regalismo 17. 94. 96. *174. 188.* 215. *221.* 438; durante l'Impero 173.
Regatões 177. *179.* 339. 342; contro i miss. 322. 325; ingiustizie *181. 323.*
Régente nave 37.
Reggente 36.
Reggenza: espelle i miss. 195s; ultimo triennio 201s.
Regina degli Angeli 65.
Reginaldo O.P. 286.
Regno: del Brasile 5.
Regulamentos: miss. amb. 394s.
Reino Unido 171.
Reis Ant. Manoel dos 174. 242. 392. 420. 439.
Reis José Ant. dos 216. 225.
Relatórios: doc. op. del governo 173; di p. Timoteo 270.
Relazioni: con le autorità *144s;* dei miss. 103ss. 120. 310-313; etnografiche e linguistiche 53; p. Ludovico 207. 332.
Relevantissimos serviços 355.
Religione: decadenza 204.
Religiosi: catturati *14.* 57.
Re Magi 2.
Repertorio a Fundação 99. 148s. 151.
Repubblica brasiliana 16s; cat. laica 178.
Repubblica delle sette Province Unite 54.
República do Piratiní 172.
Residenze 226ss; v. ospizi.
Retirada da Laguna 279.
Retz card. 45.
Revolução do Balaio 424.
Riachão 407. 495.
Riacho 128.
Riacho Dagua 304; da Serra 406; do Mato 387; do Sertão 405.
Ribaut 35.
Ribeiro Domiciano Leite 266.
Ribeiro Manoel Alves 216.
Ribelli: si arrendono ai miss. 408.
Riccardo di S. Vittore 333.
Richelieu 58.
Richieste di miss. 192. 413.
Riconoscimenti: op. dei miss. *99s.* 122. 124. 130. *163. 193. 209s.* 213. *220.* 238s. 246. *250-251.* 271. 281. 286. *293s.* 307. 315. *336s.* 356. *362.* 369. 381. 387. 389. 414ss. 430. 431. 434. 435. 436. *462-463.* 467. *469.* 494-496; v. apprezzamenti, giudizi.
Riduzioni (reduções) *12;* v. catechesi.
Riffault 35.
Riforma 55.
Rigattieri *330;* v. Regatões.
Rimpatri 331. 402.
Rio Andirá 323.
Rio Branco 174. 182. 323. 326; cat. *326-328.*
Rio Branco: Barão de 438.
Rio Capim 323. 332. 337s; cat. ind. 337-341.
Rio Catulé 210.
Rio Chapotto-Novo 503.
Rio Congonhas 229.
Rio da Cachoeira 209.
Rio das Caravellas 89.
Rio das (de) Contas 90. 142s. 145. 352. 354; indios Guerens 141; cat. ind. *143.*
Rio das Mortes 289s.
Rio das Minas 204.
Rio das Pedras 210. 254.
Rio de Janeiro 2. 5. 10. 15. 18. 21s. 32. 35. 63. 67. 72. 93. 102. 105. 111. 114. 132. 149. 159s. 165ss. 176. 184. 186ss. 193. 203s. 222s. 225. 230ss. 234. 236ss.

241. 243s. 246. 255. 257s. 262. 271. 273. 276. 278. 281. 284. 294ss. 301. 318. 320. 332. 334. 337s. 340. 346. 354ss. 367ss. 375. 384. 398. 403ss. 413ss. 417. 421. 430s. 433s. 438. 461. 463ss. 468. 472s. 506. 509; archivio dei capp. 289; baia 35; bibliot. naz. 207; cap. 18. 75. 94. 162. 211; capp. 91. 269s. 287; cat. 253-254. 418; ch. 224. 414; corte port. 171. 489; condizioni rel. 117; cronista 318; estinguersi della miss. 198-201; govern. 93s; inizi 378; miss. amb. 366-384. 372; N. S. da Conceição 66; nunziatura 249; osp. 66ss. 109ss. 112. 199. 216. 366ss. 474; pref. 115. 134ss. 140. 184ss. 213. 366. 370. 382; prov. 232. 253s. 366. 373; sacerdote 488.
Rio de la Plata 2. 4. 42.
Rio Doce 257s. 260ss. 266. 296ss. 405; v. Doce.
Rio do Norte 64.
Rio do Peixe 151.
Rio do Sono (Somno) 281. 284. 287s.
Rio do Una 142s. 145.
Rio Farina 281.
Rio Formoso 387. 398. 431.
Rio Grande 256.
Rio Grande do Norte 2. 20. 25. 29s. 35. 128s. 131. 140. 146. 151ss. 185. 388. 390. 400. 404ss. 422. 425. 431; cat. ind. *151ss;* St. attuale 114.
Rio Grande do Sul 5. 10. 54. 68s. 94. 115. 134. 136ss. 159ss. 186. 252. 345ss. 355ss. 367. 413. 418. 420. 475; cat. 160; prov. 366.
Rio Madeira 345.
Rio Mucurí 255; v. Mucurí.
Rio Murihahé 503.
Rio Negro 225. 231. 323s. 326ss. 345.
Rio Paraguai 187; v. Paraguay.
Rio Paraiba 200. 253. 463; do Sul 187. 413; v. Paraiba.
Rio Pardo 122s. 142. 146. 186. 190. 207. 209s. 295. 298. 303ss. 309s. 496; cat. ind. 143ss. 303-307.
Rio Parnaiba 257.
Rio Piranhas 404.
Rio Pomba 503.
Rio Prado 299. 304. 308; v. Prado.
Rio Preto 254; de Santarem 328.
Rio Purús 231; v. Purús.
Rio Real 89.
Rio Salgado 309.
Rio S. Francisco 2. 31. 33. 78. 81. 88. 113. 139. 141ss. 158. 190. 206. 242. 268. 299. 413. 445. 462. 469. 475. 481. 483s; cat. 78ss. 141ss. 299-302; indios 33; pref. *139;* v. S. Francisco.
Rio Surubí 256.
Rio Tapajós 178. 323. 328; cat. 328-331; v. Tapajós.
Rio Torto 321.
Rio Trombetas 321s. 428; cat. ind. 332-334; v. Trombetas.
Rio Verde 2. 265.
Rio Vermelho 281. 289.; Barão do 308.
Rio Xingú 323; v. Xingú.
Ripresa: cat. ind. 258.
Rispetto: ind. verso i miss. 83. 88.
Ritiri 414.
Rivoltosi: disarmati 388.
Rivolução Praeira *391.*
Rivoluzioni 172. 194. 245. 386ss. 420ss. 424-429. 495; domate 394.
Roberto da Castellanza 321.
Roça *256.*
Rocco da Cesinale 20s. 28s. 37. 43. 46. 60. 75. 88. 92. 97s. 103. 244. 263; v. Cocchia Rocco.
Rocha Ant. de S. Braz 211.
Rocha Bezerra Ant. da 131.
Rocha Pitta 69.
Rocha Pombo J. F. 7. 11. 74. 76. 272. 286. 392. 445; su p. Timoteo 272.
Rocha Theodosio da 81.
Rodelas cat. 86. 120. 142. 145. 155. 157s. 186. 301. 476. 483; indios 79. 141.
Rodella no Rio S. Francisco 79.
Rodrigues Lino vesc. 262.
Rodrigues Lysias A. 8.
Rodrigues Manoel 91.
Rodrigues Mina 429.
Roma 45. 54. 71. 110. 138. 174. 221. 224. 231. 233. 237s. 244. 263. 284. 376. 438. 440. 452s; card. segr. di St. 106; prov. mon. 149s. 201. 274. 388; vesc. di 188s.
Romag Dagoberto 14.
Romano Lombardo 70.
Romualdo da Borgo S. Donnino *113.* 126. 141. 157.
Rosario ch. 394; corone 371; dev. 414. 417.
Rossa 129.
Rouen 45.
Röwer Basilio O.F.M. 14. 32.
Rua dos Invalidos: osp. 199.
Rua Haddock Lobo: osp. 414.
Rubens de Almeida 46.
Rubim 254.
Russel Wallace Alfred 3.
Russas 129.

S

Sabará 374. 380.
Sabbie aurifere 302.
Sabinada: rivoluzione 429.
Sabugosa 143.
Sabuias 82.
Sacerdoti espulsi 457; scarsezza 58; v. clero.
Saco (Sacco) dos Morcegos 120. 476; dos Tapuios 299.
Sá Coronel José de 477.
Sacra Congregazione della disciplina regolare 509; dei Riti 197; del Concilio 137.
S. Congr. di Prop. Fide 96. 97. 103. 112. 118. 127. 128. 234; approva *Statutum*

pro miss. 245; assegna uffici comm. gen. *234;* decreti 112. 234; dipendenza da 19. 96. *102s.* 187. *441;* elenco cat. 141; erige pref. Rio 115. 160; facoltà ai miss. *19.* 58. 457. 459; fissa lo scopo della miss. *158;* indulgenze 458; invia miss. 74. 202. 375; miss. di Prop. (i cappuccini) *251;* miss. liberi per il min. amb. 137; nomina pref. 127-128. 184s. *230.* 234: comm. gen. 239; permette estensione della miss. 72. 110; pref. di P. 414; protomartire 162. 340; relazioni a 61. 457-459; ribadisce valore miss. ind. 139; richieste personale 167; segr. di P. 61; sino alla sua fondazione 29; si oppone abolizione pref. Pernambuco 114; stabilisce comm. gen. 233; titolo miss. ap. 19; vuole i miss. restino nel Brasile 58; v. Prop. Fide.

Sacramenti ammin. 131s. 235. 264. 352s. 363. 384. 407; moribondi *415.*

Sacri Cuori: Madonna dei 194.

Sacrifici: nel min. 118. 129. 134. 147. 187. 211. 387. 429. 431. 441.

Sacro Cuore di Gesù: dev. 244. 414; di Maria 390.

Sá e Albuquerque Ant. C. de 302. 307.

Sá e Benevides J. M. Correa de 255. 258.

Sagrado Coração Euc. de Jesus: confr. 416.

Saint-Honoré: conv. 45.

Saladero 435.

Saldanha 110.

Salerno prov. mon. 306. 373.

Salgado 328; v. Rio Salgado.

Salinas (Salina) 289.

Salomone 410.

Salto 433; Salto Grande 267.

Saltu 156.

Salvatore da Napoli 240. 242s. 361. 433. 435s. 445. 450; comm. gen. 242-243; vesc. 243.

Salvatore da Sasso Marconi 28. 31.

Salvatore da Vercelli 137.

Samaritani: durante il colera 431.

Sambí 255.

Sampaio Ant. Borges 379.

Samuele (Maiocchi) da Lodi 98. 142. 207. 224s. 233. 303. 354. 370s. 450. 496. 503; min. amb. 370-371; pref. 107.

S. Agostino: recolletti 341.

S. Amaro 11. 231. 363s; coll. 228; congr. 416.

S. Antonio 11. 390; ch. 88. 403; confr. 438; ex conv. 39.

S. Antonio da Cruz 299. 303s. 309.

S. Antonio da Gloria 299.

S. Antonio di Padova: parr. 212. 253.

S. Antonio dos Guarulhos cat. *90ss.* 94.

S. Antonio dos Pobres: osp. 199. 226.

S. Antonio: Morro de 111; sobborgo di Recife 64.

S. Barbara 361. 374.

S. Barnaba: parr. 269.

S. Benedetto Negro 401.

S. Bento 240-241. 273. 406. 426; monastero 393.

S. Caetano das Raposas 404.

S. Cristovão: città 227. 299. 352. 357. 413. 415; osp. 357s.

Sande Ant. Paes 465.

S. Felice da Cantalice: aldee 141. 212. 395.

S. Feliciano: ch. e città *134.*

S. Felipe 355. 361. 365.

S. Felix: varie cat. 87. 142. 145s. 155ss. 166. 212. 253. 255; v. S. Felice da Cantalice.

S. Fedele da Sigmaringen 148. 162. 164. 339; coll. 263; varie cat. (São Fidelis) 142s. 145. 162ss. 166. 187. 199s. 211. 240. 299. 306. 340; sul Capim 339-340; sul Paraiba do Sul *162s.* 212.

São Fidelis: cronista di 92. 198; osp. 165; varie cat.: v. S. Fedele da Sigmaringen.

S. Francisco fiume 2. 69. 71s. 75ss. 82. 85ss. 95. 97. 106ss. 121. 133. 140. 146s. 157s. 186. 206. 229. 298. 300ss. 352s. 358. 361s. 423. 462. 465; scoperta e nome *78;* v. Rio S. Francisco.

S. Francisco de Assís (S. Francesco d'Assisi) 29. 110. 238. 384; capp. 277; conv. 227; dev. 414; festa 78; osp. in Recife 403; patrono di cat. 87. 141; rel. di 52. 194.

S. Francisco de Paula: dev. 418.

S. Giacomo Minore 228; osp. 177.

S. Gioacchino: pia unione 244.

S. Giovanni Battista 151; ch. 266; lebbr. 216; patrono cat. 141.

S. Giuseppe 390; ch. 326; confr. 187; dell'Agonia 197; dev. 417.

S. Giuseppe da Leonessa 164; v. S. José de Leonissa.

S. Gonçalo 131. 373. 376s. 400.

S. Gonçalo dos Campos 352.

S. Jeronimo cat. 248. 265. 271s. 341.

S. João 129. 266. 483. 485; selva di 394.

S. João Battista de Faxina 265.

S. João de Itaporanga cat. 266s. 269.

S. João do Araguaia 333.

S. João do Ipuca cat. 161.

S. João dos Campos 67.

S. João do Rio do Peixe 400.

S. João Nepomuceno 373.

S. Joaquim de Jimimbú cat. 289ss; v. Jimimbú.

S. Jorge da Costa de Mina 113.

S. Jorge dos Ilhéus 144. 186. 210.

S. José 128. 299. 303; immagine 127; osp. 413.

S. José da Boa Morte: confr. 416.

S. José da Boa Vista 370.

S. José da Coroa Grande 387. 406.

S. José da Lage Pilar 405.

S. José das Itapururocas 352. 483.

S. José de Campos Novos do Paranapanema 268.
S. José de Jimimbú cat. 289. 292.
S. José de Leonissa (Itaocara) cat. *164ss.* 200s. 211s. 240. 253. 257. 294. 430; osp. 413; prov. mon. (Abruzzi) 475.
S. José do Mucurí 307.
S. José do Paraiso 241.
S. José dos Carpinteiros: ch. 10.
S. Leopoldo 347.
S. Lourenço 404; fiume 11. 34s.
S. Lourenço da Mata 399. 405.
S. Luigi cat. 273.
S. Luís (S. Luiz do Maranhão) 38. 46. 49. 51. 178. 227s. 319. 321. 337. 344. 402. 406. 408. 413. 415s; città 33. 39; forte 47. 52; isola 40. 50; osp. 44. *227s;* vesc. 249. 405. 424.
S. Luiz Gonzaga 320. 322. 325.
St.-Malo 37. 57. 456.
S. Marcello: fortezza 369.
S. Marcos : baia 46.
S. Matheus 259. 264.
S. Miguel 67. 92. 256. 299; immagine 127; dev. 418.
S. Miguel do Jequitinhonha 255.
S. Miguel dos Guanhães 254. 262; v. S. José do Jequitinhonha.
S. Paolo 439. 506s; festa della convers. 37.
S. Paulo 3. 10s. 15. 72. 75. 93. 134ss. 139. 171. 186. 189. 204. 222. 225s. 232. 240s. 248s. 252. 265. 267ss. 275. 292. 319. 346. 362. 365. 368ss. 373. 375. 382. 383s. 398. 412. 473. 475. 489. 504; aldea tolta ai miss. 72; cap. 94. 137; cat. 265-269; foreste di 2; presidente 266; prov. 276. 366. 371. 490; sem. 435. 437-440. 446; vesc. 262. 266. 490; vicepref. 265. 369s. 371s.
S. Paulo de Itabaiana 358s. 365.
S. Paulo de Olivença 324. 409.
S. Pedro: capitaneria e continente 11. 120. 142. 155s. 158. 186. 242. 299ss.
S. Pedro de Alcantara: varie cat. 143. 179. 186. 210 229. 248. 265. 270ss. 280. 303. 305s. 309. 341. 421. 450. 490. 493; cap. d'Ilhéus 142. 299; sul Tibagí 270-274; osp. 413; parr. 207; sac. do habito de S. Pedro 147. 154; Rio Grande do Sul 68. 92. 160.
S. Pedro do Pindaré 321.
S. Pedro do Turvo 280.
S. Pietro apost. 43. 208; patrono degli Oromarais 141.
S. Pietro Martire: in Olinda 60. 459.
S. Roque 2. 371.
S. Salvador da Bahia 5. 10.
S. Sebastião (S. Sebastiano) 239. 355. 413s; ch. 183. 199. 224. 226s. 368. 414; dev. 416. 418; lega di 244; osp. 241. 356. 414. 430; patrono di Rio 163.
S. Sebastião da Capituba 376.
S. Sebastião de Mairú 144.
S. Sebastião do Paraiso 373.
S. Simeão 295.
Santa Casa *219.* 377s. 430.
Santa Catarina 136. 252. 274. 369. 422. 475; prov. 260. 264. 366.
S. Chiara d'Assisi 38. 354.
Santa Cruz 1s. 295. 299. 307. 364. 404.
S. Cruz da Chapada 122.
S. Escolastica: arciv. 484.
S. Izabel 272. 295s. 317. 341. 357. 371. 386; cat. 295-296; ch. 264. 317; coll. ind. 293. *317-318;* colonia 229. 402. 405s; lazzaretto 269.
S. Izabel de Paraguassú 355.
S. Izabel do Jatahí (S. Isabel do Jataí) 266; do Araguaia 294; Pernambuco 294; Pimenteira 403.
S. Leopoldina 296. 332.
S. Luzia 374; forte di 62.
S. Maria: ch. 283; rio e cat. 279.
S. Maria de S. Felix cat. 258-260.
S. Maria do Araguaia cat. 283. 287. 293. 338.
Santa Missão: programma 348.
Santana 354. 373; da Chapada 373; do Rio de S. João Acima 373.
S. Anna 151; festa 37; congr. 416; isola 39. 452; pia unione 244.
S. Anna de Catú 352. 355. 483.
S. Anna do Sapuchay 376.
Sant'Anna Pedro José de 165.
S. Quiteira 390.
S. Rita 200. 389; cat. 253; ch. 277.
S. Rosa 299.
S. Sede 20. 26. 28s. 95. 103. 130. 138. 167. 174. 176. 188ss. 193. 201s. 215s. 219. 221. 224. 231. 233s. 236s. 244. 382. 438. 461. 477; decisioni 507; dissidio col Port. 94; difficoltà col governo 189; vari rappresentanti 366.
S. Teresa (S. Thereza) 229; ch. 394; festa 408; religiosi 469.
Santarem 120. 299. 328. 354. 476.
Sante da Catania 225.
Sante da Jesi 201.
Sante da Messina 224; v. Sante da Catania.
S. Eframo Nuovo 195; Vecchio 195.
Santi 117; in onore 418; patroni delle cat. 141. 164.
Sant'Iago (S. Tiago) 11. 14; osp. 228. 319. 406. 408. 413.
S. Ignacio do Paranapanema cat. 271s.
Santissima Conceição 358; osp. 359.
SS. Imaculada Virgem da Boa Esp. confr. 416.
SS. Trinità: festa 48.
SS. Rosario: dev. 390.
SS. Sacramento 193; capp. 403; irmandade *176;* meditazione 360.
Santità: di miss. 123. 125s. 127; di N. S. 95; v. fama di santità.
S. Onofrio card. 58.

Santos città 4. 11.
Santos João dos: vesc. 263.
Santos Pereira 414.
S. Tomé (S. Tomé) 107. 109. 119. 124. 149. 455s. 468s. 471. 473. 494; isola 56s. 105. 108. 113; miss. 105; Africa occ. 18; Rio de Jan. 4.
Santuari 381. 384. 406.
S. Ubaldo cat. 307s.
S. Ufficio 58.
S. Vicente (Vincente) 4. 11. 406; porto 4.
Saparás 326.
Sapé 503.
Sapucaia 505.
Sarampo *259*.
Sarapuí 371.
Saude 120. 299. 302. 476.
Saverio Maria da Genova 145. 157s.
Savino da Rimini 177. 248. 268. 283. 292s. 317. 367. 383. 420. 450: apost. nel Goiás 292-294.
Savio P. 19.
Savoia: capp. 226. 437; prov. mon. 438.
Scarsezza: di clero 58. 344s. 457; di personale 17. 101. 114.
Schiavi 105. 123. 377. 378. 468; condizioni nei viaggi 103; norme 508.
Schiavismo 6.
Schiavitù 104. 376; abolita *172;* combattuta dai miss. 236s; doc. di p. Fabiano 506; tra gli indios 40.
Schmidlin G. 14. 62. 102.
Schurtz 7.
Scisma: tentato 189s.
Scrittori miss. 53. 82. 87. 103s. 383. 418ss. 445-450.
Scuole 235. 245. 259s. 261. 262. 263. 266. 267. 273. 275. 282. 287. 289. 300. 309. 313. 315. 316. 317. 319. 324. 329. 350. 358. 441; in generale *11*; di musica 273. 276; professionali 258. 262. 264; v. collegi.
Sebastiano da Melia 224. 385. 387. 389-391. 398ss. 431; pref. della Penha *398-400*.
Sebastiano da Pallanza 115. 136. 160.
Secondo da Mango 224.
Sedimenti dell'ignoranza 348.
Sedizioni 402.
Seixas Romualdo Ant. arciv. prim. 182. 190. 200s. 205. 362.
Sellin A.W. 7. 9. 248. 293s.
Seminari 52. 436. 437-440.
Sempliciano da Borgia 141.
Sempliciano da Brescia 157.
Sena Madureira Casimiro de 304. 306.
Sensibilità nel min. 419.
Sentosé 352.
Sequeira Ant. 137.
Serafino da Aqui 116.
Serafino da Catania 224. 240. 247. 385. 387. 389. 390. 398ss. 432; apost. Ceará e altre prov. *392s;* pacificatore 425-426; pref. della Penha 400-402; sua operosità assistenziale 422.
Serafino da Fossombrone 260-262.
Serafino da Gorizia 247. 450; cat. 261-265; op. di beneficenza 421.
Serafino da Moltalboddo 193. 198. 200. 212. 253.
Serafino da Montegranaro (b.) 141.
Serafino da Petralia 224. 227. 233. 247. 306. 308.
Serafino da Trieste 331. 341. 343.
Serapuí 372.
Sergipe 18. 20. 40. 55. 113. 186. 205. 222. 225. 227. 232s. 252. 295. 298. 300. 352. 354ss. 361ss. 389. 413. 415s. 419. 470. 481. 494; do Conde 11; del-Rei 11; osp. 227; prov. 496; St. 78.
Serinhãem 11. 431.
Serra Branca 149. 151. 404.
Serra Lole 481.
Serra Negra 159. 281. 475.
Serra da Piedade 382.
Serra da Raiz 404.
Serra da Uruburetama 423.
Serra das Flecheiras 213. 253.
Serra das Mangabeiras 281.
Serra de Itiuba 302.
Serra de Piquaraçá 482.
Serra do Branco 326.
Serra do Caraçá 379s.
Serra do Mar 2.
Serra do Ouro Fino 281.
Serra dos Agudos 281; cat. 268-269
Serra dos Aimorés 298.
Serra dos Coroados 338.
Serra Talhada 401.
Serra Tumucumaque 333.
Serrinha 352.
Serro 255. 259. 262. 374.
Serpa 324.
Sertanejo 30; apost. 205.
Sertão (Sertões) *74*. 122. 128. 130. 185. 345. 360. 410. 462. 506; abitanti 117. 420.
Sertão das Frecheiras 212.
Sertão do Norte 476.
Sertãozinho 406. 422s.
Servi di Dio 197.
Servizio di Dio 337.
Sery-ieu 44.
Sesmarias 4.
Sete Lagoas 374.
Sfruttatori degli indios 80. 85s. 179; v. regatões.
Siccità 270. 276; apost. 185. 310. 319s. 389. 402. 420ss.
Sicilia 224. 243.
Sierro Candide d'Emérence 447; v. Candido da Emérence.
Sigismondo da Taggia 225. 248. 293s. 379; min. ind. nel Goiás 289-292.
Signori della Compagnia 56.
Silva Campos 143. 207. 313.
Silva Ferrari Ang. Moniz da 434.
Silva Gomes Ant. Joaquim da 282. 285.

Silva Lisboa Balthazar da 67. 68. 70. 74. 120. 124. 141. 199. 209. 303. 447. 449. 476. 480. 490ss.
Silva Luiz Diogo da 157.
Silva Machado José da 265.
Silva Mafia Manoel da 297.
Silva Theodoro M. F. P. da 251. 293.
Silva Paes José da 160.
Silva Rego A. da 10. 13.
Silveira Ivo de 388.
Silverio da S. Bernardo 295.
Silveiro de Souza Joaquim 173.
Simoni card. 414.
Sinimbú J. Lins V. C. de 260. 262. 301. 305. 309.
Sipés 325.
Sipó 506.
Siracusa prov. mon. 243. 332. 354.
Siringueiros (Seringueiros) 335.
Sisto V 14. 32.
Sitio do Desterro 474.
Situazione etnografica 74; religiosa 10s. 59. 173-181.
Soares João 391.
Soarez João Crispiniano 274.
Sobauma 352.
Sobrado 352.
Sobral 132. 390.
Soccorsi: centri e colonie 420-424; durante calamità 422s.
Socorro 352.
Soldati nelle aldee: fattore negativo 161. 322; attaccati dal vaiolo 433; soccorsi dai miss. 421.
Solimões: Alto 231. 324. 345.
Solitudine: senso 464s.
Soo-Juripary 41.
Soppressione rel. 226.
Sorbona 43.
Sorobeba cat. 78.
Sorria 14.
Sospetti contro i miss. 89. 94. 95. 466.
Soure 299. 302.
Southey R. 3. 55.
Souza A. de 3. 4.
Souza Ant. Franc. de Paula 251. 325.
Souza Carvalho Ant. Alves de 294.
Souza Dantas M. Pinto de 243.
Souza e Almada M. de 67.
Souza e Mello M. Felizardo 250. 329.
Souza Honorio Silvestre de 324.
Souza J. Silveiro de 381s.
Souza Luiz Vasconcellos de 137.
Souza Magalhães M. de 404.
Souza Marcos Ant. de 200.
Souza Mathias Coelho 474.
Souza Paulino J. Soares de 219. 227. 408. 494.
Souza Silva J. Norberto de 80. 91. 101. 154. 212. 213.
Souza Spinola Aristides de 288. 291.
Souza Tomé de 4. 14.
Sovvenzioni del governo 18. 71. 92. 168. 202. 227. 259. 267. 304. 463s. 472; interessate 439; mancate *342s.*
Spagna 1. 13. 14. 28. 32s. 95; corona di 55; miss. stranieri 28.
Spaventi di morte 334.
Spedizioni: in genere 1. 3; militari 27. 36. 46; di miss. 37. 45. 59. 115. 193. 201. 202. 223ss. 244. 375; mancate 190.
Spettacolo di fede: miss. amb. *348s.* 364.
Spiriti forti 419.
Spiritismo 417.
Spirito Santo 185. 201. 506; ch. 64s; patrono di Pacatuba 141; prov. di 295.
Spiritualità miss. 441
Spix 3.
Spolverini G. intern. 414
Stampa 171. 378. 418.
Stati nordestini 140. 146. 158
Stati Uniti 34.
Statistiche 51. 245. 363. 407; di religiosi *14s;* indios 141s. 248-249; min. 235; miss. 223s. 226; Pará 166; sacr. 131s.
Statutum pro missionibus 19. *245s.* 404.
Stefano da Vicenza (d'Ungheria) 260. 308. *421s.*
Stendardo 133.
Sterminio di aborigeni 9. 12. 51s.
Stile coloniale *404.*
Stima ai miss. 18. 372. 378. 390. 414ss; v. apprezzamenti, giudizi, riconoscimenti.
Storia: brasiliana 12; eccl. e civ. 470.
Storici: carm. 63; dell'Impero 182; franc. 63.
Strade costr. dai miss. 257. 261. 264. 293. *309.* 311. 357. 361. 376. 405. 406.
Studart: Barão de 86. 423.
Studi sup. 218.
Studio delle lingue 71. 84.
Subbugli 191. 194.
Subornazione: contro i miss. 320.
Sucurucú 255.
Sumambahia 376.
Surubí cat. 255-257; v. Rio Surubí.
Surubijú *339s.*
Super specula bolla 10.
Superstizione 345.
Supplenze parrocchiali 328. 409; v. parrocchie.
Suprema S. Congr. S. Ufficio 29.
Supremum Catholicam bolla 402.
Sussuaí Grande 258-260. 262.
Svizzera 162. 218. 226s. 247. 263. 338.

T

Tabajaras ind. 7. 46-51.
Tabatinga 166.
Tabocas 397.
Taccuini: di note 365.
Tacuchy 376.
Tacunhãem 392s.
Tacunha-peuás ind. 334s.
Taietés indios 9.
Taipa: costruzione *30.* 71. 329.

Taipé 303. 496.
Taipú cat. 77. 81. 126. 142. 149.
Tairé 128.
Tamary 11.
Tamburini: nell'aldea *152.*
Tamoios ind. 9.
Tanques *358.* 363s.
Tantum ergo 153.
Tapajós fiume 177. 231s. 236. 240. 329. 333s. 337s. 340s. 409. 420; cat. 328-331; v. Rio Tapajós.
Taparica 11. 354.
Taparuá 477.
Tapera 352.
Taperassú 40.
Tapés ind. 9.
Tapirapés ind. 9. 291. 293.
Tapuias (Tapuios) ind. 7s. 37. 78. 128. 148. 150. 152. 294. 327.
Tapuytapera ind. 44. 47s. 50. 455.
Taquaratinga 391.
Taquaril 373.
Tarquinho 361.
Tattica miss. 39s. 47. 75. 162. 208. 452.
Taubaté 3. 240.
Taunay 434.
Tavares João 31.
Tavares Raposo Ant. 3.
Tavarone Ann. 446; v. Annibale da Genova.
Te Deum 38. 452.
Tegola: per guanciale 375.
Tejucopapo 387. 398.
Telles Ant. 60.
Tembés ind. 9. 332. 338s.
Tempi coloniali 16s.
Tentativo di miss. 166s; di scisma *174.*
Teodoro da Lucé 66. 76-77. 81s. 86.
Teodoro da Moye 438.
Teófilo Ottoni città 264.
Teologi 437.
Terenós indios 214. 277.
Teresa Cristina cat. 284-286. 354.
Teresina 401s. 422. 428.
Terranova 35.
Terra Nova 406.
Terra da Promissão 397.
Terra Santa: elemosine per 135.
Terre: per gli indios 161. 467.
Terreni: donazione 460; v. donazione.
Terreno minato 425.
Terziari franc. 235. 363. 368. 414. 416.
Testamento: padre Adamo 34; spirituale 378s.
Testimonianze: op. miss. 52s. 60. 62; ch. residenziali 414-416; v. riconoscimenti.
Tetteroo S. 255s.
Texeira da Motta Joaquim Camillo 183.
Thion 50.
Tibagí fiume e cat. 229. 265ss. 268ss. 272ss. 280. 365. 370. 372. 413. 421; min. ind. 269-274.
Ticunas ind. 214; v. Tucunas.
Tieté fiume 207. 268.
Tijipio 404.
Tijucopapo 404. 406.
Tijuco Preto cat. 265. 267. 319.
Tillac 453.
Timbiras ind. 8. 281. 322. 332.
Timbó 355.
Timbohu 40.
Timoteo da Castelnuovo 179. 232. 248. 267ss. 272s. 280. 341. 372. 421. 445. 450; cat. ind. *269-272;* scrittore 445.
Timoteo (Zani) da Brescia 423.
Tipografia: prima nel Brasile 164.
Tirolo prov. mon. 258.
Tocantins fiume *8.* 46. 231. 240. 281s. 284. 286ss. 293. 333s. 384. 494s; cat. ind. 281-294.
Tocam 121.
Tocano 482s.
Tocaruna 197.
Toledo Piza M. da 165.
Tolemaide: vesc. tit. di 215.
Tolleranza: clima di 94ss.
Tomaso da Città di Castello 164s. 211s. 503; min. ind. 164-165. 450.
Tomaso da Forlì 438.
Tomaso da Sestola 70s. 104.
Tonchino: vic. ap. 96.
Topinambou 453; v. Tupinambá.
Tordesillas 1ss. 4. 34.
Toroiépéep 40.
Toroupé 40.
Torres José J. F. 220. 247. 249. 266. 347.
Toscana prov. mon. 207. 254.
Touche D. de la 27. 36. 38. 46. 49; v. Ravardière.
Toupan 39. 454; v. Tupan.
Tournées apost. 350. 359.
Tours: miss. amb. 302.
Tradizione automatica: miss. amb. 347.
Traffico: merce umana 104; illecito 325.
Traipú cat. 146. 406.
Trancoso cat. 299. 307.
Trapoá cat. 142. 146.
Trasmigrazione di indios 147.
Tratta degli schiavi 468.
Tremembés indios 50. 128.
Tremendal 123.
Trento: concilio 478.
Tres Pontas 376.
Tribù indiane 6ss. 322. 325. 326. 328. 332ss. 338. 490-493. 503; v. indios.
Tribù d'Israele: processione 397.
Triunfo 187. 206. 314. 396.
Trombetas 323. 333s. 338; v. Rio Trombetas.
Tucanhãem 398.
Tucano 352.
Tucanos 327.
Tuchawa (Tuxaua) *50.* 333. 337.
Tucunas 214; v. Ticunas.
Tucuruí 335. 337.
Tunisia 31.
Tupan 39ss. 504.
Tupí ind. e lingua 7. 9. 40; del nord 9; del sud 9; 294s. 334.

Tupinambá ind. e lingua 9. 40. 44ss. 47s. 50.
Tupiniquins indios 9.
Turinara ind. 338s.
Turunhas ind. 325.
Turupurús ind. 325.

U

Uaiupiá aldea 41.
Uarapiran aldea 40.
Uatimboup aldea 40.
Ubaldo da Civitella del Tronto 226. 296.
Ubaldo da Napoli 225.
Uberaba 375ss. 378s. 383s. 415. 419. 438. 445.
Uditori 407.
Ufficiali americani: e la cat. di p. Mariano 275.
Ugo da Ancenis 61.
Ugonotti 38.
Ultramarino: territorio 464.
Umanitarismo 420.
Umão ind. 159. 314.
Umbertide 448; v. Davide da U.
Umbria: capp. 341; prov. mon. 161.
Umburanas 355.
Umiltà 282.
Una cat. 88ss. 120. 403. 476.
Una de Valença 144.
Unione: con Prop. Fide 441.
Upaon-açú isola 38.
Uracapá cat. e isola *82ss.* 108. 155; v. Aracapá.
Urbano da Bastia *116.* 138.
Urna 400.
Urubú de Baixo comarca 120.
Urubús indios 9. 332. 353. 481.
Urucú veget. *31.* 255.
Uruguay 162. 235. 241. 279. 432. 435s; min. 435.
Uru-Uassú 40.
Utinga 400.
Uyra-Iurupary 41.

V

Vacarí 129.
Vacas: ilha das 85s.
Varacapá cat. 141.
Varacatí 129.
Vahya Monteiro Luiz 134. 472; v. Monteiro Vahya.
Vaiolo 183. 240. 243. 401. 429ss.
Valença 121. 299. 354; comarca 306.
Van der Vat Odulfo O.F.M. 14.
Vapoá cat. 299.
Vareno Ribeiro Ant. 65.
Vargem cat. 87. 141s. 145s. 155ss.
Vargem Grande 361.
Varzea 132.
Vasconcellos Bernardo Pereira de 201s.
Vanconcellos Franc. Diogo Pereira de 255s.
Vasconcellos Luiz de Souza 137. 162.
Vasqueanes Correira Duarte 66.
Vassouras 240.
Vassú 129.
Vaux Carlo des 35ss. 38. 40.
Vecchiaia: apost. 316.
Vegetazione tropicale 293.
Velha: aldea 92.
Veloso da Silveira José 180.
Velloso Pedro Leão 297.
Venanzio da Ferrara 315. 336. 362. 363. 385. 402. 403-407; min. amb. in Bahia *365;* in Pernambuco e pref. *402-404;* propagatore «mese di maggio» 418; vittime dell'epidemia 430.
Venazzani Giovanni 34.
Vendelin da Innsbruck 295-296; v. Wendelin.
Venerazione di miss. 119. 123.
Venezia prov. mon. 403.
Venezuela 8. 328.
Veni Creator 38. 452.
Vera Cruz 1s.
Verbo Divino: incarnazione 87.
Vergine Maria 336; culto 393; litanie 452; v. Nossa Senhora.
Vertentes 401.
Verzea 11.
Vescovi: condannati 174; erigono parr. nelle cat. 78; s'avvalgono dei miss. 314; sugli indios 225; vedono meglio del comm. gen. 362.
Vespucci Amerigo 1s. 78.
Vettovagliamento 422. 425.
Vexilla Regis 38. 452.
Via Crucis 196. 373. 418; al naturale 373; demolita 196; pio esercizio 418.
Viaggi apost. 131s; dati 326; durezza 375. 456. 463s; durata 18. 368; gratuito alle miss. 28.
Vicari apostolici 94; generali 367.
Vicencia (Vicenza) 397. 403.
Viceprefetture *232-233.*
Vicereame del Brasile 5.
Viçosa 128. 390.
Viçoso Ant. Ferreira vesc. 374. 380. 382.
Vidal Andrea 61.
Vidal da Penha 114. 132-133. 450; v. Vitale da Frascarolo.
Vidigal Francisco 174. 188.
Vie di comunicazione 345. 441.
Vieira S.I. 14.
Vieira Fazenda 124.
Vieira Fernando 61.
Vieira João Fernandes 397.
Vieira Pedro da Silva 73.
Vieira Sebastião 239. 247. 385. 392.
Vienna: esposizione 313.
Vigilio da Amblar 258-262. 445.
Vila Bela 278. 401. 405. 426; Barão de 426.
Vila (Villa) Cristina 358s.
Vila da Consolação 376.
Vila da Manga 424.
Vila da Penha 403. 405.
Vila da Vitoria 355.

Vila de Paiva 404.
Vila de Parnaiba 371.
Vila de Riachoelo 364.
Vila de Vitoria 304.
Vila do Cabo 403.
Vila do Prado 304. 308.
Vila dos Santos 15.
Vila Maria 275.
Vila Nova 364.
Vila Nova do Potí 428.
Vila Verde 307.
Vilhena de Moraes E. 177. 201; v. Moraes Vilhena.
Villa da Assembleia 397.
Villa da Barra 328.
Villa da Valença 476s. 483.
Villa de Abrantes 120. 476.
Villa de Ilhéos 477.
Villa de Mirandella 479. 482. 484.
Villa de S. João Baptista do Presidio 503.
Villa de S. Manoel 503.
Villa de Sore 479.
Villa do Conde 355.
Villa do Icô 148.
Villa do Lacerto 120.
Villa do Lagarto 481s.
Villa do Peixe 121.
Villa do Rio das Contas de Minas 355.
Villa dos Passos 376.
Villaggi: ex cat. 341.
Villa Nova 359.
Villa Nova da Rainha 352.
Villa Nova Portugal Thomaz Ant. de 167s.
Villa Ricca 136.
Villas de Indios 479s.
Villa Velha 11. 355.
Villa Verde 299.
Villegagnon 35.
Vimiero: Conde de 146. 470.
Vincenzo Maria da Ascoli 225. *305*. 362. 445.
Vintena *4*.
Violenza e immoralità: contro gli indios 322.
Virgem Immaculada 258. 263.
Visitatori permanenti 367.
Visite pastorali: apost. 324. 328. 367. 374. 384. *409*.
Vita: dell'aldea *152s;* del miss. amb. 350; interiore 381. 441s; povera e mortificata 134. 237. 371. 472.
Vitale da Frascarolo 114. 159. 196. 198. 314. 475; min. amb. *132-133;* min. ind. *186-187;* v. Vidal da Penha.
Vitaliano da Milano 141. 145. 157.
Vital Maria Gonçalves de Oliveira 438-439. 450; v. Oliveira Vital Maria Gonçalves de.
Vitoria 11. 299. 303. 309. 404. 406. 431.
Vittorio da Cambiasca 116. *162-163*.
Vittorio da Ceva 27.
Vocazioni indigene *17*. 95.
Volanti: missioni 185. 200. 347-350; v. missioni ambulanti.
Vomito preto (vaiolo) 430.
Von Martius K. 3. 7. 207.
Von den Steinen K. 9.
Vouê indios 159. 316.

W

Wanderley João Mauricio 305s. 309.
Wapaeus J. E. 78.
Warming 381.
Waupés ind. 327.
Wendelin (Gaim) da Innsbruck *295s.* 357; soccorre indios 421.
Westfalia: trattato 55.
Wilkens João de Mattos 324. 327.
Wracapá cat. 87; v. Uracapá, Aracapá.

X

Xingú fiume 229. 231s. 236. 240. 325. 332. 334ss. 337s; cat. ind. 334-337; v. Rio Xingú.
Xocós ind. 159. 314; v. Ciocós, Chocós.
Xopotós ind. 166. 211s.

Y

Ypaon-assú isola 37.
Ypaon-miry 37.
Yves d'Evreux 20. 37. 41. 53. 450; v. Ivo da Evreux.

Z

Zani Timoteo 423; v. Timoteo (Zani) da Brescia.
Zelo: in genere 62. 441s. 463; per gli ind. 83s. 148. 213. 216; v. riconoscimenti.
Zone catechistiche (indiane) 75. *142ss. 298ss.* 323.
Zucchelli Antonio 104s; v. Antonio (Zucchelli) da Gradisca.

FINITO DI STAMPARE NELL'AGOSTO MCMLVIII
COI TIPI DELLO STAB. TIP. «GRAFICA»
DI SALVI & C. - PERUGIA

Vol. XV. — *Regina Immaculata. Studia a Sodalibus Capuccinis scripta occasione primi Centenarii a proclamatione dogmatica Immaculatae Conceptionis B.M.V. collecta et edita a P. Melchiore a Pobladura, O.F.M.Cap.* Romae 1955. — 17,5×25,5 cm., 595 p. cum 27 ill. L. 4.000 ($ 8.00).

Vol. XVI. — METODIO DA NEMBRO, O.F.M.Cap., *Storia dell'attività missionaria dei Minori Cappuccini nel Brasile (1538-1889).* Roma 1958. — 17,5×25,5 cm., XXXV-543 p., 3 tab. L. 3.800 ($ 7.50).

Vol. XVII. — CLAUDE QUINARD, *Le «Palais de l'amour divin» de Laurent de Paris. Une doctrine du pur amour en France au début du 17e siècle.* (Sub prelo).

2. — SECTIO ASCETICO-MYSTICA

Vol. I. — MATTIA DA SALÒ, O.F.M.Cap., *Pratica dell'orazione mentale. - Introduzione ed edizione critica del P. Umile da Genova, O.F.M.Cap. Parte I.* Assisi 1932. — 12×19 cm., LX-310 p. L. 350 ($ 0.80).

Vol. II. — MATTIA DA SALÒ, O.F.M.Cap., *Pratica dell'orazione mentale. Parte II.* Assisi 1934. — 12×19 cm., VIII-402 p. L. 350. ($ 0.80).

Vol. III. — ANASTASIUS HARTMANN (Ep., Ven.). O.F.M.Cap., *Institutiones theologiae pastoralis usui FF. Min. Capuccinorum accommodatae. Nunc primum in lucem editae a P. Adelhelmo Jann a Stans, O.F.M.Cap.* Assisi 1932. — 12×19 cm. LXIV-186 p. L. 250 ($ 0.60).

Vol. IV. — *Traité inédit sur la présence de Dieu, composé en arabe par un ancien missionnaire capucin d'Alep et traduit en français, avec une introduction et des notes explicatives, par le P. Louis de Gonzague, O.F.M.Cap.* Assisi 1935. — 12×19 cm., LXXXIII-106 p. L. 250 ($ 0.60).

MONUMENTA HISTORICA ORD. MIN. CAPUCCINORUM

Vol. I. — MARIUS A MERCATO SARACENO, O.F.M.Cap., *Relationes de origine Ordinis Minorum Capuccinorum in lucem editae a P. Melchiore a Pobladura eiusdem Ordinis.* Assisi 1937. — 17,5×21,5 cm., LXXXIX-552 p. L. 2.000 ($ 4.00).

Vol. II. — BERNARDINUS A COLPETRAZZO, O.F.M.Cap., *Historia Ordinis Fratrum Minorum Capuccinorum (1525-1593). Liber primus: Praecipui nascentis Ordinis eventus, in lucem editus a P. Melchiore a Pobladura.* Assisi 1939. — 17,5×25,5 cm., XC-528 p. L. 2.000 ($ 4.00).

Vol. III. — BERNARDINUS A COLPETRAZZO, O.F.M.Cap., *Liber secundus: Biographiae selectae in lucem editae a P. Melchiore a Pobladura.* Romae 1940. — 17,5×25,5 cm., XXXVI-528 p. L. 2.000 ($ 4.00).

Vol. IV. — BERNARDINUS A COLPETRAZZO, O.F.M.Cap.., *Liber tertius: Ratio vivendi fratrum. Ministri et Vicarii generales. Cardinales Protectores. In lucem editus a P. Melchiore a Pobladura.* Romae 1941. - 17,5×25,5 cm., XLIII-246 p. L. 1.000 ($ 2.00).

Vol. V. — MATTHIAS A SALÒ, O.F.M.Cap., *Historia Capuccina. Pars prima, in lucem edita a P. Melchiore a Pobladura.* Romae 1946. — 17,5×25,5 cm., XCVI-480 p. L. 2.500 ($ 5.00).

Vol. VI. — MATTHIAS A SALÒ, O.F.M.Cap., *Historia Capuccina. Pars altera, in lucem edita a P. Melchiore a Pobladura.* Romae 1950. — 17,5×25,5 cm., XXXVI-646 p. L. 3.500 ($ 7.00).

Vol. VII. — PAULUS A FOLIGNO, O.F.M.Cap., *Origo et progressus Ordinis Fratrum Minorum Capuccinorum. Edidit P. Melchior a Pobladura.* Romae 1955. — 17,5×25,5 cm., LII-557 p. L. 3.500 ($ 7.00).

Vol. VIII. — *Litterae encyclicae Ministrorum Generalium Ordinis Fratrum Minorum Capuccinorum (1548-1884),* in lucem editae a P. Melchiore a Pobladura. (Proxime prodibit).